

اِسْتَدْرَاكَ مِافَاتٍ مِنْ

بِلاَغِ الْأَوْبَاتِ الْمُنْشَأَاتِ

الدُّكُورِ
مُعَبِّدِ الْعَظِيمِ مُحَمَّدٍ

بِإِذْنِ الْوَلِيِّ

اِسْتِذْرَاكَ مِافَاتٍ مِنْ
بِلَاغَةِ الْاَيَاتِ الْمُتَشَابِهَاتِ

الدكتور
عبد العظيم محمد

بَنِي إِزَابَنَ الْجَوَازِي



اِسْتَدْرَاكَ مِافَاتٍ مِنْ
بُلَاغَةِ الْاَيَاتِ الْمُتَشَابِهَاتِ

الطبعة الأولى

٢٠١٥

١٤٣٦ هـ / ٢٠١٥ م

رقم الإيداع: ٢٠١٤/٢١٨١١

دار ابن الجوزي

جمهورية مصر العربية - القاهرة

درب الأتراك خلف الجامع الأزهر

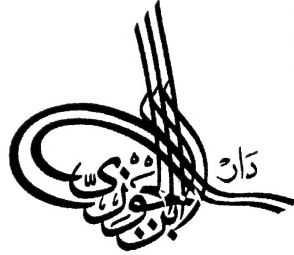
ت: ٠٢٠٢٢٥٠٦١٦٢١

تليفاكس: ٠٢٠٢٢٥٠٦١٦٢٠

E-mail: dar_ebnelgawzy@yahoo.com

حقوق الطبع محفوظة ٢٠١٥ م ولا يسمح بإعادة
نشر هذا الكتاب أو جزء منه أو حفظه ونسخه في
أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من
استرجاع الكتاب أو جزء منه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إهداء

إلى كل من خط حرفاً في بيان بلاغة القرآن الكريم، خاصة علماء توجيه الآيات المتشابهات،
وفي مقدمتهم:

مقاتل بن سليمان

والخطيب الإسكافي

وتاج القراء الكرمانى

والقاضي ابن جماعة

وابن الزبير الغرناطي

أهدي هذا العمل خالصاً لوجه الله عز وجل.

أبو محمد: سعد بن عبد العظيم

مقدمة عن توجيه الآيات المتشابهات

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام علي المبعوث رحمة للعالمين، سيدنا محمد ﷺ وعلي آله وأصحابه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلي يوم الدين، أما بعد:

فهذا كتابنا «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات» في طبعته الثانية التي تفضلت دار ابن الجوزي مشكورة بطباعتها، وتتميز هذه الطبعة بعدة أمور عن الطبعة الأولى من أبرزها:

* جودة التنسيق في إخراج الكتاب وطبعته خاصة في كتاب الآيات القرآنية بخط المصحف العثماني.

* حسن ترتيب الآيات المتشابهات حسب سورها؛ فقد حفل الجزء الأول من الطبعة الأولى - وكان مخصصاً لسورة الفاتحة - بعدد كبير جداً من الآيات المتشابهات التي دُرست فيه، وكان حقها أن تدرس في سور أخرى، ومن ثم قمت بتوزيعها على أماكنها المناسبة لها.

* تنقيح الموازنات بين الآيات المتشابهات تنقيحاً كبيراً يعين القارئ غير المتخصص على إدراك الفروق بينها بيسر بفضل الله تعالى.

* زيادة مجموعة كبيرة من الآيات المتشابهات التي لم تدرس في الطبعة الأولى.

* مقدمة عن توجيه الآيات المتشابهات تضمنت - بالإضافة إلى ما ورد في مقدمة الطبعة الأولى - أشياء جديدة هي: تفصيل الحديث عن أول من عرض للآيات المتشابهات عامة وتوجيهها خاصة وهو الرسول ﷺ والصحابة، وتعريف الآيات المتشابهات تعريفاً أكثر تفصيلاً، والمراحل التي مر بها علم توجيه الآيات المتشابهات، وطرق التأليف فيه، وتفصيل الحديث عن أنماط الآيات المتشابهات.

وقد بذلت قصارى جهدي في ذكر الآيات المتشابهات التي لم تدرس من قبلي، وفي بيان الأسرار البلاغية للفروق بينها ابتغاء مرضاة الله؛ فإن أحسنت فذلك ﴿فَضَّلَ اللَّهُ يُونُسَ مِنْ إِسَاءٍ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، وإن تكن الأخرى فحسبي أني اجتهدت، والله من وراء القصد، وهو حسبنا ونعم الوكيل. والله أسأل أن يجعل القرآن الكريم ربيع قلوبنا، وجلاء همومنا، وذهاب أحزاننا، وأن يعلمنا منه ما جهلنا، ويرزقنا تلاوته والعمل به على النحو الذي يرضيه عنا، وأن يغفر لنا زلاتنا، إنه نعم المولى ونعم المجيب.

راجي عفو ربه: أبو محمد

أ. د / سعد بن عبد العظيم بن محمد

أول من عرض لتوجيه الآيات المتشابهات، وأول من ألف فيه:

علم توجيه الآيات المتشابهات علم جليل من علوم القرآن الكريم، عني به كثير من العلماء قديماً وحديثاً بالتأليف فيه؛ كما سنذكر بعد قليل. وعني كثير من الدارسين والباحثين المعاصرين بتوجيه المتشابه ويكتب علمائه ومنهج كل عالم منهم في كتابه، وقد جرت عادة معظم الدارسين والباحثين - إن لم يكن كلهم - أن يبدءوا حديثهم عن توجيه المتشابه بكتاب الخطيب الإسكافي «درة التنزيل»؛ لأنه في اعتقادهم أول كتاب في توجيه المتشابه، والذي جعلهم يعتقدون ذلك هو الخطيب الإسكافي؛ فقد ذهب إلى أنه أول من قرع باب الآيات المتشابهات حين قال «تأملت كتب المتقدمين والمتأخرين، وفشت عن أسرار معاني المتأولين المحققين المتبحرين، فما وجدت أحداً من أهلها بلغ غاية كنهها؛ كيف ولم يقرع بابها، ولم يفتر عن نابها، ولم يسفر عن وجهها، ففتقت من أكمام المعاني ما أوقع فرقاناً، وصار لمبهم المتشابه وتكرار المتكرر تبياناً»^(١)، وتابعه في ذلك ابن الزبير الغرناطي بقوله «ورد عليّ كتاب لبعض المعتنين من جلة المشاركة - نفعه الله - سماه بكتاب «درة التنزيل وغرة التأويل»، قرع به مغلق هذا الباب، وأتى في هذا المقصد بصفو من التوجيهات لباب، وعرف أنه باب لم يوجف عنه أحد قبله بخيل ولا ركاب، ولا نطق ناطق قبل فيه، بحرف مما فيه، وصدق رحمه الله»^(٢)، وتابعهما في ذلك كثير من المعاصرين منهم: أحمد عز الدين ومحمد أيدين ومحمد البركة وفواز الحنين^(٣).

وما ذهبوا إليه ليس بصحيح؛ لأمرين:

أحدهما: أن الرسول ﷺ والصحابة والتابعين - رضي الله عنهم - هم أول من قرعوا باب المتشابه اللفظي عامة وتوجيهه خاصة وأوجفوا عليه بخيلهم وركابهم، ونطقوا فيه بأشياء كثيرة جداً متناثرة في تفاسير القرآن الكريم وفي كتب علوم القرآن وكتب اللغة^(٤).

والآخر: أن مقاتل بن سليمان (١٥٠) هو أول من ألف في الآيات المتشابهات عامة وفي توجيهها خاصة، من خلال كتابه «الآيات المتشابهات» أو «متشابه القرآن»^(٥)، وهو كتاب يقوم على جمع الآيات المتشابهات وعلى توجيهها كما يدلنا على ذلك ما ذكره أحمد بن الملقط (٣٧٧) في كتابه «التنبية والرد على أهل الأهواء والبدع» عن مقاتل في «باب ذكر متشابه القرآن» و«باب في تفسير اختلاف المواضع» و«باب تفسير متشابه صلوات الكلام» و«باب تفسير اشتباه التقديم في الكلام»^(٦).

(١) انظر: درة التنزيل - عبد المعطي السقا - الجمالي والخانجي ١٩٠٨ / ٤٣.

(٢) انظر ملاك التأويل - تحقيق: د / محمود كامل - دار النهضة العربية ١٩٨٥ / ٤، ٥.

(٣) انظر بترتيب الأسماء أعلاه: مقدمة تحقيق كتاب «البرهان في توجيه متشابه القرآن» للكرمانى - دار الوفاء ١٩٩٠ / ٦٣. مقدمة تحقيق كتاب «درة التنزيل» للإسكافي جامعة أم القرى، ١٩٩٨ - ١ / ١٦٢، والمتشابه اللفظي في القرآن رسالة ماجستير بجامعة الإمام محمد بن سعود، والضبط بالتقعيد للمتشابه اللفظي في القرآن المجيد - الرياض ١٩٩٩ / ٩.

(٤) جمعت جل ما يتعلق بتوجيه المتشابه قبل الإسكافي في بحث بعنوان «توجيه المتشابه منذ الرسول ﷺ حتى عام ٤٢٠ هـ» نشرته عام ١٤٣٥ في كتاب «توجيه المتشابه منذ الرسول ﷺ حتى عام ٤٢٠ هـ وبحوث أخرى».

(٥) ذكر «الآيات المتشابهات» البغدادي في «هداية العارفين في أسماء المؤلفين» وكالة المعارف استانبول ١٩٥١ - ١٨ / ٤، وعمر كحالة في «معجم المؤلفين» - دار إحياء التراث العربي بيروت ١٣١٧ / ١٢، وذكر «متشابه القرآن» ابن النديم في «الفهرست» ١ / ٢٥٣، والزركلي في «الأعلام» - دار العلم للملايين ٢٠٠٢ - ٢٨١ / ٧.

(٦) انظر: التنبية والرد - تحقيق د / محمد زينهم - مكتبة مدبولي ١٩٩٢. من ٤٣ إلى ٦١.

وقد بينت ريادة مقاتل بن سليمان لعلم الآيات المتشابهات عامة وتوجيهها خاصة في كتابي «البلاغة العربية» عام ١٤١٥. وفي بحث نشرته عن مقاتل في مجلة «دراسات عربية وإسلامية» بعنوان «مقاتل بن سليمان والعلوم القرآنية» عام ١٤١٦، وفي مقدمة الجزء الأول من كتابي «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات» في طبعته الأولى، وفي بحث نشرته في مجلة كلية دار العلوم جامعة القاهرة عام ١٤١٩ بعنوان «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات».

ويبدو واضحاً جلياً أن الدارسين والباحثين المعاصرين في علم الآيات المتشابهات لم يطلعوا على ما ذكره ابن المظلي عن مقاتل في كتابه «التنبية والرد»، ويبدو واضحاً جلياً أيضاً أن من كتبوا أبحاثهم بعد عام ١٤١٦ لم يطلعوا على ما ذكره ابن المظلي عن مقاتل، ولا على ما كتبه في هذا العام عن مقاتل بن سليمان وريادته لعلم المتشابه، ولذلك يقول أحدهم عن كتب المتشابه التي ذكرها ابن النديم في فهرسته لكل من: مقاتل بن سليمان وحزمة الزيات (١٥٦) ونافع بن عبد الرحمن (١٦٩) «إن صحت أنها في المتشابه اللفظي فهم أسبق من الكسائي (١٨٩)»^(١). ويقول الآخر «الكتب التي ذكرها ابن النديم لا نستطيع الجزم بأنها في المتشابه اللفظي، وإن كان هذا هو الظاهر بالنسبة لحزمة ونافع لكونهما من القراء»^(٢). وماذا عن مقاتل؟ الواضح أنه لا يعلم عنه شيئاً، ومن ثم لم يتحدث عنه.

والمتتبع لما ورد في الآيات المتشابهات يجد أن الرسول ﷺ هو أول من فتح باب المتشابه عامة وتوجيهه خاصة، وأن مقاتل بن سليمان من أوائل من ألفوا في الآيات المتشابهات؛ فالرسول ﷺ أول من فتح باب المتشابه عامة حين قال: «اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين ﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ﴾ وَ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾» [البقرة: ١٦٣] وفاتحة آل عمران ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران: ٢]^(٣)، وحين قال: «إن اسم الله الأعظم لفي ثلاث سور من القرآن: في سورة البقرة وآل عمران وطه»^(٤).

وقد التمس القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود أحد رواة هذا الحديث هذا الاسم فوجده الحي القيوم، وذكر أن الآيات الثلاث هي آية البقرة ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [٢٥٥] وآية آل عمران الثانية، وآية طه ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [١١١]. (١٠)

والرسول ﷺ هو أول من قرع باب توجيهه الآيات المتشابهات وفتّر عن نابه، وأسفر عن وجهه حين خرج وهو يضحك مسروراً فرحاً عند نزول سورة الشرح وقال «لن يغلب عسر يسرين لن يغلب عسر يسرين» [الشرح: ٥، ٦]^(٥)؛ فالرسول ﷺ يشير إلى أن إعادة كلمة يسر مرتين ليس بتكرار؛ لأنها ذكرت «نكرة مرتين؛ فالثانية غير الأولى، وكلمة العسر كررت معرفة؛ فالثانية عين الأولى؛ فوجد يسران مقابل عسر واحد.

(١) هو حازم حيدر - علوم القرآن بين البرهان والإتقان - دار الزمان - السعودية ١٩٩٩ / ١٥٤ و ١٥٥.

(٢) هو محمد البركة - المتشابه اللفظي في القرآن الكريم وتوجيهه - ٦٩.

(٣) الترمذي - الجامع الصحيح / سنن الترمذي - تحقيق: أحمد شاكر وآخرون - دار إحياء التراث العربي - بيروت ٥/١٧٥.

(٤) الحاكم النيسابوري - المستدرك على الصحيحين - تحقيق: مصطفى عطا - دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٠ - ٦٨٦/١.

(٥) النيسابوري - المستدرك على الصحيحين ٢/ ٥٧٥.

والرسول ﷺ هو أول من فتح باب توجيهه الآيات المتشابهات حين بين أن آيتي التكاثر الثانية والثالثة ليستا من التكرار، إنما هما من المتشابه؛ لاختلاف ما يتعلق بكل آية؛ بقوله ﷺ ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ يعني لو قد دخلتم قبوركم ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ يقول: لو قد خرجتم من قبوركم إلى محشركم^(١).

ومقاتل بن سليمان من أوائل من ألفوا في الآيات المتشابهات - إن لم يكن أولهم بالفعل - واسم كتابه «الآيات المتشابهات» أو «متشابه القرآن»، وهو كتاب مفقود لم يصلنا منه شيء إلا ما ذكره أحمد بن المطي عن مقاتل بن سليمان في كتابه «الرد والتنبيه على أهل الأهواء والبدع». وما ذكره مقاتل في تفسيره.

ومن الآيات المتشابهات التي تناولها مقاتل قوله تعالى: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء ١٥] وقوله في آية أخرى ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَتَمُّ وَازِي﴾ [طه: ٤٦]، وقوله في آية ثالثة ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ [ق: ٤٣] وقوله في آية رابعة ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ [القيامة: ٤٠] وعن الفرق بينها يقول مقاتل: «أما قوله يخبر عن نفسه من نحو قوله ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ [ق: ٤٣] قلنا: وأشبه ذلك من الكلام، فهو صلة في الكلام، وهو من كلام الله وحده وهذا كلام الملوك، يقول الملك وحده: قد أمرنا لك بكذا ونحن نعطيك كذا وكذا، ولا يحسن هذا القول لغير الملوك، وأن الله سبحانه ملك الملوك وهذا من قوله وهو واحد لا شريك له في الملك ولا في شيء من الأشياء^(٢)»
فمقاتل اكتفى بتعليل آيات التعبير بالجمع؛ لأن التعبير بالأفراد هو الأصل ومن ثم فليس في حاجة إلى تعليل.

ويشير مقاتل إلى مجموعة من الآيات المتشابهات بقوله: «وما أدراك كل شيء منه في القرآن قد أخبرك ما هو، وكل شيء في القرآن وما يدريك فلم يخبره ما هو»^(٣).
فمن المعلوم أن الآيات التي ورد فيها قوله تعالى ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ ثلاث آيات هي: قوله تعالى ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [٦٣/٣٣]، وقوله ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ [١٧/٤٢]، ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّيكَ﴾ [٣/٨٠]، وأن الآيات التي ورد فيها قوله تعالى ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ اثنتا عشرة آية منها قوله تعالى ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرُ﴾ [٧٣/٢٧]، وقوله ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا لَحُطْمَةُ﴾ [٥/١٠٤].

فمقاتل يشير إلى الفرق بين الآيات المتشابهات التي ورد فيها قوله ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ والتي ورد فيها قوله ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ بأنه إذا قال الله ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ فإن الله يخبر نبيه ﷺ بالإجابة عن المسؤول عنه مباشرة، وإذا قال الله ﴿وَمَا يُدْرِيكَ﴾ فإن الله لا يخبر نبيه ﷺ بالإجابة عن المسؤول عنه. وما قاله مقاتل عن الآيات التي ورد فيها قوله ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ صحيح جدًا؛ فكل آية ورد فيها السؤال ﴿وَمَا أَذْرَكَ﴾ نجد الإجابة بعده صريحة ومباشرة؛ فبعد قوله ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا سَقَرُ﴾ [٧٣/٢٧] جاءت الإجابة بقوله ﴿لَا بُقْيَ وَلَا نَذْرُ﴾ [١٨/٢٨] ﴿لَوَاقَةُ لِلْبَشَرِ﴾ [١٩/٢٩] ﴿عَلَيْهَا سَعَةُ عَشْرَ﴾ [٢٠/٢٠] وبعد قوله ﴿وَمَا أَذْرَكَ مَا لَحُطْمَةُ﴾ [٥/١٠٤] جاءت الإجابة بقوله:

(١) السيوطي - الدر المنثور - دار الفكر ١٩٩٣ - ٦١١/٨.

(٢) ابن المطي - التنبيه والرد ٦٧ و٦٨.

(٣) ابن المطي - التنبيه والرد ٧٧.

﴿نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ﴾ ① أَلَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْأَفْعَدَةِ ②، أما ما قاله مقاتل عن الآيات التي ورد فيها قوله ﴿وَمَا يَذْرِبُكَ﴾ ففيه نظر؛ لأن في هذه الآيات أخبر الله نبيه ﷺ بالإجابة عن المسئول عنه، لكنها إجابة غير مباشرة من خلال التعبير بأداة الترجي لعل. ومن المعلوم أن لعل تكون للترجي في المحبوب كما في آية عبس وتكون للإشفاق في المكروه كما في آيتي: الأحزاب والشورى. ومن المعلوم أن الساعة قريب جدًا كما دل على ذلك قول الرسول ﷺ وهو يشير بإصبعيه الوسطى والتي تلي الإبهام «بعثت أنا والساعة كهاتين»^(١)؛ ومن المعلوم أن عبد الله بن أم مكتوب أصبح من أكابر الصحابة.

وبيّن مقاتل سبب ذكر «أخاهم» في قوله تعالى: ﴿وَالِئِنْ مَدَيْتَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ [٨٥/٧] وعدم ذكره في قوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ③ [١٧٧/٢٦] بأن شعيبًا «قد كان أرسل إلى أمة غيرهم - أي غير أصحاب الأيكة - أيضًا إلى ولد مدين، وشعيب من نسلهم»^(٢) فهو «ليس بأخيهم في الدين، ولكن أخوهم في النسب»^(٣)؛ فلذلك قال «أخاهم» في سورة الأعراف، وقال في هذه السورة / الشعراء ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ﴾؛ ولم يقل أخوهم لأنه ليس من نسلهم»^(٤).

وبيّن مقاتل سبب ذكر «أخوهم» في قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ④ [١٠٦] وقوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ⑤ [١٢٤]، وقوله ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ⑥ [١٤٢] وعدم ذكرها في قوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْقُونَ﴾ ⑦ [١٧٧]، وكل ذلك في سورة الشعراء، بأن كلاً من نوح وهود وصالح - عليهم السلام - أخو من أرسل إليهم في النسب - وهم على الترتيب - قوم نوح وعاد وثمود-^(٥)؛ فلذلك قال [أخوهم]؛ أما شعيب فلم يقل الله عنه أخوهم؛ لأنه ليس من نسل أصحاب الأيكة.

ويعد مقاتل من أوائل من عرضوا للآيات المتشابهات التي زعمت الزنادقة أن بينها تناقضاً، وبين أنه ليس بينها تناقض البتة، إنما هي من تفسير الخواص في المواطن المختلفة. ومن المعلوم أن هذا باب من أبرز أبواب التشابه، ومما ورد فيه: أن الزنادقة زعموا أن قوله تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [٥٩/٣] وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ ⑧ [١٤/٥٥] وقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ ⑨ [٢٦/١٥] ينقض بعضه بعضاً؛ فبرد عليهم مقاتل بقوله: «وليس بمنتقض ولكن تفسيرهن في اختلاف الحالات مشتبّه؛ أما قوله عن آدم ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ فإن بدء خلقه كان من تراب من أديم الأرض؛ فذلك قوله ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ فحول التراب بالماء إلى الطين فذلك قوله ﴿وَبَدَأَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ﴾ فصار طيناً إذا قبض عليه انسل؛ فذلك قوله ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ ⑩ فترك حتى تغير ريحه؛ فذلك قوله ﴿مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ يعني من حملاً متغير الريح، وكان طيناً لاصقاً جيداً فذلك قوله ﴿مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ يعني لاصقاً جيداً ثم صوره فتركه مصوراً حتى

(١) صحيح البخاري حديث رقم ٤٦٥٢.

(٢) تفسير مقاتل بن سليمان - تحقيق: د/ عبد الله شحاتة - دار إحياء التراث - بيروت، ٢٠٠٣ - ٢٧٨/٣.

(٣) تفسير مقاتل ٤٨/٢.

(٤) تفسير مقاتل ٤٨/٢.

(٥) انظر بترتيب الأسماء أعلاه: تفسير مقاتل بن سليمان ٣/ ٢٧١ و ٣٧٢ ثم ٣/ ٢٧٣ ثم ٣/ ٢٧٥ ثم ٣/ ٢٧٨.

جف فإذا حرك صار له قعقة بمنزلة الطين الجيد إذا ذهب عنه الماء تشقق وصار له صوت كصوت الفخار فذلك قوله ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ ﴿١٤﴾ ثم نفخ فيه الروح فصار لحماً ودمًا؛ فأراد أن ينهض قبل أن تتم الروح فيه فذلك قوله ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ ثم ﴿جَعَلَ سُلُكُومٍ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ يعني خلق ذريته من النطفة التي تنسل من الإنسان، والمهين الضعيف^(١).

تعريف الآيات المتشابهات

كان للمتقدمين في تعريف المتشابه أو الآيات المتشابهات رسوم غير دقيقة ولا كافية، قصدوا من خلالها بيان موضوعه وأقسامه دون وضع تعريف جامع مانع كما يقول المنطقة، ومن هذه الرسوم قول قتادة عن المتشابه: «الآية تشبه الآية، والحرف يشبه الحرف». ، وقول الحسن: «تكون السورة فيها الآية في سورة أخرى آية تشبهها»^(٢). وقول ابن قتيبة: «وأصل التشابه: أن يشبه اللفظ للفظ في الظاهر، والمعنيان مختلفان. قال الله عز وجل في وصف ثمر الجنة: ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا﴾ [٢٥/٢] أي متفق المناظر مختلف الطعوم. وقال: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [١١٨/٢] أي يشبه بعضها بعضًا في الكفر والقسوة. ومنه يقال: اشتبه علي الأمر، إذا أشبه غيره فلم تكد تفرق بينهما، وشبهت علي: إذا لبست الحق بالباطل... ثم قد يقال لكل ما غمض ودق متشابه، وإن لم تقع الحيرة فيه من جهة الشبه بغيره»^(٣).

وقول الطبري راويًا عن العلماء قولهم «المتشابه هو ما اشتبهت الألفاظ به من قصصهم - أي الأمم ورسولهم - عند التكرير في السور، بقصه باتفاق الألفاظ واختلاف المعاني، وبقصه باختلاف الألفاظ واتفاق المعاني»^(٤).

وقول الإسكافي «تدعوني دواع قوية يتبعها نظر وروية في الآيات المتكررة بالكلمات المتفقة والمختلفة... تطلبًا لعلامات ترفع لبس إشكالها، وتخص الكلمة بآيتها دون أشكالها»^(٥) وبيان ابن الزبير الغرناطي لموضوع كتابه بأنه «توجيه ما تكرر من آياته لفظًا أو اختلف بتقديم أو تأخير، وبعض زيادة في التعبير»^(٦).

فهذه الأقوال فيها نظر؛ فقول الحسن رحمته الله يجعل المتشابه يختص بما يكون بين السور، وفي هذا إغفال لما يكون من تشابه بين آيتين من سورة واحدة، ولما يكون من تشابه بين أجزاء الآية الواحدة كما في قوله تعالى ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعْدَمُ﴾ [٤٤/٧]؛ فهذه الآية من المتشابه بالذكر والحذف؛ فقد ذكر أصحاب الجنة المفعول به فيما يتعلق بهم بقولهم ﴿وَعَدَنَا﴾ ولم يذكره فيما يتعلق بأصحاب النار بقولهم ﴿وَعَدَ رَبُّكُمْ﴾.

وتعريف ابن قتيبة تعريف للمتشابه عامة لا يكاد يتجاوز ما عرف عن المتشابه في اللغة إلا قليلا.

(١) التنبيه والرد ٦٨ و٦٩.

(٢) الطبري - جامع البيان في تأويل القرآن - دار الريان للتراث ١٩٨٧ - ١٣٤/٢٣.

(٣) تأويل مشكل القرآن - تحقيق: السيد صقر - دار التراث ١٩٧٣ / ١٠١ و١٠٢.

(٤) الطبري - جامع البيان ١٣٥/٢٣.

(٥) درة التنزيل ٢.

(٦) ملاك التأويل ٤٣.

وما ذكره الطبري عن العلماء فيه نظر؛ لأن يجعل المتشابه يختص بموضوع واحد هو قصص الأمم ورسلمهم. وما ذكره الإسكافي إشارة تبين سبب تأليف كتابه، وما ذكره الغرناطي إشارة إلى أن توجيه المتشابه من مغفلات مصنفي أئمتنا - رضي الله عنهم - في خدمة علوم القرآن، وليس هذا صحيحاً كما سبق الإشارة إليه.

ولعل أول من عرف الآيات المتشابهات تعريفاً يكاد يكون أقرب إلى طبيعة علم المتشابه هو الكرمانى - وليس الزركشي كما ذكر بعض الباحثين^(١) - حين عرف الآيات المتشابهات بأنها الآيات «التي تكررت في القرآن وألفاظها متفقة ولكن وقع في بعضها زيادة أو نقصان أو تقديم أو تأخير أو إبدال حرف مكان حرف أو غير ذلك مما يوجب اختلافاً بين الآيتين، أو الآيات التي تكررت من غير زيادة ولا نقصان»^(٢).

فهذا التعريف أفضل تعريفات الآيات المتشابهات، ولو أبدل الكرمانى بجملة «تكررت» جملة «وردت أو تشابهت» لكان تعريفه أشد دقة. وهذا التعريف أسبق من تعريف الزركشي وأكثر دقة منه، ولكي يتضح الفرق بين التعريفين علينا أن نتذكر أن الزركشي عرف المتشابه بأنه «إيراد القصة الواحدة في صور شتى وفواصل مختلفة»^(٣)، وهو في ذلك قد حذا حذو من نقل عنهم الطبري وصاغه صياغة جديدة، لكنه وقع فيما وقعوا فيه حين قصر المتشابه على القصص، وهو أحد موضوعات المتشابه الكثيرة جداً.

وقد تأثر معظم من جاءوا بعد الزركشي به تأثراً كبيراً؛ فنقلوا تعريفه ولم ينسبوه إليه، ومن هؤلاء السيوطي الذي نقل تعريفه، وسلك طريقته في تقسيم المتشابه بقضها وقضيضها^(٤)، ومنهم حاجي خليفة والكفوي اللذين اكتفيا بذكر أقسام المتشابه باعتبار الأفراد فقط مجردة من الآيات المتشابهات، وإن كانا أضافا شيئاً إلى تعريف الزركشي يجنبه ما أخذ عليه؛ فقال الكفوي «ومن المتشابه إيراد القصة الواحدة في سور شتى وفواصل مختلفة»^(٥)، وقال خليفة «علم الآيات المشتهات كإبراز القصة الواحدة في صور شتى وفواصل مختلفة»^(٦).

وقد قام بعض أصحاب الدراسات المعاصرة بتعريف المتشابه؛ فعرفه إبراهيم الجرمي بأنه «تشابه آيات القرآن الكريم في الألفاظ والمعاني؛ بحيث يكون ثم تغاير طفيف بين آية وآية؛ وفق ما يقتضيه السياق والتعبير»^(٧). وهو الوحيد الذي جمع في تعريفه بين الألفاظ والمعاني.

وعرفه محمد الصامل بأنه «ما توارد من الآيات بنوع من التبديل والتغيير في ألفاظها»^(٨)

وعرفه محمد طلحة بأنه «الآيات المكررات في اللفظ؛ بسياقها أو مع إبدال» ثم قال: «(بسياقها)

(١) منهم: حازم حيدر - علوم القرآن بين البرهان والإتقان ١٥٢، ٤٩٠، ومحمد البركة - المتشابه اللفظي ٤١.

(٢) البرهان في توجيه متشابه القرآن - تحقيق: أحمد عز الدين - دار الوفاء ١٩٩١/١١٠.

(٣) البرهان في علوم القرآن - تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم - دار المعرفة ١٩٧١/١١٢.

(٤) انظر: الإتقان في علوم القرآن - تحقيق محمد أبو الفضل - الهيئة المصرية العامة ١٩٧٤ - ٣/٣٩٠: ٣٩٦.

(٥) كتاب الكليات - تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري - مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٩٨/٨٤٥.

(٦) كشف الظنون - وكالة المعارف استانبول ١٩٤٣ - ١/٢٠٣.

(٧) معجم علوم القرآن ٢٤١.

(٨) من بلاغة المتشابه اللفظي في القرآن الكريم - دار إشبيلية ٢٠٠٢/٩٤٩٣.

أي المكررات بنفس ترتيب حروفها وألفاظها.. (أو مع إبدال) أي بتغيير اللفظ أو السياق وصور تغيير اللفظ سبعة... وتغيير السياق له صورتان: التقديم والتأخير والزيادة والنقصان^(١). وعرفه محمد البركة بأنه «الآيات المتماثلة لفظًا باتفاق أو مع اختلاف»^(٢). وبأنه «ما أشكل من الآيات المتماثلة بلا اختلاف أو معه»^(٣).

وقد بذل كل واحد من هؤلاء جميعًا جهدًا مشكورًا، لكن يؤخذ على هؤلاء جميعًا ومن سبقهم من القدماء كالإسكافي والكرماني والغرناطي أنهم لم يسيروا إلى أن التشابه قد يكون بين أجزاء الآية الواحدة كآية الأعراف وغيرها من الآيات التي سنذكرها في هذا البحث، وأنهم جميعًا إلا الجرمي ركزوا على تشابه الآيات المتفقة الألفاظ ولم يذكروا تشابه المعاني؛ فمن المعلوم أنه إذا اتفقت الألفاظ اتفقت المعاني، وأن هناك الكثير من الآيات التي تتفق في الألفاظ والمعاني لكنها تختلف في الغرض أو في المقام كآيتي سورة النبأ ٥٤ وآيتي سورة التكاثر ٣ و٢، وآيتي سورة الكافرون ٥ و٣، وغيرها من الآيات التي سنذكرها في هذا البحث.

ويؤخذ على طلحة أنه عبر عن الاتفاق بين الآيات بالتركرار، فمن المعلوم أن التكرار ليس من المتشابه، وأن تعبيراته جاءت غير دقيقة كقوله: (بسياقها)، ولو قال بالاتفاق أو التماثل أو التوارد لكان أدق، وقوله: أو مع إبدال، ولو قال: مع تغيير أو مع اختلاف لكان أشمل؛ لأن الإبدال صورة من صور التغيير أو الاختلاف الكثيرة التي أشار هو إلى سبعة منها، وقوله: «مع تغيير اللفظ أو السياق»، ولو استبدل بالسياق التراكيب لكان أدق. ويؤخذ عليه أنه أخرج متشابه المعاني من المتشابه، وهي منه إلا ما كان من المتشابه الكلامي.

ويؤخذ على الصامل أن تعريفه جاء ناقصًا؛ لأنه لم يشر إلى الآيات التي تتفق في الألفاظ والمعاني واعتبرها من التكرار وليست من المتشابه. فمن المعلوم أن هناك آيات تتفق في الألفاظ والمعاني لكنها تختلف في الغرض أو في المقام وهي من المتشابه.

ويؤخذ على البركة أن تعريفه الأخير غير دقيق فقوله «ما أشكل من الآيات» قصر على المتشابه على ما أشكل، ومن المعروف أن الإشكال نوع من المتشابه وليس كل المتشابه، وأن ما أشكل يكون أكثر تعلقًا بالتشابه في المعاني التي يكون بينها ما يشبه التضاد أو التعارض وليست كذلك في الحقيقة. وأنه أخذ على الصامل إخراجه ما تكرر بعينه من الآيات من المتشابه اللفظي بحجة أن الناظر في مصنفات المتشابه اللفظي يجدها تذكر شيئًا كثيرًا من ذلك، فما ذهب إليه الصامل هو الصحيح، وما فعله علماء المتشابه هو استطراد خارج عن طبيعة العلم لا يؤخذ عليه من خرج عليه. ويؤخذ على البركة أنه بالغ في مدح تعريف طلحة على الرغم مما فيه من عيوب سبق بيانها - وأشار هو إلى كثير منها - حين قال «هو من أجود التعاريف وأكثرها تحريرًا؛ إذ استفاد ممن قبله»؛ فطلحة لم يستفد ممن قبله حين أغفل الآيات المتفقات الألفاظ والمعاني.

ويمكن تعريف الآيات المتشابهات أو المتشابه بأنه «أن تتماثل أجزاء الآية الواحدة أو أن تتماثل أجزاء

(١) إعانة الحفاظ - دار نور المكتبات ٢٠٠٤ - ٩٣ و ٩٤ .

(٢) المتشابه اللفظي في القرآن الكريم ٤٣ .

(٣) المتشابه اللفظي في القرآن الكريم ٤٦ .

الآيتين أو أكثر في الألفاظ والمعاني؛ فيكون بينها اتفاق تام في الألفاظ والمعاني مع تنوع الغرض أو المقام أو كليهما، أو يكون بينها اختلاف يسير في الألفاظ والمعاني بتقديم أو تأخير وغيره مما ذكره علماء المتشابه من وجوه الاختلاف». وأن من المتشابه ما أشكل من الآيات بتعارض أو تناقض في الظاهر، وهو في الحقيقة غير متعارض أو متناقض، وأن منه ما يعرف بلطائف أسئلة القرآن.

المراحل التي مر بها علم توجيه الآيات المتشابهات

مر علم توجيه الآيات المتشابهات بعدة مراحل:

المرحلة الأولى: مرحلة النشأة والنمو: نشأ علم توجيه المتشابه ونما في أحضان مجموعة من العلوم، وكان عبارة عن ملاحظات موجزة متناثرة في كتب هذه العلوم تتسم ببيان الفروق بين الآيات المتشابهات دون ربط كل آية بسياقها الذي ورد فيه. ومن أبرز العلوم التي نشأ علم توجيه الآيات المتشابهات في أحضانها: علم التفسير، وعلم القراءات، وعلم الفروق اللغوية، وعلم إعجاز القرآن، وعلم أفراد القرآن؛ فكان لعلم التفسير دور كبير في نشأة توجيه المتشابه وتطوره ونضجه من خلال بيان الفروق البلاغية بين بعض الآيات المتشابهات، ومن خلال ما يعرف بلطائف أسئلة القرآن. وكان للطبري دور كبير في هذا الجانب من خلال ما أورده عن الصحابة والتابعين ومن خلال ما آثاره هو من أسئلة أجاب عنها في بعض الأحيان.

وكان لعلم بيان إعجاز القرآن الكريم من خلال الرد على الطاعنين في بلاغة القرآن الكريم ومن زعموا -زوراً وبهتاناً- أن في القرآن تناقضاً، وأن ما ورد فيه أقل بلاغة من المفروض، كان لهذا العلم دور كبير أيضاً في توجيه الآيات المتشابهات؛ فقد شمر العلماء عن سواعد الجد للرد على هؤلاء الطاعنين لبيان أنه لا تناقض ألّبتة بين الآيات، وأن ما ورد في كل آية من تفسير الخواص في المواضيع المختلفة؛ أو ما يعرف في البلاغة بأنه لكل مقام مقال. وقد كان عكرمة وعبد الله بن عباس رائدي هذا العلم، وكان لمقاتل بن سليمان، وأحمد بن حنبل والباقلاني القدح المعلى في ذلك. ومما يلفت النظر أن جمعاً من المفسرين كانوا يتناولون آيات المتشابه في كثير من الأحيان على أنها من مشكل القرآن الذي يحتاج إلى توضيح أو بيان.

وكان لعلم القراءات دور كبير أيضاً في توجيه الآيات المتشابهات من خلال بيان الفروق بين القراءات. وتجدر الإشارة إلى أن تنوع القراءات من أشد آيات متشابه القرآن تشابهاً، وقد أشار الكسائي وابن المنادي إلى القليل من اختلافات القراءات واعتبراها من المتشابه، وعلى الرغم من هذا لم يعن به علماء المتشابه إلا قليلاً جداً، والسبب في ذلك أن الكتب التي ألّفت في علم توجيه القراءات كانت كثيرة جداً، ومن ثم اكتفى علماء المتشابه بما ذكر فيها. ويعد ابن جرير الطبري من أوائل من ألّف في توجيه القراءات وفي تفضيل بعضها على بعض -إن لم يكن أولهم بالفعل- من خلال تفسيره القيم «جامع البيان» الذي ذكر فيه أن له كتاباً في «القراءات» لكنه للأسف الشديد من الكتب المفقودة، فمن كانوا قبله وهم: أبو عبيد القاسم بن سلام وأحمد بن جبير الكوفي وإسماعيل بن إسحاق المالكي^(١) كانوا يعنون بجمع القراءات دون توجيهها.

وكان لعلم الفروق اللغوية دوره في نشأة توجيه الآيات المتشابهات من خلال بيان الفروق بين الألفاظ المترادفة في بعض الآيات التي وردت فيها، أو من خلال بيان الفروق بين هذه الألفاظ إذا وردت في آية واحدة. وقد كان لأبي هلال العسكري القدح المعلى في ذلك من خلال كتابه «الفروق اللغوية»، وقد اكتفينا بذكر ما وازن فيه العلماء بين الآيات المتشابهات.

وكان لعلم أفراد القرآن^(١) دوره في علم توجيه الآيات المتشابهات من خلال ما بينه العلماء من فروق بين الآيات التي ورد فيها اللفظ الواحد بمعنيين مختلفين. وقد كان أبي بن كعب وعبد الله بن عباس رائدي هذا العلم، وكان لمقاتل بن سليمان القدح المعلى في ذلك من خلال ما ذكره عنه ابن الملطي في كتابه «التنبيه».

وتجدر الإشارة إلى أن ما أورده ابن الملطي عن مقاتل قد ذكر معظمه ابن فارس في كتابه «الأفراد» وهو من الكتب المفقودة التي لم تصل إلينا إلى الآن، ونقله عن ابن فارس كل من: الزركشي في «البرهان» والسيوطي في «الإتقان» ونسباه إليه. وذكره الكفوي (١٠٩٤) في كتابه «الكليات» موزعاً على فصول الكتاب دون نسبة لأحد.

المرحلة الثانية: مرحلة التطور: فقد تطور علم توجيه الآيات المتشابهات؛ فأصبح العلماء يعتمدون على بيان الفروق بين الآيات المتشابهات من خلال ربط كل آية بالسياق الذي وردت فيه، وكان للمفسرين كالفراء والطبري - خاصة في ترجيحه بين القراءات - ومكي بن أبي طالب والثعلبي في ذلك الدور الأكبر في ذلك.

المرحلة الثالثة: مرحلة النضج أو التأليف: فقد بلغ علم توجيه الآيات المتشابهات أشده واستوى على سوقه حين شرع العلماء يؤلفون الكتب في توجيهه وكشف أسرارها، وتبدأ هذه المرحلة حين ألف مقاتل بن سليمان كتابه «الآيات المتشابهات» أو «متشابه القرآن»، وجاء من بعده كل من: الخطيب الإسكافي (٤٢٠) وكتابه «درة التنزيل وغرة التأويل»، ومحمود الكرمانى (٥٠٥) وكتابه «البرهان في توجيه متشابه القرآن»، وابن الزبير الغرناطي (٧٠٨) وكتابه «ملاك التأويل»، وبدر الدين بن جماعة (٧٣٣) وكتابه «كشف المعاني في المتشابه من المثاني». وذكرنا الأنصاري (٩٠٦) وكتابه «فتح الرحمن بكشف ما يلتبس من القرآن»، وعبد الغني الراجحي ورسالته للدكتوراه «متشابه النظم في قصص القرآن الكريم»، وخليل ياسين وكتابه «أضواء البيان على متشابه القرآن»، وعبد العزيز خضر ورسالته للدكتوراه «مشبه النظم في القرآن الكريم»، ود/ سعد عبد العظيم وكتابه «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات».

المرحلة الرابعة: مرحلة الاكتمال: ونعني بالاكتمال أن تكتمل دراسة الآيات المتشابهات في القرآن الكريم كله عن طريق أن يضيف اللاحق على من سبقه آيات جديدة لم يدرسها. وقد بدأت هذه المرحلة على يد الكرمانى الذي كان أول من درس كثيراً من الآيات المتشابهات التي أغفلها الخطيب مع اختصار في العبارة وإيجاز في التوجيه، وتبعه الغرناطي بدراسة كثير من الآيات

(١) هو العلم الذي يختص بذكر الألفاظ التي يرد كل لفظ منها بمعنى واحد في جميع القرآن إلا في موضع أو في موضعين؛ فيأتي بمعنى آخر. مثل قول مقاتل " وكل شيء في القرآن النكاح يعنى التزويج غير واحد في النساء ﴿وَاتَّبَعُوا آلَ يُونُسَ حَتَّىٰ إِذَا بُلُّغُوا إِلَهُكَ﴾ [النساء: ٦] يعنى الحلم ". ابن الملطي في كتابه " التنبيه والرد ٧٨ .

المتشابهات التي أغفلها الخطيب مع ضخامة إضافاته كمًا وكيفًا، وكان أول من سن سنة لم يتبعها أحد بعده من علماء المتشابه، وهي أنه رمز للآيات المتشابهات التي درسها وأغفلها الإسكافي بالرمز(غ)، وجاء ابن جماعة فأضاف إلى من سبقوه كثيرًا من الآيات المتشابهات التي احتوت على توجيهات لمسائل من المتشابه المعنوي بلغت ثلث مسائل كتابه.

وقد توقفت مسيرة مرحلة الاكتمال عند ابن جماعة؛ لأن من جاءوا بعده - ومعظمهم من مؤلفي علوم القرآن - لم يزدوا شيئًا ذا بال على من سبقوهم؛ فالزركشي في «البرهان في علوم القرآن» نقل ما ذكره في توحيه المتشابه عن سبقوهم خاصة الكرمانى، والفيروزآبادي استبطن كتاب الكرمانى في كتابه «بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز» ونجمه حسب سور القرآن، واستبطنه الأنصارى في كتابه «فتح الرحمن بكشف ما يلتبس فى القرآن»، واستبطنه الأجهورى فى الجزء الذى خصصه للمتشابه فى كتابه «إرشاد الرحمن لأسباب النزول والنسخ والمتشابه وتجويد القرآن»، ونقل السيوطى فى «الإتقان فى علوم القرآن» وفى «معترك الأقران فى إعجاز القرآن» وفى «قطف الأزهار فى كشف الأسرار» كثيرًا مما ذكره فى المتشابه عن سبقوه، ونقل عبد الحميد كشك فى كتابه «فى رحاب التفسير» ما ورد فى المتشابه عن الفيروزآبادى ونسبه إليه وليس له إلا فضل النقل عن الكرمانى. والراجحى سبقه علماء المتشابه إلى دراسة معظم متشابه قصص الأنبياء فى القرآن الكريم، وخليل ياسين نقل عن سبقوه خاصة ابن جماعة وتأثر بطريقته فى الإكثار من مسائل المتشابه المعنوي ولطائف أسئلة القرآن حتى بلغت أكثر من نصف مسائل كتابه.

وأصحاب الدراسات المعاصرة عن المتشابه مثل: عطية الأطرش فى رسالته للمجستير «دراسات فى كتب المتشابه اللفظي»، وصالح الشري فى رسالته للدكتوراه «المتشابه اللفظي فى القرآن الكريم وأسواره البلاغية»، ود/ محمد الصامل فى كتابه «من بلاغة المتشابه اللفظي فى القرآن الكريم»، ومحمد طلحة بلال منيار فى كتابه «إعانة الحفاظ للآيات المتشابهة الألفاظ». وفواز الحنين فى كتابه «الضبط بالتقعيد المتشابه اللفظي فى القرآن المجيد» كل هؤلاء وغيرهم لم يضيفوا شيئًا إلى علم توجيه الآيات المتشابهات؛ لأنهم عنوا فى الأعم الأغلب بالحديث عن علماء توجيه المتشابه وكتبهم وعن ضوابط توجيه المتشابه، ومن ثم كان معظم الآيات المتشابهات التى تناولوها مما درسه العلماء قبلهم.

وقد بلغت مرحلة الاكتمال قمة نضجها كمًا وكيفًا على يد صاحب هذا البحث د/ سعد بن عبد العظيم حين أصدر الجزء الثانى من كتابه «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات» عام ١٤٢٤، ثم نشر الأجزاء الأربعة من هذا الكتاب عام ١٤٣٢.

طرق التأليف فى توجيه الآيات المتشابهات

المتتبع لما كتب فى توجيه الآيات المتشابهات يجد أن هناك عدة طرق للتأليف فيه هي:

الطريقة الأولى: وهى المشهورة: ترتيب الآيات المتشابهات حسب ترتيب السور والآيات فى المصحف العثمانى، وقد سار على هذه الطريقة كل من: الإسكافى فى «درة التنزيل»، والكرمانى فى «البرهان»، وابن الزبير فى «ملاك التأويل»، وابن جماعة فى «كشف المعانى»، والأنصارى فى «فتح الرحمن»، والفيروزآبادى فى «بصائر ذوى التمييز»، والأجهورى «إرشاد الرحمن»، وخليل

ياسين في «أضواء البيان»، وكشك في «في رحاب التفسير»، وسعد عبد العظيم في «استدراك ما فات»، والصامل وإبراهيم العجلي في «من بلاغة المتشابه اللفظي» لكل منهما.

الطريقة الثانية: ترتيب الآيات المتشابهات حسب مباحث علم المعاني: تقديمًا وتأخيرًا، وذكرًا أو حذفًا، وتذكيرًا أو تأنيثًا، وتعريفًا أو تنكيرًا، وإفرادًا أو جمعًا، وإبدال حرف بحرف أو كلمة بكلمة، وقد سار على هذه الطريقة كل من: الزركشي والسيوطي في الفصل الذي خصصه كل منهما للمتشابه في كتاب «البرهان» للزركشي، والإتقان للسيوطي، وصالح الشري في «المتشابه اللفظي».

وتجدر الإشارة إلى أن ابن المنادي (٣٣٦) هو أول من أشار إلى هاتين الطريقتين، وسمى الطريقة الأولى النوع الأبوابي، وسمى الطريقة الثانية النوع السوري.

الطريقة الثالثة: ترتيب الآيات المتشابهات حسب مباحث البحث ثم ترتيب الآيات داخل كل مبحث حسب الطريقة الأولى، وقد سار على هذه الطريقة الراجحي في رسالته «متشابه النظم» ود/ سعد عبد العظيم في بحث له بعنوان «من بلاغة الآيات المتشابهات في خلق الإنسان والجان»؛ فقد قسم الراجحي الآيات حسب قصص الأنبياء ثم ذكر آيات كل نبي حسب ترتيب السور والآيات. ورتب د/ سعد آيات الخلق حسب مراحل الخلق، ثم وازن بين الآيات المتشابهات التي لم يعرض لها في المراحل حسب ترتيب السور والآيات في المصحف العثماني.

أنماط الآيات المتشابهات

للآيات المتشابهات نمطان رئيسان:

النمط الأول: أن تتفق الآيتان أو أكثر في الألفاظ والمعاني وتختلفان في الغرض أو المقام أو في القائل أو في غير ذلك.

وقد خصص ابن المنادي لهذا النمط شطرًا كبيرًا من كتابه «متشابه القرآن العظيم» تحت ما أسماه: النوع الأبوابي^(١). وخصص له الزركشي الفصول من الثاني إلى الثالث عشر من فصول علم المتشابه؛ ذكر فيه الآيات التي جاءت على حرفين إلى ما جاء على ثلاثة وعشرين حرفًا^(٢).

وقد ذكر هؤلاء كثيرًا من الآيات التي تعد من التكرار، وليست من المتشابه خاصة الآيات التي تتعلق بأسماء الله تعالى الكائنة في الفواصل؛ مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [٢٢/٢٤٠]؛ فهاتان الآيتان - على الصحيح - من التكرار، وليستا من المتشابه؛ لأن صفات الله عامة، وليست خاصة بحالة دون أخرى. وذكروا فيه بعض الآيات التي لم ترد إلا مرة وحيدة، ومن المعلوم أنها من فرائد الآيات، وليست من المتشابه مثل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ﴾ [٢/٢٦٣].

وقد أشار إلى هذا النوع معظم علماء المتشابه، كالإسكافي والكرمانى والغرناطي في مقدمة كتبهم^(٣)، وأشاروا إلى جملة من الآيات التي تمثل هذا النمط، وبينوا أنها ليست من التكرار إنما هي من المتشابه ردا على من ظنوا أنها من التكرار، وردًا على من عابوا وجود التكرار في القرآن الكريم من الملاحدة والمشككين في بلاغة القرآن العظيم.

(١) انظر: متشابه القرآن العظيم ٥٩: ١٦١.

(٢) انظر: البرهان ١/ ١٣٣: ١٥٤.

(٣) انظر: بترتيب الأسماء أعلاه: درة التنزيل ٢، والبرهان ١١٠، وملاك التأويل ٤٣.

النمط الثاني: أن تتفق أجزاء الآية الواحدة أو الآيتين أو الآيات في كثير من الألفاظ والمعاني وتختلفان في القليل منها.

ويعد ابن المنادي أول من تحدث عن صور هذا النمط من الآيات المتشابهات من خلال ما سماه النوع الأبوابي: وقسمه إلى تسعة أقسام:

الأول: في أسماء الله تعالى الكائنة في الفواصل.

الثاني: في ذكر السماوات والأرض في التقديم والتأخير والجمع والتوحيد.

الثالث: في التقديم والتأخير في أسماء وصفات أعيان.

الرابع: في الجمع والتوحيد في أسماء وصفات أعيان.

الخامس: في أفعال متغايرة الإبدال.

السادس: في الزيادة والنقصان في الحروف.

السابع: في الإظهار والإدغام.

الثامن: التذكير والتأنيث.

التاسع: في أواخر الآي من الأسماء والأفعال^(١).

ومن الواضح أن تقسيم ابن المنادي مختلط؛ فهو تارة يركز على الموضوعات كما في القسمين: الأول والتاسع، وتارة يركز على موضوع بعينه ومبحث بعينه من مباحث علم المعاني كما في الأقسام من الثالث إلى السادس. وتارة يركز على موضوع بعينه ومبحثين بعينهما من مباحث علم المعاني كما في القسم الثاني. وتارة يركز على مباحث علم المعاني فقط كما في القسمين: السابع والثامن.

لكن يذكر لابن المنادي أنه أشار إلى كثير من أبواب علم المعاني وهي: الإظهار والإدغام، والتذكير والتأنيث، والإفراد والجمع، والتقديم والتأخير، والزيادة والنقصان، والإبدال، وإن كانت الأربعة الأخيرة خاصة ببعض الموضوعات وليست عامة.

وبعد ابن المنادي جاء الزركشي فلم يقع فيما وقع فيه ابن المنادي؛ فقسم أبواب المتشابه إلى ثمانية أقسام حسب أبواب علم المعاني هي:

الأول: ما يشبهه بأن يكون في موضع على نظم وفي آخر على عكسه.

الثاني: ما يشبهه بالزيادة والنقصان، أو بالذكر والحذف وهذه التسمية أفضل.

الثالث: ما يشبهه بالتقديم والتأخير.

الرابع: ما يشبهه بالتعريف والتذكير.

الخامس: ما يشبهه بالجمع والإفراد.

السادس: ما يشبهه بإبدال حرف بغيره.

السابع: ما يشبهه بإبدال كلمة بأخرى.

الثامن: ما يشبهه بالإدغام وتركه^(٢).

(١) انظر: متشابه القرآن العظيم - تحقيق: عبد الله الغنيمان، مكتبة لينة ١٩٩٣ - ٥٩: ١٦١.

(٢) انظر: البرهان في علوم القرآن ١ / ١١٢: ١٣٣.

ومن الواضح أن الزركشي يعد أفضل من تحدثوا عن صور المتشابه ومثل لها وقام ببيان الفروق بين بعض الآيات المتشابهات معتمداً على ما قاله العلماء قبله خاصة الكرمانى، لكن يؤخذ عليه أنه لم يذكر ما يشته بالتذكير والتأنيث على الرغم من إشارة ابن المنادي إليه، وأنه فصل بين القسم الأول والثالث على الرغم من أنهما شيء واحد أو قسم واحد كما يتضح من الأمثلة التي ذكرها في كل منهما. وأنه ومن نقلوا عنه لم يفصلوا الحديث عن القسمين السادس والسابع، ولم يذكروا صوراً أخرى من صور الإبدال التي سنذكرها بعد قليل.

ومن الواضح أن الزركشي وغيره من العلماء القدماء والمحدثين لم يتعرضوا لصورة من صور المتشابه تعد امتداداً لصورة الذكر والحذف هي الإيجاز والإطناب.

ونتحدث الآن عن صور الإبدال في الآيات المتشابهات فنقول: للإبدال دور كبير في تشابه الآيات، وله صور كثيرة جداً منها:

أولاً: إبدال حرف بحرف: وله عدة صور منها:

إبدال حرف عطف بآخر.

إبدال حرف جر بآخر.

إبدال حرف نصب بآخر.

إبدال حرف نفي بآخر.

ثانياً: إبدال كلمة بكلمة: نوعان هما:

النوع الأول: إبدال كلمة بكلمة مترادفتين.

النوع الآخر: إبدال كلمة بكلمة غير مترادفتين: وله صور عديدة:

١- إبدال اسم باسم: وله عدة صور:

إبدال مفرد معرفة بمثله.

إبدال مفرد نكرة بمثله.

إبدال مفرد نكرة بمفرد معرفة.

إبدال اسم جمع باسم جمع.

إبدال اسم مفرد باسم جمع.

٢- إبدال فعل بفعل: وله عدة صور هي:

إبدال فعل ماضٍ بفعل ماضٍ.

إبدال فعل مضارع بفعل مضارع.

إبدال فعل أمر بفعل أمر.

التبادل بين الفعلين: المضارع والماضي.

٣- التبادل بين الاسم والفعل.

ثالثاً: إبدال كلمتين بكلمتين: وله عدة صور منها:

إبدال اسمين باسمين.

إبدال اسمين بجملتين فعلية.

- رابعاً: إبدال كلمتين بثلاث كلمات.
 خامساً: إبدال الاسم بالجملة الفعلية.
 سادساً: إبدال الجملة الفعلية بشبه الجملة.
 سابعاً: إبدال جملة بجملة: وله ثلاث صور:
 أ- إبدال جملة فعلية بجملة فعلية.
 ب- إبدال جملة اسمية بجملة اسمية.
 ج- إبدال جملة فعلية بجملة اسمية.
 ثامناً: إبدال أكثر من الجملة بأكثر من الجملة.
 منهج البحث في هذا الكتاب

شرعت في صنع هذا الكتاب «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات» عام ١٤١٣هـ بعد أن اطلعت على ما كتبه القدماء والمحدثون في علم توجيه الآيات المتشابهات - كما سبق الإشارة إليه في الحديث عن مراحل التأليف في علم توجيه الآيات المتشابهات - فوجدت أن هناك الكثير جداً جداً من الآيات المتشابهات لم تلمسه أيدي هؤلاء العلماء والدارسين والباحثين في علم توجيه الآيات المتشابهات، ومن ثم عقدت العزم على استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات، وقمت بإصدار هذا الكتاب في طبعته الأولى في ستة أجزاء، ورأيت أن أصدر منه طبعة جديدة منقحة وأكثر تنظيمًا من الطبعة الأولى، تشرفت دار ابن الجوزي بطباعتها؛ فجزى الله كل من أعان على طباعته الجديدة كل خير، وجعل ذلك في ميزان حسناتهم؛ إنه نعم المولى ونعم المجيب.

وقد اتبعت في صنع هذا الكتاب الأمور الآتية:

- * ذكر الآيات المتشابهات حسب ترتيبها في المصحف العثماني بقراءة حفص عن عاصم.
- * ذكر آية واحدة من الآيات التي ترد أكثر من مرة في القرآن هي أول آية ترد فيه.
- * تقسيم الآيات المتشابهات إلى أجزاء نظراً لطول آيات السور، ولكثرة الآيات المتشابهات وتنوعها.
- * ذكر الجزء الخاص بالآيات المتشابهات مع ذكر رقمين بعده: الأول هو رقم السورة، والآخر هو رقم الآية.
- * عدم ذكر الآيات التي تناولها علماء المتشابهة إلا إذا كان لنا تعليق على ما قالوه، أو إذا كان هناك بعض الأجزاء لم يتناولوها أو لم يشرروا إليها.
- * الاكتفاء - عند الإشارة إلى ما درسه علماء المتشابهة - على كل من: الخطيب الإسكافي في «درة التنزيل وغرة التأويل»، والكرماني في «البرهان في متشابه القرآن»، وابن جماعة في «كشف المعاني في المتشابه من المثنائي»، وابن الزبير الغرناطي في «ملاك التأويل» لأسباب سبق بيانها في الحديث عن مراحل التأليف في علم توجيه المتشابهة.
- * ذكر المناسبة بين السور حسب ترتيبها في المصحف العثماني.
- * واللّه أسأل أن يعملنا ما جهلنا، وينفعنا بما علمنا؛ إنه هو السميع العليم.

الآيات المتشابهات في سور القرآن الكريم

سورة الفاتحة

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [١/١]

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤/٥٦]

ثبت الألف في كلمة اسم المجرورة بالباء في جميع ما ورد من آيات القرآن الكريم ما عدا البسمة وآية سورتي هود والنمل، وقد علل الخليل ذلك بقوله: «إنما حذفت الألف من قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾؛ لأنها إنما دخلت بسبب أن الابتداء بالسين الساكنة غير ممكن، فلما دخلت الباء على الاسم نابت عن الألف فسقطت في الخط وإنما لم تسقط في قوله: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾؛ لأن الباء لا تنوب عن الألف في هذا الموضع كما في ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾، لأنه يمكن حذف الباء من ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ مع بقاء المعنى صحيحاً، فإنك لو قلت: اقرأ اسم ربك صح المعنى، أما لو حذفت الباء من بسم لم يصح المعنى»^(١). وقال الفراء: وإنما حذفوها - أي الألف - من «بسم الله الرحمن الرحيم» أول السور والكتب؛ لأنها وقعت في موضع معروف لا يجهل القارئ معناه، ولا يحتاج إلى قراءته، فاستُخِفَ طرحها لأن من شأن العرب الإيجاز وتقليل الكثير إذا عُرِفَ معناه. وأثبتت في قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ لأنها لا تلزم هذا الاسم، ولا تكثر معه ككثرتها مع الله تبارك وتعالى. ألا ترى أنك تقول: «بسم الله» عند ابتداء كل فعل تأخذ فيه: من مأكّلٍ أو مشربٍ أو ذبيحة. فحُفَّت عليهم الحذف لمعرفةهم به»^(٢).

وقد ذكر ابن البناء المراكشي سبباً لطيفاً لهذه الظاهرة بقوله: «حذفت الألف من ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ تنبيهاً على علوه في أول رتبة الأسماء وانفراده، وأن عنه انفصلت الأسماء «فهو كليها» بذلك عليه إضافته إلى اسم الله الذي هو جامع الأسماء كلها وأولها. ولذلك لم يتسم بهذا الاسم غير الله. قال الله تعالى: ﴿هَلْ نَعْلَمُ لَكُمْ سِمَاتًا﴾ [٦٥/١٩] وسائر أسماء الله ظهرت التسمية بها في المخلوقات؛ فأظهر ألف الاسم معها تنبيهاً على ظهور التسمية في الوجود»^(٣).

والمأمل في المواضع التي تحذف فيها الألف من كلمة اسم يجد أنه لا بد من توافر شرطين معاً هما: أن تكون كلمة اسم مضافة إلى لفظ الجلالة الله، وأن تكون مجرورة بالباء^(٤) أما إذا تخلف أحد الشرطين فإن الألف تثبت كما في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤/٥٦].

(١) الرازي - التفسير الكبير - دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٩٩٩ - ١٠٣/١.

(٢) معاني القرآن - تحقيق: أحمد نجاتي وعمد النجار - الهيئة المصرية العامة ١٩٨٠ - ٢/١. وانظر: الزغشري - الكشف عن حقائق التأويل

وغوامض التنزيل - تحقيق: مصطفى حسين أحمد - دار الريان للتراث ٩٨٧ - ٥/١٠.

(٣) عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل - تحقيق: هند شلي - دار الغرب الإسلامي بيروت ١٩٩٠ - (١ / ٦٧).

(٤) انظر: الفراء - معاني القرآن ٢/١.

﴿يَسْمِ اللَّهَ﴾ [١ / ١]
 ﴿يَسْمِ اللَّهَ بِجَرْنِهَا وَمُرْسِنَهَا﴾ [٤١ / ١١]

لم ذكر متعلق بالبسملة في آية هود دون آية الفاتحة؟

لم يذكر في آية الفاتحة للعلم به من ناحية ولإرادة العموم من ناحية أخرى؛ لأن البسملة تقال في بداية كل قول وفعل، وكأن المعنى: بسم الله أبدأ، أو بسم الله ابتدائي، أو أبدأ بسم الله أو ابتدائي بسم الله. أي أن المقدر يكون اسماً أو يكون فعلاً، ويكون مقدماً أو مؤخراً. وتقديره مؤخراً أفضل للتبرك والتعظيم وتوجيه الاهتمام إلى المتعلق به. وتقدير الاسم أولى من تقدير الفعل؛ لأننا «إذا قلنا تقدير الكلام بسم الله ابتداء كل شيء كان هذا إخباراً عن كونه مبدأ في ذاته لجميع الحوادث وخالفاً لجميع الكائنات، سواء قاله قائل أو لم يقله، وسواء ذكره ذاكرة أم لم يذكره»^(١).

وقد ذكر ما يتعلق به ﴿يَسْمِ اللَّهَ﴾ في آية هود؛ لأنه أمر خاص يتعلق بمجرى سفينة نوح عليه السلام ومرساها في وسط ذلك الطوفان الهائل العظيم، وقد قدم الجار والمجرور وآخر المتعلق كي يطمئن نوح أتباعه، فهو لاء قد هالهم ما رأوه من الطوفان الشديد، وعندما أمرهم نوح بالركوب في السفينة فكأنهم لما سمعوا ذلك الأمر تعجبوا وقالوا: كيف تسير السفينة في هذه الأمواج المتلاطمة وفي هذا الطوفان الجامح، وبم تجري؟ وبم ترسو؟ فقال لهم نوح: ﴿يَسْمِ اللَّهَ بِجَرْنِهَا وَمُرْسِنَهَا﴾ فقدم الجار والمجرور؛ لأن التعلق به أشد والاهتمام متوجه إليه.

﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾ [١ / ١]
 ﴿يَسْمِ اللَّهَ بِجَرْنِهَا وَمُرْسِنَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٤١ / ١١]
 ﴿وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٣٠ / ٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها دون الأخرى؟

آية الفاتحة / البسملة تكون في بداية كل فعل وقول، ولما كانت الأقوال والأفعال كلها مقصوداً بها رضي الله ودخول جنته، ولما كانت رحمة الله هي السبب الأول لدخول الجنة، كما ورد ذلك في حديث رسول الله ﷺ؛ ناسب ذلك وصف الله بما يدل على استغراق كل معاني الرحمة وحالاتها ومجالاتها بقوله ﴿يَسْمِ اللَّهَ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ﴾؛ فالله رحمن أي شامل الرحمة لكافة ما تناولته الربوبية، والله رحيم بما ترضاه الألوهية^(٢). وقيل صفة رحمن خاصة بالدنيا، وصفة رحيم خاصة بالآخرة^(٣). وقيل: «الرحمن هو المنعم بما لا يتصور صدور جنسه من العباد، والرحيم هو المنعم بما يتصور جنسه من العباد»^(٤). أما آية هود فهي خاصة بما كان من أمر نوح من آمن معه بركوب السفينة بعد أن عم الطوفان الأرض؛ فلما كان الله لم يؤاخذ أتباع نوح بما فعلوه من الذنوب طيلة ما يقرب من ألف عام، بل غفرها لهم، ونجاهم من الطوفان، وكان المتكلم هو نوح، وكان السياق متعلقاً ببيان ربوبية الله له؛ ناسبه أن يصف نوح عليه السلام ربه بأنه غفور رحيم، ولما

(١) الرازي - التفسير الكبير ١ / ١٠٠ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ١٣ / ١ .

(٣) ابن جماعة - كشف المعاني في التشابه من المثاني - تحقيق: د/ عبد الجواد خلف - دار الرفاء ٨٥ / ١٩٩٠ .

(٤) الرازي - شرح أسماء الله الحسنى - تحقيق: طه عبد الرؤوف سعد - دار الكتاب العربي ١٩٨٤ / ١٠٠ - ١٩٠ .

كان نوح عليه السلام متأكدًا من هذه الحقيقة وأراد تأكيدها لدى أتباعه؛ ناسب ذلك تأكيد الخبر بأن بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وأما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ سُلَيْمَنَ﴾؛ فلما بدىء الكتاب بالتأكيد على صاحبه ترهيبًا لملكة سبأ، «ليكون ذلك أجدر بقبوله؛ لأن أكثر الخلق إنما يعرف الحق بالرجال»^(١) وبالسلطان؛ فناسب ذلك التأكيد على أول ما في الكتاب وهو البسملة بقوله: ﴿وَإِنَّكُمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. وتجدر الإشارة إلى أن تقديم صاحب الكتاب على البسملة راجع إلى مراعاة حال ملكة سبأ ورجالها، وحكايتها لما في الكتاب؛ فقد أخبرت الملكة بلقيس رجالها أن أمر الكتاب الذي وصل إليها عجيب جدًا؛ فقد رآته موضوعا على وسادتها، «ولم يكن لأحد إليها طريق ورأت الهدهد واقفاً على طرف الجدار»^(٢)، حينئذ قال رجالها ممن هذا الكتاب قالت: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ سُلَيْمَنَ﴾، فقالوا: وما فيه، فقالت: ﴿وَإِنَّكُمْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُوفِيٰ مُسْلِمِينَ﴾^(٣).

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٣/١]

﴿الْقَوَابِ الرَّحِيمِ﴾ [٣٧/٢]

﴿الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦/٢٨]

﴿الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٥/٣٠]

﴿الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٣٤]

﴿الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ [٢٨/٥٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنى؟

آية الفاتحة يسبقها قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٤)؛ فلما كان من أبرز أسباب الحمد شمول الرحمة وعمومها وتامها؛ ناسب ذلك وصف الله بالرحمن الرحيم؛ فرحمة «الله عز وجل تامة وعامة؛ أما تمامها فمن حيث أنه أراد قضاء حاجات المحتاجين وقضاها، وأما عمومها فمن حيث شمولها المستحق وغير المستحق، وعم الدنيا والآخرة وتناول الضرورات والحاجات والمزايا الخارجة عنهما فهو الرحيم المطلق حقاً»^(٥). والرحمن والرحيم اسمان زفيقان وأحدهما أرفق من الآخر؛ فالرحمن «يختص بالله سبحانه وتعالى ولا يجوز إطلاقه في غيره، والرحمن الذي رحم كافة خلقه بأن خلقهم وأوسع عليهم في رزقهم، والرحيم خاص في رحمته لعباده المؤمنين بأن هداهم إلى الإيمان وهو يشيهم في الآخرة الثواب الدائم الذي لا ينقطع»^(٦) وقدم الرحمن؛ لأنه أبلغ من الرحيم؛ فزيادة المبنى تدل على زيادة المعنى؛ ولأن الرحمن من فعل يفعل «أشد عدولا من الرحيم، ولأن الرحمن أعم من الرحيم»^(٧). و«الرحمن» خاص الاسم عام الفعل. و«الرحيم» عام الاسم خاص الفعل. هذا قول الجمهور... وقال ابن المبارك: «الرحمن إذا سئل أعطى، والرحيم

(١) البقاعي - نظم الدرر - تحقيق: عبد الرزاق المهدي - دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٥ - ٤٢٣/٥ .

(٢) الرازي - التفسير الكبير ١٥٣/١ .

(٣) أبو حامد الغزالي - المقصد الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى - تحقيق: بسام عبد الوهاب الجابي - الجفان والجابي - قبرص ١٩٨٧/٦٢ .

(٤) الزجاج - تفسير أسماء الله الحسنى - المحقق: أحمد يوسف الدقاق - دار الثقافة العربية ٣٨ .

(٥) الطبري - جامع البيان ٤٢/١ و٤٣ .

إذا لم يسأل غضب»^(١)، وقال محمد بن كعب القرظي: «الرحمن بخلقه، الرحيم بعباده فيما ابتداهم به من كرامته وحجته»^(٢). وذهب معظم العلماء كالضحاك والعرزمي والطبري والفارسي إلى أن الرحمن عام بجميع الخلق، والرحيم خاص بالمؤمنين كما في قوله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]»^(٣)...

أما آية البقرة فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَاسَبَ عَلَيْهِمَا﴾؛ فناسب ذلك البدء بوصف الله بأنه التواب الذي قبل توبته، وأتبع ذلك بالرحيم زيادة في بيان فضل الله على آدم وحواء، ومراعاة للفاصلة القرآنية: العليم - الرحيم - الحكيم. وأما آية القصص فقد ورد فيها قوله تعالى: حكاية عن موسى عليه السلام ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾؛ ناسب ذلك وصف الله بالمغفرة أولاً وبالرحمة ثانياً؛ لأن المغفرة تعني ستر الذنوب وعدم العقاب عليها، والرحمة تعني الإحسان بالتوفيق إلى الأعمال المرضية لمقام الإلهية الموصلة إلى الجنة.

وأما آية الروم فيسبقها تبشير من الله بنصر الإيمان على الكفر عامة، وبنصر الروم على الفرس بعد هزيمتهم خاصة، وبيان أن الأمر لله من قبل ومن بعده؛ فلما كان النصر يحتاج إلى قوة تغلب؛ ناسب ذلك وصف الله بأنه ﴿الْعَزِيزُ﴾ الذي ينصر بلا أسباب، والذي يغلب ولا يغلب، فلا يعز من عادي، ولا يذل من والي، ولما كان الله عزيزاً يستطيع أن يبيد الكفار ويهلكهم لكنه لم يفعل ذلك رحمة بهم؛ ناسبه وصف الله بأنه ﴿الرَّحِيمُ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالعزة من الرحمة، ناسبه تقديم العزيز على الرحيم. وأما آية سبأ فقد وردت في مقام حمد الله عز وجل لذاته العلية؛ فناسب ذلك تقديم «الوصف الناظر إلى التكميل (الرحيم) على الوصف النافي للنقص (الغفور)»^(٤)؛ فالله هو الرحيم بإنزال الكتب وإرسال الرسل لإقامة الأديان، والله هو الغفور المحاء للذنوب والساتر لها، ولما كان إنزال الكتب وإرسال الرسل هو السبب في الإيمان أو العصيان أو الكفر الموجب للرحمة أو العذاب؛ ناسب ذلك تقديم الرحيم على الغفور.

وأما آية الطور فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِيْ أَهْلَانَا مُشْفِقِينَ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿فَمَنْ أَلَّهَ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ أَلْسُنِهِمْ﴾ ﴿٢٢﴾؛ فلما دل ذلك على أن الله قد اختص أوليائه بولايته واصطفاهم لعبادته، وضاعف لهم الثواب، وصفح عن سيئاتهم وتجاوز عنها؛ ناسب ذلك وصف الله بأنه ﴿هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ﴾ بتقديم البر على الرحيم؛ لأن «البر هو الذي من على المرئيين بكشف طريقه، وعلى العابدين بفضله وتوقيه، والرحيم هو الذي يخص المؤمنين برحمته بالتأييد بالفضل والتوفيق وكشف الطريق، وهو الذي يوصل إلى أعلى درجات الإيمان».

(١) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن - ١٠٥/١.

(٢) النحاس - معاني القرآن - تحقيق: محمد الصابوني - جامعة أم القرى - مكة المكرمة ١٩٩٣ - ٥٣/١.

(٣) انظر: ابن أبي حاتم - تفسير القرآن العظيم - تحقيق: أسعد محمد - المكتبة العصرية - صيدا - ٢٨/١، والطبري - جامع البيان ٤٣/١، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن - دار الشعب - ١٠٥/١. والاستدلال على تخصيص الرحيم بالمؤمنين بآية الأحزاب يردده قوله تعالى:

﴿إِنَّكَ اللَّهُ الْكَاسِ لِرَبِّهِمْ﴾ [الحج: ٦٥] البقرة ١٤٣ والحج ٦٥.

(٤) البقاعي - نظم الدرر ١٥١/٦.

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [١/١]

﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٢/٥٩]

في آية الحشر ورد قوله ﴿هُوَ﴾ دون آية الفاتحة، ولعل الغرض من ذلك هو زيادة التقرير والتمكين والتأكيد على أن المتحدث عنه في أول الآية هو المتحدث عنه في ختامها، فقد سبق الإشارة إلى إنكار الكفار لصفات الله بلسان الحال والمقال، فهؤلاء نسوا الله أي «أعرضوا عن أوامره ونواهيه وتركوها ترك الناسين لمن برزت عنه مع ماله من صفات الجلال والإكرام لما استغواهم به من أمره الشيطان حتى أبعدهم جدا عن العمران»^(١)، وهؤلاء لم تلن قلوبهم ولم تخشع لله عز وجل، على الرغم من سماعهم للقرآن الكريم وفهمهم لما يطلب منهم، ذلك القرآن الذي لو أنزله الله على جبل لرأيت حاشعا متصدعا من خشية الله، فإذا كان هذا حال الجماد؛ فمن الأولى أن يكون البشر - وهم المختصون بالعقل والتدبير - خاشعين قانتين لله عز وجل، ولكن كثيرا من الناس عن آيات ربهم لغافلون.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢/١]^(٢)

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [١/٦]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [٤٣/٧]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [٣٩/١٤]

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذَ لِنَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَنَا شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَنَا وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيَا وَكَبِيرُهُ تَكْبِيرًا﴾ [١١١/١٧]

﴿الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا﴾ [١/١٨]

﴿فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَنَانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٢٨/٢٣]

﴿وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٥/٢٧]

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى﴾ [٥٩/٢٧]

﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا﴾ [٩٣/٢٧]

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٦٣/٢٩]

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٥/٣١]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [١/٣٤]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١/٣٥]

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ [٣٤/٣٥]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٩/٣٩]

(١) البقاعي - نظم الدرر ٥٣٥/٨ .

(٢) تمت الموازنة بين فواتح السور الخمس: (الفاتحة - الأنعام - الكهف - سبأ - فاطر) . ثم تقديم الحمد وتأخيرها بين آية الفاتحة وآية الجاثية، ثم اختلاف نعم الله في السور الخمس واتفاقه بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١/١]، و[الأنعام: ٤٥]، و[يونس: ١٠]، و[الصافات: ١٨٢] و[الزمر: ٧٥] . انظر ابن الزبير الغرناطي - ملاك التأويل ٧-١٨ . وقد نشرت هذه الآيات في بحث بعنوان ((استدراك ما فات من الآيات المتشابهات)) بمجلة كلية دار العلوم - جامعة القاهرة ١٩٩٦ .

﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ﴾ [٣٩/٧]

﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٥/٣٦]

﴿وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٦٤/١]

اتفقت جميع الآيات في إثبات الحمد لله، ثم تنوعت فيما عدا ذلك؛ ففي جميع الآيات تقدم المبتدأ (الحمد) وتأخر الخبر (لله) إلا في ثلاثة آيات: سبأ والجاثية والتغابن، حيث تقدم شبه الجملة (له/ لله) على المبتدأ (الحمد) هذا من ناحية - ومن ناحية أخرى اختلفت صفة لفظ الجلالة في جميع الآيات ما عدا النمل ٥٩، والعنكبوت ٦٣، ولقمان ٢٥، والزمر ٢٩، والتغابن ١ فلم يذكر فيها أي صفة من صفات الجلالة، فما السبب في ذلك؟

التأمل في المواضع التي تقدم فيها شبه الجملة (لله أو له) يجد أنها تتعلق بالآخرة صراحة كما في آية سبأ (وله الحمد في الآخرة) وكما في آية الجاثية حيث وردت الآية بعد إرغام المكذب وقهره، ووقوع الأمر مطابقاً لأخبار الرسل - عليهم السلام - وظهور ما كذب به الجاحد^(١)، من دخول المؤمنين الجنة ودخول أهل النار النار، عندئذ يرغب الله المكذبين على الاعتراف بتفرد الله بالحمد، فيقال لهم لمن الحمد ومن أهله، فيقولون ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٦] اعترافاً منهم في الآخرة بما أنكروه في الدنيا. يدلنا على ذلك قوله تعالى ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي الانفراد بالعظمة والجلال وبخضوع وذل كل مخلوق لعزته وقهره. أما آية التغابن فقد وردت بعد سورة المنافقين التي تنتهي بإرغام المنافقين خاصة والكافرين والمشركين عامة وقهرهم بما لا مفر منه وهو الموت، ولما كان الموت هو آخر العهد بالدنيا وأول العهد بالآخرة، ولما كان المنافقون لا يذكرون الله إلا قليلاً، وكان المشركون والكفار معرضين عن تسبيح الله ناسب ذلك بيان أن جميع ما في السماوات وما في الأرض يسبحون لله وحده، وناسبه إفراد الله عز وجل بالملك وبالحمد ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾، لأن المتحدث عنهم يشركون مع الله غيره سواء كان الشرك خفياً (الرياء والنفاق) أم ظاهراً عبادة الأصنام واتخاذ أولياء من دون الله.

أما قوله «الحمد لله» فيأتي إخباراً من الله عز وجل، ويأتي اعترافاً من المؤمنين بما أنعم الله به عليهم، ويأتي في مقام إقامة الحجة الدامغة على المشركين الذين يعترفون بالألوهية، لكنهم يشركون بالله جل وعلا. ومن ثم فإن قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يفيد عدة أمور: أولها إثبات الحمد لله فهو مُلكه وملكه، وثانيها: تخصيص الله بالحمد، لأنه المستحق الحمد لذاته، والمستحق الحمد لصفاته، والمستحق الحمد لنعمه وآلائه. وثالثها: القدرة والاستعلاء فالله هو المستولى على الكل والمستعلي على الكل^(٢).

تنوع صفات لفظ الجلالة:

لما كانت الفاتحة هي أم الكتاب ومطلع آياته؛ ناسب ذلك أن تبدأ بحمد الله؛ لأن الحمد لله فاتحة كل خير وتمام كل نعمة، ولما كان قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دالاً على الإلوهية ومشعراً بما تقتضيه

(١) ابن الزبير الغرناطي - ملك التأويل ٤١ .

(٢) انظر: الرازي - التفسير الكبير ١/ ١٩٢ .

من صفات الكمال والجلال؛ ناسب ذلك اتباعه بالإشارة إلى الربوبية المطلقة الشاملة بقوله ﴿رب العالمين﴾ ففي هذا تنبيه على الاستدلال «بالمصنوع على الصانع، وبالبدءة على الإعادة»^(١) وفيه إشارة إلى أن كل ما سوى الله «مفتقر إليه محتاج في وجوده إلى إيجاده وفي بقائه إلى إبقائه»^(٢). فالربوبية المطلقة «هي مفرق الطريق بين وضوح التوحيد الكامل الشامل والغش الذي ينشأ من عدم وضوح هذه الحقيقة بصورتها القاطعة. وكثيرا ما كان الناس يجمعون بين الاعتراف بالله بوصفه الموجد الواحد للكون والاعتقاد بتعدد الأرباب الذين يتحكمون في الحياة. ولقد يبدو هذا غريبا مضحكا. ولكنه كان وما يزال»^(٣). ولما كان من كمال الربوبية الرحمة؛ ناسب ذلك وصف الرب بوصفين دالين على الرحمة بقوله ﴿الرَّحِيمُ الرَّحِيمُ﴾ «ترغيا في لزوم حمده»^(٤)، «ولما كان الرب المنعوت بالرحمة قد لا يكون ملكا، وكانت الربوبية لا تتم إلا بالملك المفيد لتمام التصرف، وكان المالك قد لا يكون ملكا ولا يتم ملكه إلا بالملك المفيد للعزة المقرون بالهيبة المثمرة للبطش والقهر المنتج لنفوذ الأمر اتبع ذلك بقوله ﴿مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ﴾»^(٥) ترهيبا من سطوة مجده». أما آية الأعراف فيسبقها هداية الله للمؤمنين إلى الإيمان بالقرآن الكريم وإلى التوحيد ونبذ الشرك والشركاء، وإلى التقوى وإلى اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم - وعدم إتباع الشيطان، وهدايتهم في الآخرة إلى الجنة فناسب ذلك أن يحمده المؤمنون بقولهم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ ولما كان الله هو المتفرد بالهداية أي بثبيت المؤمنين على الإيمان اتبع ذلك بقوله ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾.

وأما آية إبراهيم فيسبقها قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ﴾ وكان مما أعلنه إبراهيم رغبته في أن يكون له ذرية طيبة لكنه لا يقدر على الإنجاب فقد اشتعل الرأس شيبا وامرأته عاقر، فدعا الله عز وجل فأعطاه الله إسماعيل وإسحاق على الرغم من عدم وجود أسباب الإنجاب، لأن الله يعطي بلا أسباب ويعطي ولا ينتظر ممن يعطيه شيئا، وذلك ما يعرف بالهبة! فناسب ذلك أن يحمده إبراهيم عليه السلام - ربه بقوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدَّلِيلُ﴾.

وأما آية الإسراء فيسبقها نهي عن الشرك بالله سواء كان هذا الشرك بنسبة الولد إلى الله ذكرًا كان أو أنثى، أم باتخاذ الشركاء من دون الله كما في قوله تعالى ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ وقوله ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾، ويسبقها إقامة الدليل على وحدانية الله ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَا تَنْعَمُوا إِلَٰهَ إِلَّا ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾، ويسبقها التأكيد على تفرد الله بالملك والقدرة ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمُهِتْ وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وَجُوهِهِمْ عَمِيًَّا وَإِكْمًا وَصَمًّا مَا وَنَهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ ويسبقها نفي الذل عن أوليائه

(١) البقاعي - نظم الدرر ١٤/١ .

(٢) الرازي - التفسير الكبير ١١٦/١ .

(٣) سيد قطب - في ظلال القرآن - دار الشروق ٢٢/١٩٧٧ .

(٤) البقاعي - نظم الدرر ١٤/١ .

(٥) البقاعي - نظم الدرر ١٤/١ .

بنصرهم وقهر أعدائهم كما فعل الله بفرعون ومن معه فقد أغرقهم الله جميعاً، ونجى الله موسى ومن معه جميعاً. فناسب ذلك أمر الرسول صلى الله عليه وسلم. ومن معه بقول ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَخْذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَمْ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَمْ وَلِيٌّ مِّنَ الدُّنْيِ﴾.

وأما آية المؤمنين فيسبقها قوله ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي يَمَّا كَذَّبُون﴾؛ فلما كان الله قد أهلك قوم نوح ونجاه منهم؛ لأنهم كانوا ظالمين ظلمًا شديدًا؛ فهم لم يؤمنوا بالله وبرسوله على الرغم من أنه لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عامًا، وكانوا يسخرون من نوح ومن معه سخرية شديدة؛ ناسب ذلك أن يحمده نوح الله عز وجل بقوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْرِ الظَّالِمِينَ﴾.

وأما آية النمل (١٥) فتبدأ قوله ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾؛ أي علم منطق الطير، والدواب وغير ذلك، وكان ذلك مما فضل الله به داود وسليمان على كثير من عباده المؤمنين؛ ناسبه قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

وأما آية النمل (٩٣) فيسبقها حديث عن مصير من يكذب بآيات الله من جميع الأمم، وعن بعض آيات الله الدالة على قدرته لإخراج الدابة التي تقول: إن الناس بآيات الله لا يوقنون، وكتتابع الليل والنهار، والنفخ في الصور، وزلزلة الجبال حتى تكون كالعن المنفوش، وعن آيات القرآن الكريم المعجزة الخالدة والباقية إلى يوم القيامة، ولما كان المؤمنون متشوقين إلى تتابع الآيات المعجزة القاهرة إلى يوم القيامة ناسب ذلك أن يشير رسول الله صلى الله عليه وسلم باستمرار المعجزات وعدم انقطاعها وأن يؤمر بحمد الله بقوله عز وجل له ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَنِ الظُّلَمِ فَعَرِّفُونَهَا﴾.

وأما آية فاطر^(١) فيسبقها تبشير الذين يتلون كتاب الله ويسيرون الصلاة، وينفقون مما رزقهم الله سرًا وعلانية بأن الله يوفيه أجورهم، ويزيدهم من فضله، ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدًا؛ فلما دل ذلك على أن الله هو الذي أذهب عنهم الحزن، وأنه غفور شكور؛ ناسبه قوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ * الَّذِي أَتٰنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِن فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ ﴿٥٥﴾﴾.

وأما آية الزمر فيسبقها حديث عن تحقق ما وعد الله به عباده المؤمنين، من دخول الكفار جهنم، ودخول المؤمنين الجنة خالدين فيها أبدًا منعمين بما آتاهم ربهم، مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر؛ فناسب ذلك أن يحمده أهل الجنة بقولهم ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدُؤُا وَوَرَّثَنَا الْأَرْضَ نَبَوُّا مِن الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَأُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾.

عدم ذكر صفات لله عز وجل:

المتأمل في الآيات التي اكتفى فيها بقوله تعالى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ يجد أنها إما أن تأتي بعد ذكر عذاب أمة من الأمم كما في آية النمل ٥٩، وإما أنها تأتي لسحب الاعتراف من المشركين بتوحيد الألوهية وتوحيد الربوبية كما في بقية الآيات. فآية النمل وردت بعد ذكر عذاب الله لقوم لوط بسبب عدم طاعتهم لرسولهم لوط عليه السلام؛ فقد أمطر الله عليهم مطرًا أهلكهم، وفي هذا تبشير لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقرب نصره على الكافرين والمشركين، وتهديد لأعداء الدعوة الإسلامية

(١) لم أتحدث عن الآية الأولى من السورة لأن ابن الزبير قد تحدث عنها كما سبق الإشارة إلى ذلك.

بالهلاك والدمار في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة. فناسب ذلك أن يحمد الرسول - ومن معه - الله عز وجل ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾. وأما آيتا العنكبوت ولقمان فقد وردت كل منهما لتقرير المشركين بالألوهية؛ ففي العنكبوت يقول تعالى ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ ولما كان اعتراف المشركين بالألوهية وبقدرة الله دالا على أن الرسول على الحق وأن المشركين في ضلال، وكان الاعتراف سيد الأدلة، وكان ذلك نعمة كبرى تستحق الحمد ناسب ذلك أن يؤمر الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله ﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾.

وأما آية الزمر فهي تبدأ بمثل لا يختلف اثنان عليه وهو أن العبد الواحد إذا كان ملكاً لرجل واحد أفضل كثيراً جداً من العبد الواحد الذين يكون ملكاً لشركاء متشاكسين؛ فلما كان هذا المثل لا يختلف عليه اثنان مسلمان أو مشركان أو كافران، دل ذلك على أن هذا الكون لا يمكن أن يكون شركة بين أكثر من إله، لأن تعدد الآلهة لا بد أن يفضي إلى فساد؛ فلما الكون على نظام ودقة تامين دل ذلك على أن مالك هذا الكون هو إله واحد لا شريك له، هو الله، ودل ذلك على فساد معتقدات المشركين وعلى صحة عقيدة التوحيد التي نزل بها القرآن الكريم. ودعا إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلك نعمة تستحق الحمد من الله لذاته ومن جميع خلقه له فقال عز وجل حامداً نفسه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾. ولما كانت هذه الآيات الغرض منها تهديد الكافرين والمشركين الذين أنكروا الألوهية ولم يقوموا بحقها - على الرغم من اعترافهم بها - ناسب ذلك عدم ذكر صفة دون غيرها من صفات الله عز وجل، لإرادة عموم المهابة والتخويف والتهديد بما يناسب جميع صفات الكمال والجلال لله عز وجل.

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢/١]

﴿رَبِّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [١٦٤/٦]

﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾ [١٢٢/٧]

﴿رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [١٢٩/٩]

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٤/١٨]

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٦٥/١٩]

﴿رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ [٧٠/٢٠]

﴿رَبِّ الْعَرْشِ﴾ [٢٢/٢١]

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ﴾ [٨٦/٢٣]

﴿رَبِّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [١١٦/٢٣]

﴿رَبِّكُمْ وَرَبِّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٦/٢٦]

﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٢٨/٢٦]

﴿رَبِّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ [٩١/٢٧]

﴿وَرَبِّ الْمَشْرِقِ﴾ [٥/٣٧]

﴿رَبِّ الْعِزَّةِ﴾ [١٨٠/٣٧]

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٥ / ٣٦]

﴿فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [٥١ / ٢٣]

﴿رب الشعري﴾ [٥٣ / ٤٩]

﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [٥٥ / ١٧]

﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [٧٠ / ٤٠]

﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ [٧٣ / ٩]

﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ [٩٠ / ٣]

﴿رب الفلق﴾ [١١٣ / ١]

﴿رب الناس﴾ [١١٤ / ١]

وردت كلمة رب في القرآن الكريم ٩٧١ مرة^(١) منها ٣ مرات نكرة، والباقي وردت فيه معرفة بالإضافة، فلم ترد كلمة رب معرفة (بال) في القرآن الكريم أبداً. وقد أضيفت كلمة رب إلى الضمائر ٨٨٦ مرة، فورد قوله ﴿رَبِّ﴾ مضافاً إلى ياء المتكلم بدون إثبات الياء ٦٧ مرة، وقوله ﴿رَبُّكَ﴾ ٢٤٢ مرة، وقوله ﴿رَبِّكُمْ﴾ ١١٩ مرة، وقوله ﴿رَبُّكُمَا﴾ ٣٣ مرة، وقوله ﴿رَبَّنَا﴾ ١١١ مرة، وقوله ﴿رَبِّهِ﴾ ٧٦ مرة، وقوله ﴿رَبُّهَا﴾ ٩ مرات، وقوله ﴿رَبِّهِمْ﴾ ١٢٥ مرة، وقوله ﴿رَبِّي﴾ ١٠١ مرة. وقد أضيفت إلى الاسم الظاهر ٨٢ مرة، فورد قوله ﴿رب العالمين﴾ ٤٢ مرة، وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ٦ مرات، وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ ٦ مرات، وقوله ﴿رَبُّكُمُ رَبُّ آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ﴾ ٣ مرات، وورد مرتين كل من: قوله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ﴾ وقوله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ وقوله ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾^(٢)، وورد مرة واحدة كل من: قوله ﴿رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ أَلَسْبَعِ﴾ وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾ وقوله ﴿وَرَبِّ الْأَرْضِ﴾ وقوله ﴿يَرْبِي هَارُونَ وَمُوسَى﴾ وقوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ وقوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ وقوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾^(٣) وقوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ﴾ وقوله ﴿رب المشارق والمغارب﴾ وقوله ﴿رب الشعري﴾ وقوله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ وقوله ﴿رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ وقوله ﴿رَبِّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ وقوله ﴿رَبِّ الْعَرْشِ﴾ وقوله ﴿يَرْبِي الْفَلَقِ﴾ وقوله ﴿يَرْبِي النَّاسِ﴾، فلم خصت كل آية من الآيات بما ورد فيها؟ آية الفاتحة بدئت بقوله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك تعليماً من الله لعباده المكلفين، وكان ذلك إنعاماً من الله على عباده وتربية لهم، ناسبه إضافة رب إلى العالمين؛ لأنهم هم المكلفون المختارون دون جميع الخلق، والمقصود بالعالمين الإنسان والجن خاصة دون غيرهم من المخلوقات. كما قال الفراء وأبو عبيد. أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى ﴿قُلْ أَغْنَى اللَّهُ عَنْيَ رَبِّي﴾ ودل ذلك على إنكار الرسول ﷺ أن تكون الربوبية لأي مخلوق من المخلوقات التي أشرك بها المشركون مع الله غيره أو عبده من دون الله؛ ناسبه بيان عموم ربوبية الله لجميع الموجودات بإضافة رب إلى كل شيء بقوله ﴿وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

(١) ذكر د/أحمد غنار عمر أن العدد الكلي هو ٩٦٨، وأن كلمة رب أضيفت إلى الضمائر ٨٨٣ مرة انظر: أسماء الله الحسنى - عالم الكتب

١٩٩٧/١٢٢. والصحيح ما ذكرناه

وأما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى على لسان السحرة ﴿قَالُوا ءَأَمَّا رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان فرعون قد ادعى الربوبية والألوهية وكان موسى وهارون هم سبب هدايتهم إلى الله تبارك وتعالى ناسبه تخصيصهم بالذكر تشريعاً لهم بقوله ﴿رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ﴾، ولما كان موسى هو الأصل في الرسالة وهارون تابع له، وهو من أولي العزم من الرسل وأفضل من هارون ناسبه تقديم موسى على هارون مراعاة لذلك، ومراعاة للفاصلة النونية.

وأما آية التوبة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ حَسِبَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾؛ فلما كان الاعتماد على الله والاكتفاء به في مواجهة الكفار والبراءة منهم سببه التفرد في الملك والعظمة، وكان العرش أبرز مظاهر ذلك التفرد في الملك والعظمة، وكان العرش أبرز مظاهر ذلك ناسبه إضافة رب إلى العرش العظيم بقوله ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾.

وأما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا﴾؛ فلما كان المقصود بالقيام - كما ذهب معظم المفسرين هو القيام بين يدي ملك جبار يدعو الناس إلى عبادة الطواغيت يسمى «دقلد يانوس» وأراد هؤلاء الفتية الإشارة إلى ما يدل على أن ربهم أشد منه قوة وتجبراً وكانت السماوات والأرض أولى على ذلك ناسبه قوله ﴿رَبَّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وأما آية مريم فيسبقها قوله تعالى ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان التنزيل من السماوات إلى الأرض وكان السياق أكثر مقلقاً بالشمول والإحاطة مما سبق ذكر تخصيص السماوات والأرض وما بينهما بالذكر بقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾.

وأما آية طه فقد بدئت بقوله ﴿فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا﴾؛ فلما كان من أبرز أسباب إيمانهم ما كان من دعوة موسى وهارون لهما إلى الإيمان بالله تبارك وترك العبودية لغيره؛ ناسبه تخصيصهما بالذكر بقوله ﴿ءَأَمَّا رَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾. ولما كان سياق السورة قائماً على تبشير الله برسوله ﷺ يقرب نصره على أعدائه على الرغم مما هم فيه من ضعف وذلة وتبشير بالتمكين له في الأرض وجعل العرب الذين هم أشد أعدائه أنصاره وحلفائه ووزرائه، من خلال ذكر قصة موسى وهارون - عليهما السلام - مع فرعون وقومه، فقد مكن الله لموسى في الأرض بإغراق فرعون بعد ما كان من تجبره وطغيانه وجعل هارون وزيراً له، وجعل السحرة الذين كانوا أشد أعدائه أقوى أنصاره؛ لما كان الأمر كذلك ناسبه تقديم هارون على قوى مراعاة لذلك، ومراعاة للفاصلة التي تنتهي بالألف. وتجدر الإشارة إلى أن كثيراً من العلماء قد ذكروا أن تقديم هارون على موسى سببه مراعاة الفاصلة فقط. وهذا لا يكفي؛ لأن النظم القرآني لا يحفل بالفاصلة لمجرد الفاصلة إنما يعتني بالفاصلة مع مراعاة المعنى والنظم.

وأما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهُ﴾؛ فلما كانت السماوات والأرض لم تفسدا لأنه الله هو المتفرد بالألوهية والملك، وكان العرش أبرز آيات الملك؛ ناسبه تخصيصه بالذكر بقوله ﴿فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

وأما آية المؤمنون (٨٦) فيسبقها قوله ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٧﴾؛ فلما جعلهم يقرون لعالم الأرض لقربه، ناسبه تقريرهم بالعالم العلو بقوله ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾. وأما آية المؤمنين (١١٦) فقد بدئت

بقوله ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فلما وصف الله بأن الملك الحق المنزه عن العيب والسفه الذي حسبه المنكرون للعبث كما دل على ذلك قوله ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (١٥) وكان العرش أبرز آيات الملك، ناسبه قوله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ﴾ ولما كان الله مع ذلك كريما لا يعاجل السفهاء بالعقوبة وأريد المبالغة في وصف الله بالكريم ناسبه وصف العرش بالكريم بقوله ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ فإذا كان العرش كريما، فكيف بصاحب العرش.

وأما آية الشعراء (٢٦) فقد بدأت بقوله ﴿قَالَ رَبُّكُمْ﴾ فلما كان فرعون قد ادعى الألوهية والربوبية وأنكر ألوهية الله وربوبيته، وأراد موسى أن يبين له أن الرب لا يمكن أن يكون مخلوقاً يموت، إنما هو خالق حي لا يموت، فالله هو الذي أوجدهم وأوجد من قبلهم وأنعم عليهم بالترية والإحسان، لما كان الأمر كذلك ناسبه قوله ﴿وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ وفي هذا إشارة واضحة جلية إلى أن فرعون كاذب في ادعاء الألوهية أو الربوبية؛ لأنه كان عدما محضاً ثم كان ماء مهيناً في ظهر أبيه، فهو مخلوق ابن مخلوق. وأما آية الشعراء (٢٨) فيسبقها قوله ﴿قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾ (٢٧)؛ فلما أراد موسى أن يبين له ما يعجز عنه ولا دخل له فيه ويدل على قدرة الله وهو المشرق والمغرب وما بينهما بقوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

وأما آية النمل فيسبقها قوله تعالى ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامُونَ﴾ (٨١) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٢)؛ فلما كان الخطاب أكثر تعلقا بأهل مكة، وكان لمكة مكانة عظيمة عند الله فهي البلد الحرام ناسبه قوله ﴿إِنَّمَا أُمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدِ الَّذِي حَرَّمَهَا﴾.

وأما آية الصافات (٥) فقد بدئت بقوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾؛ فلما كان السياق للإفاضة بالتلاوة وغيرها كما دل على ذلك قوله ﴿فَالْتَلَيْتَ ذِكْرًا﴾ (٤) وكانت المشارق جهة الإفاضة بالتجلي الموحد للأنوار الحسية والمعنوية ناسبه قوله ﴿وَرَبُّ الْمَشْرِقِ﴾. وأما آية الصافات (١٨٠) فيسبقها قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِإِبَادَتِ الْفَرَسَيْنِ﴾ (١٧٩) إِنَّهُمْ لَمُ مَصْضُورُونَ (١٨٠) وَإِنْ جُنَدًا لَّهُمُ الْغَالِيُونَ (١٨١) ودل ذلك على عزة المؤمنين بعزة الله لهم؛ ناسبه قوله ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (١٨٢).

وأما آية الجاثية فقد بدئت بقوله تعالى ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ﴾؛ فلما كان ما تقدم قبل هذه الآية دالا على تفرد الله بالملك والتصرف بإذلال الكافرين وتبكيته في جهنم جزاء وفاقا لما فعلوه في الدنيا، وكانت النار في السماوات ناسبه قوله ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ﴾، ولما ذكر ربوبيته للملأ الأعلى، ناسبه ذكر ربوبيته للملأ الأدنى وهو الأرض، ولما كان السياق لإثبات الاختصاص بالكمال وتأكيده والإعلام بأن كمال قدرة الله في الملأ الأعلى والأسفل على حد سواء؛ ناسب ذلك إعادة ﴿وَرَبِّ﴾ بقوله ﴿وَرَبِّ الْأَرْضِ﴾ ولما خص الخافقين تنبيها على الاعتبار بما فيهما من الآيات لظهورهما؛ ناسبه إرادة عموم الربوبية بقوله ﴿رب العالمين﴾. وأسقط العاطف لعدم الاحتياج إليه بعد إثبات استواء الكونين الأعلى والأسفل في حكمه من حيث العلم والقدرة المنتزه عن المسافة^(١).

وأما آية الذاريات فيسبقها قوله ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢٢)؛ فلما كان الرزق ينزل من

السماء الدنيا إلى الأرض ناسبه تخصيص السماء والأرض بالذكر بقوله: ﴿فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ (٣٣). وأما آية النجم فيسبقها قوله ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى﴾ (٣٤)؛ فلما كان الله قد أقسم بالنجم في أول السورة بقوله ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١) وكانت الشعري من أجل النجوم التي كان يعبدها بعض العرب ويدعون أنها سبب الغنى وكانوا يستمطرون بها^(١)؛ ناسبه بيان أنها مريوبة لله وليست رباً بقوله ﴿وَأَنْتُمْ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾ (٣٥).

وأما آية الرحمن فيسبقها قوله تعالى ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (٤) وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ (٥)؛ فلما ذكر الله سبحانه هذين الجنسين اللذين أحدهما ظاهر والآخر مستتر إرشاداً إلى التأمل فيهما من الدلالة على كمال قدرته، ناسبه ذكر المشرق الذي هو سبب الأنوار والظهور، والمغرب الذي هو منشأ الظلمة والخفاء، ولما كان السياق قائماً على خطاب الثقلين في معرض واحد ناسبه قوله ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ (٦). وأما آية المعارج فقد بدئت بقوله ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ وكان الغرض من القسم ذكر ما يدل على قدرة الله على أن يهلك منكري البعث ويستبدل بهم قوماً خيراً، وكانت المشارق والمغارب أدل على تبديل الأحوال بمجيء النور بعد الظلام، والظلام بعد النور؛ ناسبه قوله ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾.

وأما آية المزمّل فيسبقها قوله ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً﴾ (٦) إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا (٧)؛ فلما كان المشرق سبب مطالع النهار وكان المغرب سبب مجيء الظلام ناسبه قوله ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾. وأما آية قریش فيسبقها قوله ﴿لَا يَلْفُ لَفٍ ثُلَثُ﴾ (١) إِنْ لَفِهُمُ رَحَلَةٌ لِّسَاءَ الْأَصِيفِ (٢)؛ فلما كانت قریش تنعم بالأمن خلال هاتين الرحلتين؛ لأن العرب لا يتعرضون لهم بشيء يكرهونه حتى تكون المعاملة بالمثل عند زيارتهم للبيت الحرام؛ فكان البيت هو سبب عزهم وأمنهم وسيادتهم في العرب؛ ناسبه تخصيصه بالذكر بقوله ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ﴾ (٣).

وأما سورة الفلق فالغرض منها الاستعاذة بالله من شر ما خلق خاصة الليل إذا وقب، والسحرة والحاسدين لكشف الأضرار المادية والمعنوية، أو الوقاية منها جميع الشرور؛ فلما كان رب العزة هو الذي يفلق الشرور المادية والمعنوية، الظاهرة والخفية بإزالتها عن وقعت به، وبمنعها عن استعاذه به قبل أن يصيبه شر منها؛ ناسبه قوله تعالى ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ (١). وقد «وخص الفلق بالذكر؛ لأنه أنموذج من صبح يوم القيامة، ولأنه وقت الصلاة والجماعة والاستغفار... إشارة إلى أن القادر على إزالة الظلمة عن وجه الأرض قادر على دفع ظلمة الشرور والآفات عند العبد»^(٢).

وأما سورة الناس فالغرض منها الاستعاذة من شر واحد هو الوسوسة، وهي واقعة على الناس من شرار الجنة والناس؛ فلما كان الناس هم المستعيزين بالرب، وكانوا في أمس الحاجة إلى عون الله وحفظه من شياطين الإنس والجن ناسب ذلك إضافتهم إلى الرب جلاً وعلاً بقوله: ﴿رَبِّ النَّاسِ﴾ إشعاراً لهم بالقوة والغلبة، وطمأنة لأنفسهم، وتقوية لضعفهم. وقد «خص الناس هاهنا بالذكر للتشريف؛ لأن الاستعاذة من أجلهم»^(٣). ولأن «الله يريد تعليم من كانوا يعظمون بعض

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣٣٤/٧.

(٢) التفسير الكبير ٣٧٦/٢٢.

(٣) التفسير الكبير ٣٧٦/٢٢.

الناس من خلقه تعظيم المؤمنين ربهم بأن الله هو الأولى بالتعظيم والأحق بالتعبد لأن هؤلاء الناس ملك له وهو ربهم وملكهم والهم^(١).

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢/ ١٩]

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ﴾ [٣/ ١٠٠]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية الفاتحة بدئت بقوله ﴿الْحَمْدُ﴾؛ فلما كان لفظ الجلالة الله أفضل من رب العالمين وأعم منه؛ لأنه الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال التي تناسب الحمد؛ ناسبه تقديمه بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿أَكُنْ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٢/ ١٠٠] فلما كان الله لم يسارع بإهلاك هؤلاء وعذابهم، إنما أمهلهم كي يتوبوا إليه ويستغفروه، وكان ذلك تربية لهم؛ ناسبه تقديم لفظ الربوبية على لفظ الجلالة ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ﴾ ولما كان الرب قد لا يكون إلهاً، ويكون عاجزاً عن التصرف في ملكه؛ ناسبه وصف الرب بأنه ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذِيهِ﴾، ولما كانت العبودية أكثر تعلقاً بالالوهية؛ ناسبه تقديمها على الربوبية بقوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾.

﴿يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٤/ ١]

﴿يَوْمِ الْبَعْثِ﴾ [٥٦/ ٣٠]

﴿يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ [٥٢/ ٣٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إلى يوم؟

آية الفاتحة يسبقها قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما دل ذلك على أن الله ملك الدنيا؛ ناسبه بيان أنه ملك الحساب والجزاء يوم القيامة: يوم يدين الله العباد بأعمالهم؛ فناسب ذلك قوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية في سورة الفاتحة. أما آية ص فقد سبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا لَنَا فُتْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ﴾ وقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ تُسْأَلُ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾، ودل ذلك على أن السياق متعلق بالحساب؛ ناسبه قوله ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ مراعاة لذلك، ولفاصلة الألف والباء.

وأما آية الروم فقد وردت في سياق الدلالة على قدرة الله عامة وعلى البعث خاصة، لأن هناك من ينكرون هذا اليوم إنكاراً شديداً، فعلى الرغم من أن الله بعث هؤلاء المنكرين من قبورهم إلا أن هؤلاء لم ينفكوا عن كذبهم وإنكارهم فأقسموا أنهم لم يلبثوا غير ساعة، ولما كان هناك من يؤمن بهذا اليوم ومن يشهد على كذب هؤلاء في الدنيا والآخرة، وهؤلاء هم الذين أوتوا العلم والإيمان الذين قالوا لهؤلاء المجرمين ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان المقام مقام إنكار مستحکم في الدنيا وفي الآخرة ناسبه ذكر يوم البعث مرتين زيادة للتقرير والتأكيد، واستحضاراً لعظمة هذا اليوم.

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [٥/١]

﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [١٧٢/٢]

﴿فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾ [٥٦/٢٩]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من التقديم والتأخير ومن المفعول به؟
آية الفاتحة يسبقها قوله تعالى: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾؛ فما كان ظاهر السياق أن يقال: إياه نعبد وإياه نستعين، لكن «لما ذكر الحقيق بالحمد، وأجرى عليه تلك الصفات العظام، تعلق العلم بمعلوم عظيم الشأن، حقيق بالثناء وغاية الخضوع والاستعانة في المهمات»^(١) وحقيق باستحضار عظمتة ومخاطبته؛ ناسب ذلك الالتفات من الغيبة إلى الخطاب بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. أما آية البقرة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾؛ فكان ظاهر السياق أن يقال: واشكروا لنا إن كنتم إيانا تعبدون، لكن لما أريد تخصيص الشكر بمقام الألوهية الدال على التفرد؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾. وأما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَعْبُدِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [٦/١]

﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٤٢/٢]

﴿أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ [٤٣/١٩]

﴿وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ﴾ [٢٤/٢٢]

﴿وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [٦/٣٤]

﴿وَأَهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ﴾ [٢٢/٣٧]

ورد الصراط معرفة في الآيات السابقة كلها ما عدا آيتي البقرة ومريم، وتنوعت الصفة في الآيتين فهي «مستقيم» في الأولى وهي «سويا» في الثانية. كما تنوع تعريف الصراط، فورد معرفاً بأل في آية الفاتحة، ومعرفاً بالإضافة إلى الحميد في آية الحج وإلى العزيز الحميد في آية سبأ. وإلى سواء الصراط في آية ص. ولعل ذلك يرجع إلى أن آية الفاتحة وردت في سياق الدعاء، ومن المعلوم أن الداعي يطلب من الله شيئاً معروفاً في ذهنه وهذا الشيء يعلمه الله عز وجل، ومن ثم فالمؤمنون يطلبون من الله الهداية إلى شيء معلوم هو الصراط الذي نصبه الله لأهل نعمته، وجعله طريقاً إلى رضوانه وجنته، وهو دينه الذي لا دين سواه.؛ فناسب ذلك تعريف الصراط بـ آل العهد، ولما كان صراط الله لا عوج فيه ولا أمّتا، وموصلاً إلى الغاية بأيسر سبيل؛ ناسب ذلك وصفه بالمستقيم. أما آية البقرة فقد ورد فيها قوله: ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾؛ لأن الصراط المراد به هنا جزئيات من الشريعة، أي تحويل القبلة من بيت المقدس بفلسطين إلى المسجد الحرام بمكة المكرمة، ولما كان السياق المراد منه إثبات عموم الهداية كي تتناسب مع عموم الملك ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾؛ ناسب ذلك تنكير كلمة صراط؛ فالله يهدي من يشاء إلى الصلاة نحو المسجد الحرام ويهدي من يشاء إلى

غير ذلك من شرعه المستقيم؛ فالتنكير يفيد العموم والتعظيم.

وأما آية مريم وردت في سياق حديث إبراهيم - عليه السلام - مع أبيه الذي كان يعبد الأصنام من دون الله عز وجل؛ أي كان أبوه منحرفاً عن عقيدة التوحيد، وسائرًا في طريق معوج ظاهر العوج، وكان المراد دعوته إلى طريق معلوم مستوٍ ليس فيه عوج ولا وأمت؛ ناسب ذلك تنكير الصراط للنوعية والتعظيم، ولمراعاة فاصلة الياء المنصوبة.

وأما آية الحج فيسبقها حديث عن الذين كفروا برب العزة والذين آمنوا به، وعن جزاء كل منهم يوم القيامة، بإهلاك الصنف الأول وخلودهم في النار، وبالإلحاق على الصنف الآخر بخلودهم في الجنة؛ فلما كان ذلك يستوجب حمد الله، لأنه هو وحده «الذي يستحق الحمد في السراء والضراء وفي الشدة والرخاء»^(١)؛ أي أنه الحميد الذي يحمد نفسه حمداً راسخاً تاماً، ناسب ذلك إضافة صراط إلى الحميد.

وأما آية سبأ فقد وردت في سياق التحدي والإعجاز لمن كفروا الساعة ببيان أنها لا بد آية ﴿لَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ مَغْفِرُونَ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ هُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ ۝﴾؛ فناسب ذلك إضافة صراط إلى العزيز الحميد، فالله العزيز، أي الذي لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، والذي يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء، والله الحميد أي الذي يستحق الحمد لذاته ولفعاله، ولأسمائه ولإحسانه إلى المؤمنين المصدقين، ولعقابه الكافرين المكذبين.

وأما آية ص فوردت في سياق الحديث عن الخصم الذين تسوروا المحراب ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ فَفَرَّجَ مِنْهُمْ لَاحِقًا لَّا تَحَفُّ خَصَمَانِ بَعَىٰ بَعْضُهُمَا عَلَىٰ بَعْضٍ فَأَحْكُمَ بَيْنَهُمَا بِالْحَقِّ وَلَا يُشْطِطُ﴾ ودل ذلك على أنهم يعلمون أن داود - عليه السلام - قد اختص بالحكمة وفصل الخطاب، لكنهم لما أفرغوه ظنوا أن ذلك قد يؤثر على قدرته وعلى حكمته؛ بالغوا في طلب أفضل درجات الحكم والعدل، فقدموا الصفة وعبروا عنها بالمصدر سواء فقالوا: ﴿وَأَهْدِنَا سَوَاءَ الصِّرَاطِ﴾.

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝﴾ [٦/١]

﴿وَلَهْدِيَنَّهُمْ صِرَاطًا مُّسْتَقِيمًا ۝﴾ [٦٨/٤]

﴿يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [٢٢/٢٨]

﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [٦٩/٢٩]

﴿وَهَدَيْتُهُ التَّجْدِينَ ۝﴾ [١٠/٩٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول الثاني؟

آية الفاتحة دعاء من الله، وكان المراد الهداية إلى طريق مخصوص يتصف بخمسة أوصاف هي: أن يكون «مستقيماً سهلاً مسلوكةً واسعاً موصولاً إلى المقصود»^(٢)؛ فناسب ذلك التعبير بالصراط دون السبيل أو الطريق.

(١) الخطابي - شأن الدعاء تحقيق: أحمد يوسف الدقاق - دار المأمون ١٩٨٤-٧٨.

(٢) ابن قيم الجوزية - بدائع الفوائد - مكتبة ابن تيمية ١٦/٢.

وأن آية النساء يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا لَا تَجِدُهُمْ مِنْ دُونِ آجَرٍ عَظِيمًا ۖ﴾؛ فلما بين عظمة الأجر بكونه من لدنه؛ ناسبه أن طريق الهداية يكون على أكمل ما يكون بذطر الصراط ووصفه بالاستقامة بقوله: ﴿وَلَهَدَيْتُهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ﴾. وأما آية القصص فتحدث عن رجاء موسى - عليه السلام - ربه أن يهديه إلى البعد عن ظلم الناس وظلم النفس، وإلى البعد عن قوم فرعون والذهاب إلى مدين؛ فلما كان السياق دالا على سلوك طريق مادي وطريق معنوي، وكان الغالب استخدام كلمة السبيل في ذلك، والغالب ارتباطها بالخير، ولما كان السبيل المراد سبيلاً وسطاً ليس فيه ميل إلى أحد الجانبين اليمين أو اليسار أو الإفراط والتفريط؛ ناسب ذلك وصف السبيل بالسوي، ولما أريد المبالغة في الوصف والفعل؛ لأن المقام مقام رجاء، والراجي يطلب أجمل الأشياء؛ لأنه في حضرة الوهاب، ناسب ذلك تقديم الصفة على الموصوف وإقامتها مقامه بقوله: ﴿عَسَىٰ رَوْيَ أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾. أما آية العنكبوت تحدث عما أعده الله للمجاهدين في سبيله، وهو هدايتهم بعظمته وجلاله وبملائكته المكرمين، وبرسلة المقربين إلى ما هم يعرفونه من المشي على الصراط، ومن الوصول إلى الجنة، ومن الخلود في نعيمها، ومن الحصول على مرضاة الله، وعلى رؤية وجهه الكريم، وغير ذلك مما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر. فلما كانت الطرق معتادة، وكانت متنوعة وكانت عظيمة ناسب ذلك كله قوله: ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلًا﴾.

وأما آية غافر فقد وردت بعد سماع فرعون - لعنه الله - لما قال المؤمن الذي كان يكتنم إيمانه - وهو من آل فرعون - بما فيه من تعريض بأن موسى - عليه السلام - يدعو إلى سبيل الرشاد، وأن فرعون مسرف كذاب، لكن فرعون تجلد وكظم غيظه، وليس مسوح الرهبان - وهو أضل من الشيطان - فقال لقومه: ﴿مَا أَرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ﴾ أي لا أظهر لكم إلا ما أبطن، ولما كان آل فرعون يعرفون طريق الذي يدعوهم إليه، وهو قتل موسى عليه السلام؛ ناسب السياق التعبير بكلمة سبيل، ولما كان فرعون يرى أن هذا الطريق المعلوم فيه رشادهم ناسبه إضافة سبيل إلى الرشاد، ولما كان المقام دالا على ادعاء كل فريق انفراده بالخير واتهام الآخرين بالغي والضلال؛ ناسب ذلك استخدام أسلوب القصر: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾.

وأما آية البلد فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَجْعَلْ لَّهُمْ عَيْنَيْنِ ۚ﴾ ٨ ﴿وَلَسَانًا وَشَفَتَيْنِ ۚ﴾ ٩؛ فلما ذكر الله هذه الحواس؛ ناسبه بيان الغرض منها وهو أن تكون معالم الخير والشر لدى كل إنسان واضحة أمامه شاخصة ماثلة، يراها بعينه كما يرى النجدين في وجه النهار، ويدركها بما تهيا له في فطرته من تمييز بين الخير والشر بقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ ١٠.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [٧/١]

﴿صِرَاطَ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [١/١٤]

﴿صِرَاطَ الْحَمِيدِ﴾ [٢٤/٢٢]

﴿صِرَاطَ الْحَمِيمِ﴾ [٢٣/٣٧]

﴿صِرَاطَ اللَّهِ﴾ [٥٣/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية الفاتحة قد وردت في مقام تعليم الله عباده آداب الدعاء وكيفيته وبخاصة طلب أشرف طريق وأحسنه بقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، ولما كانت أمة محمد ﷺ آخر الأمم، لكنها خير الأمم، ودل ذلك على أن الصراط المستقيم الذي طلبوه ليس بدعا، وإنما هو صراط قد سلكه كثير من الأمم التي أنعم الله عليهم قبلهم ناسب ذلك قوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾. أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿الرَّ كِتَبٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ﴾؛ فلما كان إخراج الناس من الظلمات إلى النور مما يستلزم صفة العزة التي تغلب ولا تغلب ناسبه قوله: ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ﴾، ولما كان العزيز قد يكون مكروها لبطشه وشدته، ناسبه بيان أن صفة العزيز بالنسبة لله ليس فيها شيء من ذلك، بل هي مستحقة تبليغ الحمد من الله ومن الخلق ناسبه قوله: ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾.

وأما آية الحج فقد وردت في سياق الحديث عن فضل الله على الذين آمنوا وعملوا الصالحات بإدخالهم الجنة والإنعام عليهم بشتى أنواع النعيم وهدايتهم إني الطيب من القول، ودل ذلك على أن الله بليغ الحمد لذاته، ويستحق بليغ الحمد من عباده ناسبه قوله: ﴿وَهْدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ﴾ ولم تذكر صفة العزة هنا كما ذكرت في آية إبراهيم لعدم الحاجة إليها فالنمقام مقام لطف من الله بعباده المؤمنين. أما آية الصافات فقد وردت في سياق الحديث عن كذبوا بالقرآن الكريم، وقالوا: ﴿إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّؤَيَّدٌ﴾، وكذبوا بالبعث وقالوا: ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ * أَوْ ءَابَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ﴿٧﴾، وعن جزائهم يوم الدين، يوم الفصل الذي كانوا به يكذبون؛ فلما كان هؤلاء معرضين عن القرآن ساخرين منه ومما جاء فيه؛ ناسبه السخرية منهم بقوله تعالى: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾، فمن المعلوم أن الهداية تستخدم في الدلالة والإرشاد إلى الخير، مما يعني أن قوله: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ يشير فرح هؤلاء المكذبين واستبشارهم وسرورهم، فلما أضيفت صراط إلى الجحيم، دل ذلك على سوء مصيرهم، وقلب سرورهم وفرحهم واستبشارهم إلى هم وغم وكرب متصل لا ينقطع.

وأما آية الشورى فيسبقها حديث عن تفرد الله بالملك والخلق كما في قوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾، وعن تفرده بالوحي على من يشاء بما يشاء، أي بالقرآن على محمد ﷺ، ولما كان القرآن نورا يهدي الله من يشاء من عباده، وكان محمد ﷺ يهدي إلى صراط مستقيم، ولما كان السياق دالا على العظمة وعلى تفرد الله بالملك وعلى عموم الملك ناسب ذلك إضافة صراط إلى لفظ الجلالة ووصفه با يدل على تخصيصه بسعة الملك بقوله: ﴿الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

سورة البقرة

﴿الْم﴾ [١ / ٢]

﴿الْمَص﴾ [١ / ٧]

﴿الر﴾ [١ / ١٠]

﴿الْمَر﴾ [١ / ١٣]

﴿كَهَيَّص﴾ [١ / ١٩]

﴿طه﴾ [١ / ٢٠]

﴿طَسَر﴾ [١ / ٢٦]

﴿طَس﴾ [١ / ٢٧]

﴿يَس﴾ [١ / ٣٦]

﴿ص﴾ [١ / ٣٧]

﴿حَم﴾ [١ / ٤٠]

﴿حَمَّ عَسَق﴾ [١ / ٤٢ و ٢٢]

﴿ق﴾ [١ / ٥٠]

﴿ت﴾ [١ / ٦٨]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من الحروف المقطعة؟

من المعلوم أن تسعاً وعشرين سورة قد بدئت بالحروف المقطعة، فبدئت بـ ﴿الْم﴾ ست سور هي: البقرة، آل عمران، العنكبوت، الروم، لقمان، السجدة، وبدئت بـ ﴿الص﴾ الأعراف، وبدئت بـ ﴿الر﴾ خمس سور هي: يونس، هود، يوسف، إبراهيم، الحجر، وبدئت بـ ﴿الْمَر﴾ الرعد وبدئت بـ ﴿كَهَيَّص﴾ مريم، وبدئت بـ ﴿طه﴾ طه، وبدئت بـ ﴿طَسَر﴾ الشعراء والقصص، وبدئت بـ ﴿طَس﴾ النمل، وبدئت بـ ﴿يَس﴾ يس، وبدئت بـ ﴿ص﴾ ص، وبدئت بـ ﴿حَم﴾ ست سور هي: غافر، فصلت، الزخرف، الدخان، الجاثية، الأحقاف، وبدئت بـ ﴿حَمَّ عَسَق﴾ الشورى، وبدئت بـ ﴿ق﴾ ق، وبدئت بـ ﴿ت﴾ القلم. وقد تعرض معظم باحثي علوم القرآن للحديث عن الحروف المقطعة، خاصة المفسرين، لكن القليل من هؤلاء من تعرض لبيان سبب اختصاص كل سورة بما ذكر فيها من الحروف المقطعة. ويعتبر الزمخشري من أوائل من أثاروا هذه القضية حين قال: «فإن قلت: فما وجه اختصاص كل سورة بالفاتحة التي اختصت بها؟ قلت: إذا كان الغرض هو التنبيه^(١) - والمبادئ كلها في تأدية هذا الغرض سواء لا مفاضلة - كان تطلب وجه الاختصاص ساقطاً، كما إذا سمي الرجل بعض أولاه زيداً والآخر

(١) انظر تفصيل ذلك: الكشف ٣٠/١، ٣١.

عمرًا، لم يقل له: لم خصصت ولدك هذا بزيد وذاك بعمر؟ لأن الغرض هو التمييز وهو حاصل أية سلك»^(١).

وما قاله الزمخشري فيه نظر؛ لعدة أمور منها:

- أن التنبيه أحد أغراض البدء بالحروف المقطعة، وليس هو الغرض الوحيد، إذ لو كان هو الغرض الوحيد لاكتفى بذكر ﴿الْمَ﴾ ست مرات، أو ﴿الرَّ﴾ خمس مرات، أو ﴿حَ﴾ سبع مرات.

- أن المبادئ ليست سواء في تأدية التنبيه؛ فبعض السور بدئت بحرف، والبعض بدأ بحرفين، والبعض بدأ بثلاثة، والبعض بدأ بأربعة، والبعض بدأ بخمسة، ومن ثم فإن هذا الاختلاف لا بد له من حكمة، وإلا كان عبثًا - تعالى الله عنه علواً كبيراً - أضف إلى ذلك القول بالسوية يؤدي إلى القول بإمكان وضع بعض الحروف مكان بعض، وهذا ما لم يقله أحد من العلماء.

- أن التمييز إذا كان حاصلًا بين السور المبدوءة بحروف مختلفة، إلا أنه غير حاصل في السور المبدوءة، بحروف واحدة، ومن ثم يلجأ في التفرقة بينها إلى ذكر أمور أخرى؛ فيقال مثلاً: الم البقرة، الم آل عمران، الم العنكبوت، وهكذا.

- أن الرجل العالم قد يخص كل ولد من أولاده باسم من الأسماء، ويجب عن كل اسم منها إذا سئل عنه.

ونستأنف الحديث عن عرضوا للحديث عن الحروف المقطعة، بذكر ما ذهب إليه الكرمانى في سبب زيادة ص في سورة الأعراف، و(ر) في سورة الرعد على ﴿الْمَ﴾ في سورة البقرة بقوله: «زاد في الأعراف صًا لما جاء بعده ﴿فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنْهُ﴾ ولهذا قال بعض المفسرين: ﴿الْمَصَّ﴾ ﴿أَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾، وقيل معناه: المصور. وزاد في الرعد راء لقوله بعده ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ﴾»^(٢).

فهذا الرأي لا يجب عن السؤال، وإنما يثير سؤالاً صنوه: لم خصت الصاد والراء من بين الحروف التي ذكرت معها؟

وبعد الكرمانى يأتي ابن الزبير الغرناطي فيزعم أنه لم ير أحدًا تعرض لبيان سبب اختصاص كل سورة بما ذكر فيها من الحروف المقطعة^(٣)، ويرى أن ذلك يرجع إلى أن كل سورة وقع فيها «ما كثر ترده فيما تركب من كلمها...» فحق لكل سورة منها ألا يناسبها غير الوارد فيها فلو وقع في موضع ق من سورة ن من سورة ن، وموضع ن ق لم يكن لعدم المناسبة المتأصل رعيها في كتاب الله تعالى»^(٤).

وما ذهب إليه الغرناطي هو بعينه ما ذهب إليه الزمخشري حيث يقول: «إذا استقرت الكلم

(١) الكشف ج ١/ ٣١.

(٢) البرهان في متشابه القرآن ١١٣.

(٣) انظر: ملاك التأويل / ٢٧.

(٤) ملاك التأويل ٣٠.

وتراكيبها، رأيت الحروف التي ألغى الله ذكرها من هذه الأجناس مكثورة بالمذكور منها، ومما يدل على أنه تعمد بالذكر من حروف المعجم أكثرها وقوعاً في تراكيب الكلم؛ أن الألف واللام لما تكاثرت وقوعهما فيها جاءتا في معظم هذه الفواتح مكررتين، وهي: فواتح: سورة البقرة وآل عمران والروم والعنكبوت ولقمان والسجدة والأعراف والرعد ويونس وإبراهيم وهود ويوسف والحجر^(١).

وهذا الرأي على الرغم من أنه من أشهر الآراء التي قيلت في تفسير الفواتح إلا أنه ليس صحيحاً؛ لأنه لا يطرد في جميع سور الفواتح، يدلنا على ذلك أننا إذا رجعنا إلى ما قام به القدماء والمحدثون من إحصاءات لحروف القرآن^(٢) نجد أن أكثر الحروف الهجائية وروداً هي: الألف واللام والنون والميم، وعلى الرغم من هذا ورد الألف واللام ١٣ مرة، والميم ٤٧ مرة، على حين وردت النون مرة واحدة، ونجد أن بعض الحروف التي لم تذكر في الحروف المقطعة مكثورة بغير المذكور منها كالزاي والطاء والفاء فهي أكثر وروداً من نظيراتها. الراء والطاء والقاف. هذا على المستوى الإجمالي للسور، أما على مستوى السورة الواحدة فنجد أن أكثر الحروف وروداً في سورة ق - مثلاً - هي: اللام ١٦٧ مرة، والميم ١١٥ مرة، والياء والنون ١١٢ مرة لكل، والراء ٦٥ مرة وق ٥٧ مرة^(٣)، وعلى الرغم من هذا تبدأ بالحرف ق دون غيره من الحروف.

ونستكمل مسيرة الحديث عن الحروف المقطعة بذكر ما رآه ابن قيم الجوزية فقد رأي أن سبب بدء سور ألم بها يرجع إلى تضمنها سرّاً عجيباً «هو أن الألف البداية واللام التوسط والميم النهاية؛ فاشتملت الأحرف الثلاثة على البداية والواسطة بينهما، وكل سورة افتتحت بهذه الأحرف الثلاثة فهي مشتملة على بدء الخلق ونهايته وتوسطه^(٤)» ثم يعلل سبب بدء بعض السور بالحروف المفردة بأن «السورة مبنية على كلمة ذلك الحرف؛ فمن ذلك ق فالسورة مبنية على الكلمات القافية من ذكر القرآن وذكر الخلق، وتكرير القول ومراجعته... وسر آخر وهو أن كل معاني السورة مناسبة لما في حرف القاف من الشدة والجهر والعلو والانفتاح^(٥)» وسورة ص مشتملة على خصومات متعددة؛ فأولها خصومة الكفار مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختصام الخصمين عند داود، ثم تخاصم أهل النار، ثم اختصام الملائكة الأعلى، ثم مخاصمة إبليس ربه^(٦).

وما قاله عن البداية والتوسط والنهاية فيه نظر؛ لأن هناك بعض السور تشتمل على هذه الأمور الثلاثة وعلى الرغم من هذا لم تبدأ بـ ﴿الْم﴾ أو غيرها من الحروف المقطعة مثل: النساء والأنعام والحج والكهف وغيرها من السور.

(١) الكشف - ج ١/ ٣١.

(٢) زجعت في ذلك إلى: ابن الجوزي - فنون الأفتان في عيون علوم القرآن - تحقيق: د/ حسن عتر - دار البشائر الإسلامية ١٩٧٨/ ١٩٦، وإلى برنامج مسجل على الحاسوب.

(٣) قمت بعد حرفي ق ون ورجعت في الباقي إلى الحاسوب. وقد ذكر د/ السيد جعفر أن القاف وردت ٤٧ مرة وهذا ليس صحيحاً، انظر كتابه: الفواتح الهجائية وإعجاز القرآن - دار الطباعة والنشر الإسلامية ١٩٩١/ ١٦٨.

(٤) بدائع الفوائد ٣/ ١٧٣.

(٥) بدائع الفوائد ٣/ ١٧٤.

(٦) انظر: بدائع الفوائد ٣/ ١٧٤.

وبعد ابن قيم الجوزية يأتي الزركشي فيذكر ما قيل قبله دون نسبة أي رأي من هذه الآراء لصاحبه^(١)، ويتابع ما رآه ابن قيم الجوزية فيعلل سبب بدء سورة القلم بالنون بقوله: «وكذلك سورة ﴿ت وَالْقَلَمِ﴾ فإن فواصلها كلها على هذا الوزن، مع ما تضمنت من الألفاظ النونية»^(٢).

وما ذهب إليه ابن قيم الجوزية والزركشي - ومن تابعهما - لا يكاد يختلف عما قاله الزمخشري والغرناطي عن كثرة ورود الحرف في السورة، وقد سبق أن بينا عدم دقته. وقد خالف الزركشي التوفيق حين قال إن فواصل سورة القلم كلها نونية؛ لأن فواصلها تتراوح بين النونية والميمية.

وبعد هؤلاء يأتي برهان الدين البقاعي فيواصل ما بدأه ابن قيم الجوزية من محاولة الربط بين مخارج الحروف وصفاتها وما تشير إليه من المعاني والمقاصد، ومن ذلك حديثه عن فاتحة سور: مريم وطه والشعراء والنمل والقصص وص وق ون، أما بقية السور فيغلب عليه الاكتفاء بالكلام النظري، دون محاولة ذكر ما يؤيده من آيات السورة.

فهو في تفسيره لفاتحة سورة مريم يبدأ بذكر مخارج الحروف الخمسة: كهيعص ثم يقول: «فالافتتاح بهذه الأحرف هنا إشارة - والله أعلم - إلى أن أهل الله عامة - من ذكر منهم في هذه السورة وغيرهم - يكون عند المخالفين أولاً - كما تشير إليه الكاف - ضعيفا مع شدة وانفتاح كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم أول ما دعا فإنه اشتهر أمره، ولكنه كان ضعيفا بإنكار قومه إلا أنهم لم يبالغوا في الإنكار، ثم يصير العراك - كما تشير إليه الهاء - إلى استفال، ثم يزداد بتمالؤ المستكبرين عليه ضعفا وخفاء، وإلى هذا تشير قراءتها بالإمالة، ولا بد مع ذلك من نوع ظهور كما يشير إليه انفتاح الهاء وإليه تشير قراءة الفتح، وهذا كما كان النبي صلى الله عليه وسلم حين صرح بسبب آلهتهم وتسفيه أحلامهم وتضليل آبائهم؛ فقاموا عليه إلبا واحدا؛ فهاجر أكثر الصحابة إلى الحبشة... وتماذي الحال حتى ألجأتهم قريش إلى الشعب، وتكون في وسط أمرهم كما يشير إليه الياء وقراءتها بالفتح لهم قوة مع رخاوة واشتعار واستفال، وهو الأغلب كما تشير إليه قراءة الإمالة... ثم إذا علا أمرهم عن الوسط صاعدا قوى - كما تشير إليه العين فصار بين الشدة والرخاوة، وفيه انفتاح بشهرة مع استفال في بعض الأمر كما كان حاله صلى الله عليه وسلم عند مباةة الأنصار - رضوان الله عليهم - وأما آخر أمرهم فهو وإن كان فيه نوع من الضعف وضرب من الرخاوة واللين - كما كان في غزوة حنين والطائف - فإنه تعقبه قوة عظيمة بالإطباق، واستعلاء واشتعار يملأ الآفاق - كما يشير إليه الصغير»^(٣).

وعن فاتحة سورة طه يقول: «الطاء إشارة بمخرجها الذي هو من رأس اللسان وأصول الشيتين العليين - إلى قوة أمره وانتشاره وعلوه وكثرة إتباعه... ولكن يكون ذلك - بما تشير إليه الهاء بمخرجها من أصل الحلق على حد بعده من طرف اللسان - مع طول كبير وتماذ كثير - وبما فيها من صفات الهمس والجهر والرخاوة والانفتاح والاستفال والخفاء - مع مخافتة وضعف كبير، وهذوء

(١) انظر: البرهان في علوم القرآن ١/١٦٨: ١٧٠.

(٢) البرهان في علوم القرآن ١/١٧٠.

(٣) نظم الدرر ٤/٥١٥. وانظر حديثه عن عيسى عليه السلام ٥١٦.

وخفاء عظيم، ومقاساة شدائد كبار، مع نوع فخامة واشتهار... وقراءة التفخيم - وهي لأكثر القراء مشيرة إلى فخامة القدر وقوة الأمر، بما لها من الانفتاح، وإن رئي أنه ليس كذلك^(١).

وعن فاتحة سورة الشعراء يقول: «﴿طَسَّرَ﴾» لعله إشارة إلى الطهارة الواقعة بذئ طوي من طور سيناء وطيبة ومكة وطيب ما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم... وإلى خلاص بني إسرائيل بما سمعه موسى عليه السلام من الكلام القديم، وبإتمام أمرهم بتهيتهم للملك بإغراق فرعون وجنوده، ونصرهم على من ناوهم في ذلك الزمان بعد تطهيرهم بطول البلاء الذي أوصلهم إلى ذل العبودية، وذلك كله إشارة إلى تهديد قريش بأنهم إن لم يتركوا لددهم فعل بهم ما فعل بفرعون وجنوده من الإذلال بأي وجه أراد، وخلص عباده منهم، وأعزهم على كل من ناوهم^(٢).

وعن فاتحة سورة النمل يقول: «﴿طَسَّ﴾» يشير إلى طهارة الطور وذئ طوي منه وطيب طيبه، وسعد بيت المقدس الذي بناه سليمان عليه السلام التي انتشر منها الناهي عن الظلم، وإلى أنه لما طهر سبحانه بني إسرائيل وطيبهم بالابتلاء فصبروا خلصهم من فرعون وجنوده بمسموع موسى عليه السلام للوحي المخالف لشعر الشعراء وإفك الآثمين وزلته من الطور^(٣).

وعن فاتحة سورة ص يرى أن ص تشير إلى مطابقة ما بين الخلق والأمر؛ أي الصدق، وقد انبسط هذا الصدق على كل شيء في الوجود، وذكر ما فيها من الأنبياء شاهد وجودي على ذلك^(٤).

وعن فاتحة سورة ق به يقول: «ق: إشارة إلى أنه هو سبحانه وحده المحيط علما وقدرة بما له من العلو والشدة والقيومية والقهر ونافذ القضاء والفتح لما أراد من المغلقات، بما أشارت إليه القاف بصفاتها وأظهرته بمخرجها المحيط بما جمعه مسماها من المخارج الثلاثة: الحلق واللسان والشفقان^(٥).

وعن بدء سورة القلم بالنون يقول: «قد انطبقت بمخرجها وجميع صفاتها على العلم الذي هو مقصود السورة؛ فتبين حقا أنه مقصودها»^(٦).

ومن الواضح أن تفسيره لحرفي ق ون واحد، فأيهما أحق بالتفسير؟! وما العلاقة بين العلم وحرف القاف أو النون!!

وتمضي قرون عديدة لا نجد فيها شيئا جديداً عن الحروف المقطعة، حتى نصل إلى العصر الحديث فنجد كتابا بعنوان: «التفسير العلمي لحروف أوائل السور في القرآن الكريم» لصاحبه تحية إسماعيل^(٧) تذهب فيه إلى أن كل حرف رمز أو قانون تجريدي هو ناصية السورة ومفتاحها من فهمهم فهم علاقة آيات السورة بعضها ببعض (٥٧)، فماذا عن هذه الرموز؟

الم البقرة: (أ) حرف يدل على الثبات على الأرض ووجود شيء جديد عليها أو ماهية خاصة،

(١) نظم الدرر - ٣/٥ .

(٢) نظم الدرر ٣٤٤/٥ .

(٣) نظم الدرر ج ٤٠٥/٥ .

(٤) انظر: نظم الدرر ج ٣٥٦/٦ .

(٥) نظم الدرر ج ٢٤٤/٧ .

(٦) نظم الدرر ج ٨٩/٨ .

(٧) صدر الكتاب عام ١٩٩٠ بدون آية بيانات، وسنذكر أرقام الصفحات عقب كل نص منقول أو مقتبس.

ويدل على وجود شيء أو كائن له كيان خاص وماهية مميزة. و(ل) حرف يدل على الاتصال و(م) حرف يدل على الكمال والثبات^(١) (١٠٥)؛ فالله له وجود خاص (أ) ويتصل بالكون كله صلة وثيقة، لها جوانب متعددة مثل: الخلق والحفظ والتدبير (ل) وهذه الصلات ثابتة وكاملة (م) (١٢٤). وحكم الله أي أوامره ونواهيه له وجود خاص (أ) وهو نوع من الصلة بين الله وعباده (ل) وهو ثابت وكامل (م) (ص ١٢٩). وآدم عليه السلام له وجود خاص فهو أول إنسان كرمه الله بأن أسجد له ملائكته، وإبراهيم عليه السلام له وجود خاص فهو مثل لحب الله وإنابة إليه، لم يسبقه أحد فيه^(٢) (ص ١٢٨)، والكعبة لها وجود خاص (أ) وزيارتها صلة بين العبد وربّه (ل) وهي ثابتة أبد الدهر بإذن الله (م). (ص ١٢٩)

المص الأعراف: ﴿الْمَ﴾ تقدم تفسيرها أما (ص) فترمز إلى الاستغناء أو الإبعاد أو إصلاح شيء بقوة فالأرض من خلق الله لها كيان خاص (أ)، وهي متصلة بربها (ل)، لكن بها آفة هي الكفار، وإهلاكهم إصلاح لها (ص)، وإصلاحها شيء جزئي؛ لأن الله ترك شيئاً من الحرية للبشر، أما الإصلاح في الآخرة فكامل ومطلق. (ص ١٦١)

الريونس: (ا ل) تقدم تفسيرها، أما (ر) فهي تدل على التكرار، أو عملية تنفذ على مراحل، ومن الطبيعي أن يكون هذا الرمز واسع الآفاق؛ لأنه يشمل معظم الظواهر الطبيعية؛ كدوران الشمس والقمر، وحركة المياه والأنهار، كما أنه يدل على وجود الرسل وحركتهم التي تكون علي مراحل؛ فالناس لا يؤمنون من البداية، ولا يؤمنون إيماناً عميقاً، بل لابد من التدرج في هذا الإيمان. (ص ١٠٥)

المر الرعد: تقدم تفسير هذه الرموز، لكن (م) هنا يختلف مكانها عن (م) في سورة البقرة؛ فهي هناك في آخر الرمز، أما هنا فهي داخل الرمز، وهي هنا ترمز إلى الثبات والاستقرار، وهما لا يكونان على أعلى مستوى إلا الله ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾. وعلى مستوى الخلق نجد الذين صبروا، وهؤلاء لهم وجود خاصا لصبر نوع من الثبات على الإيمان والثقة بالله، وأفعالهم لها طابع خاص (أ) وهي تصلهم بربهم (ل) وهي تدل على ثباتهم وطاعتهم لله (م) وهي متكررة (ر). (ص ١٢٠) كهيص مريم: ك تدل على الوجود على الأرض، والهاء تدل على ضعف أو تعب يليه وهن، والياء يدل على قدرة تحرك الشيء وتجعله يزيد أو يحيا و(ع) تدل على شيء عزيز صعب المنال، والصاد يدل على القوة والصمود والصلابة والصلاح، فهنا الحركة التي بدأت بالياء تصل إلى مرادها فتقوى وتفلح وتصير شيئاً صلباً صالحاً. (ص ٦٤) تبدأ السورة بدعاء سيدنا زكريا - عليه السلام - وهو يقول ﴿وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾، ويشتكى ضعفه إلى الله، وبعد ذلك نجد تحول هذا الضعف إلى بشرى بحياة جديدة، وحينما يتعجب سيدنا زكريا يقول له الحق ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَٰئِنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ (ص ٦٤).

(١) سبقها البقاعي إلى ما تشير أو ترمز إليه اللام والميم انظر: نظم الدرر ج ١/ ٣١، ج ٥/ ٥٣٣، ٥٨٢ والطاء والسين انظر: نظم الدرر ج ٥/ ٤٦٠.

(٢) الصحيح أن يقال: إنه أول من أناب بذبح ابنه؛ لأن الإنابة قد سبقه إليها من قبله من الأنبياء خاصة إدريس عليه السلام ونوح عليه السلام.

طه: ط من الحروف القوية التي تدل على السلطة والجبروت والطغيان والعظمة والعلو، والهاء تدل على الانهيار بعد العلو والقوة، والوهن بعد سلطان وجبروت (ص ٦٧) وفي السورة أمثال عديدة؛ ففرعون طغي؛ فأمر بذبح الأطفال، واستحياء النساء، وجمع السحرة، ثم توعدهم بأشد العذاب عندما آمنوا برب العالمين، وأتبع موسى عليه السلام في البحر وكاد يدرِكهم، لكن الله دحره بإغراقه هو وجنوده في الميم. (ص ٦٩)

طسم الشعراء: ط كما سبق يدل على العلو والسلطان، و(س) يدل على اليسر، أما (م) فإذا جاءت في آخر الرمز دلت على شيء تم واكتمل، أو شيء لم أوقف، أو دمر، وهذا نوع من الإتمام أو القضاء، وهذا الرمز إذا تناولناه على أعلى مستوى يدل على حكم الله أو قضاؤه في عبادته، فهو عال عزيز مقتدر لأراد لحكمه، فهو نهائي. أما إذا تناولناه على مستوى البشر نجد أن نفحة من نفحات الله تساعد رسله وتساندهم؛ فسيدينا موسى يحول الله له العصا إلى ثعبان، ويفلق له البحر، ويغرق فرعون وجنوده، وينصر موسى في يسر وسهولة. (٩٧ و ٩٨)

طس النمل: (ط) تدل على العلو والسيطرة والسلطان، و(س) تدل على سهولة الحركة ويسرها، وهذا الرمز على أعلى مستوى يدل على عظيم قدرة الله في خلقه، وجمال ما خلق، كما تدل على ذلك الآيات من الستين إلى الرابعة والستين، ويدل على ذلك إجابة المضطر بسهولة ويسر، أما على مستوى البشر فالرمز يشير إلى ما أعطاه الله لسيدينا داود وسليمان؛ فسليمان يفعل ما يشاء بسهولة ويسر؛ بسبب تسخير الجن والإنس والطير له؛ فيأتي له ملك ملكة سبأ، وتأتيه الملكة مسلمة. (ص ٤٠)

يس: (ي) تدل على الحياة والحركة، و(س) تدل على السهولة واليسر، والرمز (يس) يتمثل في قدرة الله كما يدل على ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٧)؛ فالله يحيي الأرض بعد موتها، ويخرج منها الحب كما يدل على ذلك قوله ﴿وَبَايَأُ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْتَهَا وَأَخْرَجَتْ مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ (٢٢)، والله خلق الأزواج كلها (ص ١٠٢) ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (٢٨)، والخلق بنفخة في الصور يخرجون إلى ربهم ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَسْلُكُونَ﴾ (٥١) [ص ١٠٣].

ص: ص رمز للقوة والصمود والصبر، وهذا الرمز على أعلى مستوى يتمثل في الله عز وجل؛ فهو الصمد وهو الصبور، (ص ٥٨) أما على مستوى البشر فهو رمز لصبر الأنبياء؛ فسيدينا أيوب مثال للصبر ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾، و﴿صَّ﴾ تتكرر كثيرا في كلمات السورة لتمثل الصمود والصبر على مستوى الكلمات كما هو ممثل على مستوى الرمز. (ص ٥٩)

حم غافر: ح تدل على كل شيء حي حاد، أو شعور داخلي، أو عائق، وكلما وجدنا (ح) علمنا أن شيئا شديدا موجودا، و(م) تدل على الكمال والتمام والنهاية أو القفل، وهذا الرمز يشير على أعلى مستوى يشير إلى الله عز وجل؛ فهو الواحد القهار ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدُ وَجَلْ فَهُوَ الْحَيُّ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾، وهو الكامل، وحكم الله على عباده شديد كامل ثابت كما يدل على الشدائد، وكان ذلك قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ (١)، وقوله ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾. (ص ٧٢-٧٤)

حم عسق الشورى: ح رمز لرحمة الله وقدرته على خلقه، ورمز إلى محاجة الكفار في آيات الله، أما (ع) فترمز إلى شيء عزيز المنال، لكنه ينال بسهولة ويسر، وهذا ما يرمز إليه حرف (س) الذي يتبعه (ق)، وهو إذا جاء بعد (عس) دل على سلك طريقه للبقاء والانتشار، على الرغم من أنه جاء عزيزا، وهذا الشيء العزيز هو الوحي كما يدل على ذلك قوله تعالى ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٢٣﴾ بهذه السهولة (س) والقدرة (ق)، وقوله ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ وغير ذلك من آيات السورة. (ص ٨١)

ق: تشير إلى أشياء كثيرة، منها حركة رفع مستديرة مثل قبة - قمة، كما أنها أحيانا تدل على الحركة نفسها في باطن الأرض، أو إلى الداخل مثل قبو - قناة، فهي حركة مثل حركة القوس في أي اتجاه. وهذه السورة الكريمة تحدثنا عن هذه الحركة في الآفاق البعيدة، كما تحدثنا عنها في داخل الإنسان وفي باطن الأرض؛ فنجد حركات من أعلى الآفاق في السماوات والأرض كما في الآية الرابعة والسادسة (ص ٦٠) ونجد حركة من سهول الأرض إلى علو مرتفع كما في الآية السابعة والعاشر، وننتقل من حركة الكون إلى داخل الإنسان، بل إلى عصب الحياة فيه وهو حبلا الوريد ثم إلى القلب نبض الحياة، وتنتقل الحركة من الحياة الدنيا إلى العالم الآخر كما في قوله تعالى ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ٢٠﴾ وقوله ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ٦١﴾ [ص ٦١].

ن القلم: تدل على حركة هادئة، أو على عدم الحركة، وهي رمز للنعمة والنقمة، فقد أنعم الله على رسوله، ونقم على أصحاب الجنة. وفي السورة نجد الكلمات النونية كثيرة؛ كي يتحقق الرمز على مستوى الكلمات كما تحقق على مستوى الحروف. (ص ٦٢ و ٦٣)

وبعد هذه الإشارات الموجزة، ينبغي التنويه إلى أن هذا الكتاب يعد - من وجهة نظري - فريداً في ربطه بين الحروف المقطعة والسور التي وردت فيها ربطاً خالياً من التأويلات العامة الغربية على كثير من الحروف المقطعة^(١) إلا أنه يؤخذ على صاحبه بعض الملاحظات منها:

* عدم دقتها في الربط بين بعض الحروف وما ترمز إليه؛ فإذا كان لكل حرف من الحروف رمز يرمز إليه، تتضمن بنيته هذا الحرف على أي شكل من الأشكال، فإن هذا ما لا نجده في تفسيرها لحرف الألف، فما العلاقة بين الألف والثبات على الأرض، أو بين الألف والماهية الخاصة؟

* إغفالها بعض الدلالات التي يمكن أن يشير إليها الحرف؛ فإذا كانت الراء رمزا لشيء يتكرر كما سبق بيانه - فإن الإنذار والتبشير من الأمور التي تلازم دعوة الرسل؛ ومن ثم نجد السور التي تبدأ بالرمز (الر) تحرص في بدايتها على ذكر ذلك صراحة أو تضمينا من خلال ذكر قصص الأنبياء والمرسلين؛ فسورة يونس - مثلا - تبدأ الآية الثانية منها بقوله تعالى ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رَجُلًا مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، وتختتم بقوله ﴿قُلْ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ قَدْ جَاءَكُمْ الْخُبْرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ ١٠٨﴾

وفي سورة مريم نجد الهاء ترمز إلى ما وهبه الله لأنبيائه ورسوله - عليهم أفضل الصلوات وأتم

(١) انظر بعض هذه التأويلات عند ابن جرير الطبري - جامع البيان ج ١ / ٦٧ : ٧٤ .

التسليمات -؛ فزكريا عا ربه بقوله ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرْثِي وَرِثًا مِنْ آلٍ يَعْقُوبُ﴾ ٥ و ٦ فوهبه الله ما طلب، وجبريل - عليه السلام - يقول لمريم ﴿إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ ١٩ وإبراهيم يقول الله عنه ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُمُ اسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿٦١﴾ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ﴿٥١﴾﴾ ٤٩ و ٥٠، وموسى يقول عنه الله ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴿٥٣﴾﴾ ٥٣. ونجد الصاد ترمز إلى الصدق والإخلاص؛ فإبراهيم ﴿كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ ٤١، وموسى ﴿كَانَ مُخْلِصًا﴾ ٥١، وإسماعيل ﴿كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ ٥٤، وإدريس ﴿كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ ٤١، وموسى ﴿كَانَ مُخْلِصًا﴾ ٥١، وإسماعيل ﴿كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ ٥٤، وإدريس ﴿كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ ٥٦ عليهم جميعا أفضل الصلوات وأتم التسليمات.

* ميلها إلى التعميم في الربط بين الحروف وما ترمز إليه؛ فالميم - مثلا - إذا جاءت في آخر الكلمة ترمز إلى التمام والكمال؛ فأى كمال أو تمام تدل عليه كلمات مثل: نم، هم، غم؟! *

* اضطرابها في تفسير بعض الحروف - وهو قليل -؛ فالألف تدل على وجود شيء على الأرض، وكذلك الكاف، فأيهما أحق بالرمز؟ وهل هناك ارتباط بين الحرفين وهذه الدلالة؟! *

﴿الْم ﴿١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾﴾ [١/ ٢١ و ٢٢]

﴿الْم ﴿١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٣﴾﴾ [٣/ ١ و ٢]

﴿الْم ﴿١﴾ أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَمِنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾﴾ [٢٩/ ١ و ٢]

﴿الْم ﴿١﴾ غُلِبَتِ الرُّومُ ﴿٢﴾ فِي أَذَى الْأَرْضِ ﴿٣﴾﴾ [٣١/ ١ و ٢]

﴿الْم ﴿١﴾ تَزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾﴾ [٣٢/ ١ و ٢]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها بعد الم؟

لما ختمت سورة الفاتحة بقوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾﴾ الآية، وكان ذلك هو القرآن الكريم؛ وكان المغضوب عليهم وهم اليهود والضالون وهم النصارى مرتابين فيه؛ ناسب ذلك نفي الريب عن الكتاب، وتخصيص الهداية بالمتقين بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾﴾. ولما ختمت سورة البقرة بقوله: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ وكان من أشد الناس عداوة للذين آمنوا الذين أشركوا، وبخاصة أهل الكتاب الذين قالوا عزيز ابن الله - اليهود - وقالوا المسيح ابن الله - النصارى - ناسب بدء سورة آل عمران بإعلان التوحيد بقوله تعالى: ﴿الْم ﴿١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾﴾.

ولما ختمت سورة القصص بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْنَا مَعَادٍ﴾ إلى قوله ﴿لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾؛ فلما كان المؤمنون قد آمنوا، وشق عليهم أن يبتليهم الله ببعض الكافرون غير مؤمنين بالله ويرون أن التكليف لا فائدة منها، ناسب ذلك تنبيه المؤمنين، ودحض الكافرين بقوله: ﴿أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَمِنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿١﴾﴾.

ولما ختمت سورة العنكبوت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦﴾﴾؛ فلما كان الروم أهل كتاب يؤمنون بالله، ويقاتلون الفرس الذين يعبدون النار والنور والظلمة، وانتصر عليهم الفرس مما جعل الذين كفروا يستبشرون بغلبتهم وهزيمة

المسلمين، ناسب ذلك تبشير أهل الأديان بالنصر على أهل الكفر بقوله تعالى: ﴿غُلِبَتِ الرُّومُ ۝١﴾^١ فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ ۝٢﴾ إلى قوله ﴿وَيَوْمَئِذٍ يَقَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ * يَنْصُرُ اللَّهُ ۝٣﴾.

ولما ختمت سورة الروم بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۝١﴾ إلى قوله ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما أمر الله الرسول ﷺ والمؤمنين بالصبر على تكذيب الكافرين وشرهم، ونهاهم عن الإطماع لأهل الاستخفاف في المقاربة لهم في شيء من الأوصاف، وكان ذلك من الحكمة المستمدة من الكتاب - القرآن -؛ ناسب ذلك وصف الكتاب بالحكمة بقوله تعالى: ﴿بِذَلِكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ۝١﴾. ولما ختمت سورة لقمان بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝١﴾ ودل ذلك على اختصاص الله بعلم الأشياء كلها، وكان افتتاح السورة خاصاً بذكر ما يقوله الكافرون مما يتعلق بالقرآن الكريم، كما يدل على ذلك قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ۝١﴾؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿الْعَمَّ ۝١﴾ نَزِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٢﴾.

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ ۝٢﴾ [٢/٢]

﴿وَهَذَا كِتَابٌ ۝٦﴾ [٩٢/٦]

﴿وَهَذَا ذِكْرٌ ۝٢١﴾ [٥٠/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم الإشارة، ومن أسماء القرآن، ومن التنكير أو التعريف؟ آية البقرة يسبقها ذكر ثلاثة من الحروف المقطعة - وهي آية من آيات القرآن -؛ فلما كانت هذه الآية وما سبقها من آيات سورة الفاتحة، أو ما سبقها من آيات السور المكية التي نزلت قبل البقرة، لما كانت هذه الآيات عظيمة، وكان بعض القرآن يسمى قرآناً؛ ناسب ذلك الإشارة إليه بأداة البعد، ولما كانت كتابة هذه الحروف مختلفة عن طريقة العرب في كتابة الحروف، وكان السياق يشير على ترتيب الكافرين في القرآن؛ ناسب ذلك التعبير ب (الكتاب)؛ إذ الكتابة أدل على الثبات والحفظ المانع للشك والارتياب، وإذ (ال) تدل على الكمال بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ ۝١﴾.

أما آية الأنعام فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا فَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ۝١﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على تجاهلهم للكتب السماوية خاصة القرآن؛ ناسب ذلك استحضاره بأداة القرب إيماء إلى قرب، ولما كان القرآن من جنس ما أنزل على موسى، الذي سبق الإشارة إليه بمادة كتب معرفة؛ ناسب ذلك التعبير بمادة كتب منكرة تمييزاً للقرآن، ودلالة على التعظيم؛ فناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ ۝١﴾. وأما آية الأنبياء فقد وردت في سياق يدل على إنكار القرآن، كما دل على ذلك قوله ﴿أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝١﴾؛ فناسب ذلك استحضار القرآن بأداة القرب؛ دلالة على قرب، وسهولة تناوله، ولما كان القرآن من جنس كتاب موسى، وكان السياق أقرب للوعظ وذكر أخبار الأمم؛ ناسب ذلك تخصيص اسم الذكر بالذكر بقوله: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ ۝١﴾.

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ ۝٢﴾ [٢/٢]

﴿لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝٣٧﴾ [٣٧/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: [لا ريب فيه]؟

آية البقرة يسبقها طلب الهداية بقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ① الآية؛ فناسب ذلك ذكر من خص بالهداية بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ ②. أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ فناسب ذلك الرد على من زعموا ذلك بذكر صدقه ومصدر تنزيله بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٢/٢]

﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [٢/١٨٥]

﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ﴾ [٤١/٤٤]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق الهداية ومن تأخيره أو تقديمه؟
الآية الأولى وردت في سياق طلب الهداية - كما سبق بيانه - فلما كانت الهداية محل العناية والاهتمام؛ ناسب ذلك تقديم (هدى) على ما يتعلق به بقوله ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾؛ فلما كان إنزال القرآن نعمة، وكان بيان حال النعمة بما يزينها أدعى للاهتمام بها، ناسب ذلك تقديم (هدى) على ما يتعلق به، ولما كان الإنزال ليس خاصاً بقوم دون قوم، كما دل على ذلك حذف متعلق الفعل أنزل؛ ناسب ذلك إرادة العموم بقوله ﴿هُدًى لِلنَّاسِ﴾. أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ ءَايَاتُهُ ءَاجِمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على إعراض الذين كفروا، وكان الذين آمنوا مقبلين على القرآن، ناسب ذلك تخصيصهم بالهداية من خلال تقديم متعلق هدى عليه بقوله تعالى ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشَفَاءٌ﴾.

﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ③ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ④ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑤﴾ [٢/٢ - ٥]

﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ﴾ ⑥ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ⑦ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ⑧﴾ [٥/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن المنعوت ومن الصفات؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى في ختام سورة الفاتحة: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ① صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ②؛ فلما كان السياق خاصاً بالهداية؛ ناسبه ذكرها فقط، ولما كان الذين أنعم الله عليهم هم الذين اتقوا غضب الله عليهم فلم يضلوا عن طريقه المستقيم؛ ناسبه تخصيصهم بالهداية بقوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ ③، ولما كانت مقدمة سورة البقرة لتفصيل ما أجملته خاتمة سورة الفاتحة ببيان أن الذين أنعم الله عليهم المتقون، وأن الذين غضب الله عليهم هم الذين كفروا خاصة اليهود، وأن الضالين هم النصاري وكان هؤلاء لا يؤمنون بالغيب الذي جاء به القرآن ولا يؤمنون بما أنزل إلى الرسول ولا بما أنزل من قبله وهو الإنجيل ولا بالآخرة ويزعمون أن الدار الآخرة لهم كما بينت ذلك آيات السورة؛ ناسب

ذلك كله أن تختص آيات البقرة بما ذكر فيها من صفات المتقين بقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ (٢) وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٤﴾.

أما آية لقمان فيسبقها قوله تعالى في ختام سورة الروم: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٥٦) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٥٧﴾؛ فلما حرم الله هؤلاء من الهداية جزاء وفاقا لكفرهم وعنادهم، وهددهم بما ينتظرهم من وعد الله في الدنيا والآخرة؛ ناسبه تخصيص هداية الله ورحمته بمن علموا وعد الله وآمنوا به وأيقنوا به؛ فوصلوا إلى درجة الإحسان في العبادة بقوله: ﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ﴾ (٥٨). ولما كان السياق غير متعلق بأمور الغيب التي ذكرت في آيات البقرة؛ ناسبه عدم ذكرها بقوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ (٥٩) أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٦٠﴾.

﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴿٢/٢٣﴾

﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ * الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي أَسْرَاءَ وَالصَّرَاءِ ﴿٣/١٣٣﴾ و١٣٤

﴿وَذَكَرْنَا لِلْمُتَّقِينَ﴾ * الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴿٢١/٤٨﴾ و٤٩

لم خصت كل آية بما فيها من صفات المتقين؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٢)، وكانت هذه القضية غيباً يجب التسليم له والإيمان به، وكانت هذه القضية من أبرز الأمور العقائدية التي تتميز بين المؤمنين والكافرين، ناسب ذلك أن تكون هي الصفة الأولى من صفات المتقين بقوله تعالى ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ * الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ. أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿بَيِّنَاتٍ لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ الَّتِي بَنَيْتُمْ عَلَيْهَا فِى سُرْعَتٍ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (١٣)؛ فلما كان أكل الربا حريصاً على كنز المال، ناسب ذلك أن تكون أول صفات المتقين أن يكون المتقي حريصاً على الإنفاق في الشدة والرخاء بقوله تعالى ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي أَسْرَاءَ وَالصَّرَاءِ﴾.

أما آية الأنبياء فيسبقها ذكر مشهد من مشاهد يوم القيامة بقوله تعالى ﴿وَلَمَّا مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَكُولُنَّ أَنْفُسَهُمْ كَمَا كَانُوا يَكُونُونَ﴾ (١٥)؛ فلما كان هؤلاء لا يخشون ربهم إلا يوم القيامة عندما يمسه العذاب؛ أي إنهم لا يخشون ربهم بالغيب، ناسب ذلك أن تكون أول صفات المتقين هي أنهم يخشون ربهم بالغيب بقوله تعالى ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾.

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (٢) ﴿٣/٢٣﴾

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ (٢) ﴿٣/٢٣﴾

لم خصت آية البقرة بصفة الإيمان بالغيب دون آية الأنفال؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٢)؛ فلما كان من أبرز ما ما يتقى صفات الله التي تقدم ذكرها، ومن أبرزها أنه مالك يوم الدين، وكان ذلك اليوم وما فيه من الحساب والجزاء من أمور الغيب؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ * وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ.

أما آية الأنفال فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٢﴾﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالجهد وما يتعلق به من قسمة الغنائم التي اختلف حولها المسلمون، ولم يتقدم ما يتعلق به الإيمان بالغيب؛ ناسبه عدم ذكر صفة الإيمان بالغيب بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣﴾﴾.

﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [٤/٢]

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ [٩٢/٦]

﴿وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [٣/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن الفعل؟

آية البقرة بدئت بصفة الإيمان بالغيب، وكان ما بعدها يدل على رسوخ الإيمان وثبوته، وكان قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ دالا على تخصيصهم بالإيمان، وكان اليقين باليوم الآخر من أبرز علامات الإيمان بالغيب؛ ناسب تخصيصه بالذكر ولفت الأنظار إليه من خلال تقديم الجار والمجرور؛ فناسب ذلك كله قوله تعالى: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾.

أما آية الأنعام فقد وردت في سياق الحديث عن القرآن والإيمان به أو الكفر به، فناسب ذلك ذكر صفة الإيمان، وتقديم فعله على ما يتعلق به. ولما كان السياق ليس محوره بيان صفات المؤمنين لم يحتج إلى ذكر ضمير الفصل بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾.

وأما آية النمل فقد وردت في سياق بيان صفات المؤمنين، وفي سياق المقابلة بين من يؤمنون باليوم الآخر ومن لا يؤمنون به؛ فناسب ذلك ذكر ضمير الفصل، وتقديم الجار والمجرور على ما يتعلق به، ولما كانت صفات المؤمنين دالة على رسوخ الإيمان ووصوله إلى درجة اليقين، ناسب ذلك التعبير بصفة اليقين، ولما أريد التأكيد على أن من تقدم ذكرهم بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ هم أنفسهم الموقنون بالآخرة؛ ناسب ذلك الضمير هم الأول؛ فناسب ذلك كله قوله تعالى: ﴿وَهُم بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾.

﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ [٥/٢]

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ﴾ [٩٠/٦]

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمُ اللَّهُ﴾ [١٨/٣٩]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من التعبير عن الهداية؟

آية البقرة يسبقها بيان أن أفعال المتقين الظاهرة والباطنة دلت على أنهم استحقوا التمكن من الهداية والاستقرار عليها؛ فناسب ذلك قوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾. أما آية الأنعام فيسبقها قوله تعالى بعد ذكر كوكبة من الأنبياء والمرسلين: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿٨٩﴾﴾، وكان قد تقدم قوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ وقوله: ﴿ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما ذكر المفعول به وأريد إثبات الفعل للفاعل وتخصيصه به، وإرادة عموم المفعول؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ﴾.

أما آية الزمر فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِ * الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾؛ فلما كان

ذلك بسبب هداية الله لهم، وكان السياق دالا على احتفاء الله بهم مقابل تعذيب غيرهم؛ ناسبه ذكر المفعول به بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْنَاهُمُ اللَّهَ﴾.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٥/٢]

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٨/٧]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٥٧/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾؛ فلما أريد الجمع بين استقرارهم على الهدى وفلاحهم، ناسب ذلك العطف بالواو. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ فَمَن تَقَلَّتْ مُوزِنُهُ﴾؛ فلما كان ثقل الموازين من أسباب الفلاح، ناسب ذلك العطف بالفاء. وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ﴾؛ فلما كان المبتدأ والخبر كالشيء الواحد لا يعطف بينهما؛ ناسبه الفصل.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٥/٢]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٥٧/٢]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٧٧/٢]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [١٨/٣٩١]

لم خصت كل آية بما فيها من الخير؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾؛ فلما كان من أنعم عليه رب العزة بالتمكن من الهدى والاستقرار عليه، قد انفتحت له كل وجوه الظفر والنجاح؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾؛ فلما كانت الصلاة من الله الإنعام بما يقتضي التشريف والرحمة الإنعام بما يقتضي العطف والتحنن، وكان ذلك بسبب اهتدائهم إلى الصبر عند المصائب دون غيرهم من أهل الكفر، وبخاصة أهل الكتاب، ناسب ذلك تخصيصهم بالهداية بقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَن تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾؛ إلى قوله ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾؛ فلما كانت هذه الصفات جامعة لصفات المتقين التي بدئت بها السورة، ناسب ذلك قوله ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾. وأما الآية الرابعة فقد وردت في سياق الحديث عن عباد الله الذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها وأنابوا إلى الله فلما كان التوحيد لب العبادة، وكان من اهتدى إليهم هم أصحاب العقول الصافية عن أي كدر؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٦/٢]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ﴾ [٦/٩٨]

لم خصت آية البقرة بالعموم وآية البينة بالتخصيص؟

آية البقرة يسبقها بيان صفات المتقين دون تخصيص؛ فلما كان أول السورة قائما على المقابلة بين طوائف المجتمع في كل زمان ومكان؛ ناسب ذلك إرادة العموم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا سَوَاءً عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٦١﴾ . أما آية البينة فقد تقدم فيها قوله : تعالى ﴿لَرَّ يَكْفُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ ﴿٦١﴾ ؛ فلما كان السياق قائماً على التخصيص، وأريد بيان جزائهم، ناسب ذلك التخصيص بقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ ﴿٦١﴾ .

﴿ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ [٧/٢ و ٦]

﴿ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ [١١ و ١٠/٣٦]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله [لا يؤمنون]؟

آية البقرة وردت في سياق المقابلة بين طوائف المجتمع؛ المتقين والذين كفروا والمنافقين، فلما تقدم ذكر صفات المتقين، وبيان أن الله خصهم بالتمكن من الهدى والفلاح، ناسبه بيان أن الله خص الذين كفروا بالحرمان من الهدى وبالعذاب العظيم في الآخرة بسبب إعراضهم عن الهدى والكفر به بقوله تعالى : ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿٧﴾ . أما آية يس فيسبقها قوله تعالى : ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٧﴾ ؛ فلما كانت هذه إشارة إلى أن هؤلاء مصيرهم جهنم، وأريد التسرية عن النبي ﷺ ببيان من ينتفع بالندارة حتى لا يطمع في إيمان من أعرض عنه بقوله تعالى : ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَوَّى الرَّحْمَنُ بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١١﴾ .

﴿ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة﴾ (١) [٧/٢]

﴿وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ [٤٦/٦]

﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾ [٦٥/٣٦]

﴿وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشْوَةً﴾ [٢٣/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها مما وقع عليه الختم، ومن جمع القلوب والأسماع أو أفرادها، وإفراد الأسماع دون جمعها، ومن تقديم القلوب أو القلب على السمع والأبصار أو البصر أو تأخيرها، ومن إعادة حرف الجر أو عدم إعادته؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٦١﴾ فلما كان القلب هو محل الإيمان كما دل على ذلك قول الرسول ﷺ : «الإيمان ما وقر في القلب وصدقه العمل»، ولما كان الإيمان يدفع أصحابه إلى الالتزام بالتكاليف، وكان السمع هو وسيلة السماع عن الله وعن الرسول ﷺ فلما كان الذين كفروا قد أعرضوا عن الإيمان وأقبلوا على الكفر؛ وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك أن يمنع حواسهم من دخول الإيمان فيها بالختم عليها؛ فناسب ذلك تقديم القلوب على السمع والأبصار. ولما كانت بداية السور قائمة على المقابلة بين صفات المتقين وجزائهم وصفات الذين كفروا وجزائهم؛ وبين الله جزاء المتقين بإعادة اسم الإشارة أولئك تأكيداً على عظم مكانتهم؛ ناسب ذلك إعادة حرف الجر تأكيداً على شدة عذابهم ومهانتهم بقوله تعالى : ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةٌ﴾

أما آية الأنعام فقد تقدم فيها قوله تعالى : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ﴾ ، فلما كان هذا

(١) ذكر ابن جماعة أن السمع مقدم على البصر في جمع القرآن، وليس كذلك كما في آية الجاثية وغيرها من الآيات. انظر كشف المعاني/ ٨٨ .

الطلب يقوم على السمع أولاً وعلى الرؤية ثانياً، وكان الخطاب لمن قست قلوبهم؛ ناسب ذلك تقديم السمع على الأبصار والقلوب، ولما خص السمع والأبصار بالأخذ لم يبق إلا القلوب، ومن ثم خصت بالختم؛ فناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَحَتَمَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾.

وأما آية يس فهي تتحدث عن المشركين حين يصلون النار؛ فلما كان هؤلاء قد دأبوا على الكذب، وكانت وسيلتهم الأفواه، وأراد الله إقامة الحجة عليهم من أجزاءهم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٥).

وأما آية الجاثية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلِهِ﴾ فلما كان هذا الهوى قد جعله لا يستمع إلا له مما جعله يحجب قلبه عن كل هدي، وبصره عن كل ما يرشده للإيمان؛ ناسب ذلك تقديم السمع على القلب والبصر، ولما كان الجزء من جنس العمل؛ ناسب ذلك الختم على السمع والقلب والبصر، ولما كان الجزء من جنس العمل؛ ناسب ذلك الختم على السمع والقلب، وتغيير حالة البصر، ولما كان المخاطب رسول الله ﷺ - وهو رأس الإيمان والتصديق - والمتحدث عنه مفرداً لم يحتج إلى التأكيد بإعادة حرف الجر الجر؛ فناسب ذلك كله قوله تعالى ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ عَشِيرَةً﴾. أما أفراد السمع وجمع الأبصار والقلوب فيرجع إلى توحيد وسيلة الإدراك في حاسة السمع... فقد أثبت علماء التشريح ووظائف الأعضاء أن مركز الحس السمعي في المخ يمدّه عصب دماغي واحد هو ما يسمى العصب الثامن. أما الحس البصري فإنه يركز على أربعة أعصاب تتضافر معا في إحداثه^(١).

﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [٧/٢]

﴿طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [١٠٨/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من لطبع أو ختم؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١)؛ فلما كان هؤلاء قد رضوا بالكفر وأعرضوا عن الإيمان، وكان الجزء من جنس العمل؛ ناسب ذلك منع قلوبهم من خروج شيء منها أو دخول شيء إليها بذكر ختم بقوله تعالى ﴿حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله عمن شرح بالكفر صدرا: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ (٧)؛ فلما نفي عنهم دخول الإيمان، أتبعه بثبيت قلوبهم على ما فيها من حب الدنيا؛ فناسب ذلك ورود طبع بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٧/٢]

﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١١٤/٢]

﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٠٥/٣]

لم خصت الآيتان الأخريان بما فيهما دون الآية الأولى؟

(١) انظر في ذلك: جيمس كوبر - التشريح العملي - ترجمة: حس خليفة - مكتبة النهضة المصرية ١٩٦٥ / ٢٣٨ : ٢٦٠، وعن آراء القدماء حول أفراد السمع وجمع الأبصار انظر: د/ حسن طبل - أسلوب الالتفات في البلاغة القرآنية: ٢١١ : ٢٠٩ / ١٩٩٠.

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً﴾ فلما كان ذلك دالا على شدة غضب الله عليه بسبب بعدهم عن الإيمان، لم يحتج إلى ذكر اسم الإشارة ﴿أُولَئِكَ﴾، ولما أريد أن يشمل التهديد والوعيد كل زمان؛ ناسب ذلك عدم ذكر ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. أما الآية الثانية فقد تقدم فيها ذكر اسم الإشارة بقوله: ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء على درجة عظمى من الظلم، وذكر ما توعدهم الله به في الدنيا؛ ناسب ذلك بيان ما توعدهم الله في الآخرة بقوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى للذين آمنوا: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾؛ فلما كان هؤلاء المتفرون والمختلفون مبعدين عن الإتيان، لبعدهم عن الهداية؛ ناسب ذلك الإشارة إليهم بـ ﴿أُولَئِكَ﴾، ولما أريد أن يشمل التهديد والوعيد كل زمان؛ ناسب ذلك عدم ذكر ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ بقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٧/٢] ^(١)

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠/٢]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [٨/٣]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [٣٧/٥]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [١٦/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى وردت في سياق الحديث عن الذين كفروا واستوى لديهم الإنذار وعدمه؛ فلما كان ذلك إعراضا عظيما عن الرسول صلى الله عليه وسلم وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. أما الآية الثانية فقد وردت في سياق الحديث عن المنافقين، الذين ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان الخداع إظهار خير باطنه شر، يسبب آلاما كثيرة للذين آمنوا، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّامُ نَمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾؛ فلما كان الإملاء يغري المملي له فيجعله يتكبر على غيره ويستعظم ما عنده؛ ناسب ذلك أن يكون العذاب ماحقا لكل مشاعر الكبر والغرور بقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الدِّنَارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ فلما أكد الله نفي الخروج من النار، ناسبه بيان أن العذاب دائم الإقامة لا يبرح ولا يتغير بقوله ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾. وأما الآية الأخيرة فقد بدئت بقوله عن الذين يحاجون في الله من بعد ما استحيب له؛ فلما كانت محاجة هؤلاء شديدة مما استوجب غضب الله عليهم، ناسب ذلك أن يكون عذابهم شديدا بقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

(١) وازن الفرائضي فقط بين قوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٧٣/٧] وقوله: ﴿عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ [٦٤/١١] وقوله: ﴿عَذَابٌ يَوْرٌ عَظِيمٌ﴾ [١٥٦/٢٦] انظر:

ملاك التأويل ٤٠٧ و٤٠٨.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾ [٨/٢]
 ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ﴾ [١٠/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق آمنّا، وبما فيها بعد قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾
 آية البقرة وردت في سياق الحديث عن المنافقين؛ لبيان صفاتهم وجرائمهم، فلما كان هؤلاء يريدون أن يخدعوا المؤمنين بإعلان الإيمان، وكانت صفات الإيمان قد بدئت بالإيمان بالغيب، وختمت بالإيمان باليوم الآخر، وأراد الله كشف المنافقين ببيان كذبهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾.

أما آية العنكبوت فقد وردت في سياق بيان الغرض من الفتنة؛ فلما كان الجهاد من أشد الفتن وكان السياق متعلقاً به كما دل على ذلك قوله ﴿وَمَن جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾؛ فلما بين الله سوء حكم الكاذبين فيما يتعلق باليوم الآخر بقوله تعالى ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن سَبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ ﴿٤١﴾ لم يحتج إلى ذكر الإيمان باليوم الآخر؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾، ولما كان القتال - في الغالب - إما أن ينتهي بالنصر والغنيمة أو الهزيمة، وكانت الهزيمة هي موطن الفتنة؛ ناسب ذلك البدء بها بقوله: ﴿فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَذَابٍ﴾.

﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٨/٢]

﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤٣/٥]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿هُم﴾ والتشكيك، وآية المائدة بـ ﴿أُولَئِكَ﴾ والتعريف؟
 آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ﴾؛ فلما كان الحديث عن المنافقين بضمير الغيبة تحقيراً لهم وغضاً من شأنهم، وكان هؤلاء قد أكدوا إيمانهم بإعادة حرف الجر؛ وأريد تأكيد نفي أي إيمان عنهم ناسب ذلك التعبير بضمير الغيبة والتشكيك بقوله تعالى ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان التولي بعداً عن حكم الله وعن رسوله صلى الله عليه وسلم؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على بعده؛ أي بـ ﴿أُولَئِكَ﴾، ولما كان هؤلاء مؤمنين بالتوراة لكنهم يخفون كثيراً منها، ودل ذلك على أن إيمانهم ليس هو الإيمان الكامل الذي يطلبون به ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ [٩/٢]

﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [١٤٢/٤]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؟ وخصت كل آية بما فيها من الجزاء؟
 آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتِيهِمُ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٨﴾؛ فلما كان المنافقون يقولون ذلك للذين آمنوا خداعاً لهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، ولما كان ذاك شيئاً يحزن المؤمنين؛ ناسب ذلك تبشيرهم بأن الضرر مقصور على

المنافقين أنفسهم بقوله ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾. أما آية النساء فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ الآيتين؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بخداع المنافقين للذين آمنوا؛ ناسبه عدم ذكر الذين آمنوا بقوله ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾، ولما كان الجزء من جنس العمل، وكانت مخادعة الله لهم ثابتة لا شك فيها؛ ناسبه ذلك التعبير الجملة الاسمية التي تفيد التأكيد والتحقيق والثبات بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَدَّاعُهُمْ﴾.

﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [٩/٢] ^(١)

﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [١٢/٢]

لم خصت الآية الأولى بالنفي بما، والأخرى بلكن وبالنفي بلا؟

ذهب كثير ممن فرقوا بين (ما ولا) ^(٢) إلى أن الفرق بينهما هو أن ما لنفي الحاضر ولا لنفي الحاضر والمستقبل، وهذا ليس صحيحاً؛ يدلنا على عدم صحة هذا الرأي ورود ما في آيات كثيرة متعلقة بنفي الماضي والمستقبل منها قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [هود ٥٣]. ولعل الفرق بين (ما ولا) يرجع إلى أن في ما من النفي ما ليس في لا؛ يدلنا على ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [٢٣/٣] فلا يصح أن نقول لا من إله إلا الله؛ لأنه كلام فاسد النظم ساقط المعنى، والسبب في ذلك أن من يناسبها مزيد نفي لا يكون في لا؛ فلما كان المنافقون لا يشعرون أي شعور بجزء ما يفعلونه من المخادعة، وتقدم قصر مخادعتهم على أنفسهم من خلال النفي بما وإلا؛ ناسب ذلك نفي الشعور بما؛ إذ في ما من النفي ما ليس في لا، ولما كان هذا الحكم لا يحتاج إلى دفع توهم؛ ناسب ذلك عدم ذكر لكن بقوله تعالى: ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾؛ فلما كان زعم المنافقين مثيراً لهذا السؤال: كيف يتفق شعورهم بأنهم مفسدون وقولهم مؤكدين: إنما نحن مصلحون؟ ناسب ذلك دفع هذا التوهم بـ ﴿لَكِنْ﴾، ولما كان هؤلاء المنافقون يشعرون بما هم فيه من تناقض لكنه شعور لا قيمة له لأنهم لم يعملوا به؛ فلما أريد نفي شعور معين لا كل الشعور؛ ناسب ذلك النفي بلا بقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [١٠/٢]

﴿فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ [٧/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ الآية؛ فلما كان هذا خللاً في القوي يترتب عليه خلل في الأفعال؛ أي مرض؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾. أما آية آل عمران فقد وردت بعد الإشارة إلى المحكم والمتشابه في

(١) تمت الموازنة بين الشعور في قوله تعالى ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ٩] وقوله ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٢] والعلم في قوله ﴿وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [البقرة: ١٣] عند الغرناطي فقط، انظر ملاك التأويل [٣٢: ٣٤].

(٢) انظر في ذلك: الرماني - معاني الحروف - تحقيق: د/ عبد الفتاح شلبي - دار نهضة مصر ٨١: ٨٩، والبقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٤٥ وأحمد البكري - أساليب النفي في القرآن - دار المعارف ٨٣/ ١٩٨٠ وما به من مصادر ومراجع.

كتاب الله؛ فلما كان الراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا، وكان المقابل لهؤلاء من لم ترسخ أقدامهم في الدين ولا استنارت معارفهم في العلم فعدلوا عن الحق؛ فكفروا وضلوا؛ فلما كان الكفر والضلال ميلا عن الإيمان والهدى؛ أي زيغا؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ [١٠/٢]

﴿وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [٧٠/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر كان؟

آية البقرة وردت في سياق الحديث عمن قالوا آمنا بالله واليوم الآخر، وما هم بمؤمنين؛ فلما كان ما قالوه غير موافق لما يبطنونه؛ أي كذباً، ناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾. أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوَاً وَعَرَجْتَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان ذلك استهانة بالدين واستخفافا بسببه الكفر؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾.

﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [١١/٢]

﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٦٠/٢]

﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [٥٦/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المنهي عنه؟

الآية الأولى يسبقها بيان صفات المنافقين بقوله: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كانت المخادعة إظهار خير يتوصل به إلى إبطان شر، وكان ذلك لونا من ألوان الفساد؛ ناسب ذلك النهي عنه وعن غيره من أنواع الفساد عامة بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية، وناسب هذا العموم عدم ذكر قوله: ﴿بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾. أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى لبني إسرائيل: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان معظم بني إسرائيل قد دأبوا على حب الماديات مما يؤدي ذلك إلى مسارعة الأقوياء منهم إلى منع الضعفاء مما رزقهم الله؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

أما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ إلى قوله ﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّونَ الْمُعَذِّبِينَ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿بَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ دالا على إحسان ما خلق ومنه الأرض، وكان المعتدي يبالغ في إفساد الصالح؛ ناسب ذلك كله قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾.

﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [١١/٢]

﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِؤُونَ﴾ [١٤/٢]

﴿إِنَّمَا نَحْنُ فَتَنَةٌ﴾ [١٠٢/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فلما أراد المنافقون دفع

ذلك عن أنفسهم والتعريض بالمؤمنين، ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾؛ فلما كانت معية المنافقين لليهود تقتضي عدم لينهم القول مع الذين آمنوا؛ وأراد المنافقون تبرير ذلك بأنهم طالبون للهزة ثابتون عليه فيما يظهرون من الإيمان؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾.

أما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ﴾ فلما كان هذان الملكان قد نزلا بالسحر فتنة للناس، وكان بعض يطلب منهما أن يعلماه السحر؛ فلما أراد الملكان أن يبينوا الغرض مما جاء به ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾.

﴿قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ * أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴿١٢/٢﴾

﴿قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ الشَّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الشَّفَهَاءُ﴾ ﴿١٣/٢﴾

لم خصت كل آية بما فيها من قول المنافقين ومن الرد عليه؟

لما كان قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، دالا على قصر المنافقين أنفسهم على الصلاح، مما يعني نسبة الفساد إلى غيرهم - المؤمنين -؛ ناسب ذلك قصر الفساد على المنافقين دون غيرهم بقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿١٣﴾، ولما كان قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ قد خص الإيمان المطلوب بإيمان الناس، الذين كمل عقلهم وإيمانهم، وكان ذلك تعريضا بما عليه المنافقون من سفاهة؛ ناسب ذلك قول المنافقين: ﴿أَتُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ الشَّفَهَاءُ﴾ بنسبة السفه إلى المؤمنين، فناسب ذلك الرد عليهم بقصر السفه عليهم دون غيرهم بقوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الشَّفَهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ ﴿١٤/٢﴾

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا﴾ ﴿٧٦/٢﴾

﴿وَإِذَا لَقَوْكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ ﴿١١٩/٢﴾

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به، ومن فاعل خلا، ومن جواب الشرط الثاني؟

الآية الأولى وردت في سياق الحديث عن المنافقين؛ فلما كانت حركتهم متأرجحة بين الذين آمنوا والذين كفروا - خاصة اليهود - وبدئت الآية ببيان قولهم للذين آمنوا ﴿ءَامَنَّا﴾؛ ناسب ذلك ذكر قولهم للكافرين البعيدين عن محل الخير، ولما لم يتقدم ذكر للذين آمنوا؛ ناسب ذلك التصريح بالمفعول به، ولما كان قول المنافقين آمنا مشيرا لشكوك هؤلاء الشياطين؛ ناسب ذلك تأكيد معية المنافقين لهم، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾.

أما الآية الثانية فقد وردت في سياق الحديث عن أهل الكتاب، فلما كان هؤلاء يبعثون بعضا منهم ليتجسسوا على الذين آمنوا، وكان هؤلاء يعلنون إيمانهم كي يستطيعوا الدخول إلى مجالس المؤمنين؛ فلما كان هؤلاء إذا سئلوا في هذه المجالس عن النبي ﷺ - أقروا بأنه رسول الله، وذكروا

ما يؤيد ذلك مما فتح الله به عليه في التوراة والإنجيل؛ فلما كان هؤلاء إذا خرجوا وخلا بعضهم إلى بعض - أو خلا هؤلاء إلى أكابر أهل الكتاب - لام بعضهم بعضاً على ما قالوه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، ولما تقدم قوله ﴿أَنْظِمُوهُنَّ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ وكان ظاهر السياق أن يقال: وإذا لقوكم لكن لما أريد الدلالة على تحقق إيمان المؤمنين والتعريض بزوال إيمان أهل الكتاب؛ ناسب ذلك التعبير بالاسم الموصول وجملة الصلة بقوله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُورًا مَا عِنتُمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾؛ فلما كان هؤلاء إذا سئحت لهم فرصة لتحقيق ذلك ندموا عليها أشد الندم، وكانت أبرز مظاهر ذلك العض على الأنامل، ولما تقدم ذكر الذين آمنوا بما يدل على تحقيق الإيمان؛ ناسب ذلك عود الضمير عليهم؛ ولما كانت الخلوة قد تكون بين هؤلاء بعضهم ببعض، أو بين كل واحد منهم ونفسه، وأريد عموم الأمر؛ ناسب ذلك عدم ذكر متعلق الفعل خلا، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾.

﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [١٥/٢]

﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [٧٩/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: الله مستهزئ بهم، لكن لما كان السياق متعلقاً بتجدد لقاء المنافقين بشياطينهم ودل ذلك على تجدد الاستهزاء؛ ناسبه الدلالة على تجدد الجزاء من الله بجعل الخبر جملة فعلية فعلها مضارع بقوله: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾. أما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾؛ فلما عبر الله عما حدث بالفعل المضارع تصويراً للحدث أمام المتلقي؛ ناسبه التعبير عن رد الفعل بالجملة الفعلية التي فعلها ماضٍ بقوله تعالى: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾.

﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١٥/٢]

﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١٨٦/٧]

لم خصت آية البقرة بـ (يمد) وآية الأعراف بـ (يذر)؟

آية البقرة يسبقها بيان شدة إعراض المنافقين عن الإيمان وإقبالهم على الكفر، وكانت حكمة الله اقتضت أن يزيد الضال ضلالاً كما يزيد المهتدي هدى؛ ناسبه ذكر يمد بقوله: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَنَّ هَادِيَ لُؤْلُؤٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد استدرجهم الله وأملي لهم حتى وصلوا إلى دركة كبرى من الطغيان؛ ناسب تركهم على ما هم عليه بقوله: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَت بِخَدْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦٠﴾﴾ [١٦/٢]
 ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ﴿١٦١﴾﴾ [١٦/٢]
 ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٦٢﴾﴾ [١٧٥/٢]
 لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا؟﴾

الآية الأولى يسبقها بيان أن المنافقين قد اختاروا الجور عن القصد وفقدوا الهدى / الضلالة على الفطرة والإيمان / الهدى مقابل حصولهم على المنافع الدنيوية، فكانوا بهذا كمن اشترى وباع من أجل أن تزيد أمواله؛ فلما كان التاجر يهيمه أن تربح تجارته، وكانت تجارة هؤلاء غير رابحة؛ ناسب ذلك نفي الربح؛ لأنهم حريصون عليه، وبيان ضياع رأس المال وهو الهداية بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَت بِخَدْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦٠﴾﴾ .
 أما الآية الثانية فيسبقها أخذ الله ميثاق بني إسرائيل بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ثُمَّ أَقْرَضْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾﴾؛ فلما خالف بنو إسرائيل ذلك، واختاروا الحياة الدنيا وتركوا الآخرة، وكان الله قد توعدهم بالخزي في الحياة الدنيا، وبالعذاب الشديد في الآخرة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾﴾ .

وأما الآية الثالثة فهي تتحدث عن بني إسرائيل الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب أي يكتُمون الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونعته والبشارة به ويشترتون به ثمناً قليلاً، فقد كان أحبارهم ورهبانهم يأخذون من أتباعهم الهدايا، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم خافوا انقطاع تلك المنافع فكتموا أمره وأمر شريعته، ودل ذلك على أنهم اشتروا الضلالة / الكفر بالهدى / الإيمان والعذاب الذي ذكره الله بقوله: ﴿مَا يَأْكُفُّ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا أَلْسِنَارٌ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ بالمغفرة التي وعدها الله عباده المؤمنين، ودل ذلك على نفي الربح عن تجارتهم وضياع رأس المال، لم يحتج إلى ذكره هنا، لدلالة السياق عليه. ولما كان شراء العذاب بالمغفرة معناه استحقاقهم العذاب الأليم والطرده من رحمة الله، ولما كان الإنسان مهما كان لا يقدر على الصبر على نار الدنيا بله الآخرة؛ ناسبه التعجب من حال هؤلاء، وتوبيخهم على فعلهم ما يوجب خلودهم في النار التي لا يستطيعون الصبر على أذاها بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابُ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٦٢﴾﴾ .

﴿كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا﴾ [١٧/٢]

﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ﴾ [١٧١/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المشبه به؟

الآية الأولى يسبقها حديث عن المنافقين وترددهم بين الإيمان والكفر، وكان الغالب في القرآن تشبيه الإيمان بالنور والكفر بالظلمات، وكان المنافقون حين أعلنوا إيمانهم قد دخلوا في النور، لكنهم حين ارتدوا عن الإيمان قد دخلوا في الظلام؛ فضلوا الطريق؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَزَكَرَهُمْ فِي ظُلُمَةٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٦٧﴾﴾ . أما الآية الأخرى

فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ ودل ذلك على إعراض المشركين عن داعيهم؛ فكانوا كالبهائم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾.

﴿صُمُّ بَكْمٌ عُتِيٌّ﴾ [١٨ / ٢]

﴿صُمٌّ وَبَكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [٣٩ / ٦]

﴿عُمِيًّا وَبَكْمًا وَصُمًّا﴾ [٩٧ / ١٧]

﴿صُمًّا وَعُمِيًّا﴾ [٧ / ٢٣]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير، ومن الفصل أو الوصل؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ يَسُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾؛ فلما كان الحائر في الظلمات أشد اعتمادا على السمع والكلام بعد أن تعطل البصر؛ ناسب ذلك تقديم ما يتعلق بهما على ما يتعلق بالبصر، ولما كانت شدة الموقف تحتاج إلى تلازم هذه الحواس، وكان المراد اتصاف كل فرد بهذه الداءات مجتمعة؛ ناسب ذلك ورودها بدون عطف؛ لأن العطف ربما أوهم تشريك الكل فيها. بقوله تعالى: ﴿صُمُّ بَكْمٌ عُتِيٌّ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ لما كان المكذب أكثر اعتمادا على السمع، كي يسمع ما يريد تكذيبه، وعلى الكلام كي يستطيع قول ما يريد، أما البصر فلا وجود له فهو في ظلمات تجعله لا يرى الحق والصدق، فكأن بصره لا وجود له، ناسب ذلك ذكر ما يتعلق بالسمع والكلام فقط، وتقديم ما يتعلق بالسمع، ولما أريد تشريك الكل في هذين الداءين؛ ناسب ذلك العطف بالواو بقوله: ﴿صُمٌّ وَبَكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ﴾.

أما آية الإسراء فسبقها ذكر ما طلبه الكافرون من الرسول ﷺ كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفَجِّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَبُوعًا﴾ [٩٠] إلى قوله: ﴿لَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾؛ فلما كان ما طلبوه قائما كله على البصر، وعلى الثروة؛ ناسب ذلك تقديم ما يتعلق بهما على ما يتعلق بالسمع، ولما أريد تشريك الكل في هذه الأوصاف؛ ناسب ذلك العطف بالواو بقوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًّا وَبَكْمًا وَصُمًّا﴾.

وأما آية الفرقان فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا دُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا﴾؛ فلما كان هذا تعريضا بالكافرين الذين إذا ذكروا بآيات ربهم أعرضوا عنها وبالغوا في إعراضهم؛ فلم يستخدموا السمع فيما خلق له، وهو عمدة التذكير ولذلك قدم، ولم يستخدموا البصر فيما خلق له وبالغوا في ذلك؛ إذ أكثر الآيات التي ذكرت في مقام تبصرتهم وتذكيرهم تعتمد عليه، ولما كان المقام متعلقا بالخشوع والخضوع، وكان لسان الحال أبلغ من لسان المقال؛ ناسب ذلك عدم ذكر ما يتعلق بالكلام، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿صُمًّا وَعُمِيًّا﴾ وقد عطف بين الوصفين لتشريك الكل في هذه الأوصاف.

﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي عَادَاتِهِمْ مِمَّنْ الصَّوْعِي حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [١٩/٢]
 ﴿جَعَلُوا أَصْنَعَهُمْ فِي عَادَاتِهِمْ﴾ [٧/٧١]

لم خصت كل آية بما فيها من من الفعل؟ ولم خصت آية البقرة بما فيها دون آية نوح؟
 آية البقرة وردت في ساق بيان مثل المنافقين؛ فلما كان الغرض من ذلك استحضار صورتهم لدى
 المتلقين؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل المضارع، ولما كان الرد والبرق مقدمة للصواعق التي هي
 سبب الموت دون غيرها؛ ناسب ذلك تخصيصها بالذكر؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ
 فِي عَادَاتِهِمْ مِمَّنْ الصَّوْعِي حَذَرَ الْمَوْتِ﴾. أما آية نوح فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ
 لَهُمْ﴾؛ فلما عبر عن الدعوة بالفعل الماضي؛ ناسبه أن يكون التعبير عن رد الفعل ماضيًا، ولما ذكر
 سبب الجعل في بدء الآية؛ ناسبه الاكتفاء بقوله تعالى: ﴿جَعَلُوا أَصْنَعَهُمْ فِي عَادَاتِهِمْ﴾.
 ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [١٩/٢]

﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [٢٠/٨٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الجار والمجرور، ومن تقديمه أو تأخيرها؟
 آية البقرة بدئت بقوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمٌ وَرَعْدٌ وَرَقٌّ يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي عَادَاتِهِمْ مِمَّنْ
 الصَّوْعِي حَذَرَ الْمَوْتِ﴾؛ فلما كان السياق غير متعلق بذوات المنافقين ومتعلق بتهديدهم؛ ناسبه تقديم
 محيط، ولما كان المثل خاصًا بالمنافقين، وأريد أن يشمل التهديد والوعيد كل من كفر؛ ناسبه
 قوله: ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية. أما آية البروج فقد بدئت بقوله: ﴿كُلِّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبِ﴾ [١٩]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بذوات المكذبين، وكان هؤلاء عند رؤية ما
 كذبوا يحاولون الفرار منه، وكان الفرار يكون بالرجوع إلى وراء؛ ناسب ذلك تخصيصه بالذكر
 وتقديمه على محيط بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [٢٠].
 ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ [٢٠/٢]
 ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [٩٩/١٠]
 ﴿لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ﴾ [٢٠/٤٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى، ومن مفعول المشيئة؟
 آية البقرة وردت في سياق تهديد ووعيد الكافرين؛ فناسب ذلك ذكر لفظ الجلالة؛ لأنه الاسم
 الأعظم لكل صفات الكمال والجلال. ولما تقدم تخصيص السمع والأبصار بالذكر، وكان هؤلاء
 يستخدمونهما في غير ما جعلوا له، وكان ذلك يقتضي إذهابهما جزاءً وفاقًا؛ ناسب ذلك قوله
 تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾.
 أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ﴾ الآية، فلما
 كان قص القصص تربية من الله لأمة الرسول صلى الله عليه وسلم الذي كان يتمنى أن تؤمن أمته
 كلها؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾.
 وأما آية الزخرف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ
 سَتُكُنَّبُ شُهُودُهُمْ وَيُسْتَلُونَ﴾ [١٩]؛ فلما خص الرحمن بالذكر وكان هؤلاء المشركون يتعللون بالقدر

وأريد الرد عليهم ببيان كذبهم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَأْ لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عَلِيمٍ إِنَّهُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿٢٠﴾﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٠/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٨٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكر إن؟
الآية الأولى ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان السياق متعلقاً بالمنافقين وهم مكذبون؛ ناسب ذلك الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. أما الآية الثانية فقد وردت فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَبَدَّلَ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْلَمُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعْدِبُ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة أخرى، وكان السياق متعلقاً بالمؤمنين وهم غير منكرين ولا شاكين؛ ناسب ذلك ذكر الواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٠/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [١٧/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾؛ فلما كان عدم وقوع المشيئة قد يوهم ضعفاً أو عجزاً - تعالى الله عن ذلك - ناسبه ذكر ما يدل على عموم القدرة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. أما آية الحج فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمُجَرِّمِينَ وَالْمُجْرِمِينَ وَالَّذِينَ اشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ فلما كان الفصل يناسب من كان حاضراً شاهداً لا يغيب عنه شيء، وكانت الآيات السابقة قد أبرزت قدرة الله على كل شيء كقوله ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ [٢١/٢]

﴿أَيُّهَا النَّاسُ﴾ [١٣٢/٤]

﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ [١٥٨/٧]

لم خصت كل بما فيها من ذكر يا أو حذفها، ومن ذكر قل أو حذفها؟
آية البقرة وردت بعد بيان صفات المتقين والكافرين والمنافقين، وجزاء كل منهم، وخص الكافرين والمنافقين بالقسط الأكبر، وذلك بسبب ما هم فيه من البعد عن الإيمان؛ فناسب ذلك مزيد تنبيههم من الله مباشرة بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾. أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله مباشرة وكان في تخصيصهم بالخطاب مزيد تنبيه؛ ناسبه عدم ذكر قل ولا يا بقوله تعالى: ﴿أَيُّهَا النَّاسُ﴾.

وأما آية الأعراف فقد وردت لبيان أن إيمان من آمن من بني لا يكمل إلا باتباع الرسول محمد ﷺ، وكان معظم الناس خاصة بني إسرائيل لا يؤمنون بالرسول ﷺ، ويزعمون أنه لا يوحى إليه، ودل هذا على أنهم غافلون في حاجة إلى مزيد تنبيه؛ ناسب ذلك ذكر قل ويا بقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ [٢١/٢]

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾ [٦/٨٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الناس أو الإنسان؟

آية البقرة يسبقها عن طوائف المجتمع: المتقين والكافرين والمنافقين؛ فلما كانت كل طائفة منها يؤنس بعضها بعضاً؛ ناسب ذلك التعبير بالناس بقوله تعالى ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾؛ إذ الناس مشتقة «من النوس وهو الحركة، ناس ينوس نوساً إذا تحرك»^(١). أما آية الانفطار فيسبقها ذكر بعض علامات يوم القيامة؛ فلما كان كثير من الناس يغتر بما يزينه له الشيطان حتى ينسى ما خلق له، ويغتر بكرم الله؛ ناسب ذلك التعبير بالإنسان بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾^(٢)؛ إذ الإنسان مشتق من «النسيان... والنسيان لا يكون إلا بعد العلم؛ فسمي الإنسان إنساناً؛ لأنه ينسى ما علمه»^(٣).

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [٢١/٢]

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ [١/٤]

خصت آية البقرة بالأمر بالعبادة وخصت آية النساء بالأمر بالتقوى، ولعل ذلك يرجع إلى أن آية البقرة يسبقها حديث عن عدم خضوع الكفار والمنافقين لله عز وجل بالعبودية والإيمان بالرسول صلى الله عليه وسلم - وباليوم الآخر؛ فناسب ذلك أمرهم وغيرهم بالتذلل والخضوع لله بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾. أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى في ختام سورة آل عمران: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أمر الله الذين آمنوا بالتقوى؛ ناسب ذلك بدء سورة النساء بأمر الناس بالتقوى بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾..

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [٢١/٢]

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْهُ﴾ [١/٤]

﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ﴾ [٦٦/١٧]

لم خصت كل آية بما فيها من صفة الربوبية؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾؛ فلما أريد ذكر النعم الدالة على وجوب العبودية، وكان أقرب الأشياء إلى الإنسان نفسه، وكان أعرف بنوعه؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾. أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر التقوى صلة الأرحام خاصة اليتامى، كما دل على ذلك أول السورة؛ ناسبه تذكير الناس بمصدرهم الأول بقوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْهُ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾. وأما آية الإسراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَكُنْ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾^(٤)؛ فلما أريد ذكر الآيات الدالة على ذلك برا وبحرا، وكان البحر أدل على ذلك؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾..

(١) أبو هلال العسكري - الفروق اللغوية ٢٢٧.

(٢) العسكري - الفروق اللغوية ٢٢٧.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [٢١/٤]

﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٦٥/٧]

﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾ [١٠٩/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الرجاء أو الاستفهام أو الاستفتاح؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾؛ فلما كان من إنعام الربوبية تلتطف
المربي مع من يريه؛ ناسب ذلك إطماع الناس في الوصول إلى التقوى؛ لأن الله كريم إذا أطمع
فعل ما يطمع فيه لا محالة؛ فإطماعه وعد محقق؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.
أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَادُوا آلَهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ
غَيْرِهِ﴾؛ فلما كان ذلك مشيراً إلى أن قومه مشركين بالله؛ ناسب ذلك إنكار ما هم فيه من كفر،
ودعوتهم إلى أعلى مراتب الإيمان بقوله: ﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾.
وأما آية الشعراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١٥)؛ فلما كان المكذب إذ عنف
زاد تكذيبه، وإن لوطف ربما رجع عن كذبه، وكان نوح - عليه السلام - متلطفاً في دعوة قومه -
كما تدل على ذلك الآيات -؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَلَا تَتَّقُونَ﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [٢١/٢]

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٥٢/٢]

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [٥٣/٢]

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [١٨٩/٢]

﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [١٣٢/٣]

﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاهُ رَبُّكُمْ تَوَقُّونَ﴾ [٢/١٣]

﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٩٠/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من خير لعل؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ فلما كانت العبادة الخالصة من
الشرك وغيرها مما لا يقبله الله هي التي تصل بصاحبها إلى أعلى درجات التقوى؛ ناسب ذلك قوله
﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾. أما الآية الثانية فقد وردت في سياق ذكر نعم الله العظمى على بني إسرائيل؛
فلما كانت كل نعمة تستحق الشكر؛ وكان هؤلاء غير شاكرين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ
تَشْكُرُونَ﴾. وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ﴾؛ فلما كان
بنو إسرائيل قد ضلوا عن التوحيد حين اتخذوا العجل؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَلَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ﴾.

وأما الآية الرابعة فقد وردت بعد ذبح البقرة، وبدئت بقوله تعالى ﴿فَقُلْنَا أَصْرَبُوهُ بَعْضُهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ
اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ فلما كانت رؤية الآيات المشاهدة دالة على صدق غيرها من الآيات،
وكان العقل هو وسيلة ذلك؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾. وأما الآية الخامسة
فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت التقوى سبب

الفلاح؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾. وأما الآية السادسة فيسبقها قوله تعالى ﴿وَأَتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۖ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ فلما كانت الطاعة وسيلة البعد عن النار والوصول إلى الجنة وما فيها من نعيم؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

وأما الآية السابعة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كانت هذه البراهين الساطعة مزيلة لكل شك في لقاء رب العزة، موصلة لأعلى اليقين؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءَ رَبِّكُمْ تَوْفِيقًا﴾. وأما الآية الأخيرة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَسَبْحًا عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ﴾؛ فلما كان الغرض من الوعظ تذكير مازال من المعلومات؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾ [٢٢/٢]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ [٥٣/٢٠]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾ [٦٣/٤٠]

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾ [١٥/٦٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول الثاني؟

آية البقرة يسبقها أمر الله الناس بالعبادة الموصلة للتقوى؛ فلما كان ذلك دالا على التعب والنصب؛ ناسب ذلك أن تكون الأرض هي مقر الراحة، الذي يقعد عليه الناس وينامون ويتقبلون؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا﴾.

أما آية طه فيسبقها قول فرعون لموسى عليه السلام ﴿فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾؛ فلما كان من نعم الله أنه يبلي أجساد هذه القرون كثيرة، مما يجعل الأرض ممهدة يسهل السير عليها والضرب فيها، ولولا ذلك لما استطاع مخلوق أن يمشي عليها فناسب ذلك قوله تعالى ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾.

وأما آية غافر فيسبقها التعجب ممن يصرفون عن عقيدة التوحيد، تلك العقيدة الراسخة؛ فلما كان هؤلاء مهما تقلبوا في الدنيا وجحدوا آيات الله لا بد لهم من قرار يستقرون فيه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا﴾.

وأما آية الملك فقد وردت في سياق يدل على خضوع كل شيء وانقياده لله ﴿الَّذِي يَدِيرُ الْمُلْكَ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فناسب ذلك أن تكون الأرض خاضعة خاشعة مطيعة لما تؤمر به؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا﴾.

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [٢٢/٢]

﴿وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ [٦٤/٤٠]

آية البقرة يسبقها ذكر خلق الإنسان، وجعل الأرض فراشا له، والسماء بناء له، فلما كان الماء لا غنى للإنسان عنه؛ فهو مصدر الحياة؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾.

أما آية غافر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بَنَاءً﴾؛ فلما

ذكر الله إحسان المسكن أرضًا وسما، الذي خلق قبل أن يخلق الإنسان؛ ناسب ذلك ذكر إحسان الساكن وما يلزمه بقوله تعالى: ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾.

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [٢٢/٢]

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ [١٧/١٣]

﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَائِقَ ذَاتٍ بَهْجَةٍ﴾ [٦٠/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من أثر إنزال الماء؟

آية البقرة وردت في سياق بدأ بمخاطبة عامة الناس، وتذكيرهم بخلقهم جميعا، وبذكر ما خلق لهم جميعا من المخلوقات؛ فلما كان معظم هؤلاء كافرين منكبين للوحي، كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ الآية، وكان المتبع التعبير بالأفعال الماضية المسندة إلى الضمير المستتر؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل أنزل، وأن يكون الماء غير مقيد بوصف. وعدم ذكر لكم بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، ولما كان أبرز منافع الماء وأكثرها مشاهدة - خاصة للعرب البدو - إخراج الثمرات؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾.

أما آية الرعد فقد وردت في سياق ضرب الأمثال للحق والباطل أو التوحيد والشرك؛ فلما كانت الأمثال عامة؛ ناسبه عدم ذكر لكم بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، ولما كانت الأمثال قائمة على الماء ثم على الماء والزبد، وكان مصدرهما الأودية الجارية؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ الآية.

. وأما آية النمل فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء مشركين شديدي الإنكار؛ ناسبه مزيد تقيعهم وتبكيهم وتوبيخهم بذكر لكم بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، ولما تقدم ذكر المطر وكان سبب عذاب قوم لوط وهلاكهم؛ ناسب أن يكون إنزال الماء من السماء سبب إنبات ما يبهج بقوله تعالى: ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَبَائِقَ ذَاتٍ بَهْجَةٍ﴾.

﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [٢٢/٢]

﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ [٥٧/٧]

﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ [٢٧/٣٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل، ومن التأكيد أو عدمه، ومن التعريف أو التنكير؟

آية البقرة وردت في سياق خطاب عامة الناس - خاصة المشركين - كما دل على ذلك قوله ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على ذكر أقرب النعم على المخاطبين، وعلى التعبير بالفعل الماضي المسند إلى الضمير المفرد؛ ناسب ذلك إفراد الفاعل وتعريف الثمرات بقوله: ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾.

أما آية الأعراف فقد وردت في سياق الحديث عن الكافرين الذين نسوا لقاء يوم القيامة وجحدوا بآيات الله؛ فلما كان ذلك دالا على شدة الكفر والتكذيب بالبعث، وكان إخراج الثمرات دالا على البعث؛ ناسب ذلك إرادة عموم وشمول القدرة بذكر كل وتعريف الثمرات، ولما أسند الفعل (سقناه) إلى (نا) الدال على العظمة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾.

وأما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَتْ نَكِيرِ ۝﴾ فلما كان ذلك مشيراً إلى قدرة الله في أول العذاب، ناسب ذلك الإشارة إلى قدرة الله في إنعامه، خاصة الثمرات والجبال، ولما أريد الدلالة على العظمة والشمول؛ ناسب ذلك إسناد الفعل إلى (نا) وتنكير ثمرات بقوله تعالى ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا ۚ﴾.

﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٢/٢]

﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ﴾ [٣٢/١٤]

لم خصت آية البقرة بالنهي عن الشرك، وآية إبراهيم بتسخير الفلك؟ آية البقرة وردت في ختام ذكر النعم الدالة على توحيد الله بعد أن أمرهم بعبادته؛ فلما كانت العبادة قد تكون غير خاصة لوجه الله تعالى؛ فكثير من الناس يتخذ أندادا من دون الله؛ ناسب ذلك نهيمهم عن الشرك بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

أما آية إبراهيم فيسبقها قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ ۚ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ۝﴾؛ فلما ذكر ما هم عليه من شرك وبين مصيرهم؛ وأريد بيان النعم الدالة على قدرة الله وتوحيده، ويدتت هذه النعم بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۚ﴾؛ فلما ذكر أثر الماء في البر أتبعه بذكر أثره في البحر بقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ۚ﴾.

﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ [٢٢/٢]

﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [٥١/٥١]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف، ومن المنهي عن جعله؟ آية البقرة يسبقها قوله: ﴿يَتَّبِعُهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ ۚ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً؛ ناسبه العطف بالفاء ولما تقدم هذه الآية بيان أن الكافرين قد استوى لديهم الإنذار وعدمه؛ لأنهم منقادون لألهتهم، وأن المنافقين قد أثروا شياطينهم على الإيمان والمؤمنين، فاتبعوهم وأطاعوهم؛ ناسبه النهي عن جعل الأنداد بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾.

أما آية الذاريات فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝﴾ ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ۝﴾؛ فلما أمرهم بالفرار إلى الله، وكان ربما وقع في وهم أن في الوجود زوجين من الآلهة كما في الخلق؛ ناسب ذلك النهي عن جعل إله آخر مع الله، ولما أريد الجمع بين الأمر بالفرار والنهي عن الشرك؛ ناسبه العطف بالواو، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ۚ﴾.

﴿وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٢/٢]

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٠/٢]

﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ [٨٤/٢]

﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ [٢٠/٨]

﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ [٣/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾؛ فلما كان المشركون يتخذون الأنداد وهم يعلمون أنها لا تقدر على فعل أي شيء، ويعلمون أن الله هو القادر على كل شيء ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَمْلِكُونَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَجْبَيْنَكُمْ وَافْرَقْنَا بَيْنَ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ فلما كان السياق قائما على بيان كثرة نعم الله على بني إسرائيل، وكان النظر إلى العدو وهو يهلك نعمة أخرى؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل قد أقر كل واحد منهم بهذا الميثاق، وشهد بعضهم على بعض؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ﴾. وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ﴾؛ فلما بدئت الآية بالنداء، وكان السمع هو المختص به؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾. وأما الآية الخامسة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ﴾؛ فلما كانت بشرية الرسول ﷺ والسحر من مدركات البصر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [٢٣/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ [١٠٤/١٠]

﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ [٥/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة يسبقها الأمر بعبادة الله والنهي عن جعل الأنداد؛ فلما كان المشركون على علم بما هم فيه من شرك، لكنهم يكذبون رسول الله، ويلصقون به التهم فيقولون: ساحر، مجنون؛ ناسب ذلك التعبير بالرب، ولما كان القرآن هو مصدر التوحيد المنزل من الله على عبده محمد ﷺ؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾.

أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى عن لا يؤمنون من أمة الرسول صلى الله عليه وسلم: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ قُلْ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ﴾ (٢١)؛ فلما كان الأمر متعلقا بالشك في مجيء العذاب دون إلصاق التهم؛ ناسب ذلك التعبير بالشك، ولما كان الإيمان مصدره «ما يذهب إليه الإنسان ويعتقد أنه يقربه إلى الله»^(١)؛ أي الدين؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾.

وأما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ (٢٢) فلما كانت بداية السورة خاصة بذكر طرف من أهوال يوم القيامة، وكان المجادل يشك في قدرة الله على البعث، ويلصق التهم برسول الله صلى الله عليه وسلم؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ الآية.

﴿نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [٢٣/٢]

﴿أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ [٤١/٨]

لم خصت آية البقرة بقوله: ﴿نَزَّلْنَا﴾ وآية الأنفال بقوله: ﴿أَنْزَلْنَا﴾؟

ذهب كثير من العلماء إلى أن الفرق بين نزل وأنزل يرجع إلى أن نزل تشير إلى نزول القرآن منجماً، ويستدلون على ذلك بآية آل عمران ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾، حيث ورد الفعل نزل خاصاً بالقرآن، وورد الفعل أنزل خاصاً بالتوراة والإنجيل؛ لأنهما نزلا مرة واحدة، والقرآن نزل على مراحل فقد نزل فيما يقرب من ثلاث وعشرين سنة^(١).

وهذا الرأي ليس بصحيح فقد ورد الفعل نزل خاصاً بالتوراة على الرغم من نزولها مرة واحدة في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ﴾ [٩٣/٣]. وذهب ابن عطية وأبو حيان إلى أن أنزل ونزل بمعنى واحد^(٢)، وهو رأي ليس بصحيح؛ لأنه يقوم على المساواة بين الصيغ المختلفة التي يحرص نظم القرآن على إبرازها. ولعل الفرق بين نزل وأنزل أن نزل تفيد المبالغة في تأكيد معنى نزول القرآن وإثبات وقوعه، ولذلك تختص بمواقف إقرار حقيقة الوحي ودحض شبهات الكفار والمشركين حوله؛ كما في آية البقرة التي بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾؛ فلما كان ذلك يدل على أن الكافرين ينكرون نزول الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ ناسب ذلك تأكيد الفعل وإثبات كثرة نزوله بصيغة فعل بقوله تعالى: ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا﴾. أما أنزل فهي تفيد معنى إنزاله فقط، ولذلك تختص بإثبات نزول الكتب السماوية فحسب كما في آية الأنفال التي بدئت بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله للمؤمنين وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسب ذلك التعبير بصيغة أنزل بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾.

﴿فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ﴾^(٣) [٢٣/٢]

﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [٣٨/١٠]

﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ﴾ [١٣/١١]

﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ﴾ [٤٩/٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر قل أو حذفها، ومن المطلوب الإتيان به؟
تعرض علماء المتشابه لسبب ذكر من في آية البقرة دون آيتي يونس وهود، وعللوا ذلك بأن الضمير في مثله يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم في آية البقرة، بينما يعود على القرآن في آيتي يونس وهود، وانفرد الكرمانى - ومن نقل عنه - بتعليل ذلك بقوله «لما كانت هذه السورة سنام القرآن وأوله بعد الفاتحة حسن دخول من فيها؛ ليعلم أن التحدي واقع على جميع السور من أوله إلى آخره، وغيرها من السور لو دخلها من لكان التحدي واقعا على بعض السور دون بعض، ولم يكن ذلك بالسهل»^(٤).

(١) انظر: الزخشري - الكشاف ج ١/ ٣٣٦، والرازي - التفسير الكبير ج ٧/ ١٣٠، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن ٤ / ٥، وابن جماعة - كشف المعاني ١٢٣ و ١٢٤، وابن الزبير الغرناطي - ملك التأويل ١٤١ : ١٤٤ وأبو حيان - البحر المحيط - تحقيق: صديق محمد - دار الفكر بيروت ١٩٩٥ - ج ٣ / ١٦، والنيسابوري - غرائب القرآن بهامش تفسير الطبري جامع البيان ٣ / ١٣٦ .

(٢) انظر: المحرر الوجيز - تحقيق: عبد السلام محمد - دار الكتب العلمية بيروت ٢٠٠٢ - ٢٠٤ / ٢١١، والبحر المحيط ٤ / ٩٨ .

(٣) تمت الموازنة بين ذكر "من" في آية البقرة وعدم ذكرها في آيتي يونس وهود عند: ابن جماعة - كشف المعاني ٩٠ و ٩١ والغرناطي - ملك التأويل ٣٧ : ٣٩ والكرمانى - البرهان ١١٧ و ١١٨ وانفرد الغرناطي ببيان سبب قوله ﴿يَعْتَرِ سُوْرٌ مِّثْلِهِ مَفَرَّتَيْنِ﴾ في آية هود - ملك ٣٩ .

(٤) البرهان ١١٧ و ١١٨ .

وكلا الرأيين ليس صحيحاً؛ فالأول يرد عليه بأن المراتب منه هو المنزل على الرسول ﷺ وليس الرسول؛ فهذا هو التأويل الصحيح كما قال ابن جرير الطبري^(١)، فلو كان الأمر متعلقاً بعود الضمير على رسول الله ﷺ لكانت آيتا يونس وهود أولى بذلك؛ إذ الكلام خاص به؛ فقد بدئت كل منهما بقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغْنَاهُ قُلْ﴾. والآخر يرد عليه بأن سورة البقرة مدنية؛ أي سبقها نزول سورة مكية كثيرة منها سورتا يونس وهود مما يجعلهما أولى بورود (من). فما السبب في ورود (من) في سورة البقرة دون غيرها؟

آية البقرة وردت في سياق يقوم على خطاب الله عز وجل للناس مباشرة دون واسطة كما دل على ذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾ وقوله: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ فناسب ذلك عدم ورود قل بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا﴾. ولما كانت آية البقرة آخر آيات التحدي نزولاً؛ ناسب ذلك تخفيف مقدار التحدي به؛ لأن المتحدّي قد وصل إلى درجة من العجز جعلت أكبر بلغائهم، وهو الوليد بن المغيرة، يقر بإعجاز القرآن وبعجز العرب عن معارضته بقولته المشهورة: «إن له لحلاوة، وإن عليه لطلاوة، وإنه ليعلو ولا يعلى عليه وما هو بقول بشر»؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾، ولما عجزوا عن الإتيان بالمثل الذي تحداهم به في آيتي يونس وهود، وأريد زيادة التخفيف إمعاناً في تبكيتهم وبيان عجزهم؛ ناسب ذلك تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثل القرآن في البيان؛ أي من جنس المثل، وليس المثل ذاته؛ لأن المنزل من عند الله لا يقدر الخلق كلهم أجمعين على مثله، فمن هنا لبيان الجنس^(٢)، أضف إلى ذلك أن آية البقرة قد خصت بشيء لم يذكر في بقية آيات التحدي التي بدئت وهو الجمع بين التحدي وبيان نتيجة التحدي بقوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ وقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَقُولُوا﴾؛ فناسب ذلك اختصاصها بورود من بقوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ﴾.

أما آيتا يونس وهود فقد بدئت كل منهما بقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغْنَاهُ﴾؛ فلما كان ذلك تكديفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وإنكاراً للوحي؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على أن الرسول يبلغ ما يؤمر به بقوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا﴾، ولما كانت آية هود قد سبقها آية القصص التي يقول فيها عز وجل: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣)، وآية الإسراء التي يقول فيها رب العزة ﴿قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾^(٤) وكان من مظاهر التحدي التفسير تارة والتيسير تارة، وتقدم التفسير مرتين؛ ناسب ذلك التيسير بطلب سورة من مثل المفتري؛ إذ الإتيان بمثل المفتري في نظرهم أمر جد يسير، وزاد الأمر تيسيراً بعدم ذكر صفة للمثل إمعاناً في بيان عدم قدرتهم على المعارضة والتحدي؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾، ولما يسر التحدي في آية يونس ولم ينته الكافرون عن التكذيب، بل زادوا في إيذاء الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه؛ ناسب ذلك التفسير عليهم بطلب الإتيان بعشر سور ممن مثل ما زعموه بقوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِّثْلِهِ مَفْرَغَاتٍ﴾.

وأما آية القصص فيسبقها حكاية ما يدل على كفر أهل الكتاب خاصة اليهود بالتوراة والقرآن

(١) جامع البيان - ج ١/ ١٢٩.

(٢) ابن عطية - المحرر الوجيز ١/ ١٠٦.

بقوله تعالى: ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَفْرٍ مِنْكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك تكذيباً للرسول صلى الله عليه وسلم وللوحي؛ ناسبه ذكر ﴿قُلْ﴾، ولما كان أهل الكتاب يتوقع منهم أن يكونوا أول من آمن، لكنهم كانوا أول كافر به؛ ناسب ذلك التفسير عليهم بأن يأتوا بكتاب مخصوص بقوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ﴿١٨﴾.

﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ [٢٤/٢]

﴿فَإِذْ لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ [١٣/٥٨]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿أَنْ﴾ وآية المجادلة بـ ﴿إِذْ﴾؟
آية البقرة وردت في مقام تحدي المرتابين في القرآن الكريم؛ فلما كان هؤلاء لا حول لهم ولا قوة حتى يأتوا بالمطلوب؛ ناسب ذلك التعبير بأن التي تفيد الشك في القدرة على الفعل، وتأيد نفي الفعل بقوله تعالى: ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا﴾.

أما آية المجادلة فقد وردت في مقام عتاب الله الذين آمنوا؛ لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم الرسول صدقات؛ فلما كان الحدث ماضياً، وأنعم الله بالتخفيف عن الذين آمنوا والتوبة عليهم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِذْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿فَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [٢٤/٢]

﴿وَأَتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ ﴿٣١﴾ [١٣١/٣]

﴿فَوَأْنَسُكُمْ وَأَهْلِكُكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [٦/٦٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن فعل الأمر، ومن تعريف النار أو تنكيرها، ومن صفة النار؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على العجز والإعجاز المؤدي إلى ترك الكفر والعناد، والاجتهاد في البحث عما يقيمهم العذاب الذي توعدهم الله به، ولما كان العذاب مصدره النار التي تحدث عنها القرآن في كثير من السور المكية^(١)؛ ناسب ذلك العطف بالفاء والأمر بالفعل اتقوا وتعريف النار بقوله تعالى: ﴿فَأَتَقُوا النَّارَ﴾، ولما كان لكل نار في الدنيا وقودها المعروف، وكانت نار الآخرة لها وقود مخصوص، ونهي الله عن جعل الأنداد وكان أكثرها من الحجارة التي كان يعبدها المشركون؛ ناسب ذلك قوله ﴿الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، ولما كان الخطاب للمرتابين في القرآن، وأريد عموم التهديد؛ ناسبه قوله: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٣٩﴾؛ فلما أمرهم الله بتقواه وأريد أمرهم بالوقاية من النار المعلومة لديهم؛ ناسب ذلك

(١) علل بعض المفسرين سبب تعريف النار في آية البقرة بأن ذلك يرجع إلى أن آية التحريم قد نزلت قبل سورة البقرة، انظر: الزغشري - الكشف - ج ١/١٠٢، والرازي - التفسير الكبير - ج ٢/٣٥، والنيسابوري - غرائب القرآن - ج ١/١٨٩. وهذا ليس بصحيح فمن المعروف أن سورة التحريم مدنية، وأنها نزلت بعد سورة البقرة. عن ترتيب السور نزولاً انظر: الزركشي - البرهان - ج ١/١٩٣ و١٩٤، والسيوطي - الإتقان ج ١/٩٦ و٩٧.

العطف بالواو والأمر بالفعل اتقوا وتعريف النار بقوله: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ﴾، ولما تقدم ذكر قود النار بقوله ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ آمُولُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ (١٥)؛ ناسبه عدم ذكر ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، ولما أريد المبالغة في وعيد المؤمنين باجتنب أكل الربا أضعافا؛ ناسبه ذكر شدة عذاب النار بقوله تعالى: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾.

وأما آية التحريم فقد بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية ما يطلب من الذين آمنوا، وكان السياق أكثر تعلقاً بمزيد وعظهم؛ لما حدث من تظاهر بعض أزواج النبي عليه، وكان الذين آمنوا بعضهم أولياء بعض؛ ناسب ذلك الفصل والأمر بالفعل قوا دون اتقوا؛ لأنه يتعدى إلى مفعولين، وتنكير (نار) تعظيماً لها وذكر ما يزيد هولاً ورعباً بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (١٦)، ولما كان الخطاب للذين آمنوا في حضرة النبي ﷺ وأزواجه لم يحتج إلى ذكر قوله: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾ [٢٥/٢]

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ [٤٧/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به ومن المبشر به؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾؛ فلما عبر عن هؤلاء بما اشتهروا به وذكر أن جزاءهم النار ﴿أَلْقَىٰ وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾؛ ناسبهم التعبير عن أهل الجنة بصفتهم التي اشتهروا بها وتميزهم عن غيرهم وهي الإيمان وأن يكون جزاؤهم الجنة التي يلاقون فيها شتى أصناف النعيم بقوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُوتُوا بِهِ مُتَشَبِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١٥)، وقد عدي الفعل بشر بنفسه مسارعة في التبشير.

أما آية الأحزاب فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٤٥) وداعياً إلى الله بإذنيه وسراجاً منيراً (٤٦)؛ فلما كان الغالب في ذكر صفات النبي التعبير باسم الفاعل لدلالته على ثبوت الصفة؛ ناسب ذلك التعبير عن المؤمنين باسم الفاعل، ولما بين الله فضله على النبي ﷺ تفصيلاً؛ ناسبه بيان الإشارة إلى ما ادخره لهم من فضل كبير بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ (٤٧). ولما كان السياق قائماً على بسط الحديث مع الرسول؛ ناسب ذلك تعدية الفعل بشر بحرف الباء.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٢٥/٢]

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [٢/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المبشر به؟

آية البقرة سبق بيانها. أما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنْ أَنذِرِ النَّاسَ﴾؛ فلما كان هؤلاء الناس قد قدموا العجب والكفر، في حين قدم الذين آمنوا السبق إلى الطاعة، وكان ذلك يسمى قدماً؛ لأن القدم أبرز وسائله (١)؛ ناسب ذلك تبشيرهم بالسبق إلى الفوز عند ربهم بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾.

﴿لَهُمْ جَنَّاتُ﴾ [٢٥/٢]

﴿لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ [٣١/١٨]

﴿لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ [١٠٧/١٨]

﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [٨/٣١]

﴿فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى﴾ [١٩/٣٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه دون آية البقرة؟

آية البقرة يسبقها بيان أن عاقبة الكافرين النار دون ذكر أي لون من ألوان العذاب؛ فناسب ذلك ذكر عموم الجنات بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾.

أما آية الكهف ٣١ فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾؛ فلما كانت إقامة الكافرين إقامة قلق وعذاب وإكراه؛ ناسب ذلك أن تكون إقامة استقرار واطمئنان بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾؛ فعُدن معناه الخلد والاستقرار المستمر.

وأما آية الكهف ١٠٧ فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾؛ فلما كانت جهنم أشد دركات النار عبوساً وتجهماً؛ ناسب ذلك ذكر أعلى درجات الجنات وهي الفردوس بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾.

وأما آية لقمان فيسبقها ذكر عاقبة من يشتري لهو الحدي ليضل عن سبيل الله ببيان أنه العذاب المهيئ تارة، والأليم تارة أخرى؛ فناسب ذلك أن يكون جزاء المؤمنين النعيم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾.

وأما آية السجدة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على أن النار دار عذاب وهلاك دائم، لا دار مأوى واستقرار ونعيم؛ ناسبه أن تكون الجنات دار إيواء ونعيم بقوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى﴾.

﴿تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٢٥/٢]

﴿تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ [٤٣/٧]

لم خصت آيتا البقرة بـ ﴿تَحْتِهَا﴾ وآية الكهف بـ ﴿تَحْتِهِمُ﴾؟

آية البقرة يسبقها ذكر النار وتفصيل صفاتها؛ فناسب ذلك ذكر صفات الجنات وتفصيل صفاتها، ودل ذلك على العناية بالمبشر به؛ فناسب ذلك قوله: ﴿تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

وأما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾؛ فلما كانت العناية خاصة بأصحاب الجنة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥/٢]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ [١٥/٣]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ [٥٧/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر ﴿لَهُمْ﴾ أو عدم كره، ومن تقديم الأزواج أو تأخيرها، ومن

نصب خالدين أو رفعها، ومن تقديم فيها أو تأخيرها، ومن ذكر ﴿أَبَدًا﴾ أو عدمه؟ آية البقرة تقدم فيها ذكر ما خص الله به المؤمنين من النعيم في الجنات، فلما «ذكر المسكن الذين هو محل اللذة، وأتبعه المطعم المقصود بالذات، وكانت لذة الدار لا تكمل إلا بأنس الجار لا سيما المستمتع به»^(١)؛ ناسب ذلك تقديم ذكر الأزواج، ولما أريد تأكيد تخصيص المؤمنين بتلك النعمة؛ ناسب ذلك إعادة ذكر لهم، ولما أريد تخصيصهم بالخلود دون غيرهم؛ ناسب ذلك ذكر ضمير الفصل وتقديم الجار والمجرور، ولما كان الإخبار بالبعد عن النار، والتنعيم في الجنات بما فيها من الدلالة على الخلود يكفي لحصول البشر لم يحتج إلى ذكر التأييد، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها ذكر ما زين للناس من حب الشهوات؛ فلما كان ذلك متاعاً دنيوياً زائلاً، وأريد إنبأؤهم بما عند الله من حسن المآب، وكان السياق قائماً على المقابلة بين ما هو زائل وما هو دائم؛ ناسب ذلك تقديم ما يدل على الخلود على الأزواج، ولما تُخصّ الناس بحب الشهوات وذكرها دون فصل بينها؛ ناسب ذلك ذكر نعم الجنات دون فصل بينها، ولما ذكر المبتدأ والخبر، وكان الحال خبراً في الحقيقة، إلا أنه خبر بين الهيئتين^(٢)؛ ناسب ذلك نصب خالدين وتقديمها على (فيها)، ولما كان قوله تعالى ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ يعني اتصاف الجنات بما يتصف به الله من الدوام والأبدية وعدم الفناء؛ ناسب ذلك عدم ذكر أبداً، ومن ثم كان قوله ﴿لِلَّذِينَ أَتَقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾.

وأما آية النساء فقد وردت في سياق المقابلة بين عذاب الكافرين ونعيم المؤمنين؛ فلما بدأ بالعذاب بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا نَصَبَتْ جُلُودُهُمْ بَلَدَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ وذكر ما يدل على خلود الكافرين في العذاب، ناسبه البدء بذكر ما يدل على خلود المؤمنين في النعيم، ولما ذكر الفعل والفاعل وكان السياق أحوج إلى بيان حال المؤمنين في الجنات؛ ناسب ذلك نصب خالدين وتقديمها على (فيها)، ولما كان ذكر كلما دالا على دوام العذاب وأبديته؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على دوام النعيم وأبديته بذكر (أبداً)، ولما أريد ذكر الأزواج ولم يتقدم ما يدل على تخصيص المؤمنين بهم؛ ناسب ذلك ذكر (لهم)، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سُدُخْلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾.

﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥/٢]

﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ [٥٧/٤]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها بعد نعمة الأزواج المطهرة؟

آية البقرة تقدم فيها ذكر المسكن وما يلزمه من المأكل والمشرب، وختم ذلك بذكر الأنيس؛ فلما كان الإنسان إذا توافرت له النعم تمنى ألا تفوته أو يفوتها؛ ناسب ذلك تبشير المؤمنين بالخلود في الجنات بقوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

(١) البقاعي - نظر الدرر - ج ١/ ٧٣ و ٧٤.

(٢) انظر: عبد القاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز - رشيد رضا - دار المعرفة - بيروت ١٩٧٨/ ١٦٤.

أما آية النساء فقد وردت في سياق المقابلة بين عذاب الكافرين ونعيم المؤمنين؛ فلما بين الله أن الكافرين سوف يصلون النار صلياً لا انقطاع له؛ ناسب ذلك بيان أن المؤمنين ينعمون في ظل ظليل بقوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا ظِلٌّ خَالِدٌ﴾ .
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ [٢٦/٢]
 ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ [٥٣/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها مما لا يستحيي الله منه؟

آية البقرة يسبقها ضرب الله عز وجل مثلين للمنافقين، إلى جانب ضرب الأمثال في بعض السور التي سبقتها؛ فلما كان الكفار قد استنكروا ضرب الأمثال وقالوا: «إن الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال»^(١)، ناسب ذلك الرد عليهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ .

أما آية الأحزاب فقد وردت في سياق عتاب الله لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؛ لأنهم كانوا يطيلون المكث عنده مما يسبب أذى للنبي، لكنه كان يستحيي أن يأمرهم بالانصراف، على الرغم من أن هذا حق له، ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ﴾ .
 ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [٢٦/٢]
 ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً﴾ [٢٤/١٤]
 ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ [٣٢/١٨]

لم خصت آية البقرة من فعل الضرب ومن البدل؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾؛ فلما كان النفي متعلقاً بالحاضر والمستقبل، وودل ذلك على العموم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما ضرب الله به الأمثال في القرآن من الذباب والعنكبوت، والكلب والحمار مما استحقه اليهود، وقالوا: ما يشبه أن يكون هذا من كلام الله!، وكان البعوض أصغر الحشرات؛ ناسبه تخصيصه بالذكر والإشارة إلى ما هو أكبر منه بقوله: ﴿بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ .
 أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ﴾؛ فلما كانت «لم» إذا دخلت على المضارع صرفت معناه إلى الماضي^(٢)؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل الماضي، ولما كان ضرب المثل خاصاً ببيان المقابلة بين كلمة التوحيد وكلمة الشرك؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ الآيات .

وأما آية الكهف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾؛ فلما كان المتبع التعبير بفعل الأمر: واضرب، ولما كان السياق متعلقاً ببيان عاقبة الإيمان والشرك؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ﴾ الآيات .

(١) الطبري - جامع البيان ج ١/ ١٣٨ .

(٢) انظر: ابن عقيل - شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك-تحقيق: محي الدين عبد الحميد- دار التراث ١٩٨٠ - ٢٦/٤ .

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ [٢٦/٢]
 ﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾ [٣١/٤]
 لم خصت كل آية بما فيها من القائلين، ومن مفعول الضلال والهداية، ومن ذكر الجار والمجرور أو عدم ذكره؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ﴾؛ فلما كان مقابل الإيمان الكفر؛ ناسب ذلك قوله ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ والمشار إليه هو ضرب المثل بالبعوضة، وهو موضع العناية والاهتمام، ناسب ذلك ذكر الجار والمجرور، ولما كان السياق قائما على الموازنة بين الفريقين؛ فالمؤمنون إن كانوا قليلي العدد فهم كثيرو الخير^(١)، والكافرون كثيرو العدد قليلي الخير والنفع؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾.

أما آية المدثر فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿لَيَسْتَفِيقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَزَادُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيْمَانًا وَلَا يَرْنَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما قسم الله من آمن إلى صنفين؛ ناسب ذلك تقسيم من كفر إلى صنفين بقوله تعالى ﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ والمشار إليه هو عدة أصحاب النار، ولما ذكر الله الغرض من المثل، وأريد الاستدلال به على عموم قدرة الله في الإضلال والهداية؛ ناسب ذلك قوله ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾.

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [٢٧/٢]

﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ [٢٥/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾؛ فلما أريد بيان صفات هؤلاء وكان الصفة والموصوف كالشيء الواحد؛ ناسبه الفصل.

أما آية الرعد فقد وردت في سياق المقابلة بين صفات من يعلمون الحق وهم أولي الألباب وجزائهم، وصفات من عموا عنه وجزائهم؛ فلما ذكر صفات الصنف الأول وجزاءهم، وأريد بيان صفات الصنف الآخر وجزائهم، وكان بينهما جهة جامعة من ناحية، وتضاد من ناحية أخرى؛ أي ما يسمى بالتوسط بين كمال الاتصال وكمال الانقطاع؛ ناسب ذلك الوصل بقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾.

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٧/٢]

﴿يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ [١٥٢/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها دون الأخرى؟

آية البقرة وردت في مقام بيان صفات الفاسقين؛ فلما تقدم ذكر بعض صفاتهم، وأريد بيان صفة أخرى من صفاتهم؛ ناسب ذلك الوصل بالواو، ولما كان السياق قائما على ذكر الصفات دون تأكيدها؛ ناسب عدم ذكر «ولا يصلحون» بقوله تعالى: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾.

أما آية الشعراء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٥٦)؛ فلما كان الاسم الموصول وجملة الصلة كالشيء الواحد؛ ناسبه الفصل، ولما كان المسرف عريقاً في الإسراف يجمع بين الإفساد وعدم الإصلاح؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ (٥٦).

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٢٧/٢]

﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ [٢٥/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أولئك؟

آية البقرة تتحدث عن صفات الفاسقين؛ فلما كان هؤلاء قد خرجوا عن الإيمان إلى الكفر بما فعلوه، فكانوا كمن «عنده رأس مال مهياً للنماء والزيادة فتقصه عن سوء تدبير»^(١)؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

أما آية الرعد فقد وردت في سياق المقابلة بين من علم الحق فاتبعه ومن علمه فعمي عنه حيث بين الله عاقبة الصنف الأول بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ عُقَى الدَّارِ﴾ إلى قوله: ﴿فَنَعَمَ عُقَى الدَّارِ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على القرب والتكريم ومدح الدار؛ ناسبه أن تكون عاقبة الصنف المقابل الإبعاد وذم الدار بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٢٧/٢]

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [١٢١/٢]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٩/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل بالواو أو الفاء؟

الآية الأولى بدئت بذكر صفات الفاسقين؛ فلما كانت هذه الصفات تثير في نفس المتلقي سؤالاً هو: ما جزاء هؤلاء؟، وأريد الإجابة عنه؛ ناسب الفصل بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ﴾؛ فلما كان الكفر سبباً للخسارة؛ ناسب ذلك العطف بالفاء بقوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان المتحدث عنه واحداً، وأريد ذكر خبر آخر من أخباره والجمع بين الخبرين؛ ناسبه العطف بالواو بقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٢٧/٢]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [٢١/١١]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخِرُونَ﴾ [٥/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾؛ فلما خص الضلال بالفاسقين؛ ناسبه تخصيصهم بالخسارة بذكرهم، ولما عبر عن فسقهم باسم الفاعل؛ ناسبه التعبير عن الجزاء باسم الفاعل مراعاة لذلك وللفاصلة النونية على وزن فاعل، ومن ثم كان قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

ولما أريد عموم الخسارة؛ ناسب ذلك عدم تقييد الخسارة بزمان معين.

أما آية هود فيسبقها قوله في بيان صفات الظالمين: ﴿لَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾؛ فلما عبر عن فعلهم بالاسم الموصول والفعل الماضي؛ ناسب عن خسارتهم بمثله بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ﴾، ولما سبق بيان تفردهم بالظلم بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾؛ ناسبه بيان تفردهم بالخسارة وذكر زمانه بعد ذكر اشتغالهم بها بقوله: ﴿لَا جَرَمَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِرُونَ﴾ ③.

وأما آية النمل فيسبقها قوله تعالى: ﴿هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ④؛ فلما خصص الله المؤمنين بالهدى والبشرى؛ ناسبه تخصيص الذين لا يؤمنون بالآخرة بما يسوء ويؤلم في الدنيا بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ﴾، ولما كان هؤلاء غير مؤمنين بالآخرة متمادين في الضلال؛ ناسبه المبالغة في تخصيصهم بالخسارة في الآخرة بقوله: ﴿وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِرُونَ﴾.

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ [٢٨/٢]

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾ [١٠١/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟ وبما فيها بعد قوله: ﴿تَكْفُرُونَ﴾؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْعُطُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَافِرُونَ﴾ ⑤؛ فلما انتهى الكلام عن الفاسقين، وأريد استئناف كلام آخر؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بالله؛ ناسبه تخصيص الكفر به بقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾، ولما كان أبرز أسباب العبودية لله أنه أنعم علي الناس بخلقهم بعد موتهم ثم يميتهم ثم يحييهم للحساب والجزاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا فِرْعَانَ مِنَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ ⑥؛ فلما كان الخطاب موصولاً مع الذين آمنوا؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان السياق متعلقاً بفعل الكفر فحسب؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق به، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بمن كانوا تتلى عليهم آيات الله وفيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم صحابة الرسول ﷺ؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ﴾.

﴿فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٨/٢]

﴿أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ [٦٦/٢٢]

﴿خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَُ شَيْئًا﴾ [٤٠/٣١]

﴿يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [٢٦/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من خلقكم أو أحياكم؟ وبما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا﴾؛ فلما كان الله قد أحيأ هؤلاء بعد الموت؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾. ولما كان الغرض من البعث الرجوع إلى الله للحساب والجزاء؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [٢٩ / ٢]

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ [١١ / ٤١]

لم خصت آية البقرة بالإجمال وبسواهن، وآية فصلت بالتفصيل وبقضاهن؟

آية البقرة وردت في سياق تبيكيت من كفروا بالله عز وجل؛ فلما كان الكفر متعلقا بالألوهية جملة؛ ناسب ذلك الإجمال وعدم التفصيل؛ ولما كان السياق متعلقا بكمال القدرة؛ ناسب ذلك ذكر التسوية؛ إذ «التسوية إعطاء أجزاء الشيء حظه لكمال صورة ذلك الشيء»^(١) فناسب ذلك قوله ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾

أما آية فصلت فيسبقها بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَنتَ كُفْرُوكُمْ لِتَكْفُرُوا بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على تأكيد التبيكيت والإنكار؛ ناسب ذلك تفصيل خلق السماء بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾؛ ولما كان السياق قائما على تمام القدرة وتمام التقدير؛ ناسب بيان تمام الأمر والتنفيذ؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَقَضَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾.

﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ [٢٩ / ٢]

﴿سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ [١٧ / ٢٣]

لم خصت كل آية بما فيها من سموات أو طرائق؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ﴾؛ فلما ذكرت الأرض وكانت السماء المضاد لها؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾

أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق قائما أيضا على ذكر مراحل الخلق بطريقة مخصوصة لبيان حسن الخلق كما ظهر ذلك جليا في الحديث عن مراحل خلق الإنسان التي ختمت بقوله تعالى: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على أن خلق كل سماء كان على طريقة مخصوصة، جعلت كل واحدة منها بعضها فوق بعض، بنظام متطابق بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٩ / ٢]

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٨٢ / ٢]

﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [١٢ / ٤٢]

لم خصت كل موضع بما فيها من البدء؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾؛ فلما كان المتحدث عنه واحدا هو الله، وأريد الجمع بين القدرة على الخلق وتمام العلم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما أريد التنويه بأن كل جملة من الجمل الثلاث مستقلة الدلالة، غير محتاجة إلى غيرها وبزيادة تعظيم الله؛ ناسبه الوصل

بواو الاستئناف ووضع الظاهر موضع المضمرة بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على
التعبير بضمير الغيبة، وأريد تعليل ذلك وتقوية الحكم؛ ناسب ذلك الفصل والإضمار وذكر إن بقوله
تعالى: ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٩/٢]

﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٩/٣٦]

لم خصت آية البقرة بشيء وآية يس بخلق؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ
سَمَوَاتٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالخلق والاستواء والتسوية وغيرهما؛ ناسبه ذكر شيء بقوله: ﴿وَهُوَ
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. أما آية يس فقد وردت في سياق الرد على من أنكر نسي خلقه وقال: ﴿مَنْ يُعِزُّ الْعَظَمَ وَهِيَ
رَبِّهِ﴾ بقوله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ إذ الإحياء بعد الموت أبسر من الخلق من
العدم؛ فلما كانت العناية موجهة إلى بيان مظاهر قدرة الله في الخلق خاصة: خلق الإنسان من نقطة،
خلق السماوات والأرض؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [٣٠/٢]

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [٣٤/٢]

﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ [١٢/٨]

لم خصت آيتا البقرة بقال وقلنا وآية الأنفال بوحي؟

آيتا البقرة وردتا في سياق الحوار بين الله والملائكة، وكان المتبع فيه ذكر قال، ولما كان السياق
ليبيان إنعام الله على آدم بتعليمه الأسماء كلها، وإسجاد الملائكة له، وكان ذلك من عطاء الربوبية؛
ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾، ولما أمر الله الملائكة بالسجود لآدم، ناسب
ذلك التعبير بما يدل على العظمة؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد وردت في سياق بيان نعم الله في غزوة بدر الكبرى؛ فلما أنزل الله الملائكة
استجابة لاستغاثة المؤمنين، وكانت الملائكة تقاتل مع المسلمين؛ ناسب ذلك أن يكون الوحي هو وسيلة
الاتصال بين الله والملائكة، ولما كان المقام مقام عتاب للمؤمنين المختلفين حول الأنفال، وكان ذلك
درساً من دروس التربية؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِذْ يُوحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَتَىٰ مَعَكُمْ فَتُنُوتُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾.

﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٣٠/٢]

﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٣/٢]

﴿إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٩٦/١٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ﴾؟

آيتا البقرة وردتا في سياق الحوار بين الله والملائكة حول من يستخلف في الأرض؛ فلما قالت
الملائكة: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ وكان قولهم هذا
على قدر علمهم في الخليفة، وكان علم الله غير هذا؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا

تَعْلَمُونَ». ولما علم الله ﴿ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ وقالوا ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ فلما كان علم الأسماء وتعليمها آدم من العلم الذي غاب عنهم، وكان علم الله الغيب أعم من ذلك وأشمل؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أما آية يوسف فقد وردت عندما جاء البشير بقميص يوسف عليه السلام وألقاه على وجهه فارتد بصيرا؛ فلما كان يعقوب عليه السلام على ثقة من عودة يوسف وأخويه، وكان ذلك مما علمه الله، وكان قد تقدم قول يعقوب لابنيه ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣١/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٩١/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [٨٤/١٠]

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ [٢٤/٢٦]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من خبر كان؟

الآية الأولى وردت في سياق الحوار بين الله والملائكة حول من يُستخلف في الأرض، وكانت الملائكة قد عرضوا بأنهم الأحق بذلك، وكان الله قد علم آدم ما لم يعلمه الملائكة، وطلب منهم أن ينبئوه بأسماء ما عرضه عليهم فعجزوا، ودل ذلك على عدم صدقهم فيما ظنوه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

أما الآية الثانية فقد وردت في سياق بيان كذب أهل الكتاب فيما ادعوه من الإيمان على الرغم من قتلهم الأنبياء؛ فلما كان قتل الأنبياء لا يصدر من مؤمن أبداً؛ ناسب ذلك توبيخهم بقوله تعالى: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

وأما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى يَقَوْمُ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا﴾ فلما كان التوكل هو إسلام النفس لله بجعلها سالمة خالصة، لا حظ للشيطان فيها؛ لأن التوكل لا يكون مع التخليط^(١)، ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾.

وأما آية الشعراء فقد بدئت بقوله تعالى على لسان موسى عليه السلام: ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾؛ فلما كانت هذه الحقيقة واضحة وضوح الشمس، وكان فرعون وقومه يعلمونها لكنهم لا يفعلون ما يوصلهم إلى درجة اليقين؛ ناسب ذلك حثهم على الوصول إلى اليقين بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾.

﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾ [٣٢/٢]

﴿سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يُبْغَى لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾ [١٨/٢٥]

﴿سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِيْنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾ [٤١/٣٤]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها بعد قوله: ﴿سُبْحَنَكَ﴾؟

آية البقرة يسبقها قول الله للملائكة ﴿أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فلما كانت هذه

الأسماء لم يعلمها الله الملائكة؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾. أما آية الفرقان فيسبقها قوله تعالى لما كان يعبد من دونه: ﴿أَنْتُمْ أَضَلُّلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾؛ فلما أراد المسئولين إعلان إيمانهم بتنزيه الله عن الشرك، والتبرؤ ممن أشركوا بهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿سُبْحَنَكَ مَا كَانَ يَلْبِغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾. وأما آية سبأ فيسبقها قوله تعالى للملائكة يوم الحشر ﴿أَهْلُولَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾؛ فلما المشركون يريدون أن يتخذوا الملائكة أولياء من دون الله، وكانت الملائكة تعلم أنهم في حاجة إلى من يتولاهاهم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٣٢/٢]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٢٧/٢]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١٢٨/٢]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١٢٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى؟
الآية الأولى وردت في مقام تعليم الله آدم الأسماء كلها وعدم تعليم الملائكة إياها؛ فلما كان ذلك لحكمة يعلمها الله، ودل ذلك على اختصاص الله بالعلم والحكمة؛ ناسب ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

أما الآيات الباقية فقد وردت في مقام إبراهيم وإسماعيل - عليها السلام - رب العزة؛ فلما قالوا: ﴿رَبَّنَا اقْبَلْ مِنَّا﴾ وكان الدعاء قد يكون سرًا، وقد يكون جهرا، مما يناسبه رسوخ صفة السمع والعلم بمن يستحق أن يقبل عمله ومن لا يستحق؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، ولما دعوا رب العزة بالتوبة، ناسب ذلك اتصاف الله بكثرة التوبة، ولما كانت التوبة لا تكمل إلا ببلغ الرحمة؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾، ولما طلبا من رب العزة أن يعث في أمتهن ﴿رُسُلًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ وكانت هذه الأمور لا يقدر عليها إلا العزيز الذي يضع الأمور في مواضعها الصحيحة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَنْبَاءِهِمْ﴾ [٣٣/٢]

﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ﴾ [٣/٦٦]

لم خصت كل آية به فيها من الفعل ومن المجرور بالباء؟
آية البقرة تقدم فيها قول الله لآدم: ﴿أَنْبِئْهُمْ بِأَنْبَاءِهِمْ﴾؛ فلما كان الأمر بصيغة أفعال؛ ناسب ذلك التعبير عن الاستجابة له بصيغة أفعال لأنها أدل على المطاوعة، ولما تقدم ذكر ﴿أَسْمَائِهِمْ﴾ وكان ظاهر السياق أن يقال: فلما أنبأهم بها، لكن لما كانت الأسماء هي محل العناية ومناط التفضيل؛ ناسب ذلك إظهارها بقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَنْبَاءِهِمْ﴾.

أما آية التحريم فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرِضَ عَنْ بَعْضٍ﴾؛ فلما كان النبي ﷺ قد نبأها حفصة رضي الله عنها، بما أفشته

من سره ﷺ على أتم ما يكون، وكان الحديث الذي دار العتاب حوله مما طوى الله ذكره؛ ناسب ذلك التعبير نبأ وبضمير الغيبة بقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ﴾ .

﴿مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْنُوتُونَ﴾ [٣٣/٢]

﴿مَا بُدُونَ وَمَا تَكْنُوتُونَ﴾ [٩٩/٥]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿كُنْتُمْ﴾ دون آية المائدة؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كانت الملائكة قد بالغت في كتمان أنهم أحق بالاستخلاف من آدم وذريته حتى تمادي ذلك في كيانهم؛ ناسب ذلك ذكر كنتم بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْنُوتُونَ﴾ .
أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا بُدُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بعلم ما يكتُم بغض النظر عن كيفية كتمانهم؛ ناسبه عدم ذكر كنتم بقوله: ﴿وَمَا تَكْنُوتُونَ﴾ .

﴿أَسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ [٣٤/٢] (١)

﴿فَقَعُوا لَهُمْ سَجِدِينَ * فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [٢٩/١٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الأمر، ومن الإضمار أو الإظهار، ومن التأكيد أو عدمه؟
آية البقرة يسبقها ذكر ما يدل على تفضيل الله لآدم على الملائكة، وتسليم الملائكة بهذا التفضيل؛ فناسب ذلك الاكتفاء بالأمر بالسجود، ولما كان ذكر الملائكة قريباً جداً؛ ناسب ذلك عود الضمير عليه بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾ .

أما آية الحجر فيسبقها قول الله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (١٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي؛ فلما كان الحمأ المسنون منفر الرائحة مما يسبب الإعراض عنه؛ ناسب ذلك المبالغة في الأمر بالسجود بقوله تعالى: ﴿فَقَعُوا لَهُمْ سَجِدِينَ﴾ ولما كان ذكر الاسم الظاهر - الملائكة - غير قريب؛ ناسب ذلك ذكر الاسم الظاهر تعظيماً لهم، ولما بالغ في الأمر بالسجود؛ ناسبه المبالغة في بيان امتثال الملائكة للأمر، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ .

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٤/٢] (٢)

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ [١١/٧]

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ [٣١/١٥]

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ [١١٦/٢٠]

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [٧٤/٣٨]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها بعد قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾؟

(١) عرض الكرمانى لسبب ذكر ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ في آيتي الحجر وص فقط. انظر: البرهان ٢٣٨ .

(٢) أشار الكرمانى وابن جماعة إلى الإجمال في سورة البقرة والتفصيل في بقية السور، وعلل ابن جماعة - فقط - الإجمال في سورة البقرة بأنه تقدم التفصيل في السورة المكية. انظر: البرهان ١١٨ و ١١٩ وكشف المعاني ٩١ و ٩٢ . وما ذهب إليه فيه نظر؛ لأن سورة البقرة أول السور في ترتيب المصحف بعد الفاتحة.

آية البقرة وردت في سياق يدل صراحة على أن آدم عليه السلام بعد أن أزاله الشيطان وأخرجه من الجنة تلقى من ربه كلمات؛ فتاب عليه، وتبع هدى الله وآمن به، ويدل بطريق الإشارة على أن إبليس لم يتب عن معصيته ورفض بشدة إتباع هدى الله وكفر به؛ ناسب ذكر الكبائر الثلاث بقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية الحجر فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على تأكيد اجتماع الملائكة في حال الفعل وزمانه؛ أي معيتهم، وكان إبليس خارجا عن هذه المعية بشدة؛ ناسب ذكر هذه الكبيرة فقط بقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾. وأما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾؛ فلما كانت معصية آدم عليه السلام عن نسيان وفقدان العزم، وكانت معصية إبليس عن قصد صلب وشدة رفض للطاعة والخضوع لله بالسجود لآدم؛ ناسب ذكر أبي فقط بقوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ﴾. وأما آية ص فيسبقها قوله: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٦﴾ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٢٧﴾؛ فلما بين الله أن الملائكة سجدوا لآدم تكرمة بغاية ما يكون من الطوعية والاختيار والمحبة والإيمان بالله؛ ناسبه بيان أن إبليس لم يسجد؛ لأنه طلب ما ليس من شأنه وهو الكبر، وأنه كان عريقاً في الاتصاف بالكفر بقوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ فلم يُذكر (أبي) هنا لدلالة السياق عليه.

﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [٢/ ٣٥]

﴿وَبَقَادُمْ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [١٩/ ٧]

لم خصت آية البقرة بقوله ﴿وَقُلْنَا﴾ دون آية الأعراف؟

آية البقرة وردت في سياق التذكير بنعم الله على بني آدم، وكان المتبع بدء كل نعمة بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا﴾ أو قوله: ﴿وَقُلْنَا﴾؛ فلما تقدم قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها ذكر ما دار من حوار بين الله وإبليس، وختم هذا الحوار بقوله تعالى: ﴿قَالَ أَخْرِجْ مِنْهَا مَذْهُومًا مَذْهُورًا لَمَنْ يَبْعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة إبعاد الكافرين والإعراض عنهم، وأريد بيان شدة الإقبال على الطائعين؛ ناسبه نداء آدم عليه السلام مباشرة بقوله تعالى: ﴿وَبَقَادُمْ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾.

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ * فَأَرْزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ﴿٢/ ٣٥ و ٣٦﴾

﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ * فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ ﴿٧/ ١٩ و ٢٠﴾

لم خصت كل آية بما ذكر فيها بعد قوله: ﴿فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾؟

آية البقرة وردت في سياق تذكير بني آدم بفضل الله على أيهم آدم عليه السلام، فلما تقدم ما يدل على علو منزلته عند الله وكريم إنعامه عليه وعلى زوجه؛ ناسبه عدم ذكر ما ينقص من هذه المنزلة، ونسبة ذهابهما عن الجنة وبعدهما عنها إلى الشيطان بقوله تعالى: ﴿فَأَرْزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾.

أما آية الأعراف فقد وردت في سياق المقابلة بين آدم وإبليس حين عصى كل منهما ربه؛ لبيان البون الشاسع بين التوبة بعد المعصية والإصرار علي المعصية؛ فناسب ذلك ذكر تفصيل ما حدث لآدم بعد نهيهِ عن الاقتراب من الشجرة بقوله تعالى: ﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيَدِيَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءَ تَٰهُمَا﴾ الآيات.

﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [٣٦ / ٢]

﴿قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [٢٤ / ٧]

لم خصت آية البقرة بقوله: ﴿وَقُلْنَا﴾ وآية الأعراف بقوله: ﴿قَالَ﴾؟

آية البقرة وردت في سياق تذكير بني آدم بفضل الله عليهم، وكان المتبع البدء بما يدل على العظمة بقوله تعالى ﴿وَقُلْنَا﴾؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾.

أما آية الأعراف فقد وردت في سياق إبراز المفارقة بين سلوك إبليس وسلوك آدم بعد المعصية، وكان المتبع حكاية أقوال الله بقوله: ﴿قَالَ﴾ المناسب للتفرد والوحدانية دون قلنا؛ ناسب ذلك قوله: ﴿قَالَ أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾.

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [٣٦ / ٢]

﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ [١٢٣ / ٢٠]

لم خصت آية البقرة بقوله: ﴿وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ دون آية طه؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا يٰٓأَدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾؛ فلما أمر الله آدم وحواء وإبليس بالهبوط، وكان الهابط من مكان إلى غيره يتشوف إلى معرفة ما هو صائر إليه زماناً ومكاناً؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾؛ فلما كان من مظاهر الشقاء العداوة وعدم الاستقرار؛ ناسب ذلك عدم ذكر ما ورد في سورة البقرة، والاكتفاء بقوله تعالى ﴿قَالَ أَهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [٣٧ / ٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦١ / ٨]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٨٣ / ١٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١ / ١٧]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦ / ٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنی؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿فَلَقَىٰ ٓأَدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَةً فَتَبَٰءَ عَلَيْهِٖ﴾؛ فناسب ذلك وصف الله بأنه التواب، ولما كان كمال التوبة بالرحمة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان جنوح الأعداء للسلم قد يكون صدقاً، وقد يكون كذباً، وكان الله هو الذي يسمع ما يقولونه، ويعلم حقيقته؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

وأما آية يوسف فقد تقدم فيها قوله تعالى علي لسان يعقوب عليه السلام: ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان العلم بزمان عودة يوسف وأخويه مما اختص به الله، وكان تأخير عودتهم لحكم لا يعلمها إلا الله؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾.

وأما آية الإسراء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كانت هذه الآية قد نزلت بسبب تكذيب الكافرين لرسول الله ﷺ، وقالوا تزعم أنك أتيت بيت المقدس في ليلة ونحن نضرب إليها أكباد الإبل شهراً ذهاباً وشهراً إياباً، وقالوا إن كنت صادقاً فيما تقول فصف لنا بيت المقدس؛ فجلى الله لرسوله ﷺ بيت المقدس؛ فوصفه لهم على أتم ما يكون؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

وأما آية القصص فقد بدئت بقول موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾؛ فناسب ذلك وصف الله بأنه الغفور، ولما كانت المغفرة كمالها الرحمة؛ ناسبه ذكر الرحيم بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾ [٣٨ / ٢]

﴿فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾ [١٢٢ / ٢٠]

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿فَلَقَّيْنَاهُ عَادَمَ مِن رَّبِّهِ كَلِمَتٍ﴾؛ فلما لم يذكر قبلها ما يدل على غواية آدم عليه السلام، بل نسب سبب الخروج إلى الشيطان بقوله: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾؛ ناسبه عدم ذكر وهدي بقوله تعالى: ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾.

أما آية طه فيسبقها التصريح بما كان من آدم عليه السلام بقوله تعالى: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾؛ فناسب ذلك ذكر التوبة والهداية بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَنَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى﴾.

﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٨ / ٢) (١)

﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾

[١٢٣ / ٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن جواب الشرط؟

آية البقرة وردت في سياق المتبع فيه التعبير بضمير العظمة، ولما تقدم قوله تعالى: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾، ودل ذلك على كون الأمر لآدم وحواء وإبليس؛ ناسب ذلك قوله: ﴿قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾ ولما حذر الله من عاقبة الظلم، وكانت عاقبته عدم الأمن كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٨١)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله تعالى ﴿تَبِعَ هُدَايَ﴾ [٣٨ / ٢] وقوله ﴿اتَّبَعَ هُدَايَ﴾ [١٢٣ / ٢٠] عند: الكرمانى - البرهان ١٢١ والقرطبي - ملاك التأويل ٤٥: ٤٩ وابن جماعة - كشف المعاني ٩٣. وانفرد القرطبي بالموازنة بين ذكر قوله: ﴿تَبِعَ هُدَايَ﴾ في الأعراف وطه دون البقرة - ملاك التأويل ٤٥.

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَجْبَنَهُ رَبُّهُ فَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾ (٥٧)؛ فلما كان المتبع نسبة الأفعال إلى ضمير الغيبة المفرد؛ دفعا لأي توهم من الشراكة، ولما تقدم بيان عداوة إبليس لآدم وزوجه، ودل ذلك على أن آدم وزوجه فريق، وإبليس فريق؛ ناسب ذلك توجيه الأمر إلى المثنى بقوله تعالى: ﴿قَالَ أَهْطَا مِنْهَا جَمِيعًا﴾، ولما حذر الله آدم من الشقاء قبل المعصية وأنعم عليه بالهدى بعد التوبة، ودل ذلك على أن من اتبع هدى الله عصمه الله من الضلال والشقاء؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَأَمَّا يَا نِينَكُم مِّنِي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٣٩/٢]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١٠/٥]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيتٌ﴾ [٥٧/٢٢]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [١٦/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل بالواو أو بـ«وأما»، ومن المكذب به، ومن الخبر؟ لما كانت هذه الآيات قد وردت في سياق المقابلة بين جزاء المؤمنين وجزاء الكافرين، عطف بينها وبين ما قبلها بالواو، ما عدا آية الروم فقد عطف بـ«وأما»؛ لأن قبلها قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾. ولما كانت الصلة شديدة بين المبتدأ والخبر في آيتي البقرة والمائدة؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ﴾؛ ولما كانت آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَمَنِ تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ وكان الإتيان دالا على الإيمان والتصديق بالهدى أي آيات الله؛ ناسبه أن يكون المقابل هو الكفر والتكذيب بالآيات بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما كان جزاء من تبع الهدى عدم الخوف وعدم الحزن، لكن لما كانت مصاحبة النار والخلود فيها هي مصدر كل خوف وكل حزن؛ ناسبه وضع السبب موضع المسبب مبالغة في الترهيب منه بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

ولما كانت آية المائدة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (٩) وكان مقابل الإيمان وعمل الصالحات الكفر وعمل السيئات، لكن لما كان عمل السيئات سببه التكذيب بآيات الله؛ ناسبه وضع السبب موضع المسبب مبالغة في التنفير منه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما كان مقابل المغفرة والأجر العظيم الغضب والعقاب العظيم، لكم لما كان وسيلة ذلك مصاحبة النار التي اشتد توقدها حتى أصبحت جحيما؛ ناسبه وضع السبب موضع المسبب مبالغة في الترهيب منه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾.

ولما كانت آية الحج يسبقها قوله تعالى: ﴿الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ لَّهِ بِحُكْمٍ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (٥٦) وكان مقابل الإيمان وعمل الصالحات الكفر والتكذيب بالآيات، كما سبق بيانه؛ وكان مقابل جنات النعيم العذاب المهين، وأريد بيان أن حكم الله بين المؤمنين والكافرين يكون بالعدل؛ ناسبه أن يقرن الخبر بالفاء السببية؛ لبيان أن جزاء الذين كفروا مسبب عن كفرهم، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِيتٌ﴾ (٥٧).

ولما كانت آية الروم يسبقها قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ يُفْرَقُونَ﴾ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْحَةٍ يُحْبَرُونَ ﴿١٥﴾ وكان مقابل الإيمان وعمل الصالحات الكفر والتكذيب بالآيات، وكان هذا الموضع قد خص بذكر يوم القيامة دون غيره من المواضع السابقة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ﴾، ولما بدئت الآية بأما؛ ناسبه ذكر الفاء، ولما كان مقابل دوام الحبور دوام الحزن والهم والغم بإحضار الذين الكافرين المكذبين في عذاب جهنم؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٣٩/٢]

﴿فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٨١/٢]

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٢١٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل بالفاء أو الواو؟

الآية الأولى وردت فيها أولئك خبراً للمبتدأ؛ فلما كان المبتدأ والخبر كالشيء الواحد؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾. وأما الآية الثالثة فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٣٩/٢]

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٠/٦٤]

لم خصت آية البقرة ب«هم» وتقديم (فيها)، وخصت آية التغابن بتأخير (فيها)؟

آية البقرة وردت في سياق المقابلة بين جزاء من تبع الهدى ومن كفر وكذب بآيات الله؛ فلما خص الصنف الأول بنفي الحزن عنهم بقوله تعالى: ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ ناسب ذلك تخصيص الصنف الآخر بدوام الخوف والحزن بذكر ضمير الفصل (هم)، ولما كان الانتقال من مكان إلى مكان قد يشعر بضعف العذاب أو انقطاعه، ناسب ذلك تقديم الظرف (فيها) ليفيد تخصيص الكون في النار وعدم الكون في غيرها بقوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾. أما آية التغابن فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَعَمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء المؤمنين وجزاء الكافرين المكذبين وعلى تقديم ﴿خَالِدِينَ﴾ على ﴿فِيهَا﴾؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

﴿يَتَّبِعُ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [٤٠/٢]

﴿يَقُومُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المنادي، وبما أضيفت إليه نعمة؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿٦٣﴾؛

فلما كان بنو إسرائيل هم أشد الكافرين عذاباً؛ لأنهم كانوا أول الكافرين؛ ناسب هذا البدء بخطابهم بقوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾، ولما كان الله هو التكلم؛ ناسبه إضافة نعمة إلى ياء المتكلم بقوله تعالى: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾؛ فناسب هذا قوله: ﴿يَقَوْمِ﴾ ولما كانت النعم تستمد عظمتها من المنعم؛ ناسبه إضافة نعمة إلى الاسم الأعظم بقوله: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾ [٤٠/٢]

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [٤٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: [عليكم]؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ فلما كان ذلك عهد الله إلى إلى جميع ذرية آدم، وكان بنو إسرائيل لم يوفوا به حين كفروا بآيات الله التي أنزلها على النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنَّمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى التوراة والإنجيل اللذين اختص الله بهما بني إسرائيل دون غيرهم من الأمم؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (١٧).

﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ﴾ [٤٠/٢]

﴿وَإِنِّي فَأَقْتُولُ﴾ [٤١/٢]

﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ﴾ [٥١/١٦]

﴿وَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾ [٥٦/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف، ومن المأمور به؟

آيتا البقرة وردتا في سياق خطاب الله بني إسرائيل؛ فلما رغبهم الله في الوفاء بالعهد بقوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ﴾؛ ناسبه ترهيبهم، ولما أريد الجمع بين الأمرين؛ ناسب هذا العطف بالواو بقوله: ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ﴾، ولما أمرهم الله بأشياء ونهاهم عن أشياء بقوله: ﴿وَأَمَّا إِنَّمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْرُؤُوا بَعَابَتِي فَنَحْنُ قَلِيلٌ﴾، وكان فعل ما أمر الله به، واجتناب ما نهى عنه من ركائز التقوى، وكان بنو إسرائيل قد دأبوا على التكذيب والعناد؛ ناسب هذا أمرهم بالتقوى، ولما أريد الجمع بين الأمر بالتقوى وما سبقه؛ ناسبه العطف بالواو بقوله تعالى: ﴿وَإِنِّي فَأَقْتُولُ﴾.

وأما آية النحل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَذُوا لِلنَّهْيِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ فلما كان التقدير: فذلك الواحد أنا وحدي لا شريك لي، فمن لم يوحدي أوقعت به بقوتي ما لا يطيقه لعجزه؛ ناسبه العطف بالفاء والأمر بالترهيب بقوله: ﴿وَإِنِّي فَأَرْهَبُونِ﴾.

وأما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّي أَنزِلُ رِسْعَةً﴾؛ فلما كان ذلك

سبباً لما سيأتي، وكانت سعة الأرض دعوة إلى البعد عن أرض الكفر والهجرة إلى أرض الإيمان وتخصيص الله بالعبادة؛ ناسبه بقوله: ﴿فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾.

﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ [٤١/٢]

﴿وَأَمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ [٤٧/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وأنزلت أو الفصل ونزلنا؟ آية البقرة يسبقها قوله: ﴿يَبْنَیْ إِسْرَءِیْلَ أَذْکُرُوا یَعْقَبَیْ آلَیْ أَنْعَمْتُ عَلَیْکُمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِیْ أُوفِ بِعَهْدِکُمْ وَإِنِّیْ فَازْهَبُونِ ﴿٥٠﴾﴾؛ فلما أريد أمرهم بالإيمان بالقرآن إضافة إلى ما سبق؛ ناسبه العطف بالواو، ولما لم يذكر ما يدل على عناد بني إسرائيل وتكذيبهم، وكان المتبع إسناد الأفعال إلى تاء الفاعل؛ ناسبه التعبير ب أنزلت بقوله: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله ﴿يَأْتِیْهَا الَّذِیْنَ أُوتُوا الْکِتَابَ﴾؛ فلما كان ذلك بداية ما يطلب منهم؛ ناسبه الفصل بقوله ﴿وَأَمِنُوا﴾، ولما كان يسبق ذلك ذكر تكذيب الذين أوتوا الكتاب للنبي ﷺ وتحريفهم للكلم عن مواضعه، وطعنهم في الدين؛ ناسبه التعبير بالفعل الدال على المبالغة في إثبات نزول الوحي، وبما يدل على عظمة المنزل بقوله: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾.

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِإِبْرَہِیْمَ ثَمَنًا قَلِيلًا وَإِنِّیْ فَاتَّقُونَ﴾ [٤١/٢]

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِإِبْرَہِیْمَ ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِکَ هُمُ الْکَافِرُونَ﴾ [٤٤/٥]

﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [٩٥/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من المنهي عن اشترائه، ومن التعقيب؟ آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بآيات القرآن، وكان المتبع إضافة النعم إلى ياء المتكلم؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِإِبْرَہِیْمَ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، ولما كانت مخالفة ما نهى الله عنه مؤدية إلى غضب الله وسخطه؛ ناسب أمرهم بما يقيهم من ذلك بقوله: ﴿وَإِنِّیْ فَاتَّقُونَ﴾.

أما آية المائدة فقد ورد فيها قوله: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَآخِشَوْنَ﴾؛ فلما عدى الفعل إلى ضمير المتكلم، وكان السياق متعلقاً بآيات الرجم أو السرقة أو القصاص المذكورة في التوراة؛ ناسب هذا إضافة الآيات إلى ياء المتكلم بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِإِبْرَہِیْمَ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ ولما كان السياق متعلقاً بحكم الله في حد من حدوده، وكان عدم تنفيذه كفراً بما أنزل الله؛ ناسب هذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ یَحْکُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِکَ هُمُ الْکَافِرُونَ﴾.

وأما آية النحل فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِیدِهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بعهد الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، ولما زهدهم في القليل الحقير الفاني، وكان السياق قائماً على التأكيد؛ ناسبه ترغيبهم في الكثير العظيم الباقي بقوله: ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾.

﴿وَلَا تَلْسُوتُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوتُوا الْحَقَّ﴾ [٤٢/٢]

﴿لِمَ تَلْسُوتُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوتُ الْحَقَّ﴾ [٧١/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من النهي أو الاستفهام؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْرَوْا بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الأمر والنهي؛ ناسبه التعبير بالنهي عما يراد اجتنابه بقوله: ﴿وَلَا تَلْسُوتُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوتُوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَاهَلَّ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على بأسلوب الاستفهام تبيكناً لأهل الكتاب؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَاهَلَّ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُوتُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُوتُ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [٤٣/٢]

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨٧/١٠]

لم خصت آية البقرة بالأمر بإيتاء الزكاة دون آية يونس؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾؛ فلما كان من أبرز صفات بني إسرائيل عدم الإنفاق في سبيل الله والحرص على كسب المال بآية وسيلة حالاً كانت أم حراماً، كما دل على ذلك اشتراؤهم بآيات الله ثمناً قليلاً؛ ناسب ذلك أمرهم برأس العبادات المالية، وهي الزكاة بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكَ إِيمَانًا بِمَصْرَ بَيْتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾؛ فلما لم يذكر ما يدل على أن موسى وهارون -عليهما السلام- وقومهما كان معهم ما يستحق إخراج الزكاة؛ ناسبه عدم ذكر إيتاء الزكاة، ولما كان يسبق هذه الآية بيان خوف قوم موسى من فرعون وملأهم أن يفتنهم؛ ناسبه تبشيرهم بحسن العاقبة بعد النصر على الأعداء بقوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَأَتُوا حَقَّ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [٤٣/٢]

﴿وَأَتُوا حَقَّ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [١٤١/٦]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿الزَّكَاةَ﴾ وآية الأنعام بـ ﴿حَقُّ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾؟

آية البقرة سبق الحديث عنها، أما آية الأنعام فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ﴾؛ فلما كان المشركون قد دأبوا على أن يجعلوا شيئاً من أموالهم لما تريده أهواؤهم؛ ناسبه بيان أن إخراج زكاة الثمار حق فرضه الله يوم الحصاد بقوله: ﴿وَأَتُوا حَقَّ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ [٤٣/٢]

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرُّسُولَ﴾ [٥٦/٢٤]

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [٢٠/٧٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد الأمر بإيتاء الزكاة؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل يأنفون من

معية الرسول ﷺ وأتباعه من العرب الأيمنين؛ لأنهم أهل كتاب؛ ناسبه أمرهم بأن ينخرطوا في الصلاة مع المسلمين بذكر أبرز أركان الصلاة التي لم تكن موجودة عندهم وهو الركوع بقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُومَ مَعَ الرِّكْعَيْنِ﴾.

أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالتأكيد على وجوب طاعة الرسول ﷺ وأريد بيان جزاء من أقام الصلاة وآتى الزكاة وأطاع الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (٥١).

وأما آية المدثر فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجِيٌّ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت هذه الأمور في حاجة إلى ما ينفق غير الزكاة؛ ناسب ذلك الترغيب في الصدقة ببيان أن ما ينفقه المتصدق قرض لله لن يضيع بقوله: ﴿وَأَقِمْوْا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾.

﴿وَأَذْكُومَ مَعَ الرِّكْعَيْنِ﴾ [٤٣/٢]

﴿وَأَسْجِدِي وَأَزْكِ مَعَ الرِّكْعَيْنِ﴾ [٤٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر السجود أو عدم ذكره، ومن الأفراد والجمع؟ آية البقرة وردت في سياق خطاب الله لبني إسرائيل؛ فناسبه الجمع بقوله: ﴿وَأَذْكُومَ مَعَ الرِّكْعَيْنِ﴾، وقد تقدم بيان سبب تخصيص الركوع بالذكر. أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَمُرِّمْ أَفْتَنِي لِرَبِّكَ﴾؛ فلما كان الخطاب لمريم، وكان السجود من أبرز مظاهر القنوت / الدعاء وأقربها إلى الله كما دل على ذلك قول الرسول ﷺ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثَرُوا الدَّعَاءَ»^(١)؛ ناسبه ذكره وتقديمه على الركوع مراعاة لذلك وللفاصلة النونية بقوله تعالى: ﴿وَأَزْكِ مَعَ الرِّكْعَيْنِ﴾.

وقد ذكر بعض العلماء أن السجود قدم على الركوع لأن السجود أفضل^(٢). وهذا الرأي فيه نظر؛ لأنه لا يوافق غالب القرآن؛ إذ الغالب فيه تقديم الركوع. وذكر بعضهم أن السجود قدم على الركوع لكونه كذلك في شريعتهم^(٣). وهذا الرأي فيه نظر؛ لأنه ليس عليه دليل، بل المشهور أن الصلاة في شريعة موسى وعيسى ليس فيها ركوع ولا سجود.

﴿وَتَلَسَّوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ [٤٤/٢]

﴿وَتَلَسَّوْنَ مَا تَشْرِكُونَ﴾ [٤١/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟ آية البقرة وردت في سياق تبكيت بني إسرائيل، خاصة أهل العلم منهم؛ لأنهم كانوا يأمرون

(١) صحيح مسلم حديث رقم ٤٨٢.

(٢) السهلي - نتائج الفكر في النحو - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٢. ٢١٣، وابن قيم الجوزية - بدائع الفوائد ١/٦٥.

(٣) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٤ / ٨٥)، والبيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل - دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٩٩٨.

(٢ / ١٦)، وأبو السعود - إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم - دار إحياء التراث العربي - بيروت (٢ / ٣٥) والشهاب الخفاجي -

- عناية القاضى وكفاية الراضى - دار صادر - بيروت (٦ / ٣١٤).

غيرهم بالبر ولا يفعلونه؛ فكانوا كمن نسي نفسه في مواطن الهلاك؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿تَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾.

أما آية الأنعام فقد وردت لبيان حال المشركين عندما يأتيهم عذاب الله أو تأتيهم الساعة؛ فلما كان هؤلاء وقت الشدة لا يدعون إلا الله؛ لأنهم على يقين بأن شركاءهم لا يقدرُونَ على شيء؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿بَلْ إِلَٰهُهُمُ دَعْوَىٰ...﴾. ﴿وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ﴾.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٤٤/٢]

﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٥٠/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من العقل أو الفكر؟

آية البقرة وردت في سياق توبيخ وتعنيف بني إسرائيل؛ لأنهم كانوا يأمرُونَ الناس بالبر وينسون أنفسهم؛ فلما كان من يفعل هذا لا عقل له؛ ناسب توبيخهم بقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾. أما آية الأنعام فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾؛ فلما كان المراد بالأعمى الكافر الذي لم يستجب للحق، وبالبصير المؤمن الذي انقاد له، وكان ذلك يحتاج إلى تفكير لإدراك المراد منه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٤٤/٢]

﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾ [٦٢/٣٦]

﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ [٦٨/٣٦]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف النفي، ومن الخطاب أو الغيبة؟

الآية الأولى وردت في سياق مخاطبة الله بني إسرائيل لتبكيهم على ما هم فيه من أمر غيرهم بالبر ونسيان أنفسهم؛ فلما كان السياق متعلقاً بالحاضر والماضي؛ ناسب ذلك النفي بلا والخطاب بقوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الخطاب والتعبير بالفعل الماضي؛ ناسب ذلك النفي بـلم؛ لأنها تدخل على المضارع فتصرفه إلى الماضي؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾؛ فلما كان التعبير بضمير الغائب، وكان السياق متعلقاً بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه النفي بلا بقوله: ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾.

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [٤٥/٢]

﴿أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا﴾ [١٢٨/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المأمور به ومن المجرور بالباء؟

آية البقرة يسبقها تبكيه بني إسرائيل؛ لإتباعهم الهوى، وعدم إتباعهم العرب فيما آمنوا به؛ فلما كانوا قد تعودوا على الرياسة والتقدم، وطلب منهم أن يكونوا تابعين، وكان ذلك شاقاً على أنفسهم؛ ناسب ذلك إرشادهم إلى الدواء الناجع، وهو الاستعانة بالصبر والصلاة؛ بقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها بيان ما توعد به فرعون قوم موسى بقوله ﴿سَنَقُولُ أَبْنَاءَهُمْ وَسَتَجِيءُ زِسَاءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾؛ فلما كان هذا جبروتاً وطغياناً لا ملجأ منه إلا إلى الله؛ ناسب هذا أمرهم بالاستعانة بالله بقوله: ﴿أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ﴾، ولما كان نصر الله مع الصبر؛ ناسبه أمرهم بالصبر بقوله: ﴿أَسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا﴾.

﴿وَإِنَّا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ [٤٥/٢]

﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [١٤٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر كانت أو عدم ذكرها، ومن المستثنى؟
الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾؛ فلما كانت الصلاة عماد الدين في كل زمان ومكان، وكانت جليلة القدر ثقيلة على المتكاسلين المتشاقلين، يسيرة على من كانوا «في غاية السهولة واللين والتواضع لربهم، بحيث لا يكون عندهم شيء من كبر»^(١)؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد وردت في سياق الحديث عن تحويل القبلة؛ فلما كان ذلك أمراً قد تم ومضي وقته؛ ناسب هذا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بتخصيص الله بالهداية والإضلال، كما دل على ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ مُرْطِ مُسْتَقِيمٌ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾.

﴿الَّذِينَ يَطْنُونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ [٤٦/٢]

﴿الَّذِينَ يَطْنُونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ﴾ [٢٤٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إلي «ملاقو»؟

الآية الأولى وردت في سياق بيان إنعام الله على بني إسرائيل بأمرهم بالاستعانة بالصبر والصلاة تربية لهم ولغيرهم؛ ناسب ذكر الربوبية بقوله: ﴿الَّذِينَ يَطْنُونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾.

أما الآية الأخرى فقد وردت في سياق الحديث عن إتباع طالوت عندما رأوا جالوت وجنوده؛ فلما استعظمت فئة منهم ما رأوه، وقالوا ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾ وكانت الفئة الأخرى قد رأت أن العظمة لله، فهو ينصر جنوده على أعدائهم، وإن كانوا قليلي العدد والعتاد؛ ناسب ذلك ذكر لفظ الجلالة بقوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَطْنُونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ كَمِ مِنْ فَتْرَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَتْنَةً كَثِيرَةً يَأْذِنُ اللَّهُ﴾.

﴿وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [٤٨/٢]

﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا تَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾ [٣٣/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من الأمر بالتقوى أو الخشية، ومن صفة اليوم؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿يَبْنَى إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نَعَمَ الْآتِي أَنَعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنَّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٢)؛ فلما كان التفضيل قد يغري بالتكاسل والتواكل على شفاعتهم لبعض، كما دل على ذلك قولهم ﴿لَنْ تَمْسَنَا أُنْكَارٌ إِلَّا أُنْكَارًا مَعْدُودَةً﴾ [٨٠]؛ ناسب ذلك إرشادهم إلى أن يجعلوا بينهم وبين عذاب يوم

القيامة ما يقيهم منه، بما أرشدهم إليه من وسائل التقوى، التي تقدم ذكرها بقوله تعالى: ﴿وَأَنْقُؤْ يَوْمًا لَا يَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾.

أما آية لقمان فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾؛ فلما كانت معرفة جلال الله وهيبته تجعل القلب في ألم بسبب توقع مكروه يوم القيامة؛ لما فيه من أهوال؛ ناسب ذلك قوله ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا﴾، ولما كانت وصية لقمان لابنه تدل على شدة عناية الوالد بولده، وعلى ارتباط الولد بوالديه، وإن كانا غير مؤمنين؛ ناسب ذلك نفي نفع هذه العلاقة يوم القيامة بقوله تعالى: ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْرِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾.

﴿وَإِذْ يَجْنَيْكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾^(١) [٤٩/٢]

﴿وَإِذْ أَجْنَيْكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ [٤٩/٧]

﴿فَقَدْ أَجْنَيْكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ﴾ [٨٠/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها من ﴿وَإِذْ﴾ أو ﴿فَقَدْ﴾، ومن صيغة الفعل ومن المجرور بمن؟ آية البقرة يسبقها قوله: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما أريد تفصيل هذه النعم وتذكيرهم بها من قبيل عطف الخاص على العام؛ ناسب قوله: ﴿وَإِذْ﴾، ولما كان هؤلاء قد دأبوا على العناد والتكذيب؛ ناسب هذا تضعيف الفعل للدلالة على الكثرة والتأكيد على المبالغة في ثبوت وقوع الفعل، وليس مراعاة لما بعده؛ أي يذبحون؛ لأنه لو كان الأمر كذلك لورد نجيناكم في آتي الأعراف وطه لورود يقتلون في الأعراف ونزلنا في طه. ولما كانت هذه أول آية بدئ بها تفصيل النعم؛ ناسب ذلك التصريح باسم العدو، ومن ثم كان قوله: ﴿وَإِذْ يَجْنَيْكُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَجَوَوزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ﴾ الآيتين؛ فلما دل ذلك على أن بني إسرائيل قد دأبوا على النسيان؛ ناسبه تذكيرهم بما كان من إنجائهم بذكر ﴿وَإِذْ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: نجيناكم، لكن لما كان موسى عز وجل قد بكتهم وأنكر عليهم ما طلبوه من الشرك، وكان ذلك أدعى إلى أن يزول عنهم كل شك؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل أنجي، ولما تقدم ذكر عداوة فرعون وملئه لبني إسرائيل في الآية ١٢٧ وطال الفاصل؛ ناسبه التصريح باسم العدو، ومن ثم كان قوله: ﴿مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾.

أما آية طه فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فلما أريد تحقيق ما سيأتي من النعم؛ ناسبه ذكر قد والفعل الماضي بقوله: ﴿فَقَدْ أَجْنَيْكُمْ﴾ ولما تقدم التصريح باسم فرعون وقومه قبل هذه الآية مباشرة، وأريد الدلالة على عداوته لهم؛ ناسبه قوله: ﴿مِّنْ عَدُوِّكُمْ﴾.

﴿وَأَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتَ نَنْظُرُونَ﴾ [٥٠/٢]

﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾ [٦٤/٧]

﴿وَأَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ [٥٤/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به، ومما ذكر بعده؟

(١) وازن الغرناطي فقط بين ﴿يَجْنَيْكُمْ﴾ [٤٩/٢] و﴿أَجْنَيْكُمْ﴾ [٦٤/٧] و﴿أَجْنَيْكُمْ﴾ [٦٤/٧] فعلل سبب ورود ﴿يَجْنَيْكُمْ﴾ فقط. ورأى أن ذلك يرجع إلى سببين: مراعاة الكثرة ومراعاة ما بعده من الأفعال المضعفة. ولنا تعليق على السبب الأخير. انظر: ملاك التأويل ٥٣: ٥٥.

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: وأغرقناهم؛ أي آل فرعون، لكن لما أريد ذكرهم تعييناً لهم وقصدا للإهانة؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضممر بقوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾، ولما كان إهلاك العدو حال النظر إليه نعمة كبرى؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِ﴾؛ فلما عبر عن صدق من قوم نوح بالاسم الموصول الدال على التعظيم والتكریم؛ ناسب ذلك التعبير عن كذبوا بالاسم الموصول الدال على التحقير والإهانة بقوله تعالى: ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما نسب هؤلاء نوحاً إلى الضلال باطلاً وذلك ناشئ عن عمى البصيرة أو البصر؛ ناسب أن يقلب الأمر عليهم على وجه الحق^(١) بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾.

وأما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿كَذَّابٌ آلَ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَجْدَهُمُ اللَّهُ بِذُرِّيَّتِهِمْ﴾؛ فلما خص آل فرعون بالذكر دون غيرهم؛ ناسبه ذكر عاقبتهم دون غيرهم بقوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾، ولما ذكر جزاء الكل؛ ناسبه ذكر سببه بقوله: ﴿وَكُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ﴾.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٠/٢]

﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ [٥١/٢]

﴿وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ [٣/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾؛ فلما كان الإغراق من الأمور التي تدرك بالنظر إليها؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾؛ فلما كان هذا شركاً بالله، وكان الشرك ظلماً؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾.

أما الآية الثالثة فقد ورد فيها قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ﴾؛ فلما كانت بشرية الرسول صلى الله عليه وسلم وإلعال السحر تدرك بالبصر؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ﴾.

﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ [٥٠/٢]

﴿وَأَنْتُمْ جُنُودٌ نَنْظُرُونَ﴾ [٨٤/٥٦]

لم خصت آية الواقعة ب حينئذ دون آية البقرة؟

آية البقرة وردت في سياق خطاب بني إسرائيل بعد بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بنسبة ما أنعم الله به على أسلافهم إليهم، ودل ذلك على أن زمن الفعل غير مقصود؛ فناسب هذا قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

أما آية الواقعة فسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ [٨٣] فلما كان وقت بلوغ الروح الحلقوم هو محل العناية والاهتمام؛ ناسبه ذكر حينئذ بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ جُنُودٌ نَنْظُرُونَ﴾ [٨٤].

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [٥١/٢]

﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مِّمَّقَتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ [١٤٢/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن الإجمال أو التفصيل؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾؛ فلما كان المتبع بدء كل نعمة بذكر ﴿وَإِذْ﴾ وكان السياق قائماً على تعدد النعم على بني إسرائيل؛ توطئة لتعنيفهم على ما هم فيه من العناد والكفر، وكان الإجمال أنسب الأساليب لهذا الغرض؛ ناسبه ذكر العدد دفعة واحدة بقوله تعالى ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾.

أما آية الأعراف فقد وردت في سياق الغالب فيه ذكر أحداث قصة موسى بالعطف بالواو كما دل على ذلك قوله: ﴿وَجَنَوْزَنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَىٰ قَوْمٍ يَمْكُونُ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ الآيتين، وكان سياق السورة قائماً على تفصيل ما يتعلق بقاء موسى ربه بما لم يذكر في غيرها تسرية للنبي ﷺ لما يلاقيه من تكذيب قومه وأذاهم؛ ناسب ذلك العطف بالواو وتفصيل الميقات بقوله: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فِتْنَةٍ مِّمَّقَتِ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾.

﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [٥١/٢]

﴿ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ [١٥٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة، ومن المضاف إلى بعد؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على مخاطبة بني إسرائيل، وكان اتخاذهم العجل بعد ذهاب موسى عليه السلام لميقات ربه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ﴾؛ فلما عبر عنهم بضمير الغيبة؛ إبعاداً لهم وغضاً لشأنهم لاستحالة ما طلبوه، وكان السياق لتبكيهم لشدة تكذيبهم وعنادهم، وكان المعاند بعد فرط البيان أجدر بالتبكي؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾.

﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [٥٢/٢]

﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ [١٥٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من العطف بـ ثم أو الفاء، ومن متعلق العفو؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ﴾؛ فلما كان بين اتخاذ العجل والعفو تراخ؛ وكان السياق قائماً على خطاب بني إسرائيل لتذكيرهم نعم الله عليهم؛ ناسب ذلك العطف بـ ثم وتخصيص العفو بهم بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾؛ فلما كان السياق لتعداد أفعالهم القبيحة التي تدل على عنادهم مع الرسول ﷺ ومع موسى عليه السلام، وكان السياق قائماً على طي الزمن بنسبة ما فعله الخلف إلى السلف، وما فعله الخلف

إلى السلف؛ ناسب هذا العطف بالفاء والإشارة إلى الفعل / اتخاذ العجل بقوله تعالى: ﴿فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٥٢ / ٢]

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٨٥ / ٢]

﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [٧٠ / ٥٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل بالواو أو الفاء، ومن لعل أو لولا؟ الآية الأولى تقدم فيها العفو عن بني إسرائيل بعد اتخاذهم العجل من دون الله؛ فلما كان الغرض من العفو أن «يكونوا على رجاء الشكر لله عز وجل ونعمة»^(١)؛ ناسب هذا الفصل والتعير به لعل بقوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿رَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾؛ فلما كانت كل نعمة من هذه النعم تستحق الشكر، وكان الشكر نفسه نعمة من الله تضاف إلى ما قبلها من النعم؛ ناسب ذلك العطف بالواو والتعير به لعل بقوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. أما الآية الأخيرة فقد وردت في سياق الرد على من ينكرون البعث، بذكر الآيات الدالة على قدرة الله، ومنها نعمة الماء بقوله تعالى: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا﴾؛ فلما كانت تلك النعمة تستوجب الشكر، وكان هؤلاء مبالغين في الكفر وعدم الشكر، وكان ذلك سببا لإنكار ما هم فيه، وحضهم على الشكر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [٥٣ / ٢]

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [٨٧ / ٢]

﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ﴾ [١٥٤ / ٦]

﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٢ / ١٧]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء، وبما فيها بعد قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾؟

الآية الأولى وردت في سياق المتبع فيه بدء كل نعمة بقوله وإذ؛ فناسبه قوله: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ولما كان بني إسرائيل قد دأبوا على لبس الحق بالباطل كما دل على ذلك اتخاذهم بعد أن ذهب موسى للقاء ربه؛ ناسب إيتائهم ما يفرق بين الحق والباطل؛ ليكونوا على «حال من ترجي هدايته فيغلب حلمه جهل وعقله شهوته»^(٢) بقوله: ﴿وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

وأما الآية الثانية فقد تقدمها بيان نقض بني إسرائيل الميثاق بقتل بعضهم بعضاً، وبإخراج القوى منهم الضعيف من داره؛ فلما كان ذلك دالا على العناد والكفر؛ ناسب تأكيد الخير باللام الموطئة للقسم وقد بقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ولما انتهى الحديث عن موسى، وأريد الإشارة إلى من بعده من الرسل؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ

(١) أحمد بن المنير الإسكندري - الانصاف بذيل الكشف للزخشري - دار الريان للتراث - ج ١/ ١٣٩ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ١/ ١٣٤ .

يَكُم عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَنْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٥٦﴾؛ فلما أريد الحديث عن موسى عليه السلام وهو قبل الرسول صلى الله عليه وسلم، وأريد الدلالة على علو رتبة ما أوتي موسى عما سبق تمهيداً لبيان أن القرآن أفضل منه على الرغم مما تقدم من صفات مدح كتاب موسى^(١)؛ ناسب هذا البدء به (ثم) بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ولما كانت الأحكام التي ذكرت قبل هذه الآية مما ورد في التوراة دالة على أنها متصفة بالخلو من النقص والعيب؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ﴾.

وأما الآية الرابعة فيسبقها قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ الآية؛ فلما ذكر الله ما أنعم به على رسوله، وأريد استئناف الحديث عن موسى وبني إسرائيل؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾. ولما كان إتياء موسى لما كان فيه بنو إسرائيل من الشرك بالله؛ فقد اتخذوا فرعون وكيلاً من دون الله كما دل على ذلك ما دار من حوار بين موسى عليه السلام وفرعون في أواخر السورة؛ ناسبه جعل الكتاب هدى لهم من الضلال بقوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا﴾ ﴿٢﴾.

﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿٥٣/٢﴾

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ﴿٤٩/٢٣﴾

لم خصت كل آية بما فيها من البدء، وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾؟ آية البقرة سبق بيان ما فيها آنفاً. أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ ﴿١٥﴾ الآيات؛ فلما كان السياق دالاً على التكذيب والإنكار، وكان فيما أرسل به موسى ما يكفي؛ ناسبه تأكيد الخبر بالقسم واللام وقد، والاكتفاء بذكر الكتاب بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾، ولما كان الحديث عن هؤلاء بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ﴾ ﴿٥٤/٢﴾ ﴿٢﴾

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ ﴿٦٧/٢﴾

﴿وَقَالَ مُوسَى يَنْقُورُ﴾ ﴿٨٤/١٠﴾

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر ﴿إِذْ﴾ و﴿لِقَوْمِهِ﴾ و﴿يَنْقُورُ﴾ أو عدم ذكره؟ آيتا البقرة وردتا في سياق المتبع فيه بدء كل نعمة بـ ﴿إِذْ﴾ فناسبه بدء كل منهما بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ﴾، ولما كانت الآية ٥٤ تتعلق بظلم بني إسرائيل أنفسهم باتخاذهم العجل، وكان ذلك دالاً على غفلتهم وتناسيهم، وعلى ضعفهم وعدم قيامهم بما كلفوا به؛ ناسب ذلك تخصيصهم

(١) انظر: وابن عاشور - التحرير والتنوير (٨- / ١٧٥) وهو متأثر برأي الزخشري في الكشف ٨٠/٢، وإن لم يصرح بذلك غير أن عبارة ابن عاشور أكثر وضوحاً وتفصيلاً من عبارة الزخشري. وقد ذكر الرازي أن ((ثم)) لتأخير الخبر عن الخبر. انظر: التفسير الكبير (١٤ / ١٨٦)، وما قاله فيه نظر؛ لأن الواو تفيد ذلك بلا إشكال. وذكر القرطبي أن ثم "بمعنى الواو. انظر: الجامع لأحكام القرآن (٧ / ١٤٣) : وفيه نظر؛ لأنه لو كان الأمر كذلك؛ فلم ذكرت ثم دون الواو؟ وقد ذكر الزخشري أن هذه الآية تتعلق بالآية ٨٤ من السورة، وفيه نظر؛ لطول الفاصل بينهما طويلاً كبيراً جداً، وذكر البقاعي أن هذه الآية تتعلق بالآية ١٤٦ وهو رأي لا بأس به يخلص مم إشكال تفضيل كتاب موسى على ما أوتي الرسول ﷺ - انظر: نظم الدرر - ٧٤٤/٢ .

(٢) تمت الموازنة بين ورود ﴿يَنْقُورُ﴾ وعدم ورودها في ٦/١٤ و ٢٠/٥ عند: الإسكافي - درة التنزيل ٨١: ٨٤ والكرماني - البرهاني ١٦٢، وابن جماعة - كشف المعاني ١٤٨ و ١٤٩، والغرناطي - ملاك التأويل ٢٥٠ و ٢٥١

بما يقال، وحثهم على القيام بما كلفوا به بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ﴾. ولما كانت الآية ٦٧ تتعلق بقصة البقرة والقتيل، وكان قوم موسى مقبلين عليه ليعرفوا منه أمر القتل الذي أعياهم أمره؛ ناسبه عدم ذكر ياقوم بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾.

أما آية يونس فيسقتها قوله تعالى: ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾؛ فلما أريد ذكر حدث آخر من قصة موسى يضاف إلى ما سبق، وكان هؤلاء ذرية من قومه خائفين؛ ناسب العطف بالواو وعدم ذكر لقومه قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَى يَنْقُورُ﴾.

﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾ [٥٤/٢]

﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾ [٣/١١]

﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [٣١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف، ومن المجرور بالي؟
آية البقرة يسبقها بيان ظلم بني إسرائيل أنفسهم باتخاذهم العجل؛ فلما كان هذا شركاً قد برئ الله منه، وخلق الخلق بريئين منه، وكان سبباً للإسراع بالتوبة؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ﴾.

أما آية هود فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَن أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾؛ فلما كان الاستغفار من الشرك يحتاج إلى فترة يتم التخلص فيها من مظاهر الشرك المعنوية والحسية؛ ناسب هذا العطف بثم، ولما ذكر «ربكم»؛ ناسبه عود الضمير عليه بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾.

وأما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَرِهِنَّ﴾؛ فلما انتهى ما أمر الله به رسوله أن يقوله للمؤمنين والمؤمنات، وأريد مواصلة أوامر الله إلى المؤمنين مباشرة؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان المقام تشريع يناسبه العظمة والاتصاف بكل صفات الكمال والجلال؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم بقوله تعالى: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾ [٥٤/٢]

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [٨٥/٧]

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٤١/٩]

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٧/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما كان قتل هؤلاء بعضهم بعضاً ليس فيه خير عند البشر؛ ناسبه تخصيص الخير بكونه عبد البارئ بقوله: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَالِإِيَّاءِ مَدِينَةٍ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾؛ فلما كان المؤمنون هم الذين يلتزمون بما أمر الله ونهى،

وكان ثواب ذلك خاصًا بهم دون من كفر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

وأما آية التوبة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾؛ فلما كان بعض المؤمنين على علم بهذا لكنهم لا يعملون به؛ ناسبه حثهم على العلم الذي يعملون بما يوجبه بقوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

وأما آية النور فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا﴾؛ فلما كان كل إنسان لا ينفك عن أحوال يكره أن يطلع عليها أو تقطع عليه؛ فيتذكر برجوعه إلى نفسه عند سماع هذا النهي؛ فيعرف أن ما يسوءه من غيره يسوء غيره منه؛ فيفعل ما يحب أن يفعل معه خوفًا من المقابلة؛ لأن الجزاء من جنس العمل^(١)؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾ [٥٤ / ٢]

﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ [١٨٧ / ٢]

﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [٢٠ / ٧٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجَلِ فَتُوبُوا إِلَيَّ بَارِكُمْ فَأَقْلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِكِكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل قد أشركوا بالله باتخاذهم العجل؛ ناسبه تخصيص الله بالتوبة والرحمة وتأکید الخبر بأن وضيمير الفصل هو بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما كان الله قد تاب على المؤمنين، وعفا عنهم فيما ارتكبوه مما كان محرماً على غيرهم ووسع عليهم بإباحته؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنَّ لَنَا مُحْصُوهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للتخفيف عن المؤمنين، بعد أن أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بقيام الليل إلا قليلاً، وكانت قراء القرآن أفضل العبادات؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾.

﴿فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ [٥٥ / ٢]

﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ يُظْلِمُهُمْ﴾ [١٥٣ / ٤]

لم خصت آية البقرة بالخطاب وجملة الحال، وآية النساء بالغيبة وذكر بظلمهم؟ آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بخطاب بني إسرائيل وبتعداد نعم الله على لتذكيرهم عليهم؛ ناسبه الخطاب وعدم ذكر بظلمكم بقوله تعالى: ﴿فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظُرُونَ﴾ ولما كانوا ينظرون إلى الصاعقة ظناً منهم أنهم سيرون الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾.

أما آية النساء فقد وردت فيها قوله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ فلما كان السياق قائماً على الحديث عن أهل الكتاب لبيان تعنتهم مع الرسول ﷺ كما تعنت أسلافهم مع موسى عليه السلام وعلى ربط الجزاء بالعمل؛ ناسب التعبير بضمير الغيبة وذكر بظلمهم بقوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّعِقَةَ يُظْلِمُهُمْ﴾.

﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾ [٥٧/٢]

﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾ [٨١/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها من أنزل أو نزل، ومن ذكر تظليل الغمام أو عدم ذكره؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاكُمْ الصَّعِقَةَ وَأَنشَأْنَا نَظْرُونَ﴾؛ فلما كانت الصاعقة نارا محرقة؛ ناسب أن تكون النعمة عقبها مما يبرد القلوب بقوله تعالى: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾، ولما كان قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٥٦] إيذاناً ببدء فترة جديدة قائمة على الشكر وعدم الكفر؛ ناسبه التعبير بالفعل أنزل بقوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾.

أما آية طه فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَوَعَدْنَاهُ جَانِبَ الْوُدِّ الْآيْمَنَ﴾؛ فلما كان هذا الجانب هو الذي يلي البحر^(١)؛ وكان البحر يبرد الأكباد بمائه وهوائه لم يذكر تظليل الغمام، ولما تقدم قوله تعالى: ﴿وَأَصْلَ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾ [٧٩] ودل ذلك على شدة التكذيب والكفر؛ ناسبه التعبير بما يدل على المبالغة في وقوع الفعل وهو نزل بقوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾.

﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [٥٧/٢]

﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [١٦٠/٧]

لم خصت آية الأعراف بالالتفات من الغيبة إلى الخطاب دون آية البقرة؟ آية البقرة وردت في سياق قائم على مخاطبة بني إسرائيل؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الحديث عنهم بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وأكلوا من طيبات ما رزقناهم، لكن لما كان الخلف تابعين لسلفهم، وكان الإنعام على السلف إنعاماً على الخلف، وكان أمر الحاضر أكد في الحجة والإبلاغ؛ ناسبه ذلك العدول من الغيبة إلى الخطاب بقوله تعالى: ﴿كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

﴿كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [٥٧/٢]

﴿كُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ [١٤١/٦]

﴿كُلُّوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ﴾ [٥١/٢٣]

﴿كُلُّوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾ [١٥/٣٤]

لم خصت كل آية بما فيها من المأكول منه؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾؛ فلما كانا من طيبات ما رزق الله بني إسرائيل، وكان المتبع التعبير بنا العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾؛ فلما كان هؤلاء أرضيين؛ بسبب اتخاذهم من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله، وكان ما في الأرض من الحلال الطيب هو المباح؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كُلُوا وَمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾.

وأما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُلُ﴾؛ فلما كان الرسل أكمل الخلق لا يأكلون إلا من الطيبات؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ الطَّيِّبَاتِ﴾.

وأما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾؛ فلما كان ذلك من رزق الله، وكان السياق دالا على أن الله هو السيد المتفرد بالعتاء والمنع تربية للناس؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾.

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا﴾ [٥٧/٢]

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ [١٧٢/٢]

﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ [٨١/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها مما ذكر بعد قوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ؟﴾

الآية الأولى وردت في سياق الحديث عن بني إسرائيل؛ فلما كان الإنعام عليهم الغرض منه أن يكونوا على رجاء من ينتظر منهم الشكر، لكنهم دأبوا على الظلم بوضع الكفر موضع الشكر، وكان هؤلاء يظنون أن عدم شكرهم مما ينقص من قدر الله - سبحانه وتعالى؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان هؤلاء مؤمنين، وأريد حثهم على زيادة الإيمان بشكر نعم الله وعلى توحيده؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها بيان ما كان من طغيان فرعون وتجبره على بني إسرائيل، وبيان مدى تأثيره عليهم؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾.

﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(١) [٥٧/٢]

﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [١١٧/٣]

﴿وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾ [١٧٧/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر نفي الظلم عن الله أو عن الذين كفروا أو عدم ذكره، ومن ذكر لكن أو عدم ذكرها، ومن ذكر وتقديم كان أو تأخيرها؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا ببني إسرائيل فيما مضى، وكان هؤلاء حين لم يشكروا الله على هذه النعم يظنون أنهم قد ظلموا الله على عادتهم في نسبة ما لا يليق إلى الله؛ ناسبه نفي الظلم عن الله بقوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾، ولما نفي الله الظلم أن يصل إلى ذاته العلية، وبقيت النفس متشوفة

(١) وازن الكرمانى بين ذكر كان في ٥٧/٢ و ١٦٠/٧ وعدم ذكرها في ١١٧/٣ عند: الذي علل ذلك بأن ((ما في السورتين إخبار عن قوم ماتوا وانقرضوا وما في آل عمران مثل)). البرهان ١٢٣. وهذا فيه نظر؛ لأنه لو كان الأمر كذلك؛ لناسبه عدم ذكرها في آية الأعراف؛ لأنها مثل أيضا، لكنها ذكرت. ووازن الغرناطي بين ذكر كان في ١١٨/١٦ و ١١٧/٣ و ١٦٨.

ومتطلعة إلى ذكر من وقع به الظلم؛ ناسبه الاستدراك بأن ذلك الظلم الحاصل منهم كان جبلة وطبعًا خالط كيانه، وأن ضرره واقع بأنفسهم خاصة بقوله: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله عن الذين كفروا ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ﴾؛ فلما كان الله هو الذي يرسل الريح مما يوهم نسبة الظلم إلى الله؛ ناسب هذا نفى نسبة الظلم إلى الله بقوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾، ولما نفى الله وقوع الظلم منه، وبقيت النفس متشوفة ومتطلعة إلى ذكر من وقع منه الظلم؛ ناسبه الاستدراك بأن ذلك الظلم حاصل من الممثل بهم والممثل لهم، وأن عاقبته مقصورة عليهم بقوله: ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. وأما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ فلما لم يتقدم ما يناسبه دفع توهم تعلق الظلم بأحد، ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بنفي الظلم عن الله أو غيره، وعدم ذكر لكن، ولما كان السياق أكثر تعلقًا بالقوم، وكان التكذيب دالًا على المبالغة في الظلم حتى خالط كيانه؛ ناسب ذلك ذكر كانوا وتقديم أنفسهم عليها بقوله: ﴿وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ﴾.

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [٥٨/٢]^(١)

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ [١٦١/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من البناء للمعلوم أو للمجهول، ومن ذكر لهم أو عدم ذكرها؟ آية البقرة وردت في سياق المتبع فيه مخاطبة الله - عز وجل - بني إسرائيل، وإسناد الأفعال إلى نا الدالة على العظمة، ولما كان بنو إسرائيل على مشارف أرض كنعان التي هي الأرض المقدسة التي وعدهم الله بها؛ ناسبه ذكر قلنا وعدم ذكر الجار والمجرور وأمرهم بدخولها بقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾. أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ وَآتَيْنَاهُمْ عَلَيْهُمْ تِلْكَ وَالْمَلَكِ السَّمُوتِ كُلُّهُمْ مِنْ طَائِفَةٍ مِمَّا رَفَعْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر الكلام أن يقال: وإذ قلنا، لكن لما كان السياق لتعداد قبائهم، وكان ذلك سببًا للإعراض عنهم؛ ناسبه بناء الفعل للمجهول، وذكر لهم نكاية في تبكيتهم، ولما كان ما ذكر قبل هذه الآية يدل على أنهم دخلوا القرية؛ ناسبه أمرهم بالإقامة فيها، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾.

﴿وَادْخُلُوا أَبْوَابَ سُجْدَا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ [٥٨/٢]

﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا أَبْوَابَ سُجْدَا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ [١٥٤/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر قلنا لهم أو عدم ذكره، ومن المعطوف؟ آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا﴾؛ فلما ذكر قلنا، وأريد استكمال مقول القول بأمرهم الله بالدخول سجدا؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَادْخُلُوا أَبْوَابَ سُجْدَا﴾، ولما كان السياق لبيان تلطف الله بهم بإرشادهم إلى ما ينفعهم، وتقدم أمرهم بما يتعلق بندم القلب وخضوع الجوارح؛ ناسبه أمرهم بما يتعلق باللسان وهو الاستغفار بما يحط عنهم ذنوبهم بقوله: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾.

(١) تعرض علماء المتشابه - على اختلاف بينهم - لما ورد من تشابه بين هاتين الآيتين إلا ما ذكرناه، انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٨: ١٣، والكرماني - البرهان ١٢٣ و ١٢٤، والغرنطي - أكثرهم بيانًا للمتشابه - ملاك التأويل ٥٨: ٦٧، وابن جماعة - كشف المعاني ٩٦ و ٩٧.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ﴾؛ فلما لم يذكر فعل القول؛ ناسبه ذكر قلنا، ولما كان ذلك بسبب أنهم امتنعوا عن الالتزام بأحكام التوراة؛ ناسبه ذكر لهم، وتخصيص كل قول بفعل خاص إشارة إلى استقلال كل جملة بذاتها بقوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ مُجْعًا وَقُلْنَا لَهُمْ﴾، ولما كان السياق لتعداد قبائحهم وبيان مخالفتهم لما نهوا عنه، وكان عدم الاعتداء في السبب مما نهوا عنه؛ ناسبه قوله: ﴿لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾.

﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ﴾ [٦٠/٢]

﴿إِذِ اسْتَسْقَىٰ قَوْمُهُ آبَ اضْرِبْ﴾ [١٦٠/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المستسقى، ومن قوله تعالى ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ﴾ أو ﴿أَبَ اضْرِبْ﴾؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾؛ فلما كان الرجز أشد العذاب سببًا للجفاف وقلة الماء، مما جعل بني إسرائيل يطلبون من موسى عليه السلام أن يستسقى لهم؛ وكان ظلمهم يدل على بعدهم من الله؛ ناسبه إبعادهم بعدم ذكرهم بقوله: ﴿وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾، ولما كان طلب السقيا سببًا لكلام الله موسى؛ ناسبه قوله: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ ﴿١٥١﴾ وَفَطَعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِطًا أُمَمًا وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾؛ فلما كان السياق دالا على مدح الله لهم والثناء عليهم؛ ناسبه نسبة الاستسقاء إليهم بقوله: ﴿إِذِ اسْتَسْقَىٰ قَوْمُهُ﴾، ولما ذكر الوحي وأريد تفسيره؛ ناسبه قوله: ﴿أَبَ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ﴾.

﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ كُتُوبًا وَاشْتَرَوْا مِن رِّزْقِ اللَّهِ﴾ [٦٠/٢]

﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ [١٦٠/٧]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرِبَهُمْ﴾؟ آية البقرة وردت بعد ذكر ما أنعم الله به على بني إسرائيل بقوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾؛ فلما ذكر الظل والطعام والشراب؛ ناسبه أمرهم بالأكل والشرب بقوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ﴾.

أما آية الأعراف فلم يتقدمها ذكر شيء من ذلك؛ فناسبه عدم ذكر ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ﴾، ولما كان الاستمتاع بالشرب يكون مع الظل؛ ناسبه قوله: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ﴾ ولما ذكر المشرب والظل؛ ناسبه ذكر الطعام بقوله: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ﴾.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٦٠/٢]

﴿كُلُوا مِن مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [١٤٢/٦]

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [٣١/٧]

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ [١٩/٥٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الأمر بالأكل والشرب أو بالأكل فقط، ومن ذكر ما يتعلق به الأمر أو عدم ذكره، ومن المعطوف؟

آية البقرة يسبقها ذكر ما أنعم الله به على بني إسرائيل من الطعام والشراب؛ فناسبه أمرهم بالأكل والشرب، ولما كان ما رزقهم الله من المن والسلوى شيئاً عظيماً يستحق الإضافة إلى الاسم الأعظم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ﴾، ولما كان بنو إسرائيل قد دأبوا على المسارعة في الإفساد؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشَاتٌ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً ببيان ما يؤكل مما أحله الله دون ما زعمه المشركون؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ ولما كان الشرك مصدره اتباع خطوات الشيطان؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ وأما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَنْبَغِي مَادَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾؛ فلما «أمر بكسوة الظاهر بالثياب؛ لأن صحة الصلاة متوقفة عليها، أمر بكسوة الباطن بالطعام والشراب لتوقف القدرة عادة عليها»^(١) بقوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾، ولما كان السياق غير متعلق بشيء مما يؤكل ويشرب؛ ناسبه العموم بعدم ذكر ما يتعلق به الأكل والشرب، ولما أمر بالأكل والشرب؛ ناسبه النهي عن الإسراف بقوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾.

وأما آية الطور فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ ﴿٧٧﴾ فَكِهِينَ بِمَا ءَانَهُمْ رِيقُهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على تنوع عموم الأكل والشرب؛ ناسبه الأمر بالأكل والشرب، وعدم ذكر متعلقهما، وكان أكل وشراب الآخرة ليسا كأكل وشراب الدنيا؛ فهما مأمونا العاقبة من التهمة والسقم، وهما كاملان لا نقص فيهما؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١٦﴾﴾.

﴿بِمَا تَنْبَغِي الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا﴾ [٦١/٢]

﴿بِمَا تَنْبَغِي الْأَرْضُ﴾ [٣٦/٣٦]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر متعلق تنبت أو عدم ذكره؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يٰمُوسَىٰ لَنْ نَّصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامِهِ وَغَدِ قَادِحٌ لَّنَا رَيْكَ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد تمردوا على المن والسلوى، وأرادوا أنواعاً بعينها مما ألفوه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿يُخْرِجْ لَنَا بِمَا تَنْبَغِي الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِيهَا وَبَبَلِهَا﴾.

أما آية يس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾؛ فلما كان السياق قبل تلك الآية خاصاً بذكر بعض ما تنبت الأرض، وأريد الدلالة على عموم قدرة الله؛ ناسبه عدم ذكر متعلق الفعل بقوله: ﴿بِمَا تَنْبَغِي الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [٦١/٢]

﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ﴾ [٩٩/١٢]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الأمر ومن التنوين أو عدم التنوين؟
آية البقرة تقدم فيها ما يدل على استبدال بني إسرائيل الذي هو أدنى بالذي هو خير؛ فلما كان ذلك دالاً على سفاهتهم وانتقالهم من الأدنى إلى الأدنى، وكان المتبع في سياق سورة البقرة التيسير على بني إسرائيل على الرغم من شديد عصيانهم وكفرهم؛ ناسب أمرهم بالهبوط إلى أي بلد «جامع

لما يتعاون عليه من أمور الدنيا، يجمع هذه المطالب التي طلبوها؛ لأن ما دون الأمصار لا يكون فيها إلا بعضها^(١)؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿أَهْبِطُوا مِصْرًا﴾^(٢)
 أما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ وَقَالَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالدخول على يوسف، وأريد عموم المكان الذي كان يوسف مستقراً به، وهو مصر البلد المعروف، وكان المتبع في القرآن منع مصر من التنوين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَدْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ﴾.

﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾ [٦١/٢]

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفْقَهُوا...﴾ ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾ [١١٢/٣]

لم خصت آية آل عمران بما فيها من التفصيل وإعادة ضربت دون آية البقرة؟
 آية البقرة وردت في سياق تذكير بني إسرائيل بعظيم نعم الله عليهم، وكان المتبع فيه الإشارة إلى معاصيهم وعقوبتهم بإيجاز؛ تأليفاً لقلوبهم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى لأمة الرسول ﷺ عن أهل الكتاب: ﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتُلُوكُمْ يُولُوكُمْ أَوْلَادًا ثُمَّ لَا يُضْرُونَ﴾؛ فلما أريد تحليل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾، ولما كان بنو إسرائيل قد تفرقوا في البلاد؛ ناسبه قوله: ﴿أَيْنَ مَا تَفْقَهُوا﴾، ولما كانت الذلة تزول عنهم بوفائهم بعهد الله وعهودهم مع الناس؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا يَحْبِلَ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ﴾، ولما طال الفصل، وأريد ذكر نوع جديد مما ضرب عليهم؛ ناسبه إعادة الفعل وما يتعلق به بقوله: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ﴾.

﴿وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [٦١/٢]

﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَغْيِرَ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾ [٢١/٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ بَغْيِرَ حَقٍّ﴾؟
 آية البقرة وردت في سياق قائم على الإجمال والإيجاز في الحديث عن معاصي بني إسرائيل وجرائمهم؛ فلما تقدم ذكر بعضها، وأتبع بذكر عقوبته، ثم بدئ بذكر عقابهم بقوله تعالى: ﴿وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ﴾؛ ناسبه ذكر سببه إجمالاً بقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾.
 أما آية آل عمران فيسبقها أمر الله الرسول ﷺ بقوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةَ أَسْلَمْتُمْ﴾ الآية؛ فلما كان الرسول ﷺ يبلغ أصحابه، وأصحابه يبلغون من بعثوا إليهم، وكان قد تقدم بيان أن البغي هو سبب اختلاف أهل الكتاب فيما بينهم، وكان ذلك يؤدي إلى قتل من يأمرون بالقسط من الناس؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾، ولما كانوا قد تسبوا في عذاب الناس وإيلاهم بالقتل؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم قوله: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

(١) الحارثي عن البقاعي - نظم الدرر - ج ١/١٤٨ .

(٢) اختلف المفسرون في تفسير «مِصْرًا» انظر في ذلك: الطبري - جامع البيان - ج ١/٢٤٨ و ٢٤٩، والرازي - التفسير الكبير - ج ٣/٥٣٣،

وابن كثير - تفسير القرآن العظيم - المكتبة التوفيقية - ج ١/١٠١ و ١٠٢ .

﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [٦١/٢]

﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ﴾ [٩٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرف العطف ومن العقاب؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما تقدم والغضب؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان هؤلاء قد كفروا بآيات الله وقتلوا أنبياءه؛ ناسبه تخصيص الغضب بأنه من الله بقوله: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَبَشَأَا اشْتَرَوُا بِحُيُوتِهِمْ أَن يَكْفُرُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿فَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَذِبُكُمْ وَفَرِقًا نَقْلُوهُمْ﴾ [٨٧]، ودل ذلك على تتابع كفرهم؛ ناسبه بيان تتابع الغضب عليهم بقوله تعالى ﴿فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَىٰ غَضَبٍ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [٦٢/٢]

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [١٧/٢٢]^(١)

لم خصت كل آية بما ورد فيها بعد ذكر الطوائف؟

آية البقرة يسبقها بيان ما استحقه بنو إسرائيل من ضرب الذلة والمسكنة ومن غضب الله؛ لما هم فيه من الكفر بآيات الله والعصيان والاعتداء، وكان ذلك سبباً لإحاطة الخوف بهم والحزن؛ ناسب ذلك الإقبال على من أطاع من جميع الأمم وبتبشيرهم بما خصوا به من الأجر، وبنفي الخوف وبنفي الحزن عنهم بقوله تعالى: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

أما آية الحج فقد وردت بعد الرد على من عندهم ريب في البعث، وبيان صفات الكافرين وصفات المؤمنين وجزاء كل منهم؛ فلما كان يوم القيامة هو يوم الفصل بين هذه الطوائف؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾، ولما كان الفصل لا بد له من حضور ومشاهدة أقوال كل طائفة وأعمالها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

﴿مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [٦٢/٢]

﴿مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ [١٨/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحِينَ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

(١) تمت الموازنة بين تقديم النصارى وتأخيرهم، ونصب الصابئين ورفعها، وذكر المجوس والذين أشركوا في آية الحج فقط، وذكر ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ

عِندَ رَبِّهِمْ﴾ في آية البقرة. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٣: ١٦، والكرمانى - البرهان ١٢٦ و١٢٧، وابن جماعة - كشف المعاني ١٠٠

و١٠١، والغرناطي - ملاك التأويل ٧٤: ٧٩،

الْآخِرِ؛ فلما كان كل طائفة من هذه الطوائف تدعي الإيمان قولاً؛ ناسب التمييز بينها بضرورة الجمع بين القول والعمل؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كانت إقامة الصلاة أبرز مظاهر عمارة المساجد؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾.

﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٦٢/٢]

﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٢٦٢/٢]

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [١٩٩/٣]

لم خص كل موضع بما فيه من البدء ومن الذكر والحذف؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ مِنَ ءَامَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

الْآخِرِ﴾؛ فلما كان المبتدأ الموصول قد استوفى شروط جواز دخول الفاء في الخبر؛ ناسبه ذكر الفاء^(١) بقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، ولما خص من كفر من بني إسرائيل بما يثير رعبهم وخوفهم وهو الذلة والمسكنة والغضب من الله؛ ناسبه طمأننة من آمن بزوال كل خوف وحزن بقوله: ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت جملة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ هي الخبر؛ ناسبه الفصل، ولما كان المنفق قد يخاف على نفسه الفقر الذي يؤدي إلى الغم والهم والحزن؛ ناسبه تبشير المنفقين بنفي الخوف والحزن عنهم بقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْرُونَ بَاعَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ فلما طال الكلام عن مؤمني أهل الكتاب، وأريد استحضارهم بما يدل على علو مكانتهم وعظم شأنهم، ناسبه ذكر أولئك. ولما كانت جملة ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ هي الخبر؛ ناسبه الفصل عدم ذكر الفاء، ولما لم يذكر قبل هذه الآية ما يثير الخوف أو الحزن؛ ناسبه عدم ذكر ما ينفيه.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾ [٦٣/٢]

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٨٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

الآية الأولى وردت في سياق قائم على مخاطبة بني إسرائيل؛ فناسبه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢)؛ الآيتين؛ فلما كان الحديث عن بني إسرائيل وطال الفاصل؛ ناسبه إظهار المتجدد عنهم بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾.

(١) عن هذه الشروط انظر: ابن عطية = المحرر الوجيز (١ / ٣٧١)، وقد ذكر أبو حيان ما قاله ابن عطية وعقب عليه انظر: البحر المحيط (٢ /

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الْطُّورَ﴾ [٦٣/٢]

﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ يَمِيقَهُمْ﴾ [١٥٤/٤]

لم خصت آية البقرة بالخطاب، وآية النساء بالغيبة وذكر سبب الرفع؟
آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾؛ فلما تقدم ذكر أخذ الميثاق، وكان السياق قائماً على تعداد نعم الله على بني إسرائيل، وعلى خطابهم، وأريد جعل كل منهما نعمة، ناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ﴾.

أما آية النساء فقد وردت في سياق تعداد مساوي أهل الكتاب، وكان الحديث عنهم بضمير الغيبة، وكان رفع الطور بما أعطوا الله من الميثاق ليعملوا بما في التوراة؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ يَمِيقَهُمْ﴾.

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [٦٤/٢]

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾ [٨٣/٢]

﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [٢٥/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من ﴿تَوَلَّيْتُمْ﴾ أو ﴿وَلَّيْتُمْ﴾، وبما ذكر بعده؟
الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ﴾؛ فلما كان أخذ الميثاق لا يعرض عنه إلا بتكلف «ومنازعة من الهوى شديدة»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾، ولما كان هذا التولي بعد نعم تستحق التعظيم والتبجيل؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾، ولما كان من لم يتول لا يكاد يذكر؛ وأريد بيان عموم فضل الله عليهم جميعاً؛ ناسبه عدم الاستثناء.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فلما كان الإعراض عن أخذ الميثاق لا يكون إلا بتكلف شديد؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾، ولما أريد بيان أن معظم بني إسرائيل ممن كسب سيئة وأحاطت به خطيئته؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾.

أما الآية الثالثة فقد وردت في سياق بيان فضل الله على المؤمنين يوم حنين، عندما ضاقت عليهم الأرض بما رحبت؛ فلما كان الفرار من المعركة لا يكون إلا عن تكلف أقل من تكلف نقض الميثاق؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾، ولما أريد بيان عموم إنعام الله عليهم بما أنزله من السكينة؛ ناسبه عدم الاستثناء.

﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٦٤/٢]

﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [٨٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من حرف العطف، ومن جواب الشرط؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان التولي يستوجب العقوبة والحرمان، لكن الله عاملهم بما هو أهل له، لا بما هم أهل له؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان جزاء التقوى الفلاح؛ ناسبه أن يكون جزاء عدم التقوى الخسران بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ﴾؛ فلما كان التقدير: فلولا فضل الله عليكم ورحمته بالرسول ووراث علمه لاستبيحت بإذاعتهم هذه بيضة الدين واضمحلت أمور المسلمين؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾، ولما كان من أعرض عن الرحمن اتبع الشيطان كما تقدم الإشارة إلى ذلك، وكان من فضل الله على المؤمنين ورحمته أن عصمهم من اتباع الشيطان؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿لَا تَبِعُوا الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [٦٥/٢]

﴿قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [١٦٦/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ﴾؛ فلما كان الاعتداء سبباً للقول؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَّاءِ نُحُورِهِمْ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط ليست مما يجب اقترانه بالفاء؛ ناسبه عدم ذكر الفاء بقوله: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ﴾.

﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ [٦٧/٢]

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ﴾ [٤٧/١١]

﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ﴾ [١٨/١٩]

لم خصت كل آية بما فيها من التأكيد أو عدمه، ومن متعلق الفعل أعود؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَلَنُخْذَنَا هُزُؤًا﴾؛ فلما كان الاستفهام دالا على إنكار بني إسرائيل، وكان مقام النبوة منافياً للهزاء، ودل ذلك على أن هؤلاء معهم ما إذا تأملوه ارتدعوا عما هم فيه؛ ناسبه خلو الخبر من التأكيد، ولما أسند موسى عليه السلام أمر ذبح البقرة إلى الله؛ ناسبه أن تكون الاستعاذة بالله بقوله: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾.

أما آية هود فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِن أَهْلِي﴾ الآية؛ فلما كان السياق قائماً على تلذذ نوح بنداء ربه بإعادة ذكر الربوبية وتأكيد الخبر بإن رغبة في تقوية مضمون الكلام؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ﴾.

وأما آية مريم فقد وردت حين دخل جبريل على مريم - عليهما السلام - فجأة فخافت منه؛ فلما كان كان الخوف قد يزعزع الإنسان، وأرادت أن تثير فيمن دخل عليها فجأة عاطفة الرحمة؛ ناسبه تأكيد ثقة مريم بنفسها والتعبير بالرحمن بقوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ﴾.

﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾ [٦٧/٢]

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ﴾ [٢٣/١٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أعود أو معاذ؟

آية البقرة وردت في سياق الرد على بني إسرائيل حين قالوا لموسى عليه السلام: ﴿أَلَنُخْذَنَا هُزُؤًا﴾؛ فلما كان الاستفهام بالفعل المضارع، وكان السياق قائماً على عدم الاعتداد بما هم فيه من إنكار - كما

سبق بيانه -؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ﴾.

أما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَرَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَقَتْ الْأَبْرَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾؛ فلما كانت مبالغة امرأة العزيز في المراودة يناسبه مبالغة يوسف عليه السلام في الاستعاذة بالله؛ ناسب التعبير بالاسم الدال على التحقيق والثبوت بقوله: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ﴾.

﴿قَالُوا أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾ [٦٨/٢]

﴿قَالُوا أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾ [٦٩/٢]

﴿قَالُوا أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ [٧٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المستفهم عنه؟

الآيات الثلاث يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾؛ فلما أراد بنو إسرائيل التلكؤ في تنفيذ الأمر بالسؤال عن ماهية البقرة؛ ناسبه قولهم: ﴿أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾، ولما سألوا عن الماهية وأجيبوا عنها، مما يقتضي التعجيل بذبح البقرة، لكنهم عادوا إلى التلكؤ مرة أخرى بالسؤال عن لونها؛ ناسبه قولهم: ﴿أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا لَوْثُهَا﴾، ولما أجيبوا عما سألوا، وأريد بيان شدة تلكؤهم ومماطلتهم في تنفيذ أوامر الله بإعادة السؤال عن الماهية مرة أخرى بقولهم: ﴿أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾، ولما تنبهوا إلى تشديدهم ومماطلتهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على عزمهم على الفعل بذكر التبرك بالمشيئة بقولهم: ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾.

﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَائٍ بَيِّنٌ ذَلِكَ﴾ [٦٨/٢]

﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ [٧٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من نعت بقرة؟

لما قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: ﴿أَذْءُ لَنَا رَبِّكَ يُبَيِّنُ لَنَا مَا هِيَ﴾، وكان السؤال سؤال لدد وتلكؤ عن تنفيذ الأمر، ودل ذلك على إسراف بني إسرائيل في الإعراض؛ ناسبه أمرهم بما يلفت نظرهم إلى أن خير الأمور الوسط بكون البقرة متوسطة العمر فلا هي كبيرة مسنة ولا هي صغيرة شديدة الصغر بقوله: ﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَائٍ بَيِّنٌ ذَلِكَ﴾، ولما زادوا في التلكؤ وسألوا عن لون البقرة وأجابهم الله، ثم زادوا في التلكؤ بإعادة السؤال عن ماهية البقرة؛ فتشددوا وبلغوا الحد في الخروج عن أمر الله؛ ناسبه التشديد في صفات البقرة المراد ذبحها بحيث يصعب عليهم العثور عليها بقوله: ﴿قَالَ إِنَّكُمْ يَقُولُونَ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا﴾؛ فهذه البقرة ﴿لَا ذَلُولٌ﴾؛ أي ليست مروضة، لا أحد قادها ولا قامت بعمل؛ إنها انطلقت على طبيعتها وعلى سجيته في الحقول بدون قائد ﴿تُثِيرُ الْأَرْضَ﴾؛ أي لم تستخدم في حراثة الأرض أو فلاحتها، ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾؛ أي لم تستخدم في إدارة السواقي لسقية الزرع، ﴿مُسَلَّمَةٌ لَا شِئَةَ فِيهَا﴾ أي خالية من العيوب لا أذنها مثقوبة. ولا فيها أي علامة من العلامات التي يميز الناس أبقارهم بها، ولا رجلها عرجاء، خالية من البقع والألوان غير اللون الأصفر الفاقع، وكلمة ﴿لَا شِئَةَ فِيهَا﴾، أي لا شيء فيها^(١).

يقول الشعراوي: «والمأمل في وصف البقرة كما جاء في الآيات يرى الصعوبة والتشدد في اختيار أوصافها، كأن الحق تبارك وتعالى يريد أن يجازيهم على أعمالهم». (١٤٥)

﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ [٧٢/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ﴾ [٦٤/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من التأكيد أو عدمه، ومن صلة ما؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا نَقَسًا فَأَذَرْنَا فِيهَا﴾ فلما كان كل منهم يدرك عن نفسه القتل، وينسبه إلى غيره، ودل هذا على تسليمهم بأن القاتل منهم، وعلى أن منهم من يعلمه، لكنه يكتمه؛ فلما كان الأمر متعلقا بأمر قد مضى، وأريد الدلالة على تمكن الكتم منهم حتى صار شيئا مستقرا في طبعهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ ولما كانت هذه الجملة في موقع الحال من فاداراتم؛ ناسبه ذكر الواو وعدم التأكيد.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَخِرُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالمنافقين وبما يحذرون منه في الحاضر والمستقبل؛ ناسبه تأكيد الخبر بـ إن، وعدم ذكر كتمت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحْذَرُونَ﴾.

﴿كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى وَرِيكَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٧٣/٢]

﴿كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [٥٧/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الإحياء أو الإخراج؛ ومن الفاعل؛ ومن خبر لعل؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَضْرِبُوهُ بَعْضًا﴾؛ فلما كان القتل لم يدفن، وكان ضربه ببعض البقرة سببا لعودة الحياة إليه؛ ناسبه ذكر الإحياء، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: كذلك نحى الموتى، لكن لما كان بنو إسرائيل مشبهة يأخذون الكلم على ظاهره مما جعلهم يقعون في الشرك بالله، وأريد تمكين الألوهية؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى﴾، ولما كانوا قد خصوا برؤية آيتي الإحياء والإماتة رأي العين؛ ناسبه قوله: ﴿وَرِيكَكُمْ ءَايَتِهِ﴾، ولما كان الغرض من ذلك أن يكونوا على رجاء من أن يحصل لهم عقل يرشدهم إلى الإيمان بالله واليوم آخر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

أما آية الأعراف فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَأَخْرَجْنَا بِدءٍ مِنْ كُلِّ الثَّوَرَاتِ﴾؛ فلما كان إخراج النبات دالا على إخراج الموتى؛ ناسبه ذكر الإخراج، ولما تقدم ما يدل على توحيد الله، وتقدم إسناد الأفعال إلى نا الدالة على العظمة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾، ولما كان الغرض من ذلك محاولة استرجاع ما زال من المعلومات مما يتعلق بالتوحيد وعدم الشرك؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ [٧٤/٢]

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ [١٤٤/٢]

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِيلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾ [١٢٣/١١]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ ومن صلة ما؟

الآية الأولى بدئت ب خطاب الله بني إسرائيل، وورد فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان المضاف إليه ليس عمدة، وكان السياق للتهديد؛ ناسبه التعبير بالاسم الأعظم بقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال وما هو؛ أي ربهم؛ لكن لما أريد تهديدهم، وكان للفظ الجلالة وقع عظيم في القلوب؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾.

أما آية هود فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ وكان ظاهر السياق أن يقال: وما هو؛ أي الله، لكن لما كان أمر الرسول ﷺ بالعبودية والتوكل دالا على تخصيصه بحسن التربية والرعاية؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ﴾، ولما الخطاب للنبي ﷺ، والمراد أمته وتبشيرها؛ ناسبه قوله: ﴿بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿ثُمَّ يُخْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾ [٧٥/٢]

﴿يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾^(١) [٤١/٥]

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [١٥/٤٨]

لم خصت كل آية بما فيها من التحريف أو التبديل؛ ومن كلام الله أو الكلم، ومن ذكر الظرف أو عدم ذكره؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى لبني إسرائيل: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان ذلك كلاما عظيما؛ ناسبه إضافته إلى لفظ الجلالة الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله: ﴿وَقَدْ كَانَ قَرِيْبُ نَبِيْنِهِمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء يسمعون كلام الله ثم يزيلونه عن وجهه برده على حرفه «من بعد ما فهموه وضبطوه بعقولهم، ولم تبق لهم شبهة في صحته»^(٢)؛ إذ كان اليهود يتواصون بكتمان أمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا يستفتحون به على العرب؛ فناسب ذلك قوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ﴾.

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ﴾؛ فلما كان ﴿سَمَّاعُونَ﴾ دالا على الكثرة؛ ناسبه ذكر جمع التكسير ﴿الْكَلِمَ﴾، ولما كان هؤلاء يزيلون الكلم عن وجهه ومعناه بعد أن ثبت واستقر، كما دل على ذلك احتكامهم إلى الرسول صلى الله عليه وسلم في شأن الرجم أو القصاص؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يُخْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾.

وأما آية الفتح فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِرِنَا لِنَأْخُذْهَا دَرُونَا نَنْبِعْكُمْ﴾؛ فلما كان الله قد أنبا رسوله ﷺ بأن هؤلاء لن يتبعوهم ولن يخرجوا معهم كما دل على ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما أريد تعظيم ذلك الكلام؛ ناسبه إضافته إلى لفظ

(١) تحت الموازنة بين قوله: ﴿عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [١٣/٥] وقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [٤١/٥] عند كل من: الإسكافي - درة التنزيل ٧٦: ٧٨.

والكرماني - البرهان ١٦٠، وابن جماعة - كشف المعاني ١٤٦ و١٤٧، والغرناطي - ملاك التأويل ٢٤٢: ٢٤٤.

(٢) الزغشري - الكشف - ج ١٥٦/١.

الجلالة، ولما كان ما قاله المخلفون محاولة لوضع عدم الإتيان مكان الإتيان؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾.

﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [٧٧/٢]

﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [١٩/١٦]

﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [٢٥/٢٧]

﴿نَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٧٦/٣٦]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف المضارعة، ومن صلة ما؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَفُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِعَضُّهُمْ إِلَىٰ بَعْضِ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُم بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك بياناً لما كان يسره بنو إسرائيل فيما بينهم، ويخفونه عن غيرهم، وكان السياق قائماً على الحديث عنهم، وتقدم قوله ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ﴾؛ ناسبه قوله ﴿يَعْلَمُ مَا يُسْرُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

أما آية النحل بدئت الآية بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾؛ فلما كان ذلك خطاباً للناس عامة وللمشركين خاصة، وكانت المغفرة والرحمة تقتضيان التوبة عما تقدم من الذنوب، خاصة الشرك، ولا بد أن يوافق فيها السر العلن؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتُ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾.

أما آية النمل فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما خفي ذلك، وكانت ملكة سبأ وقومها يخفون التوحيد ويعلمون الشرك بسجودهم للشمس من دون الله؛ ناسبه ذكر يخفون، ولما كان ظاهر السياق أن يعبر بضمير الغيبة، لكن لما أريد تبكيتهم وكان تبكيت المخاطب أبلغ؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾. وأما آية يس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَلَا يَخْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّآ﴾؛ فلما كان ذلك تعبيراً عن الكافرين بالغيبة، وكانت أقوالهم منها ما يسرونه فيما بينهم، ومنها ما يعلنونه، وكان التعبير بنا العظيمة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿نَعْلَمُ مَا يُسْرُوتُ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [٧٨/٢]

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [١١٦/٦]

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ [٢٤/٤٥]^(١)

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن يظنون أو يخرسون؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي﴾؛ فلما كان الكلام موصولاً عن هؤلاء، وكانوا يتمنون على الله ما ليس لهم، وكانوا معتمدين في ذلك على الظن لا على اليقين؛ ناسبه العطف بالواو وذكر يظنون بقوله: ﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِن تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿يَخْرُصُونَ﴾ [٢٠/٤٣] وقوله: ﴿يَظُنُّونَ﴾ [٢٤/٤٥] عند: الكرمانلي - البرهان ٣٣١، وابن جماعة - كشف المعاني

إِلَّا الظَّنَّ؛ فلما كان الكلام موصولا عن هؤلاء، وكانوا مشركين شديدي الكذب على الله؛ ناسبه العطف بالواو وذكر يخرصون بقوله: ﴿وَلِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾.

وأما آية الجاثية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ﴾؛ فلما أكد نفي العلم عنهم، وأريد بيان سبب ما قالوه؛ ناسبه الفصل، ولما كان ما قالوه قائما على الظن؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾.

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ﴾ [٧٩/٢]

﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٢٧/٣٨]

لم خصت كل آية بما فيها من صلة الموصول، ومن الفعل المضارع أو الماضي؟ آية البقرة يسبقها بيان ما يتعلق بالأميين من بني إسرائيل؛ فلما كان الأمي هو من لا يقرأ ولا يكتب؛ ناسبه بيان ما يتعلق بمن يحسن الكتابة، ولما كانت الكتابة مستمرة في الحاضر والمستقبل، وأريد تصوير الحدث للمتلقي كأنه يراه رأي العين؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع بقوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾.

أما آية ص فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: فويل لهم، لكن لما أريد تقوية الحكم بذكر الوصف المسبب لذلك؛ ناسبه بقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾.

﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ [٧٩/٢]

﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ﴾ [١٨/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها من الخطاب التقديم أو الغيبة والتأخير، ومن صلة ما؟ آية البقرة تقدم فيها قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ فلما كان ما تقدم سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كانت الكتابة جريمة، وأخذ الثمن جريمة أخرى، تستحق كل منهما الوعيد والتهديد؛ ناسبه ترديد كلمة ويل، ولما عبر عن الكتابة بالفعل المضارع لما سبق بيانه، وأريد ذكر ما يدل على تحقق الفعل، ناسبه التعبير بالفعل الماضي، ولما أريد تصوير فعل الكسب للمتلقي كأنه يراه؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع؛ ولما أريد الدلالة على العظمة والتكثير والتهويل؛ ناسبه تنكير ويل وتقديمها لأنها نكرة مبهمة، ومن ثم كان قوله: ﴿فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾.

أما آية الأنبياء فقد وردت بعد الرد على شبهات المبطلين فيما يتعلق بالرسول ﷺ والقرآن الكريم؛ فلما كانت أقوال هؤلاء تتضمن وصفا لله وللرسول وللقرآن بما لا يليق، ودل ذلك على شديد غفلة هؤلاء المبطلين؛ ناسبه تقديم الجار والمجرور تنبيها وتخصيصا لهم، ولما تقدم ذكر الويل بقوله تعالى: ﴿يَوَيْلُنَا﴾، وأريد الدلالة على كماله؛ ناسبه التعريف بـ آل؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا نَصِفُونَ﴾.

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ [٨٠/٢]

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ﴾ [٢٤/٣]

لم خصت كل آية بما بدئت به؟

آية البقرة يسبقها بيان تحريف بني إسرائيل للكتاب وبيان جزائه؛ فناسبه ذكر ما زعموه مما يتعلق بهذا الجزاء بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُعْطُونَ إِلَى كُتُبِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ فِرْقًا مِمَّنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٣٤﴾؛ فلما كان ذلك مشيراً للعجب والدهشة، وأريد بيان سببه؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾.

﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾ [٨٠/٢]

﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [٤٧/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاء والعهد أو الواو والوعد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾؛ فلما كان أخذ العهد سبباً لعدم الخلف؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَسَتَجْلِبُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾؛ فلما بين الله استعجالهم، وأراد استئناف الرد عليهم؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان نزول العذاب مما توعدهم الله به، وكان الوعد يستخدم في غير ما يبشر به؛ إمعاناً في السخرية والاستهزاء بهؤلاء المنكرين المستهزين؛ ناسبه التعبير بالوعد بقوله: ﴿وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾.

﴿أَمْ نَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٨٠/٢]

﴿أَنقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢٨/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من أم أو الهمزة؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ﴾؛ فلما كان ذلك لم يكن، وأريد الإضراب عما قالوه وتقرير ما بعده؛ ناسبه التعبير بأم بقوله تعالى: ﴿أَمْ نَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

أما آية الأعراف فقد بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾؛ فلما أريد إنكار ما قالوه وتوبيخهم عليه؛ ناسبه قوله: ﴿أَنقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [٨٢/٢]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾ [٥٧/٤]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٤٢/٧]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [٧/٢٩]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ [٩/٢٩]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ [٥٨/٢٩]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [٧/٣٥]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْحَاتٍ الْجَنَّاتِ﴾ [٢٢/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات؟

المتأمل في سياق الآيات يجد أنها ترد في سياق المقابلة بين جزاء المؤمنين وجزاء الكافرين؛ ومن ثم يتنوع جزاء المؤمنين المقابل لجزاء الكافرين؛ فأية البقرة يسبقها قوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١)؛ فناسب ذلك أن يكون جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات الإشارة إلى علو مكانتهم؛ ومصاحبتهم الجنة والخلود فيها بقوله ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨٢).

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا فَضَّجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ فلما عبر عن صلي النار بـ سوف إمعاناً في التهديد؛ إذ انتظار العذاب أشد من وقوعه، وعبر عن تجدد واستمرار العذاب؛ أي أبديته، باستمرار نضج الجلود؛ ناسبه ذكر ما يدل على دخول الذين آمنوا وعملوا الصالحات الجنات في المستقبل بالسين لسرعة تبشيرهم بما يدل على دخول الذين آمنوا وعملوا الصالحات الجنات في المستقبل بالسين لسرعة تبشيرهم بما يدل على تجدد النعيم، وعلى أبديته بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

وأما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَجَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّىٰ يُلَاحِظَ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ﴾ (٨٥) لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواشٍ وكذلك نجزي الظالمين (٨٦)؛ فلما ذكر ما يدل على تبئسهم قبل ذكر جزائهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على التخفيف عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات قبل ذكر جزائهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾، ولما ذكر ما يدل على تخصيص المكذبين بالعذاب في جهنم؛ ناسبه ذكر ما يدل على تخصيص الذين آمنوا بالنعيم في الجنة والخلود فيها، ومن ثم كان قوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

وأما آية العنكبوت ٧ فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَن يَسْفُتُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٨٧)؛ فلما كان ذلك دالا على عدم العفو عنهم والتوعد بمجازاتهم بما عملوا من السيئات؛ ناسبه تبشير الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالعفو عن سيئاتهم؛ وبالثواب عما فعلوه من الصالحات؛ فناسبه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٨٨).

وأما آية العنكبوت ٩ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٨٩)؛ فلما كان السياق قائماً على طي جزاء الكافرين والمشركين إمعاناً في ترهيبهم وتهديدهم؛ كي تذهب النفوس في تفسيره كل مذهب، وكان إحسان المؤمن إلى والديه، على الرغم من شركهما ومجاهدتهما إياه على الشرك، دالا على زيادة صلاحه، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك قوله ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ (٩٠).

وأما آية العنكبوت ٥٨ فيسبقها بيان جزاء الكافرين بقوله: ﴿وَلَا تَجْهَنَّمْ لِمُحِيطَةٍ بِالْكَافِرِينَ﴾ * يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾ فلما ذكر ما يدل على إحاطة النار والعذاب بالكافرين، وما يقال لهم تبكيثا؛ ناسبه ذكر ما يدل على إحاطة الجنة والنعيم بالذين آمنوا وعملوا الصالحات، وما يقال لهم استحسانا لهم وترحيبا بهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرٍ الْعَمِلِينَ ﴿٥٨﴾﴾
وأما آية فاطر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾؛ فلما كان العذاب يقابل المغفرة؛ وكانت المغفرة تكفيرا للسيئات، ناسبه بيان جزاء فعل الصالحات؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾.

وأما آية الشورى فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة العذاب وألمه؛ ناسبه ذكر ما يدل على شدة الراحة والنعيم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتٍ الْجَنَّاتِ﴾، ولما ذكر ما يدل على إشفاق الظالمين مما هو واقع بهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على طمع المؤمنين في مزيد النعيم، وما يدل على إجابة ربهم لهم بقوله: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٨٣/٢]

﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٧٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من إذ أو لقد؟

آية البقرة وردت في سياق قائم على تذكير بني إسرائيل بعظيم نعم الله عليهم، وبدء كل نعمة بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ﴾ فناسب ذلك قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾
أما آية المائدة فيسبقها ذكر قوله تعالى: ﴿وَلَنَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة الكفر والإنكار؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾.

﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [٨٣/٢]

﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [٣٦/٤]

﴿أَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [١٥١/٦]

﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [٢٣/١٧]

لم خصت كل آية بما فيها قبل قوله: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾؟

آية البقرة وردت في سياق الرد على بني إسرائيل، الذين قالوا لن تمسنا النار إلا أياما معدودة، وكان ذلك إتباعا منهم لأهل العلم منهم؛ فلما كان ذلك اتخاذا لهم أربابا من دون الله، وكان السياق دالا على التلطف بهم تأليفا لقلوبهم؛ ناسبه ورود الخبر مرادا به النهي؛ لأنه أدل على سرعة الامتثال والانتهاء^(١) بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

أما آية النساء فقد وردت في سياق قائم على إحسان المعاملة بين الرجال والنساء، وذلك إرشاداً للوصول إلى أعلى درجات التقوى؛ فناسب ذلك إرشادهم إلى الوصول أعلى درجات العبودية لله بالأمر بالعبودية والنهي عن الشرك بقوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

وأما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ﴾ فلما كان السياق خاصاً بذكر المحرمات، وكان الشرك أولها؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

أما آية الإسراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَنحُودًا﴾؛ فلما كان أكثر خطاب السورة موجهاً إلى المشركين؛ ناسبه تأكيد ما سبق بالأمر بالتوحيد بقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبِّيَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ [٨٣/٢]

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ [١٥/٤٦]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر متعلق الجار والمجرور أو عدم ذكره؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾؛ فلما كان أخذ الميثاق دالاً على التأكيد؛ ناسبه عدم ذكر عامل المفعول المطلق «إحساناً» وهو وأحسنوا^(١) بقوله: ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.

أما آية الأحقاف فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ الآيتين؛ فلما لم يتقدم ما يدل على توجيه العناية بالإحسان إلى الوالدين؛ ناسبه ذكر وصينا بقوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾.

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾^(٢) [٨٣/٢]

﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ [٣٦/٤]

لم خصت آية النساء بما فيها من التفصيل دون آية البقرة؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾؛ فلما كان السياق خاصاً ببني إسرائيل وبما هو أولى من الإحسان إليه؛ ناسبه الاكتفاء بذكر ﴿وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ﴾؛ فلما كان من أبرز مقاصد السورة صلة الأرحام التي تنتهي إلى آدم وحواء، كما دل على ذلك أول السورة؛ ناسب أن يشمل الإحسان كل ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾.

(١) انظر: العكبري: التبيان في إعراب القرآن - تحقيق: علي محمد البجاوي - عيسى البابي الحلبي وشركاه ٨٤ .

(٢)وازن ابن جماعة بين «وَذِي الْقُرْبَىٰ» ٨٣/٢ و«وَذِي الْقُرْبَىٰ» ٣٦/٤ . كشف المعاني ١٣٧ .

﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٨٣/٢]

﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ [٦٨/٣٨]

لم خصت آية البقرة بالواو وعدم ذكر متعلق الإعراض، وآية ص بالفصل وذكر عنه؟ آية البقرة وردت لبيان موقف بني إسرائيل من الميثاق، الذي أخذه الله عليهم؛ فلما تقدم قوله: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ﴾، وأريد بيان حال من تولي؛ ناسبه ذكر واو الحال، ولما كان كل أمر من أمور الميثاق يستحق تخصيصه بتعلق الإعراض به؛ ناسبه إرادة عموم الإعراض بعدم ذكر الجار والمجرور؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾

أما آية ص فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ﴾ (٧)؛ فلما كان النبأ العظيم هو محل العناية والاهتمام، ويستحق الإقبال عليه والإعراض عن غيره، لكن الذين كفروا خصوه بالإعراض وأقبلوا على غيره؛ ناسب ذلك ذكر الجار والمجرور وتقديمه على ما يتعلق به؛ فناسب ذلك قوله: ﴿أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ﴾ (٨)، ولما كانت هذه الجملة في محل رفع صفة ثانية لنبا، وأريد بيان تلازم الصفتين إمعاناً في بيان شدة قبح الإعراض؛ ناسب ذلك الفصل.

﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ [٨٤/٢]

﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ [٩٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل أو الاسم؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا سَفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَضْتُمْ﴾؛ فلما كان الغالب التعبير عما مضى بالفعل المضارع؛ لأنه «يوضح الحال التي وقع فيها، ويستحضر تلك الصورة حتى كأن السامع يسمعها ويشاهدها»^(١)؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَاهَلِ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبَعُوتَهَا عِوَجًا﴾؛ فلما كان هؤلاء يشهدون أن سبيل الله لا يصد عنها إلا ضال مضل، وكان ثبوت الشهادة أدل على إمعانهم في الضلال؛ ناسبه التعبير بالاسم بقوله: ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾.

﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ ٨٥/٢

﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ ٨/٥٨

[لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْمَجَادَلَةِ بِقَوْلِهِ [وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ] دُونَ آيَةِ الْبَقَرَةِ؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك لا تعلق له بمعصية الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾. أما آية المجادلة فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوُوا عَنِ الْجَنَّةِ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوُوا عَنْهُ﴾؛ فلما كان الله قد نهاهم عن التناجي بالإثم والعدوان ومعصية الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَنْتَحِبُونَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾.

﴿خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرْذَوْنَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [٨٥/٢]

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١١٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم خزي أو تأخير، ومن المجرور بـ في، ومن المعطوف، ومن صفة العذاب؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا﴾؛ فلما كان الجزاء هو محل العناية؛ ناسبه تقديم خزي، ولما كان إيمان هؤلاء ببعض الكتاب قد سبب لهم حياة لكنهم جعلوها دنيا بسبب كفرهم؛ ناسب ذلك ذكر الحياة ووصفها بالدنيا، ولما كان هؤلاء لم يحسنوا القيام بما يجب نحو الميثاق الذي أخذ منهم خاصة ما يتعلق بالكتاب، ودل ذلك على شدة كفرهم؛ ناسبه ناسبه أن يكون جزاؤهم أشد العذاب يوم يقوم الناس لربهم على أتم ما يكون القيام بقوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرْذَوْنَ إِلَيْكَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد بالغوا الغاية في التفرد بالظلم وفي الدناءة والإجرام وعظم الجرم؛ ناسبه ذكر ما يدل على تخصيصهم بما أعد لهم من العقاب في الدنيا وفي الآخرة بذكر لهم مرتين، وتقديم زمن العذاب، وإقامة الصفة الدنيا مقام الموصوف الحياة مبالغة في الوصف، ووصف العذاب بأنه عظيم بقوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٨٥/٢]

﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٩٣/٢٧]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿﴾ وآية النمل بـ ﴿رَبُّكَ﴾؟

آية البقرة وردت في سياق تهديد وتوعد من آمن ببعض الكتاب وكفر ببعضه، فناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الجلال والكمال بقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

أما آية النمل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا﴾؛ فلما كان ذلك خطاباً لرسول الله ﷺ وتربية له ولأمته؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ [٨٦/٢]

﴿الَّذِينَ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ [١٧٧/٣]

﴿الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾ [٧٤/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من اشتروا أو يشرون، ومن المباع والمشتري؟

آية البقرة تتحدث عن آمن ببعض الكتاب وكفر ببعض الكتاب؛ فلما كان هؤلاء قد آثروا الدنيا على الآخرة؛ فجعلوا الدنيا هي الثمن والآخرة هي المثلث - السلعة -؛ أي اشتروا؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾.

أما آية آل عمران فقد وردت في سياق الحديث عن يسارعون في الكفر؛ فلما كان هؤلاء قد آثروا الكفر على الإيمان وجعلوا الإيمان هو المثلث والكفر هو الثمن -؛ أي اشتروا؛ ناسبه قوله:

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾

وأما آية النساء فقد وردت في سياق الحديث عن يقاتلون في سبيل الله؛ فلما كان هؤلاء قد أثروا الآخرة على الدنيا، وجعلوا الدنيا هي المثلث - السلعة - والآخرة هي الثمن؛ أي باعوا، أو شروا^(١)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ﴾.

﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ [٨٦/٢]

﴿لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [١٦٢/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وينصرون أو الفصل وينظرون؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَفْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾ فلما كان ذلك دالا على نصرة بني إسرائيل بعضهم بعضا؛ ناسبه نفي النصرة، ولما كان اشتراء الحياة الدنيا بالآخرة سببا لعدم التخفيف؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان بين الموت والبعث للحساب والجزاء تراخ قد يتوهم معه تأخر العذاب؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿لَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾، ولما كانت جملة «لا يخفف عنهم العذاب» في محل نصب حال من الضمير في خالدين^(٢)؛ ناسبه الفصل.

﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ [٨٦/٢]

﴿وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ﴾ [١٦/٤١]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم النفي أو تأخيرها؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ فلما كان النفي هو المقدم، وأريد تأكيده؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾.

أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِّنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابِ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ﴾؛ فلما كانت عاد قد اغتروا بأنفسهم ﴿وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ وتناسوا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة؛ ناسب ذلك تقديم الضمير ما يتعلق بهم على نفي النصرة بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُنْصَرُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ [٨٧/٢]

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ [١٦/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول الأول؟

آية البقرة يسبقها بيان حديث عن جرائم بني إسرائيل التي ارتكبوها فيما يتعلق بالرسول ﷺ ومن آمن معه بعد ذكر قصتهم مع موسى عليه السلام؛ فلما أريد التسمية عن الرسول ﷺ بالإشارة إلى تكذيبهم لكل رسلهم خاصة موسى عليه السلام وعيسى عليه السلام وقتلهم لبعضهم؛ ناسبه قوله:

(١) عن الفرق بين شروا واشتروا انظر: مجمع اللغة العربية - معجم ألفاظ القرآن الكريم - ج ١/ ٦٣٣ .

(٢) العكبري - التبيان في إعراب القرآن (١ / ١٣٢) .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقْنَا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾﴾ .

أما آية الجاثية فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٧٦﴾﴾ الآيتين؛ فلما لم يتقدم ذكر لموسى عليه السلام، وكان السياق أكثر تعلقاً بما للمسمين من كفار أهل مكة كما ورد في سبب نزول هذه الآية^(١)، وأريد التسرية عن الرسول ﷺ بذكر ما حدث من اختلاف بني إسرائيل على الرغم من عظيم إنعام الله عليهم بإيتائهم الكتاب والحكم والنبوة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِمَّنْ أَطِيعُوا وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١١٦﴾﴾ الآيتين .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴿٨٧/٢﴾﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ ءَايَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ ﴿١٠١/١٧﴾﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى ﴿٥٣/٤٠﴾﴾

لم خصت كل آية بما فيها مما آتاه الله موسى عليه السلام؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بكتاب موسى عليه السلام، وأريد ذكر موقف آخر من مواقف بني إسرائيل تدل على تكذيبهم برسولهم وكتبهم؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ الآية .

أما آية الإسراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ فلما كانت خزائن الرحمة تدل على كثرة عطاء الله؛ ناسبه ذكر عدد ما آتاه الله لموسى عليه السلام من الآيات بقوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ ءَايَاتٍ يَبَيِّنَاتٍ﴾ . والآيات التسع هي: العصا، واليد، والسنون، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم .

وأما آية غافر فيسبقها تنازع الذي آمن مع فرعون وقومه حول الهداية؛ فلما كان ذلك دالاً على أن قوم فرعون في ضلال؛ ناسبه إيتاء موسى عليه السلام ما يخرجهم منه وهو الهدى بقوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى﴾ .

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ﴿٨٧/٢﴾﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ﴿١١٠/١١﴾﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾﴾ ﴿٤٩/٢٣﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا ﴿٣٥﴾﴾ ﴿٣٥/٢٥﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى ﴿٤٣/٢٨﴾﴾

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ ﴿٢٣/٣٢﴾﴾

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾؟

آية البقرة يسبقها بيان ما كان من عناد وكفر بني إسرائيل، على الرغم من تتابع نعم الله عليهم؛ فلما كان هؤلاء قد كفروا وموسى عليه السلام بين ظهرانيهم؛ مما يدل على أنهم في حاجة شديدة إل

من يجدد لهم أمر دينهم بعده؛ ناسب ذلك تتابع الرسل بعضهم في قفا بعض؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾.

أما آية هود فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيحُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على اختلاف من أرسل إليهم الرسول ﷺ خاصة بني إسرائيل، وأريد التسمية عنه ﷺ بذكر ما كان من اختلافهم في نبيهم موسى؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاتَّخَلَفَ فِيهِ﴾.

وأما آية المؤمنون فيسبقها بيان استكبار فرعون وملئه على الإيمان بموسى وأخيه هارون؛ فلما كان الاستكبار والتكذيب أشد أنواع الضلال؛ ناسبه إيتاء موسى الكتاب؛ كي يكونوا على رجاء من ترجي هدايته؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

وأما آية الفرقان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾؛ فلما كان من ذلك قول الذين كفروا ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُمْ نَذِيرًا﴾، وكان ذلك من دسائس بني إسرائيل، وأريد بيان أن ما طلبوه ليس الغرض منه إلا العناد والكفر، إذ قد تحقق ذلك لموسى عليه السلام وعلى الرغم من هذا كفروا به؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا﴾.

وأما آية القصص فيسبقها قوله تعالى عن فرعون وجنوده: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى من أهلكوا من القرون التي سبقت بعثة موسى عليه السلام، ممن تقدم ذكرهم في سورة الشعراء؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً﴾.

وأما آية السجدة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْفِئُونَ﴾؛ فلما كان هذا الإعراض مما يسبب الحزن الشديد للرسول ﷺ مما جعله ييخ نفس؛ ناسب ذلك التسمية عن الرسول ﷺ بذكر ما يدل على صدقه، وهو لقاء موسى عليه السلام ليلة الإسراء والمعراج بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾.

﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ﴾ [٨٧/٢]

﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [٢٥٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾؛ فلما كان السياق دالا على إصرار بني إسرائيل على كفر النعم وعدم شكرها، خاصة إرسال الرسل، وكانت هذه الحال تستوجب التبكيت والإنكار؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِقًا كَذَبْتُمْ وَفَرِقًا تَقْتُلُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾؛ فلما كان البيّنات المنطق يقتضي أن البيّنات مزيلة لأي اختلاف أو لبس، لكن الكافرين يصرون على الاختلاف وقتال المؤمنين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ

أَخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَن ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَن كَفَرَ ﴿٨٧﴾ .

﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ﴾ [٨٧/٢]

﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ﴾ [٧٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الإنشاء والوصل والخطاب أو الخبر والفصل والغيبة؟

آية البقرة بدئت ببيان نعم الله على بني إسرائيل؛ فلما فعلوا ما فعلوا من الكفر والعناد، وأريد توبيخهم والتعجب من فعلهم بما يلزمهم ويبهتهم؛ ناسبه التعبير بأسلوب الاستفهام، ولما كان رد فعلهم محذوفاً يدل عليه ما ذكر؛ ناسبه دخول الفاء للدلالة عليه، ولما كان إلزام المخاطب المعاند أدل على الحجة؛ ناسب هذا العدول من الغيبة إلى الخطاب، ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ .

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الحديث عن هؤلاء بضمير الغيبة، وعلى بيان كفرهم وعنادهم من خلال الأسلوب الخبري؛ ناسب ذلك قوله ﴿كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾، ولما كانت هذه الجملة الشرطية قد وقعت صفة لرسول^(١)؛ ناسبه الفصل؛ لأن الصفة والموصوف كالشيء الواحد.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٨/٢]

﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [١٥٥/٤]

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَ إِلَيْهِ فِي ءَاذَانِنَا وَقَرْ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾ [٦٥/٤١]

لم خصت كل آية بما فيها من قالوا أو قولهم، ومن صفة القلوب، ومن التعقيب؟

آية البقرة وردت في سياق ذكر مزاعم بني إسرائيل؛ للرد عليها ببيان كذبهم وافتراءهم على الله؛ فلما تقدم قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن تَمْسَسَنَا الشُّكْرُ إِلَّا أَنْكَامًا مَّفْدُودَةً﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا﴾؛ فالتعبير بالفعل الماضي يوحي بأنه شيء مضى لا قيمة له، ولما أراد هؤلاء التعلل بالقضاء والقدر؛ أي بأن قلوبهم قد خلقت بعيدة عن فهم ما يقول الأنبياء والرسول؛ لكونها في أغلفة مانعة من وصول شيء إليها؛ فهي لا تفهم ما يقولون ولا تعيه^(٢)؛ ناسب هذا قوله ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، ولما كان هذا ليس بحقيقة، إنما هو استكبار، وكان الاستكبار جزاؤه اللعن كما حدث لإبليس اللعين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾، ولما كان السياق قائماً على بيان كثرة من كفر بحيث كان من آمن قليلاً جداً لا يكاد يذكر؛ ناسبه تأكيد القلة بذكر المفعول المطلق وتقديمه بقوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُضُّهُمْ مِيثَقَهُمْ وَيَايَتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ﴾؛ فلما كان المتبع التعبير بالمصدر؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا﴾، ولما أراد هؤلاء التعلل

(١) انظر: الزخصري - الكشاف ج ١/ ٦٦٢ .

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر - ج ٢/ ٣٤٩ .

بالقضاء والقدر - كما سبق بيانه -؛ ناسبه وصف القلوب بـ غلف، ولما كانت قلوب هؤلاء قد ملأها الكفر بحيث لم يعد فيها مكان للإيمان؛ ناسب ذلك تثبيتها على ما هي عليه؛ بحيث لا يخرج منها شيء بقوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾، ولما كان هؤلاء قد قالوا ﴿تُؤْمِنُ بَعْضُ وَنَكْفُرُ بَعْضُ﴾، ودل ذلك على أن إيمانهم الذي زعموه قليل لا دوام له؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة اللامية.

وأما آية فصلت فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَاعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾؛ فلما أخبر الله عن شدة إعراضهم؛ ناسبه ذكر ما يؤكد من اعتراف هؤلاء المكذبين أنفسهم؛ فناسبه التعبير بالفعل الماضي الدال على التأكيد والتحقيق، ولما أريد بيان مبالغة هؤلاء في الإعراض عن الرسول صلى الله عليه وسلم بجعلهم قلوبهم في أغطية تكنها وتحفظها مما يقول، ويجعلهم آذانهم فيها ثقل قد أصمها عن السماع، ويجعلهم ساتراً كثيفاً بينهم وبينه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِمَّا نَدْعُونَكَ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْ إِنَّا عَمِلُونَ ۝٥﴾؛ فلما كان المراد بيان رحمة الله بعباده، على الرغم من شدة إعراضهم؛ ناسبه بيان ما يقربهم إلى الله بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَجِدْتُ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ﴾.

﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ [٨٨/٢]

﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ [٤٦/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من بل أولكن؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾؛ فلما أريد جعل هذا القول كالمسكوت عنه بالنسبة إلى المعطوف عليه، وأريد إثبات الحكم لما بعده؛ ناسبه العطف ببل بقوله: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾.

أما آية النساء فقد تقدم فيها قوله تعالى عن الذين هادوا: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمِعْ وَأَنْظِرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾؛ فلما كان ذلك قد يوهم أن بعضهم قد استجاب؛ ناسب ذلك دفع هذا التوهم ببيان أنهم كفروا بقوله: ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾.

﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٨/٢]

﴿قَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [٤١/٦٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل والغيبة أو الفصل والخطاب؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾؛ فلما كانت اللعنة سبباً لقلّة الإيمان، وكان السياق قائماً على الغيبة؛ ناسبه العطف بالفاء والتعبير بالغيبة؛ بقوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾.

أما آية الحاقة فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَا أَقِيمُ بِمَا بُصِّرُونَ ۝٣٨ وَمَا لَا بُصْرُونَ ۝٣٩﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الخطاب؛ ناسبه قوله: ﴿قَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾، ولما كان بين جملة ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلٍ شَاعِرٍ﴾ وجملة: ﴿قَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ انفصال تام؛ ناسبه الفصل.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [٨٩/٢]

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [١٠١/٢]

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ﴾ [٣٠/٤٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية البقرة ٨٩ يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾ الآية؛ فلما بين الله موقف بني إسرائيل من كتاب موسى عليه السلام؛ ناسب بيان موقفهم من كتاب محمد ﷺ وهو القرآن بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ﴾ ولما كان القرآن من عند الله ومصدقاً لما جاء في التوراة والإنجيل عن الرسول ﷺ، وكان بنو إسرائيل على علم بذلك قبل نزول القرآن وكانوا يستفتحون به على مشركي قريش؛ لكنهم كفروا به بعد نزوله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْخِمُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾. أما آية البقرة ١٠١ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾؛ فلما كان الخطاب لرسول الله ﷺ، وكان السياق متعلقاً به؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾، ولما كان الرسول ﷺ من عند الله ومصدقاً لما معهم من التوراة والإنجيل، وكان بنو إسرائيل على علم بذلك قبل بعثة النبي لكنهم كفروا به، ودل ذلك على نبذهم كتب الله - التي تتفق في ذلك؛ فهي كتاب واحد - وراء ظهورهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ بَدَّ وَبِئْسَ مَنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وأما آية الزخرف فيسبقها قوله تعالى: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ولما جاءهم الحق والرسول، لكن لما كان السياق أكثر تعلقاً بالقرآن وأريد ببيان موقف الكافرين منه؛ ناسب قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾. ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ [٨٩/٢]

﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [٩٢/٦]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مُصَدِّقٌ﴾؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان القرآن مصدقاً لما مع بني إسرائيل من التوراة والإنجيل من أحكام وشرائع ومن تبشير بالنبي ﷺ؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقٌ﴾ ويسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى﴾ الآية؛ فلما لم يذكر إلا كتاب موسى وكانوا كافرين به كما دل على ذلك قولهم ﴿مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾^(١) وكان القرآن مصدقاً لكتاب موسى عز وجل الذي نزل قبله، وكان يقال لما تقدم شيئاً: بين يديه؛ ناسبه التعبير بالمفرد الذي وذكر بين يديه بقوله: ﴿الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.

﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [٨٩/٢]

﴿لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾ [٦١/٣]

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [٤٤/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الممجور رب على؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ﴾؛ فلما كان الغرض من المباهلة الدعاء على الكاذب باللعنة، وهم من حاجوا النبي في بشرية عيسى عز وجل؛ ناسبه قوله: ﴿فَنَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ﴾.

وأما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِذَنْ مَوْذَنٌ بَيْنَهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء في الدنيا يظلمون أنفسهم ويظلمون غيرهم بالصد عن سبيل الله ويغونها عوجاً والكفر بالآخرة ناسب ذلك قوله: ﴿أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

﴿يَسْأَلُكُمْ أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [٩٠/٢]

﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [١٠٢/٢]

لم خص كل موضع بما فيها من البدء، ومن رسم ما، ومن جملة الصلة؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾؛ فلما أريد تأكيد ذمهم وبيان سببه؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر اللام، ولما كان «حرف» ما «ليس فيه تفصيل؛ لأنه معنى واحد في الوجود من جهة كونه باطلا مذموماً»^(١)؛ ناسبه وصل ما رسماً. ولما كان بنو إسرائيل باختيارهم للكفر على الإيمان قد باعوا أنفسهم التي كان باستطاعتهم الانتفاع بإيمانها، وقبضوا الكفر عوضاً عنها؛ أي باعوا أنفسهم أي اشتروها؛ ناسبه قوله: ﴿يَسْأَلُكُمْ أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾؛ فلما بدئ بالتوكيد وأريد مواصلة الحديث عن هؤلاء؛ ناسبه ذكر الواو واللام، ولما كان هؤلاء قد تركوا كتاب الله وأخذوا السحر وهو الثمن، وباعوا نصيبهم من الآخرة السلعة بطمع يسير من الدنيا الثمن؛ أي شروا، وكان حرف ما متعلق بما فيه تفصيل؛ ناسبه فصل ما رسماً وذكر شروا بقوله: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿فَبَاءُوا بِعَضْبٍ عَلَى عَضْبٍ﴾ [٩٠/٢]

﴿وَبَاءُوا بِعَضْبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [١١٢/٣]

لم خصت آية البقرة بالفاء وآية آل عمران بالواو؟ وخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ أَشْتَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَرْزَلْ

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء ولما كان هؤلاء قد كفروا بما في التوراة عن الرسول ﷺ بعد إيمانهم به، وكفروا بمحمد ﷺ وبالقرآن، واعترضوا على حكم الله بجعل النبوة في العرب دون بني إسرائيل؛ ناسب ذلك تتابع الغضب عليهم بقوله: ﴿فَبَاءُوا بِعَصْبٍ عَلَى عَصْبٍ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلِيلَةُ إِنَّ مَا تُلْفُونَ إِلَّا لِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ﴾؛ فلما أريد ذكر شيء آخر من عقاب الله لهم؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَبَاءُوا﴾ ولما خص الحبل بأن من الله ومن الناس؛ ناسبه بيان أن الغضب الذي يعتد به هو ما كان من الله بقوله: ﴿وَبَاءُوا بِعَصْبٍ مِنَ اللَّهِ﴾.

﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [٩٠/٢]

﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠٤/٢]

﴿لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٤/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من العذاب؟

الآية الأولى تقدم فيها بيان أن سبب كفر بني إسرائيل بالرسول ﷺ هو الحسد الناشئ عن حب الرياسة والجاه والعظمة؛ فناسب ذلك أن يكون العذاب مزيلاً لكل عظمة، ماحقاً لكل كبر بقوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا﴾؛ فلما كان هذا تعريضاً بما كان يفعله أهل الكتاب من لي ألسنتهم بها؛ كي يرموا الرسول ﷺ بالرعونة، وكان ذلك مما يؤلم الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ كُمُ فَذُوقُوهُ﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى ما حل بالكافرين يوم بدر من عقاب الله الذي تقدم وصفه بالشديد، وكان عقاب الدنيا مهما بلغت شدته لا يقاس بشدة عذاب الآخرة، خاصة نارها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ [٩١/٢]

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ [١٧٠/٢]

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ [٦١/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الأمر؟

الآية الأولى يسبقها بيان كفر بني إسرائيل بما أنزل الله وهو القرآن؛ فناسب ذلك أمرهم بالإيمان به بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلْالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾؛ فلما نهاهم عن اتباع خطوات الشيطان؛ ناسبه أمرهم باتباع ما أنزل الله بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا

بَعِيدًا ﴿١٠﴾؛ فلما كان ذلك مؤديا إلى وهاد الجهل وسفل المنزلة؛ ناسبه أمرهم بما يرفعهم إلى شرف الإيمان ورفعة المقام بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾.

﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾ [٩١/٢]

﴿هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [٣١/٣٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل ومعهم أو الفصل وبين يديه؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أَنزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ﴾؛ فلما كان ما أنزل إليهم هو التوراة والإنجيل؛ فلما كان القرآن مصدقا لهما، وأريد الدلالة على طول معية بني إسرائيل لهذين الكتابين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ﴾.

أما آية فاطر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ﴾؛ فلما كان القرآن مصدقا لما نزل قبله من الكتب السماوية، ولما أريد الدلالة على كمال إحاطة القرآن بما في هذه الكتب؛ ناسبه قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ لأن ما بين يدي المرء يحيط به حسه وعلمه^(١).
﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٩١/٢]

﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٨٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل المضارع والإظهار أو الفعل الماضي والإضمار، ومن خبر كنتم، ومن ذكر ﴿قُلْ﴾ و﴿مِنْ قَبْلُ﴾ أو عدم ذكرهما؟

آية البقرة وردت في سياق بيان كذب بني إسرائيل فيما ادعوه من الإيمان بما أنزل إليهم؛ فلما كان هؤلاء قد كفروا بما أنزل الله، وكان ذلك إنكاراً للوحي؛ ناسبه ذكر ما يدل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يأتي بشيء من عنده، إنما يبلغ ما يأمره الله به، وكان الغالب التعبير بالفعل المضارع، لتصوير الحدث أمام المتلقي كأنه يراه بعينه، ويسمعه بإذنيه، ولم يتقدم ذكر للأنبياء؛ ناسب ذلك ذكر قل والتعبير بالفعل المضارع وإظهار المفعول به بقوله: تعالى: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ﴾، ولما كان التعبير بالفعل المضارع قد يتوهم منه استمرار القتل في الحاضر والمستقبل؛ ناسبه تبشير النبي ﷺ بنجاته من ذلك بقوله: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾، ولما كان قتل الأنبياء «لا يصدر من متلبس الإيمان»^(٢)؛ ناسبه توبيخ بني إسرائيل على عدم إيمانهم بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا ءَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ الْبَٰلِغِينَ وَإِلَٰذِي قُلْتُمْ﴾؛ فلما تقدم ذكر قل والاسم الظاهر رسل من قبلي، وكان الغالب التعبير بالفعل الماضي الدال على التحقيق؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾، ولما كان قتل الرسل دليلا على عدم صدقهم فيما ذكروه؛ ناسب ذلك توبيخهم على كذبهم بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

(١) انظر: ما ذكره البقاعي عن الحارثي في تفسير (ما بين أيديهم) - نظم الدرر - ج ١/ ٤٩٧.

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ١٩٧.

﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [٩٣/٢]

﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [٤٦/٤]

﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [٢١/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وفعل القول، ومن مقول القول؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا﴾؛ فلما أريد ذكر ردهم، وكان السياق قائماً على التعبير بالفعل الماضي؛ ناسب ذلك الفصل والتعبير بـ ﴿قَالُوا﴾، ولما أمروا بوجوب السمع الدال على القبول والامتثال، وكان ردهم السمع والعصيان؛ ناسب ذلك قوله: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿مَنْ الَّذِينَ هَآذُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾؛ فلما أريد ذكر قبيحة أخرى من قبائح اليهود والجمع بينهما، وكان السياق قائماً على التعبير بالفعل المضارع؛ لاستحضار صورة الحدث أمام المتلقين، وكان التحريف دالاً على السمع وعدم الطاعة؛ ناسب ذلك العطف بالواو وذكر يقولون وعصينا بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾، ولما كان أهل الكتاب يريدون أن يسمع لهم رسول الله ولا يسمعون له؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَسْمَعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾، ولما أريد ذكر مثل من تحريفهم الكلم عن مواضعه؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَاعَيْنَا لِيَا إِسْلَمِيْنَهُمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾.

وأما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى للذين آمنوا: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ﴾؛ فلما كانت جملة الصلة شديدة الصلة بالموصول، فلا يعطف بينهما، ناسبه الفصل، ولما كان المنهي عنه شيئاً قد ثبت وتحقق؛ ناسبه التعبير بالفعل الماضي بقوله: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا﴾، ولما كان المشبه بهم لا يعملون بما يسمعون؛ فكأنهم لم يسمعوا؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾.

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٩٤/٢]

﴿قُلْ يَتَّيْنُهَا الَّذِينَ هَآذُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٦/٦٢]

لم خصت كل آية بما فيها قبل قوله: ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؟
آية البقرة وردت في سياق قائم على مخاطبة بني إسرائيل؛ فلما كان الخطاب دالاً على التنبيه والاستحضار؛ ناسبه عدم ندائهم، ولما كانوا قد رفضوا الإيمان بما أنزل الله، ودل ذلك على أنهم يرون أنهم هم المؤمنون المختصون بالآخرة دون غيرهم، كما دل على ذلك قولهم ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ [١١١]؛ ناسب ذلك قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٩٤/٢].

أما آية الجمعة فيسبقها قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَآلِهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٥]؛ فلما كان الختام عاماً يشمل اليهود وغيرهم؛ وكان عدم القيام بالتكليف دالاً على الإعراض والغفلة؛ ناسب ذلك تنبيههم بأسلوب النداء، ولما كان الله قد خصهم بحمل التوراة دون غيرهم من الناس، وكان ذلك تفضيلاً

لهم، مما جعلهم يزعمون أنهم أولياء لله من دون الناس دون أن يقوموا بما تقضيه هذه الولاية؛
 مناسب ذلك قوله: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ ﴿١﴾﴾.

﴿يِمَّا قَدَّمْتُمُ أَيُّدِيَكُمْ﴾ [٩٥/٢]

﴿ذَلِكَ يِمَّا قَدَّمْتُمُ أَيُّدِيَكُمْ﴾ [٥١/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر ذلك أو عدم ذكرها، ومن الغيبة أو الخطاب؟
 آية البقرة تقدمها قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على الغيبة؛ وأريد بيان
 سبب عدم تمنيه الموت؛ مناسب ذلك قوله: ﴿يِمَّا قَدَّمْتُمُ أَيُّدِيَكُمْ﴾.
 أما آية الأنفال فيسبقها قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾؛ فلما كان العذاب عظيمًا يستحق الإشارة
 إليه، وكان السياق قائمًا على الخطاب؛ مناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يِمَّا قَدَّمْتُمُ أَيُّدِيَكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٩٥/٢]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٨٥/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من عليم أو أعلم؟
 آية البقرة وردت في سياق تهديد بني إسرائيل الذين يفترون على الله الكذب، ومن يسلك
 مسلكهم؛ فلما كان التهديد يناسبه رسوخ صفة العلم وثبوتها؛ مناسب ذكر عليم بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ
 عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي
 وَبَيْنَكُمْ﴾؛ فلما كان وقت نزول ما يستعجل به المكذبون لا يعلمه الرسول ﷺ؛ لأن الله تفرد
 بعلمه؛ مناسب ذلك ذكر صيغة أفعّل التي خرجت عن بابها بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٩٥/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفَكِينَ﴾ [١١٥/٣]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [١٥٤/٣]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ يِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [١٩/١٢]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ يِمَّا يَفْعَلُونَ﴾ [٤١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق عليم؟
 الآية الأولى وردت في سياق الرد على ما زعمه بنو إسرائيل، حيث رأوا أن الدار الآخرة عند
 الله خالصة لهم من دون الناس؛ فلما كان ذلك وضعًا للأمر في غير مواضعها، وانتقاصًا من أمة
 الرسول صلى الله عليه وسلم؛ أي ظلمًا؛ مناسبه قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها بيان صفات الصالحين من أهل الكتاب؛ فلما كانت هذه الصفات دالة
 على الخوف من الجليل والعمل بالتنزيل والاستعداد ليوم الرحيل؛ أي التقوى؛ مناسب ذلك قوله:
 ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفَكِينَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾؛

فلما كان الابتلاء والتمحيص قد يوهم عدم العلم بالخفايا؛ ناسبه بيان رسوخ علم الله بالأشياء الموجودة في الصدور قبل أن توجد بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ .
وأما الآية الرابعة فقد تقدم فيها قوله تعالى عن السيارة ﴿وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً﴾ ؛ فلما كان الإسرار جامعا بين القول والفعل؛ أي العمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ .
وأما الآية الأخيرة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَرَأَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحْ لَهُ مَنِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْظُّيُرُ صَفَّتُ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتُهُ وَسَبِّحُهُ﴾ ؛ فلما كان تسبيح غير العاقل هو محل العجب، وأدل على قدرة الله والخشوع له، وكان قائما على لسان الحال؛ أي الفعل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ .

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٦/٢]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٣٩/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الواو وعدم التأكيد أو الفاء والتأكيد، ومن تقديم بصير أو تأخيرها، ومن الغيبة أو الخطاب؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَنَجْذِئَهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ﴾ ؛ فلما أريد استئناف الكلام ببيان صفة الله المناسبة لذلك، وكان الخطاب للرسول ﷺ لطمأنته وكان الحديث عن الكافرين بضمير الغيبة؛ ناسب ذلك الوصل بالواو وعدم التأكيد وتقديم بصير والتعبير بالغيبة بقوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ .

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَنِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ أَمْتَهُمْ﴾ ؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء، وكان الخطاب للمؤمنين وأريد تقوية مضمون الخبر عندهم محبة من الله لهم، وكان السياق أكثر تعلقا بما يضمنه الكافرون بانتهاهم عن القتال، وكان الحديث عنهم بضمير الغيبة؛ ناسب ذلك ذكر الفاء وتأكيد الخبر بـ «إن» وبتقديم الجار والمجرور بما يعملون مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالياء والراء، والتعبير بالغيبة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ .

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾ [٩٧/٢]

﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ [٩٨/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر قل أو عدم ذكرها، وممن خص بالعداوة؟
الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْجَحِهٍ مِنْ أَلْعَابِ أَنْ يَعْمُرَ﴾ ؛ فلما كان اليهود يزعمون أن جبريل عليه السلام «ملك الفظاظلة والغلظة والإعسار والتشديد والعذاب ونحوها»^(١) وأنه أمر بأن يجعل النبوة فيهم فجعلها في غيرهم^(٢)؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على كذبهم وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم وتخصيص العداوة بجبريل بقوله: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ، ولما تقدم ذكر قل في الآية السابقة، وكان ذلك كافيا لكل إنكار أو شك؛

(١) الطبري - جامع البيان - ج ٣٤٣/١ .

(٢) انظر: النيسابوري - غرائب القرآن - ج ٣٤٣/١ .

ناسبه عدم ذكرها، ولما كان الله هو الذي أنزل جبريل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وسلم مما سبب عدواتهم الله، وكان من عادى ملكًا قد عادى جميع الملائكة، ومن عادى رسولاً قد عادى جميع الرسل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾، ولما كان جبريل هو المختص بالوحي، وكان الوحي من رزق الله، وكان ميكال المختص بالأرزاق؛ ناسب هذا تخصيصهما بالذكر من بين الملائكة؛ تنبيهاً على علو مكانتهما بقوله: ﴿وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾.

﴿وَهْدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٩٧/٢]

﴿وَهْدَىٰ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [١٣٨/٣]

﴿وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٧/١٠]

فلم خصت كل آية بما ذكر فيها من المعطوف على هدى ومن المجرور باللام؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل يزعمون أن جبريل عليه السلام هو الذي ينزل بالقتال والشدة، وأنه هو صاحب كل خسف وعذاب^(١)؛ ناسبه بيان أن لا ينزل إلا بالبشرى على من يستحق، وهم المؤمنون بقوله: ﴿وَهْدَىٰ وَبَشَّرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾؛ فلما كان في ذلك تحذير وتخويف للناس كي يقوا عقاب الله، وكان لا ينتفع بهذا إلا المتقون؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَهْدَىٰ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

وأما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِن رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الْأَبْصَارِ وَهُدًى﴾؛ فلما كانت كل هذه النعم من فيض رحمة الله التي لا ينتفع بها إلا المؤمنون لا الكافرين؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [٩٩/٢]

﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾ [٣٤/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من إليك أو إليكم، ومن بينات أو مبینات؟ آية البقرة وردت في سياق بيان وتأکید شدة عداوة بني إسرائيل لجبريل عليه السلام والرسول صلى الله عليه وسلم؛ فناسب ذلك تخصيص الإنزال بالرسول صلى الله عليه وسلم، ولما أريد الدلالة على شدة إعراضهم؛ ناسبه وصف الآيات بأنها فاصلة بين الصدق والكذب، فهي واضحة وضوح الشمس؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾.

أما آية النور فقد وردت في سياق عتاب الله المؤمنين ببيان براءة عائشة - رضي الله عنها -، وتشريع كثير من الأحكام والآداب التي تنظم حياتهم الاجتماعية؛ ناسب ذلك تخصيصهم بإنزال الآيات، ووصف الآيات بأنها مفصلة الحق من الباطل، فهي لشدة بيانها مبينة لمن تدبرها طريق الصواب؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾.

﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [١٠١/٢]

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ [١٢١/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من البناء للمجهول أو البناء للمعلوم؟
الآية الأولى وردت في سياق ذم بني إسرائيل؛ لأنهم نبذوا العهد؛ فلما كانوا مؤمنين بأن الله هو الذي آتاهم الكتاب، ودل ذلك على أن الفاعل معلوم، وأريد الدلالة على إعراض الله عنهم لما فعلوه؛ ناسبه عدم ذكر الفاعل؛ فناسب ذلك قوله ﴿بَدَأَ فِرْقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى ﴿وَلَن تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ﴾ الآية؛ فلما أشار إلى الكافرين منهم، وأريد الإشارة إلى المؤمنين، وكان هؤلاء يتلون الكتاب حق تلاوته، ودل ذلك على رضي الله عنهم؛ ناسبه ذكر الفاعل، ولما كان المتبع في ذكر النعم إسناد الأفعال إلى نا الدالة على العظمة والجلال؛ ناسب ذلك قوله ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾.

﴿أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [١٠١/٢]

﴿أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ [٢٣/٣]

﴿أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ [١٨٦/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟ ولم خصت الآية الأخيرة بقوله: ﴿مِن قَبْلِكُمْ﴾؟
الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بنذ الكتاب كله كما ذكرت الآية؛ ناسبه أن يكون المؤتي هو الكتاب كله بقوله: ﴿بَدَأَ فِرْقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد وردت في سياق بيان إعراض أهل الكتاب عن الاحتكام إلى كتابهم في تطبيق الحدود على من زنى منهم أو من سرق أو الاحتكام إليه في بيان نبوة الرسول ﷺ منه^(١)، فلما كان الأمر متعلقاً بجزء من كتابهم، وكان هذا الجزء عظيماً؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾.

أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَتُجْلِبُوا فِيَ أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بأشخاص أهل الكتاب وليس له علاقة بجزء دون جزء من كتابهم؛ ناسبه قوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، ولما كان الخطاب خاصاً بأتباع الرسول ﷺ وكان اليهود والنصارى قبلهم في الزمان؛ ناسب ذلك ذكر بقوله: ﴿مِن قَبْلِكُمْ﴾ في هذه الآية دون الآيتين السابقتين.

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٢) [١٠٠/٢]

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٧٥/١٦]

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٦٣/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المنفي؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿أَوَكَلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَّبَذَهُ فِرْقٌ مِّنْهُمْ﴾؛ فلما كان النبد لا يكون

(١) انظر في ذلك: الرازي - التفسير الكبير - ج ١٧٨/٧ .

(٢) أشار الكرمان إلى هذه الآيات لكنه لم يدرس إلا الآية الأولى انظر: البرهان ١٢٨ .

إلا ممن عدم الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ﴾؛ فلما كان المراد من هذا المثل العلم بوحداية الله وعدم الشرك به، لكن المشركين يعلمون ذلك لكن لا يعملون بما يقتضيه؛ فكانوا كمن لا يعلم؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وأما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾؛ فلما كان منكرو البعث يعترفون بهذه الحقيقة، لكنهم لا يستدلون بها على قدرة الله على البعث؛ لأنهم لم يستخدموا عقولهم فيما خلقت له، فكانوا كمن عدم العقل؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [١٠١/٢]

﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾ [١١٣/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من ولما أو ولقد، ومن صفة رسول؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿أَوْكَلِمَا عَنْهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما أريد ذكر قبيحة أخرى من قبائحهم؛ ناسبه العطف بالواو ولما بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ كان كثير من أهل الكتاب لا يؤمنون بالرسول ويزعمون أنه ليس مرسلا من الله ويدعون أنه كاذب على الرغم من أنه جاءهم بما يصدق ما في كتبهم التي معهم من التبشير به؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مَنْ عِنْدَ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً﴾ الآية؛ فلما كان ذلك هؤلاء مكذبين كافرين؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾، ولما كان كل رسول قبل النبي ﷺ كان يبعث من قومه، وعلى الرغم ذلك كانوا يكذبونه؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ﴾.

﴿كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٠١/٢]

﴿فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٩٣/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من كأنهم أو فهم؟

آية البقرة وردت في سياق الحديث عن الذين أوتوا الكتاب؛ فلما كان هؤلاء على علم بنبوة الرسول صلى الله عليه وسلم وبما أنزل عليه، لكنهم لا يعملوا بمقتضى هذا العلم؛ فكانوا كم لا علم لهم؛ ناسبه قوله: ﴿كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

أما آية التوبة فقد وردت في سياق الحديث عن الأغنياء الذين رضوا بأن يكونوا مع الخوالب من غير عذر؛ فلما كان تخلف هؤلاء دالا على عدم علمهم بما «في الجهاد من منافع الدارين لهم فرضوا بما لا يرضى به عاقل»^(١)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿مَا يَفْرُقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ [١٠٢/٢]

﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [٢٤/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من يفرقون وزوجه أو يحول وقلبه؟

آية البقرة وردت في سياق الحديث عن إتياع أهل الكتاب السحر؛ فلما كان للسحر أضرار كثيرة، من أبرزها التفرقة بين الناس، خاصة بين المرء وزوجه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾ فلما كان القلب هو وسيلة الحياة المادية والمعنوية، إذا فارق الجسم انتهت حياته، وأريد الدلالة على لطف الله وقدرته؛ بالحجز بين المرء وقلبه؛ أي منعه عن الإيمان وهو حياة معنوية، مع استمرار الحياة المادية؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾.

﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [١٠٢/٢]

﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [٢٠/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وخلاق أو الوصل ونصيب؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾؛ فلما كان أهل الكتاب قد علموا أن من اشترى السحر قد أثر القليل الزائل على «النصيب الوافر من الخير خاصة بالتقدير لصاحبه أن يكون نصيباً له؛ لأن اشتقاقه من الخلق وهو التقدير، ويجوز أن يكون من الخلق؛ لأنه مما يوجبه الخلق الحسن»^(١)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، ولما كانت هذه الجملة جواب القسم؛ ناسبه الفصل.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ تُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾؛ فلما كان من أراد حرث الدنيا قد أعرض عن الآخرة، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك ألا يصيب من القسمة في الآخرة شيئاً، ولما كان ذلك لبيان حال طالب الدنيا؛ ناسبه ذكر واو الحال ومن ثم كان قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة البائية.

﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [١٠٢/٢]

﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ [٨١/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من يعلمون أو يفقهون؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾؛ فلما كان هذا علماً لا يتعبه العمل به؛ فكأنه لا وجود له^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾.

أما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾؛ فلما كان المخلفون قد قعدوا عن الخروج للجهاد بسبب حر الشمس، وكان من فر من حر الشمس ينبغي أن يكون أشد نفوراً من حر نار جهنم؛ وكان هؤلاء ليس عندهم الفقه الذي يوصلهم إلى هذه الحقيقة؛ ناسبه قوله: ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾.

(١) أبو هلال العسكري - الفروق اللغوية ١٣٦.

(٢) انظر: الزخشري - الكشاف - ج ١/ ١٧٣.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ [١٠٣/٢]
 ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [٦٥/٥]
 ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ﴾ [٩٦/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم أن، ومن جواب الشرط؟
 آية البقرة يسبقها بيان أن أهل الكتاب قد باعوا أنفسهم بما كانوا يأخذونه من الجزاء على السحر؛ فلما كان هذا سببا في حصولهم على قليل الجزاء وكان الإيمان والتقوى سببا لحصولهم على عظيم الثواب من عند الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ﴾.
 أما آية المائدة فيسبقها قوله تعالى عن اليهود: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾؛ فلما كان ختام الآية عامًا يشمل اليهود وغيرهم، وكان السياق خاصًا بمن كفر من أهل الكتاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾، ولما بين الله أن جزاء الذين يحاربون الله ورسوله، ويسعون في الأرض فسادًا، الخزي في الدنيا والعذاب العظيم في الآخرة؛ ناسبه أن يكون جزاء الإيمان والتقوى تكفير السيئات، ودخول الجنات بقوله: ﴿لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

وأما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ الآيتين؛ فلما كان ذلك خاصًا بعذاب من تقدم من أهل القرى، وأريد ترغيب أهل مكة ومن حولهم؛ ناسب ذلك وضع المظهر موضع المضمر لإرادة العموم بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾، ولما كان الكفر والعناد سببا للأخذ بالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ ونزول العذاب؛ ناسبه أن يكون الإيمان والتقوى سببا لتوالي «الخيرات الثابتة التي لا يقدر أحد على إزالتها»^(١) بقوله: ﴿لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾.
 ﴿يَتَأْتِيهَا الْذِّبْنَ ءَامِنُونَ﴾ [١٠٤/٢]
 ﴿آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [٣١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من النداء، ومن التعبير عن الإيمان؟
 آية البقرة يسبقها بيان كفر وعناد فريق من الذين أوتوا الكتاب؛ فلما أريد الانتقال من الحديث عن هؤلاء إلى تحذير من ثبت إيمانه؛ ناسب ذلك مزيد تنبيههم بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا﴾، ولما أريد استحضارهم في ذهن السامع بجملة معلومة الانتساب إليهم^(٢)؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصول وجملة الصلة بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْذِّبْنَ ءَامِنُونَ﴾.
 أما آية النور فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَتُورِبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان ذلك دالًا على استحضارهم وتنبيههم؛ ناسبه عدم ذكر «يا»، ولما كانت التوبة مكانة عليا «لا يقدر على ملازمتها إلا راسخ القدم في الإيمان»^(٣)؛ ناسب التعبير بالوصف بقوله: ﴿آيَةُ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

(١) البقاعي - نظم الدرر - ج ٣/ ٧٤ .

(٢) انظر: السكاكي - مفتاح العلوم ٢٧٣ .

(٣) البقاعي - نظم الدرر - ج ٥/ ٢٦٠ .

﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [١٠٥/٢]

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ [١٧٤/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من التعريف أو التنكير؟
آية البقرة تقدم فيها قوله: ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما كان المقصود بالرحمة النبوة والرسالة^(١) التي خص الله بها العرب عامة والرسول صلى الله عليه وسلم خاصة؛ ناسبه تعريف فضل ونعته بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَأَنقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَّمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَأَتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان عبر عما يعلق به الفضل للعموم والتعظيم؛ ناسبه تنكير فضل ونعته للتعظيم والتفخيم والعموم بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ﴾ [١٠٥/٢]

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ [١٩/١٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية البقرة وردت لبيان عموم قدرة الله ورسوخها؛ فلما كانت قدرة الله مما لا يدرك بالحواس، إنما تدرك مظاهرها وآثارها؛ ناسب ذلك التعبير بالعلم بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية إبراهيم فقد وردت للدلالة على قدرة الله على البعث للحساب والجزاء بالحق؛ فلما كان خلق السماوات والأرض أكبر دليل على ذلك؛ فقد خلقهما الله بالحق؛ أي «بالأمر الثابت من وضع كل شيء منها في موضعه»^(٢)، وأراد الله أن يعلم رسوله صلى الله عليه وسلم هذه الحقيقة علماً هو في تحققه كأنه يراه بعينه؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٠٦/٢]

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٠٧/٢]

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [٧٠/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أن؟

آية البقرة ١٠٦ بدئت بقوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِن آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾؛ فلما كان الإتيان بمثل المنسوخ أو بخير منه يناسبه القدرة على ذلك، وأريد بيان عموم القدرة وشمولها؛ ناسبه ختامها بقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، ولما بين الله شمول القدرة أتبعه بما هو كالدليل عليه، أو النتيجة له وهو عموم ملك الله لجميع السماوات والأرض بقوله في الآية ١٠٧: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿اللَّهُ يَخْتَكُم بَيْنَكُم يَوْمَ الصِّمَةِ فِيمَا كُتِبَ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾^(٣)؛ فلما

(١) انظر: الطبري - جامع البيان - ج ٣٧٨/١.

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ج ١٧٩/٤.

كان الحكم بين المختلفين من أهل الأرض يناسبه شمول العلم، وكان العلم بما في السماء الدنيا والأرض كافياً؛ ناسبه أفراد السماء بقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ [١٠٧/٢]

﴿لَمْ يَكُنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٦/٢]

﴿لَمْ يَكُنْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٦٣/٣٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ﴾؛ فلما كان اتخاذ الولد لا يكون إلا عن حاجة ونقص؛ ناسب ذلك بيان سعة ملك الله لما في السماوات والأرض بقوله: ﴿لَمْ يَكُنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أما الآية الثالثة فسبقها قوله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾؛ ٧ فلما الوكيل على كل شيء يكون هو المتصرف في العطاء والمنع؛ ناسبه ذكر ما يدل على شدة تمكن الله من المفاتيح والأمور الجامعة القوية للسماوات والأرض؛ أي مقاليدها^(١) بقوله: ﴿لَمْ يَكُنْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١٠٧/٢]

﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [٤٠/٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَمْ يَكُنْ لَكُمْ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما تقدم ما يدل على ولاية الله للمؤمنين ونصرته لهم بجعله النبوة والرسالة فيهم دون أهل الكتاب بقوله: ﴿مَا يَوْدُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ ناسبه ترهيبهم بنفي الولاية والنصرة عنهم إذا شابها أهل الكتاب في تكذيب الرسول ﷺ وعدم نصرته بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً ترهيباً وترغيباً؛ ناسبه قوله: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، ولما كان ذلك يناسبه عمومها القدرة ورسوخها؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١٠٧/٢]

﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾ [٤/٣٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن المضاف إليه ومن المعطوف؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما انتهى الكلام مع

(١) البقاعي - نظم الدرر - ج ٦/٤٦٧ .

(٢) تمت الموازنة بين تقديم يعذب في ٤٠/٥ وتأخيرها في ٢/٢٨٤ و٣/١٢٩ و٥/١٨ و٤٨/١٤ . انظر : الكرمانى - البرهان ١٤٢، وابن جماعة -

كشف المعاني ١٢٣، والغرناطى - ملاك التأويل ١٣٨ : ١٤٠ ثم ٢٥٢ . وانفرد الغرناطى بالموازنة بين فاصلة الأيتين : ٥/٤٠ و٤٨/١٤ .

انظر ملاك التأويل ٢٥٢ .

الرسول ﷺ وأريد استئناف الكلام مع المخاطبين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وكان ظاهر السياق أن يعود الضمير عليه، لكن لما أريد تمكين الألوهية؛ ناسبه الإظهار بذكر لفظ الجلالة، ولما كان السياق متعلقاً بالنصرة كما سبق بيانه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

أما آية السجدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾؛ فلما كان بين ما سبق ونفي الولاية والنصرة انفصال؛ ناسبه عدم الوصل، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه أن يعود الضمير عليه، ولما تقدم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم، وكانت شفاعته خاصة بأهل التوحيد لا أهل الكفر؛ ناسبه نفي الولاية والشفاعة بقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾. ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [١٠٩/٢] ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [١٠٢/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَن تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان من سألوا موسى هم أهل الكتاب، الذين بدل كثير منهم الكفر بالإيمان، ويودون أن يكون من آمنوا بالرسول صلى الله عليه وسلم مثلهم كفاراً؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾؛ فلما كان المقام قتالا بين المؤمنين والذين كفروا، وكان هؤلاء يود أن يغفل الذين كفروا عن أسلحتهم وأمتعتهم فينقضوا عليهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَّيْلَةً وَجَدَةً﴾. ﴿يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾ [١٠٩/٢] ﴿يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ [١٠٠/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر من أو حذفها، ومن كافرين أو كفار؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ كُفَّارًا﴾؛ فلما كان لو غير جازمة، وكان الود أكثر تعلقاً بما قل زمنه، وكان السياق متعلقاً بالكثرة؛ ناسب ذلك ذكر النون ومن وكفار بقوله تعالى: ﴿لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؛ فلما كانت إن أداة شرط جازمة، وكانت الطاعة بع الإيمان تحتاج إلى طول وقت وتؤدي إلى رسوخ الكفر؛ ناسب ذلك حذف النون ومن والتعبير وذكر كافرين بقوله: ﴿يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ مراعاة لما سبق للفاصلة النونية.

﴿مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ [١٠٩/٢]

﴿مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾ [٢٥/٤٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿حَسَكًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾؛ فلما كان حسد أهل الكتاب سببه

جعل الله النبوة والرسالة في غيرهم بإنزال القرآن الكريم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان الله قد وصف القرآن بأنه الحق بقوله: ﴿وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ﴾؛ ناسب ذلك قوله ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾.

أما آية محمد ﷺ فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ﴾؛ فلما كان الارتداد ضلالا بعد هداية، ناسبه قوله: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ﴾.

﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ [١٠٩/٢]

﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعَدُ اللَّهِ﴾ [٣١/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَاعْمُوا وَاصْفَحُوا﴾؛ فلما كان ذلك أمرا من الله بعدم اللجوء إلى القتال، حتى يأمرهم الله بالقتال الذي هو سبيل إلى النصر على الأعداء أو الشهادة في سبيل الله^(١)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾.

أما آية الرعد فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا فَارْعُةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ﴾؛ فلما ذكر الله عذابهم في الدنيا، وأريد الإشارة إلى عذابهم في الآخرة، وكان ذلك وعيدا لهم، وأريد التهكم بهم، ناسبه وضع الوعد موضع الوعيد، ولما كان المتبع نسبة الأفعال إلى أسبابها مبالغة في نسبة الفعل إلى المسبب وهو الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعَدُ اللَّهِ﴾.

﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٠٩/٢]

﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٢٤/٩]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾؟

آية البقرة وردت لتبشير المؤمنين بأمر الله وهو وعدهم بنصرهم على أعدائهم بجلاء اليهود من المدينة^(٢)؛ ناسب ذلك تأكيد الخبر بأن، ولما كان ذلك مستلزم لرسوخ القدرة وعمومها؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية التوبة بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾؛ فلما كان من أثر حب شيء على حب الله تعالى وحب رسوله ﷺ قد فسق عما أمر الله به، وكان من فسق حرم هداية الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. ولم يذكر ما يدل على القدرة تطلقاً من الله بالمؤمنين إذ غالب حالهم دال على الامتثال والطاعة، كما دل على العبير بإداة الشك إن.

﴿وَمَا نَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَحِدُّهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٠/٢]

﴿وَمَا نَقَدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِّنْ خَيْرٍ تَحِدُّهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا﴾ [٢٠/٧٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله تعالى: ﴿تَحِدُّهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؟

(١) انظر في ذلك: الطبري - جامع البيان - ج ٣٩٠/١.

(٢) انظر: الزمخشري - الكشاف - ج ١٧٧/١.

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالترهيب للتشديد على مخالفة أهل الكتاب وعدم مشابعتهم كما دل على ذلك قوله: ﴿فَاعْبُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ ناسب ذكر ما يرهيبهم من مشابهة أهل الكتاب بالرياء وترغيبهم في إخلاص العمل لله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

أما آية المزمّل فقد تقدم فيها قوله: ﴿فَاقْرَأْ مَا يَنْزِلُ مِنْ رَبِّكَ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالمؤمنين، وكان المقرض قد يضيع ماله بعسر من أقرضه أو وفاته؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ﴾، ولما كان الله يضاعف ثواب الإقراض إلى سبعمائة ضعف؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْظَمَ أَجْرًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٠/٢]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٦٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد بأن أو الفصل وعدم التأكيد؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده؛ رغبة في تقوية مضمون الكلام عند المؤمنين وتقديره في نفوسهم وإن كانوا غير شاكين ولا منكرين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

أما الآية الأخرى فقد وردت في سياق ضرب المثل لمن ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتثبيتاً من أنفسهم؛ فلما كان هؤلاء على درجة كبرى من الإيمان واليقين؛ ناسبه عدم تأكيد الخبر بأن، ولما كان التقدير تسيباً عن ذلك؛ فالله بما تستحقون على نياتكم عليم؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١١١/٢]

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ﴾ [٢٤/٢١]

﴿فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ [٧٥/٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها من قل أو قلنا، ومما ذكر بعد قوله ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾؟ آية البقرة وردت للرد على أهل الكتاب الذين قالوا ﴿لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ فلما كان ذلك تكذيباً للرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه ذكر ما يدل على أنه يوحى إليه بقوله ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ ولما أريد بيان كذبهم في هذه الأمنية وغيرها من الأماني وتوبيخهم؛ ناسب ذلك قوله ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾؛ فلما كان هؤلاء قد كذبوا بالرسول ﷺ كما دلت على ذلك الآية الخامسة من السورة؛ ناسب ذلك بيان أنه يوحى إليه بذكر قل بقول: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، ولما كان يسبق ذلك نفي الألوهية عن غير الله بدليل عقلي بقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسَبِّحْنَا اللَّهَ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٢٢)؛ ناسب ذلك بيان عجزهم عن الإتيان بأي دليل نقلي يؤيد الشرك بقوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾.

وأما آية القصص فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾؛ فلما كان ذلك مقدمة لاستجواب المشركين عما كانوا عليه من الشرك، وكان السياق قائمًا على إسناد الأفعال إلى نا؛ ناسبه قوله: ﴿نَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾، ولما كان السياق متعلقًا بيوم القيامة، وكان الأمر للتعجيز وإقامة الحجة عليهم بما يجعلهم لا يجدون جوابًا إلا الإقرارا بتوحيد الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾.

﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [١١٢/٢]

﴿وَمَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [١٢٥/٤]

﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ [٢٢/٣١]

لم خصت كل موضع بما فيه من البدء وبما فيه بعد قوله: ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾؟

آية البقرة يسبقها بيان كذب اليهود والنصارى فيما ادعوه من عدم دخول غيرهم الجنة؛ فلما أريد الإضراب عما قالوه وجعله كأن لم يكن، وإثبات ذلك لمن تحقق إسلامه وثبت؛ ناسبه ذكر بلى والتعبير بالفعل الماضي بقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، ولما كان أهل الكتاب قد خصوا أنفسهم بالجنة بلا عمل يرضاه الله؛ ناسبه تخصيص كل من أسلم بالأجر عند الله على ما قدم من عمل يرضاه الله بقوله: ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا﴾؛ فلما كان ثبوت الأفضلية لا يكون إلا لمن ثبت إسلامه وتحقق وحسن؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، ولما كان ذكر العرب وأهل الكتاب، وكانت ملة إبراهيم عليه السلام هي الأصل الذي لا يختلف عليه العرب وأهل الكتاب؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾. ولم يذكر جزاء لتقدم ذكره قبل هذه الآية بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾.

وأما آية لقمان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَبِيعٌ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَّلُوا كَانِ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝﴾؛ فلما أريد إرشاد هؤلاء إلى الحق فيما يأتي من حياتهم؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع، ولما كان هؤلاء باتباعهم الشيطان، ودل ذلك على تمسكهم بالأوهى؛ ناسبه أن يكون المقابل لهم مستمسكًا بأوثق ما يتمسك به؛ فلا سقوط له أصلا وهو ما أنزل الله؛ بقوله: ﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾. ولم يذكر جزاؤهم؛ لأنه تقدم الإشارة إليه أوائل السورة بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝﴾.

﴿يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ [١١٣/٢]

﴿يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ﴾ [٩٤/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَىٰ عَلَىٰ شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾، ولما كان كل فريق منهما يتوهم أنه يختص باتباع كتابه المنزل عليه من الله^(١)؛ ناسبه ذكر يتلون بقوله: ﴿وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍ مِمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ صلى الله عليه وسلم والمراد أمته؛ لأن الرسول ﷺ ما شك وما سأل^(١)، وكان سؤال من يقرأ ممن آمن من أهل الكتاب كافياً في طمأنة الشاكين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَسَلِّ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾.

﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [١١٣/٢]

﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ [١١٨/٢]

لم خصت كل آية من صلة الموصول وبما فيها بعد قوله: ﴿مِثْلَ قَوْلِهِمْ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾؛ فلما ذكر ما قاله من لهم علم من اليهود والنصارى بعضهم عن بعض؛ ناسبه ذكر ما قاله من ليس لهم علم وهم مشركو العرب بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، ولما وقع الخلاف بين هذه الفرق تسبب عنه حكم الملك بينهم يوم القيامة بقوله: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً﴾؛ فلما كان ذلك شبيهاً بما قاله أهل الكتاب لموسى عليه السلام حين قالوا أرنا الله جهرة؛ أي يكلمنا ونكلمه؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، ولما كان تشابه أقوال من له علم من أهل الكتاب ومن لا علم لهم مما يثير التعجب والدهشة والسؤال؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١١٣/٢]

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٢٤/١٦]

لم خصت كل موضع بما فيه من البدء؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان السياق أكثر تعلقاً بالإلهوية وخالياً من حروف التأكيد؛ ناسبه قوله: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

أما آية النحل بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾؛ فلما أريد مواصلة الحديث عن هؤلاء بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان السباق أكثر تعلقاً بترية الله لرسوله صلى الله عليه وسلم وقائماً على التأكيد؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١١٣/٢]

﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [٦٩/٢٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٢/٣٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، وبما فيها بعد قوله: ﴿يَحْكُمُ؟﴾

آية البقرة تتحدث عن اختلاف أهل الكتاب فيما بينهم، وعن اختلاف هؤلاء مع لا يعلمون؛ فلما كان الاختلاف سبباً للحكم بينهم؛ ناسبه العطف بالفاء وعدم ذكر إن، ولما كان اختلاف هؤلاء فيما بينهم على هذا النحو بعد ما بينه الله من الدين الصحيح ما كان له أن يوجد؛ ناسبه تنزيل المنكر منزلة غير المنكر بعدم تأكيد الخبر، ولما كان الحديث عن هؤلاء بضمير الغيبة، ولما تقدم الإشارة إلى يوم القيامة بقوله ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرِيًّا﴾ الآيتين، وكان الحكم متعلقاً بما مضى من الاختلاف في الدنيا بينهم؛ ناسبه ذكره يوم القيامة، ذكر كانوا بقوله: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

أما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ﴾؛ فلما أمر الله رسوله بالإعراض عن الكافرين؛ ناسبه الإقبال عليه بما يدل على نصرته مستأنفاً مبدلاً من مقول الجزاء، ومن ثم كان الفصل والخطاب، ولما تقدم ذكر ما يدل على أن الرسول ﷺ على هدى وأنهم في ضلال مبين، وكان ذلك كافياً لهم كي يرجعوا عما هم فيه من عناد وتكذيب خاصة بالتوحيد ويوم القيامة كما يدل على ذلك معظم آيات السورة؛ ناسبه عدم تأكيد الخبر، وتقيد الحكم بيوم القيامة بقوله: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

وأما آية الزمر فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾؛ فلما كان ذلك كذباً على الله سيئين الله الحكم فيه في ختام الآية، وكان السياق قائماً على الحديث عن المشركين بضمير الغيبة؛ ناسبه تأكيد الخبر بـإن، وعدم ذكر يوم القيامة وكانوا بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾.

﴿مَنْعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُكُمْ﴾ [١١٤/٢]

﴿وَمَسْجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [٤٠/٢٢]

﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُكُمْ﴾ [٣٦/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من مساجد الله أو مساجد أو بيوت، ومن الإضمار أو الإظهار، ومن ذكر ﴿كَثِيرًا﴾ أو عدم ذكرها؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ﴾؛ فلما كان المشركون قد منعوا المؤمنين عن دخول مكة لتأدية العمرة يوم الحديبية، وكان المسجد الحرام جامعاً لعدة أماكن يستحق كل منها أن يكون مسجداً؛ فالكعبة مسجد، ومقام إبراهيم مسجد، وحجر إسماعيل مسجد، والصفاء مسجد والمروة مسجد، وبكة مسجد، والبيت كله مسجد، ومكة كلها مسجد، ولما أريد بيان عظمة الجرم؛ ناسبه ذكر مساجد وإضافتها إلى الاسم الأعظم، ولما كان السياق متعلقاً بالمنع ذاته دون النظر إلى كمية الذكر، وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسب ذلك عود الضمير على لفظ الجلالة وعدم ذكر «كثيراً» ومن ثم كان قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُكُمْ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتَّ دَارُ الْمَسْجِدِ وَصَلَوَاتُ﴾؛ فلما تقدم ذكر أماكن عبادة الله عند غير المسلمين بما يشير إلى أفضل العبادات وهي الصلاة بذكر أبرز ركن فيها وهو السجود بذكر مساجد وتنكيرها، ولما كانت المساجد تتميز عن غيرها من أماكن

العبادة بكثرة ذكر الله، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وطال الفاصل، وأريد تمكين الألوهية؛ ناسبه وضع المظهر موضع المضمهر وذكر «كثيراً» بقوله: ﴿وَمَسْجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾. وأما آية النور فيسبقها ضرب الله المثل لنوره بالمشكاة والمصباح والزجاجة؛ فلما كانت البيوت هي محل تلك الأشياء، وكان خير البيوت البيوت التي رفعت ليذكر فيها اسم الله؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أُذِّنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ﴾، ولما ذكر لفظ الجلالة قريباً؛ ناسبه عود الضمير عليه بقوله: ﴿وَيُذْكَرُ فِيهَا اسْمُهُ﴾، ولما أريد الدلالة على كثرة الذكر واستمراره ومن يقومون به؛ ناسبه قوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ * رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾. ﴿١١٤/٢﴾
﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١١٤/٢]
﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ﴾ [٣/٥٩]

لم خصت كل آية بما فيها من العذاب؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾؛ فلما كان ظلم هؤلاء عظيماً، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

أما آية الحشر فقد بدئت بقوله تعالى عن اليهود: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهم فِي الدُّنْيَا﴾؛ فلما كتب الله عليهم الجلاء في الدنيا مما يعني ادخار عذابهم للآخرة، وأريد الدلالة على شدة العذاب وعظمته؛ ناسبه إضافة العذاب إلى النار، فإذا كان عذاب النار - وهي مخلوقة من مخلوقات الله - عظيماً فكيف بعذاب خالفها!!

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [١١٥/٢]

﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٤٢/٢]

لم خصت كل آية بما فيها قبل قوله: ﴿الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾ وبما بعدها؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾؛ فلما حرم المؤمنون من دخول مكة وفرح المشركون بخروج المؤمنين منها وانفرادهم هم بمزية جوار الكعبة؛ ناسبه التسمية على المؤمنين ببيان أن الأرض كلها لله تعالى وأنها ما تفاضلت جهاتها إلا بكونها مظنة للتقرب إليه تعالى وتذكر نعمه وآياته العظيمة فإذا كانت وجهة الإنسان نحو مرضاة الله تعالى فأينما تولى فقد صادف رضى الله تعالى بقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَهُمْ عَن قِبَلِهِمُ الْحَبْلُ﴾؛ فلما كان ذلك تكديماً للرسول صلى الله عليه وسلم على الرغم من كونه من دلائل صدقه ونبوته، كما دل على قوله: ﴿سَيَقُولُ﴾؛ ناسبه ذكر قل بقوله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، ولما كان تحويل القبلة في نظر السفهاء ضلالاً؛ ناسب بيان أنه هداية من الله للمسلمين إلى صراط مستقيم معلوم بقوله: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿إِنِّكَ اللَّهُ وَسِعَ عَلَيْكَ﴾ [١١٥/٢]

﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْكَ﴾ [٢٤٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد أو الوصل وعدم التأكيد؟
الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك وتأكيد الخبر؛ تقوية لمضمون الخبر عند المؤمنين، وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنِّكَ اللَّهُ وَسِعَ عَلَيْكَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد وردت في سياق الرد على من اعترضوا على ملك طالوت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكُهُ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما بدأ النبي صمويل كلامه بأن، وكان ما ذكره من الدلائل كافياً إن تأملوه هؤلاء المعترضون ارتدعوا عما هم فيه؛ ناسبه عدم ذكر إن، ولما أريد الجمع بين اتصاف الله بآيتاء ملكه من يشاء واتصافه بأنه واسع عليم؛ ناسبه العطف بالواو؛ بقوله: ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْكَ﴾.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [١١٦/٢]

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ [٨٨/١٩]

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنِّكَ اللَّهُ وَسِعَ عَلَيْكَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر الاسم الأعظم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾.

أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ﴾ [٨٥] ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا﴾ [٨٦] ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَن اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [٨٧]؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر «الرحمن»؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ [٨٨].

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٦/٢]

﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَنِيُّ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٦٨/١٠]

لم خصت كل آية بما بدئت به؟ وخصت آية البقرة بـ «بل»، وآية يونس بـ «هو الغني»؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ الآية؛ فلما أريد ذكر قول آخر من أقوالهم الكاذبة؛ ناسبه العطف بالواو، ولما ذكر الله قولهم وأريد الإضراب عنه واعتباره كأن لم يكن ذكر أداة الإضراب «بل»؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.
أما آية يونس أكثر تعلّقاً بقوله تعالى: ﴿إِنِّكَ اللَّهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٦٦]؛ فلما كان ذلك كافياً في إبطال مزاعمهم، وأريد ذكر الدليل على أن المشركين لا يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر بل بقوله: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾، ولما كان السياق قائماً على مزيد تفصيل في دحض شبهات المشركين؛ ناسبه ذكر ﴿هُوَ الْغَنِيُّ﴾ وتفسيره بقوله: ﴿لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٦/٢]

﴿لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٥٥/٢]

﴿وَلَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٢٦/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن الاسم الموصول؟
الآية الأولى سبق بيان ما فيها من الوصل بـ «بل». أما سبب عدم إعادة «ما» في «فيرجع إلى أنه لما تقدم ما يؤكد سعة ما لله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾؛ ناسبه تنزيل من قالوا اتخذ الله ولداً منزلة غير المنكر؛ لأن معهم من الدلائل ما إن تأملوه ارتدعوا عما هو فيه من الشرك.
أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر صفات الله بدون عطف للدلالة على تلازمها وتناسبها؛ ناسبه الفصل. ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ وكان الظلم هو الشرك، وكان كل الكون خاصة من لا يعقل أكثر إقبالا على الله وإذعاناً له؛ ناسبه التعبير بـ «ما» في «وإعادتها مرة أخرى بقوله: ﴿لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾».

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُم دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ فُجُورُونَ﴾^(١)؛ فلما كان الخطاب لمن يعقل، وكان أغلبهم مطيعين منقادين كما دل على ذلك ختم الآية بقوله: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُونَ﴾، وأريد مواصلة الحديث عن الله، والجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه العطف بالواو وذكر «من» في «مرة واحدة بقوله: ﴿وَلَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾».

﴿سُبْحَنُكَ بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٦/٢]

﴿سُبْحَنُكَ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ [٢٦/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها بعد بل؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً ببني إسرائيل الذين قالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله، وكان اتخاذ الولد عن حاجة أو ضعف؛ ناسبه تنزيه الله عن ذلك بقوله: ﴿سُبْحَنُكَ بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَنِتُونَ﴾.

أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾^(٢)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بمشركي العرب الذين قالوا إن الملائكة بنات الله^(١)؛ ناسب ذلك الرد عليهم ببيان أن الملائكة ليسوا بنات الله إنما هم عباد لله مكرمون بقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾.

﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُونَ﴾ [١١٦/٢]

﴿كُلُّ لَمْ أَوَّابٌ﴾ [١٩/٣٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة وردت في سياق الرد على من قالوا اتخذ الله ولداً؛ فلما كان هؤلاء غير مذعنين ولا خاشعين لله، ولا مستسلمين لقضائه؛ ناسبه بيان أن كل ما في السماوات والأرض مذعن خاضع

خاشع مخلص لله، وأنهم قد بلغوا درجة عليا من العقل تفوق درجة من يعقل من البشر بقوله: ﴿بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَدِ انْتُونْ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالواو والنون. أما آية ص فقد وردت في سياق بيان عظيم نعم الله على داود عليه السلام؛ فقد سخر معه ﴿الْجَبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإشْرَاقِ * وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً﴾؛ فلما كان ذلك من الأشياء العجيبة التي آتاها الله لداود عليه السلام، وأريد الدلالة على استغراق التسبيح كل فرد منها، وعلى أن وحدتها في الطاعة والانقياد قد بلغت الغاية، حتى كأنها شيء واحد؛ ناسبه جعل الخبر مفردًا بقوله: ﴿كُلُّ لَمْ أَوَابْ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالألف والباء.

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١١٧/٢]

﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٤/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف؟

آية البقرة وردت في سياق الرد على من قالوا اتخذ لله ولدًا؛ فلما كان ذلك تشبيها لله سبحانه وتعالى بالخلق، وأريد تنزيه الله عن ذلك بذكر ما يدل على أنه خلق السماوات والأرض على غير مثال سبق، وكأن المراد إذا كان خلقًا من خلق الله ليس له شبيه ولا مثل، فكيف بالله الخالق؟! فناسب ذلك قوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ وَجْهًا وَبَدَّلَ﴾؛ فلما دل ذلك على انشقاق الرسول ﷺ عما فيه المشركون من الشرك بالله، واستمراره على الفطرة الأولى التي فطر الله الناس عليها، وهي توحيد الله؛ ناسبه وصف الله بأنه ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي أنه بدأ خلق السماوات والأرض وأبدعهما وركز فيهما معرفته تعالى على الفطرة وهي التوحيد، وأنه بدأ خلقهما متصلتين ثم شققهما كما دل على ذلك قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ [٣٠/٢١]؛ فأصل الفطر الشق طولًا^(١).

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [١١٧/٢]

﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ﴾ [١٠١/٦]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمْ قَدِ انْتُونْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بصفات الله التي تدل على قدرته وسعة ملكه وعدم حاجته للولد؛ ناسبه بيان أن إبداع السماوات والأرض وغيرهما من الخلق كان بأيسر شيء وهو كلمة هي كن فيكون بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ويسبقها قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُصِفُونَ﴾؛ فلما ختم بالتنزيه عما قالوا من الشريك والولد، واستدل على ذلك التنزيه بإبداعه السماوات والأرض ودل ذلك على أن

المصنوع لن يكون كالصانع، وأن من كان كذلك كان غنياً عن التوليد؛ ناسبه التعجب من نسبة الولد لله بقوله: ﴿أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾، ولما كان البنون والبنات لا يأتون إلا من طريق معروف عند العقلاء هو النكاح؛ ناسبه نفى ذلك وبيان أنه لا حاجة له إلى اتخاذ الولد؛ لأنه مستغن عنه بما خلق بقوله: ﴿وَلَوْ تَكَرَّرَ لَهُ صَنِجَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكِلُ شَيْءٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ﴾ [١١٧/٢]

﴿إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ﴾ [٨٢/٣٦]

﴿فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ﴾ [٦٨/٤٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن قضي أمراً أو أراد شيئاً؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿بَلْ لَّهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَّهُ قَدْنُونٌ﴾، وتبدأ بقوله ﴿يَدْبِغُ السَّمَكُ وَالْأَرْضُ﴾؛ فلما أريد بيان صفة أخرى من صفات الله تضاف إلى ما سبق؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كانت كل الأمور التي ذكرت وغيرها من أمور الخلق والإبداع مما قد قضاها الله؛ ناسب ذلك التعبير بـ قضي قوله: ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

أما آية يس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا﴾؛ فلما كان جملة الشرط لا يفصل بينها وبين أداة الشرط؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بما هو معدوم وهو إحياء الموتى؛ ناسبه التعبير بالفعل أراد، ولما كانت الإرادة أعم من القضاء؛ ناسبه أن يكون المفعول به أعم بذكر شيء بقوله: ﴿أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

أما آية غافر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾؛ فلما كان الإحياء والإماتة سبباً لما بعده، ودل ذلك على أن السياق أكثر تعلقاً بما هو مقرر إنفاذه؛ ناسبه العطف بالفاء والتعبير بالفعل قضي بقوله: ﴿فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

وقد عبر بالمضارع عن الماضي في الآيات الثلاث بقوله: ﴿أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ لتصوير الحدث أمام المتلقي كأنه يراه بعينه ويسمعه بإذنيه؛ فما أنبأنا الله به أصدق مما نراه الإنسان بأعيننا ويسمع بأذاننا.

﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [١١٨/٢]

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [١١٨/٣]

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٩٧/٦]^(١)

لم خصت كل آية بما فيها من بينا أو فصلنا، ومن ذكر لكم أو عدم ذكرها، ومن التعقيب؟ آية البقرة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿تَشَبَّهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾؛ فلما كان التشابه بين قلوب الذين لا يعلمون وقلوب الذين يعلمون قد يوهم عدم وضوح الآيات؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ﴾، ولما كان البيان للمؤمن والكافر؛ ناسبه عدم ذكر لكم، ولما كان أهل الكتاب عندهم علم جعلوه سبباً للشك؛ ناسبه بيان أنه لا ينتفع بذلك البيان الآيات إلا من يقومون بجعل العلم سبباً

(١) تمت الموازنة بين صفة قوم في آيات الأنعام: ٩٦ و ٩٧ و ٩٨. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٠٧ و ١٠٨، والكرماني - البرهاني ١٧٣

و ١٧٤، وابن جماعة - كشف المعاني ١٦٣ و ١٦٤، والغرناطي ملاك التأويل - ٣٣٨ : ٣٣٨ .

لليقين حق قيامه بقوله: ﴿لَقَوْمٍ يُوقُنُونَ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾؛ فلما كان ذلك كشفاً وبياناً لعلامات المنافقين وعداوتهم، وكان الخطاب خاصاً بالذين آمنوا؛ ناسبه ذكر لكم هم الذين ينتفعون بها؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾، ولما أريد إلهاب الذين آمنوا إلى استخدام عقولهم فيما خلقت له بالامتنال لما نهوا عنه؛ ناسبه قوله: ﴿إِن كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

وأما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْأَنْجَارِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتفصيل الآيات التي تدل على قدرة الله وتوحيده كما دل على ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ﴾ [٥٥]؛ ناسبه ذكر فصلنا بقوله: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ﴾، ولما كان الاهتداء بالنجوم لا يقدر عليه إلا من كان على علم بها وبمساراتها ويستطيع أن يقوم به حق القيام؛ ناسبه قوله: ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [١١٩/٢]

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾ [٤٦٠/٣٣]

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [٢٤/٣٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ؟﴾

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَنَزِّلُ عَلَيْنَا آيَةً﴾؛ فلما كان ذلك إعراضاً عن القرآن الكريم والرسول صلى الله عليه وسلم وتكديلاً له؛ ناسب ذلك أن الرسول ﷺ مرسل بالحق والتعبير عن النذارة والبشارة بصيغة المبالغة فعيل بقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾، ولما كان الرسول يود لو آمن هؤلاء حتى لا يدخلوا جهنم؛ ناسبه التسرية عن الرسول ﷺ ببيان أنه لا يسأل عنهم بقوله: ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾.

وأما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله لرسوله ﷺ وهو رأس المؤمنين المصدقين؛ ناسبه عدم ذكر بالحق، ولما تقدم ذكر يوم القيامة بقوله: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾، وكان النبي سيشهد لمن آمن بالإيمان ومن كفر بالكفر، وكان السياق أكثر بما يدل على تجدد والاستمرار كما دل على ذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ [١١]؛ ناسبه تخصيص هذه الآية بذكر شاهد والتعبير عن أغلب أحوال النبي ﷺ باسم الفاعل؛ لأنه يدل على ثبوت الصفة من ناحية وعلى تجدد ما يتعلق بها من ناحية أخرى بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا﴾، ولما كانت النذارة أكثر تعلقاً بالمخالفين من الكافرين والمنافقين؛ ناسبه التعبير عنها بصيغة المبالغة بقوله: ﴿وَنَذِيرًا﴾، ولما كان معظم السورة متعلق برسول الله ﷺ؛ ناسبه المزيد من ذكر أحواله، ولما كان من أبرز مهام الرسالة الدعوة إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ﴾، ولما كان الداعي إلى الله يلزمه النور لظهور الأدلة... وكان من السرج ما لا يضيء^(١)؛ ناسبه التعبير بما يدل على المبالغة في الإنارة بقوله: ﴿وَسِرَاجًا مُّنِيرًا﴾. ولما أفاض الله في مدح رسوله ﷺ؛ ناسبه ذكر شيء

من بشارة المؤمنين بقوله: ﴿وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَآنَ لَهُمْ مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ ١٧. وأما آية فاطر فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ ١٨ إلى قوله: ﴿إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ ١٩؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمخالفين المكذبين؛ ناسب ذكر الحق، والتعبير عن النذارة والبشارة بصيغة المبالغة فعيل بقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾، ولما كانت النذارة هي محل العناية والاهتمام كما دل على ذلك ذكرها مرتين؛ ناسبه بيان أن الرسول ﷺ ليس بدعاً في ذلك بقوله: ﴿وَإِنْ مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾. ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾^(١) [١٢٠/٢]

﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ﴾ [٧٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير، ومن ذكر هو أو عدم ذكره؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَّضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾؛ فلما زعم هؤلاء أن دينهم حق وغيره باطل؛ ناسبه الرد عليهم بطريق القصر القلبي ببيان أن دين الله تعالى هو الحق ودينهم هو الباطل؛ فهدى الله تعالى الذي هو الإسلام هو الهدى، وما يدعون إليه ليس بهدى بل هوى بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ﴾؛ فلما تواصى هؤلاء فيما بينهم بلزوم دينهم اليهودية، ودل ذلك على أن العناية متعلقة بالدين / بالهدى؛ ناسبه الرد عليهم ببيان أن الهدى / الدين هو هدى الله / دين الله بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَى اللَّهِ﴾. ولما كان ما يفعله هؤلاء الغرض منه إحداث الفتنة بين المسلمين كي يرجعوا عن دينهم لا التنازع مع المسلمين على ما يختص بالهدى؛ ناسبه عدم ذكر هو.

﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [١٢٠/٢]

﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَأَمْرًا لِّسُلَيْمٍ لِّرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٧١/٦]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَّضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾ فلما كانت ملة هؤلاء «وضعا بالهوى لا هداية نور ظاهرة للعقل كما هي في حق الحنفيين»^(٢)، وكان اتباع هؤلاء طلباً لولائتهم وإعراضاً عن ولاية الله تعالى، وكان من أعرض عن ولاية الله منع عنه ولايته ونصرتة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا﴾؛ فلما كان ذلك إنكاراً لدعاء ما لا يملك شيئاً من آلهة المشركين؛ ناسبه أمر الرسول ﷺ وأمته بالإسلام لمن يملك كل شيء، وهو رب العالمين بقوله: ﴿وَأَمْرًا لِّسُلَيْمٍ لِّرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

(١) عرض الكرمانى وابن جماعة لأبي: البقرة وآل عمران لكنهما اكتفيا ببيان معنى الهدى فيها انظر: البرهان ١٤٩ و١٥٠، وكشف المعاني

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [١٢١/٢]

﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [٤٧/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها دون الأخرى؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصْرَىٰ حَتَّىٰ تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ أُتْبِعَتْ أَهْوَاءُهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١٢١]؛ فلما انتهى الحديث مع الرسول عن المعاندين من اليهود والنصارى، وأريد استئناف كلام جديد بالحديث عن مؤمني أهل الكتاب؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم بيان أن معظم أهل الكتاب يتلونه تلاوة ليست جدية به؛ ناسبه بيان من يتلونهم حق تلاوته وموقفهم من القرآن بما يدل على بعد مكانتهم بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان السياق متعلقاً بالإيمان بالقرآن أو عدم الإيمان به فحسب،؛ ناسبه بيان من آمن به ممن آتاهم الله الكتاب بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾.

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [١٢١/٢]

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ [١٤٦/٢]

﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢/٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾؟

الآية الأولى سبق بيان ما فيها آنفاً. أما الآية الثانية فيسبقها تعالى: ﴿وَلَئِنْ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ الآية؛ فلما كان هؤلاء يعرفون أن أمر تحويل القبلة حق كما يعرفون آبائهم، وكان منهم من كتم هذا الحق المذكور في كتبهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَلَئِنْ قَرَّبْنَا مِنْهُمْ لَيَكْفُرُنَّ بِهِ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [١٦١].

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٥١]؛ فلما كان القول هو القرآن الكريم، وتقدم الحديث عن كتاب موسى عليه السلام، وكان قبل القرآن؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ﴾، ولما ذكر الله من لم يتذكروا بالقرآن وهم المشركون على الرغم من أنهم خصوا بأن وصل الله لهم الكتاب؛ ناسبه بيان من آمن به من خلال قصر الإيمان عليهم قصراً إضافياً بذكر ضمير الفصل هم وتقديمه هو وبه على يؤمنون بقوله: ﴿هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ ومن المعلوم أن في تأخير «يؤمنون» مراعاة للفاصلة النونية.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [١٢١/٢]

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾ [١٧/١١]

لم خصت كل آية بما فيها من الجزاء؟ ولم خصت آية هود بقوله ﴿مِنَ الْأَحْزَابِ﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾؛ فلما كان جزاء من آمن بما أنزل إلى الرسول ﷺ وما أنزل من قبله الفلاح في الدنيا والآخرة كما دل على ذلك قوله أول السورة: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٥]؛ ناسبه أن يكون

الكافرون هم الخاسرين بقوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ﴾. أما آية هود فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحَّمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾؛ فلما كان المقصود بأولئك الرسول صلى الله عليه وسلم وأتباعه^(١)، ولما أشار إلى ذوات من آمن؛ ناسبه ذكر ذوات من كفر بما يدل على تحزبهم لمحاربة الرسول صلى الله عليه وسلم ودعوته؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ﴾؛ فالمشركون من أهل مكة حزب، واليهود حزب، والنصارى حزب. ولما تقدم وعيد من كفر بالنار بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾.

﴿إِنِّي جَاعِلٌ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [١٢٤/٢]

﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [٧٤/٢٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور ومن الجملة الاسمية أو الجملة الفعلية؟ آية البقرة وردت في سياق وعد الله الله لإبراهيم عليه السلام؛ فلما أريد الدلالة على ثبوت الوعد وتحققه؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية، ولما كانت إمامة إبراهيم عليه السلام عامة لجميع الناس بما فيهم المتقون والمحسنون؛ ناسب ذلك العموم بقوله: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾. أما آية الفرقان فقد وردت في سياق دعاء عباد الرحمن لله؛ فناسب هذا التعبير بفعل الأمر المقصود منه الدعاء، ولما كان عباد الرحمن على درجة كبرى من العبودية جعلتهم يطمحون «في الطاعة إلى المبلغ الذي يشار إليهم ويقتدي بهم»^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾.

﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾ [١٢٥/٢]

﴿وَطَهِّرْ بَيْتِيَ﴾ [٢٦/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من طهرا أو وطهر؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾؛ فلما أريد تفسير العهد؛ الذي كلف الله به إبراهيم وإسماعيل - عليهما السلام - بأن التفسيرية؛ ناسبه الفصل وتشية الفاعل بقوله: ﴿أَن طَهِّرَا بَيْتِيَ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتَ الْبَيْتِ أَن لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا﴾؛ فلما ذكر إبراهيم عليه السلام فقط؛ ناسبه الأفراد، ولما نهى الله إبراهيم عن الشرك، وأريد أمره بتطهير البيت، والجمع بينهما؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَطَهِّرْ بَيْتِيَ﴾.

﴿وَأَرْكَعَ السُّجُودَ﴾ [١٢٥/٢]

﴿أَلْزَكَاةَ السَّجْدُونَ﴾ [١١٢/٩]

لم خصت كل آية فيها من جمع التكسير أو جمع المذكر السالم؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِينَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بجمع المذكر السالم، لكن لما كان الركع السجود وهم المصلون أكثر من الطائفين والعاكفين

(١) اختلف المفسرون في تفسير ذلك انظر: الطبري - جامع البيان ١٠/١٢: ١٢، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن ١٦/٩: ١٧.

(٢) النيسابوري - غرائب القرآن - ج ٤١/١٩.

بكثير؛ ناسبه التعبير عنهم خاصة بجمع التكسير، ولما أريد مطلق الجمع بين من تقدم ذكرهم ومن سيذكرون بعدهم؛ ناسبه العطف بالواو؛ ومن ثم كان قوله: ﴿وَالرُّكَّعَ السُّجُودَ﴾.

أما آية التوبة فقد وردت في سياق المتبع التعبير باسم الفاعل وجمعه جمع مذكر سالم وبالفصل بين الصفات للدلالة على اتحاد «موصوفها وتلازمها في نفسها وللإيدان بأنها في تلازمها كالصفة الواحدة»^(١)؛ فناسب هذا قوله: ﴿الرُّكَّعُونَ السُّجُودُونَ﴾. وذهب الحارلي إلى أن بعض الصفات إذا أتبت بعضها من غير عطف علم أنها غير تامة، وأن «المراد فيما تقدم من الأوصاف الإتيان بما أمكن منها، فأتى بها اتباعاً دون عطف لذلك»^(٢).

﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّرَاتِ﴾ [١٢٦/٢]^(٣)

﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ ءَامِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [٣٥/١٤]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة يسبقها أمر الله إبراهيم عليه السلام وإسماعيل عليه السلام بتطهير البيت من كل رجس حسي ومعنوي؛ فلما طلب إبراهيم عليه السلام من الله الأمن، وتوفرت الدواعي المعنوية؛ ناسبه طلب الدواعي المادية التي تعين الجسم على القيام بما كلف به بقوله تعالى: ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّرَاتِ﴾، ولما اعتقد إبراهيم عليه السلام أن الرزق كالعهد خاص بمن آمن قال: ﴿مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

أما آية إبراهيم فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾؛ فلما كان من أكبر الظلم والكفر الشرك بالله، وكان قوم إبراهيم يعبدون الأصنام، وطلب إبراهيم عليه السلام من ربه الأمن بقوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ ءَامِنًا﴾، وكان الأمن لا يعطيه الله إلا لمن آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم؛ أي بشرك؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ * رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ.

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾ [١٢٦/٢]

﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٥٥/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّرَاتِ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما اعتقد إبراهيم عليه السلام أن الرزق خاص بمن آمن؛ ناسبه أن يبين الله له أن الرزق يشمل من كفر؛ فالله يمتعه بهذا الرزق في الدنيا قليلاً، ثم يكون مصيره عذاب النار بقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾، ولما لم يتقدم ما يستدعي تقييد الكفر به في دعاء إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه عدم ذكر «من بعد ذلك».

أما آية النور فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾

(١) ابن قيم الجوزية - بدائع الفوائد (٣ / ٥٢).

(٢) نظم الدرر للبقاعي ٣/ ٣٩١.

(٣) تمت الموازنة بين تكرير بلد وتعريفها في آيتي البقرة وإبراهيم عند: الإسكافي - درة التنزيل ٢٣ و ٢٤، والكرماني - البرهان ١٣٠ و ١٣١،

وابن جماعة - كشف المعاني ١٥٥ و ١٥٦، والغرناطي - ملاك التأويل - ٩٠ و ٩١.

كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ﴿١﴾ فلما كان الاستخلاف العظيم على الوجه المشروح حدًا عظيمًا فاصلا بين الكفر والإيمان يستحق الذكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾، ولما كان من كفر بعد إيمانه قد فسق عن الفطرة وبعد عن الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. ولعل الجزاء لم يذكر هنا للعلم به، فجزاؤهم مقابل ما أعده الله للمؤمنين، أو للتشويق فقد ذكر بعد آية واحدة بقوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾﴾.

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾ [١٢٦/٢]

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [٩٧/٣]

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ [٤٠/٢٧]

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [١٢/٣١]

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهَا﴾ [٢٣/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة سبق الحديث عنها، أما آية آل عمران فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾؛ فلما كان من كفر بالحج معرضًا عن الله؛ ناسبه ذكر إعراض الله عنه إعراضًا كله سخط ومقت وخذلان، بقوله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ﴾ ولما كان ظاهر السياق أن يقال: غني عنه، لكن لما أريد العموم؛ ناسبه قوله: ﴿عن العالمين﴾؛ «لأن المستغني عن كل العالمين أولى أن يكون مستغنيًا عن هذا الإنسان الواحد وعن طاعته»^(١).

وأما آية النمل فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ﴾؛ فلما كان عدم الشكر كفرًا قد يوهم حاجة الله المحسن بالإنعام والتربية إليه؛ ناسبه وصفه بأنه هو الغني «عن كل ما سواه، الكامل بما له وعنده»^(٢)، فلا ينفعه شكر الشاكر، ولا يضره كفر الكافر، ولما تقدم الإشارة إلى فضل الله على سليمان عليه السلام، ودل ذلك على أن رب العزة يرزق الناس فضلًا منه وتكرما، ولا يعاملهم بأعمالهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾.

وأما آية لقمان ١٢ فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ﴾؛ فلما كان طلب الشكر قد يوهم حاجة الله المحسن بالتعليم والتربية إليه، وكان عدم الشكر إعراضًا عن الربوبية، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسب ذلك وصف رب العزة بأنه غني كما سبق بيانه، ولما كان الله هو المتكلم وكان من شكر الله شكره الله وزاده فوق الشكر الحمد على أتم ما يكون؛ لأنه يبلغ الحمد؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾.

وأما آية لقمان ٢٣ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢٣﴾﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ومن كفر فقد استمسك بالعروة الأوهى وإلى الله عاقبته، لكن لما كان ذلك معلومًا من السياق، وأريد كان التسرية عن

(١) الرازي - التفسير الكبير - ج ٣٠٦/٨.

(٢) د/ أحمد مختار عمر - أسماء الله الحسنى/ ٦٨.

الرسول ﷺ - قبل ذكر جزاء من كفر - لما تقدم من إصرار المشركين على شركهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُمْ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ، ولما كان هؤلاء قد أعرضوا إعراضاً شديداً عن أشد العرى وثوقاً؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم شديداً ثقيلاً؛ أي غليظاً بقوله: ﴿نَمْنَعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ۖ﴾ (١٢٦/٢).

﴿عَذَابِ النَّارِ﴾ [١٢٦/٢]

﴿عَذَابِ الْحَرِيقِ﴾ [١٨١/٣]

﴿عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [٤/٢٢]

﴿عَذَابِ جَهَنَّمَ﴾ [٦٥/٢٥]

﴿عَذَابِ الْجَحِيمِ﴾ [٧/٤٠]

﴿عَذَابِ السَّمُورِ﴾ [٢٧/٥٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ﴾؛ فلما كان الاضطراب إلجاء إلى ما يُكره، وتقدم تهديد الكافرين ووعيدهم بالنار أكثر من مرة؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾. أما آية آل عمران فقد تقدم فيها قوله تعالى عن اليهود: ﴿وَقَتَلَهُمُ الْأَلْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾؛ فلما كان ذلك حرماً لقلوب أفضل عباد الله، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة القافية.

وأما آية الحج فقد وردت في سياق الحديث عن أولياء الشيطان الذين كفروا وبالغوا في الكفر وجادلوا في الله بغير علم؛ فناسب ذلك أن يكون عذابهم النار التي اشتد حريقها والتهابها أي السعير بقوله: ﴿فَأَنَّهُ يُصْلَهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ الرائية.

وأما آية الفرقان فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا﴾؛ فلما تقدم ذكر جهنم بقوله: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ سَكْرٌ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ (٢٤)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿عَذَابِ جَهَنَّمَ﴾.

وأما آية غافر فقد وردت في سياق دعاء حملة العرش للذين آمنوا؛ فلما كان الذين آمنوا مقبلين على الله أشد الإقبال، وكان من أعرض عن الله واشتد إعراضه جزاؤه النار التي اشتد لهيبها؛ فأصبحت جحيماً؛ ناسب الدعاء للذين آمنوا بوقايتهم من عذاب الجحيم بقوله تعالى: ﴿وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ مراعاة لما سبق، ومراعاة للفاصلة التي تنتهي بالياء والميم.

وأما آية الطور فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾؛ فلما كان «الإشفاق دوام الحذر مقرونا بالترحم»^(١)، وكان ذلك مما ينفذ في المسام نفوذ السم؛ ناسبه أن يقيهم الله من «الحر النافذ في المسام نفوذ السم»^(٢) بقوله: ﴿فَمَرَبَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَقَفْنَا عَذَابَ السَّمُورِ﴾ (٢٧) مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالواو والميم.

(١) البقاعي: نظم الدرر - ج ٧/٣٠١.

(٢) البقاعي: نظم الدرر - ج ٧/٣٠١.

﴿وَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [١٢٦/٢]

﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [٥٧/٢٤]

﴿فَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [٨/٥٨]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف، ومن التأكيد أو عدم التأكيد؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾؛ فلما كان المعنى فبئس المتاع في الدنيا، وأريد ذم المصير في الآخرة، والجمع بين الأمرين؛ ناسب ذلك العطف بالواو، ولما كان المخاطب هو إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿وَيْسَ الْمَصِيرُ﴾. أما آية النور فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزَاتُكَ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَهُمْ إِلَّا نَارٌ﴾؛ فلما كان المخاطب رسول الله ﷺ وهو غير شك ولا منكر، وأريد تقوية مضمون الكلام عنده وتقريره في نفسه؛ ناسبه التأكيد، ولما كان التقدير فبئس المأوى، وأريد ذم المصير، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ومن ثم كان قوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾.

وأما آية المجادلة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لذم المصير؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان إنباء الله رسوله ﷺ بما كان يقوله هؤلاء في أنفسهم حريًا إذا تأملوه أن يرتدعوا عما هم فيه من العناد والتكذيب؛ ناسبه تنزيل المنكر منزلة غير المنكر بعدم تأكيد الخبر بقوله تعالى: ﴿فَيْسَ الْمَصِيرُ﴾.

﴿وَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [١٢٦/٢]

﴿وَيْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٥١/٣]

﴿وَيْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾ [٩٨/١١]

لم خصت كل آية بما فيها من فاعل بئس؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأَمْتَعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على تنقل الكافر من حالة إلى حالة حتى يصل إلى غاية ينتهي إليها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَيْسَ الْمَصِيرُ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ﴾؛ فلما كان من أوي إلى مكان ورآه مصدر تعب له لا بد أن يفارقه؛ ناسب هذا بيان أن النار دار إقامة مع استقرار لا مفارقة لها، ولما كان هؤلاء قد وضعوا الشرك موضع التوحيد؛ أي الظالمين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَيْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾. وأما آية هود فقد تقدم فيها قوله تعالى عن فرعون: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾؛ فلما كان هذا الورد يستحق الذم؛ ناسبه قوله: ﴿وَيْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾.

﴿فَقَبْلَ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٢٧/٢]

﴿فَقَبْلَ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٥/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والجمع أو الوصل والإفراد؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا﴾؛ فلما أريد بدء

الدعاء؛ ناسبه الفصل، ولما كان إبراهيم عليه السلام وإسماعيل عليه السلام مثني، وكان المثني يعامل معاملة الجمع في الكلام تغليبا؛ ناسب ذلك قوله: ﴿تَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا﴾؛ فلما كان نذر الطاعة سببا للقبول، وكانت امرأة عمران مفردة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَتَقَبَّلَ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [١٣٠/٢]

﴿ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [٢٣١/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾؛ فلما كانت الرغبة عن ملة إبراهيم عليه السلام على الرغم مما هي عليه من الظهور والوضوح في العقل والحس سفها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُشْكُوهُمْ ضَرَارًا لِيَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ فلما كان من فعل ذلك قد هضم حق امرأته؛ أي ظلمها، وكانت عاقبة الظلم لا تعود إلا عليه؛ ناسب ذلك: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٣٠/٢]

﴿وَأَيَّتَنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٢٢/١٦]

﴿وَأَيَّتَنَّا أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [٢٧/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من أمر إبراهيم عليه السلام في الدنيا؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾؛ فلما أريد بيان عراقة خطأ من رغب عن ملة إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه ذكر ما يدل على علو مكانة إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه ذكر الاصطفاء وتقديمه على في الدنيا بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَصْطَفَيْنَا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾. أما آية النحل فسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾؛ فلما كان من أبرز الدعاء الذي قاله إبراهيم عليه السلام وأخذه عنه الرسول ﷺ «رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً»^(١)، وأراد الله بيان أن استجاب لإبراهيم عليه السلام دعوته؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَيَّتَنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

وأما آية العنكبوت فسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فلما كانت الهجرة إلى الله عملا عظيما جدير بأن يؤتي الله الأجر عليه، وكان ذلك سببا للعناية به؛ ناسبه ذكر آتيانه وذكر أجره وتقديمه على في الدنيا بقوله: ﴿وَأَيَّتَنَّا أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَكِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٣١/٢]

﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٤/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، وبما فيها بعد أسلمت؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لِرَبِّهِ أَتَسْلِمُ قَالَ﴾؛ فلما ذكرت الربوبية فقط، وكان الحوار بين إبراهيم عليه السلام وربّه دون واسطة، لبيان سبب اصطفاؤه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، ولما كانت هذه الجملة مقول القول؛ ناسبه الفصل.

أما آية النمل فتقدم فيها قوله تعالى على لسان ملكة سبأ: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾؛ فلما كان التقدير: فتبت عن ذلك وندمت عليه؛ ناسب ذلك العطف بالواو، ولما كان سليمان عليه السلام بعد الله سبب إسلام ملكة سبأ، وكانت في حضرته ومعيته؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ﴾، ولما كانت قد سجدت للشمس من دون الله؛ ناسب ذلك أن تقر بالألوهية والربوبية معا بقولها: ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الَّذِينَ﴾ [١٣٢/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا﴾ [٣٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من مفعول اصطفى؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ﴾؛ فلما كان المقصود بذلك قول إبراهيم عليه السلام: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، ودل ذلك على أن الإسلام هو الدين الذي ارتضاه الله لا دين اليهود ولا النصارى ولا غيرهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الَّذِينَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها بيان أن محبة الله لا تتم إلا بمحبة الرسول ﷺ وطاعته، ودل ذلك على علو درجته ومكانته واصطفاء الله له، وكان الكافرون منكرين لذلك؛ ناسبه بيان أن اصطفاء الرسول ﷺ ليس بدعاً، إنما هو امتداد لسنة الله في خلقه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾.

﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٣٢/٢]

﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٠٢/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿يَبْنِيَنَّ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَىٰ لَكُمْ الَّذِينَ﴾؛ فلما كان الاصطفاء سبباً لما بعده؛ ناسب ذلك العطف بالفاء بقوله: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الأمر بالتقوى والنهي عن الموت على غير الإسلام؛ ناسب ذلك العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ﴾ [١٣٣/٢]

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا﴾ [١٤٤/٦]

آية البقرة يسبقها التعريض ببني إسرائيل؛ لأنهم ممن رغب عن ملة إبراهيم عليه السلام فلم يتبعوا دين الإسلام الذي جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم واتبعوا غيره؛ فلما أريد تبكيتهم وبيان كذبهم وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم بذكر ما لم يشهده مما حدث قبل موت يعقوب عليه السلام؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي﴾ الآية.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذِينَ حَرَّمَ أَمْ الْأُنثَيْنِ أَمْ أَسْتَحَلَّتْ عَلَيْهِمْ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ﴾؛ فلما كان التحريم لا يكون إلا عن أمر علم من الله أو وصية من الله؛ فلما تقدم ما يدل على نفي العلم بقوله: ﴿تَيَقُّونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ ناسب ذلك نفي الوصية بقوله: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّلَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا﴾.

﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [١٣٣/٢]

﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ [٣٨/١٢]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من الأنبياء والمرسلين؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ أَبَايَكَ﴾؛ فلما كان المخاطب هو يعقوب عليه السلام، وكان تقدم الإشارة إلى إسماعيل وإسحاق عليهما السلام بقوله: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ﴾، وكانت كلمة الأب تطلق على الجد والعم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾. أما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى على لسان يوسف عليه السلام: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي﴾؛ فلما كان يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم - عليهم السلام - وتقدم ذكر هؤلاء بقوله ﴿وَيُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَتْهَا عَلَىٰ أَبِيكَ مِن قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ﴾ ولم يتقدم ذكر لإسماعيل عليه السلام؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾.

﴿إِلَٰهَا وَحِيدًا﴾ [١٣٣/٢]

﴿إِلَٰهَا وَحِيدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [٣١/٩]

لم خصت آية التوبة بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ دون آية البقرة؟

آية البقرة وردت في سياق وصية يعقوب عليه السلام بنية عندما حضره الموت؛ فلما كان هؤلاء أنبياء ورسلا غير مشركين؛ ناسبه عدم ذكر: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ بقوله: ﴿إِلَٰهَا وَحِيدًا﴾. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اتَّخِذُوا أَحِبَّارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْكَبًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَٰهًا وَحِيدًا﴾؛ فلما كان اليهود والنصارى عريقين في الشرك وإنكار التوحيد، وكان الإله الواحد هو الله؛ ناسبه تأكيد ذلك بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.

﴿وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٣٣/٢]

﴿وَنَحْنُ لَكُمْ عَبِيدُونَ﴾ [١٣٨/٢]

﴿وَنَحْنُ لَكُمْ خُضَّعُونَ﴾ [١٣٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى يسبقها وصية إبراهيم عليه السلام بنيه ويعقوب عليه السلام بالإسلام لرب العالمين؛ فلما أراد يعقوب عليه السلام الاطمئنان على ما وصى به بنيه، وأراد بنوه طمأنته على تمسكهم بالإسلام؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾؛ فلما كانت صبغة الله هي فطرة التوحيد وكمالها الخضوع والامتثال لأوامر الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ عَبِيدُونَ﴾ تعريضا بمن تولوا من بني إسرائيل.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾؛ فلما كانت أعمال الكافرين قائمة على الشرك وعدم الإخلاص لله؛ ناسب ذلك أن تكون أعمال المؤمنين قائمة على الإخلاص بقوله: ﴿وَنَحْنُ لَكُمْ مُخْلِصُونَ﴾.

﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٣٥/٢]

﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [١٢٥/٤]

﴿فَإِنَّا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَرَّ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٠/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الملة أو القنوت، ومن ذكر نفى الشرك أو عدم ذكره؟ آية البقرة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾؛ فلما كان ذلك رغبة عن ملة إبراهيم عليه السلام التي تقدم الإشارة إليه بقوله: ﴿وَمَنْ يَرْعُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾، وأريد الإضراب عن قول اليهود والنصارى، وجعله كأن لم يكن، وإثبات الهداية لملة إبراهيم عليه السلام؛ ناسب ذكر ملة بقوله: ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾، ولما كان أهل الكتاب يدعون أنهم أتباع إبراهيم عليه السلام، وصوروه وهو يستقسم بالأزلام «ووضعوا الصورة في جوف الكعبة، كما جاء في حديث غزوة الفتح»^(١)؛ ناسبه نفى الشرك عنه بما يدل على التأكيد والتحقيق؛ أي بالفعل الماضي بقوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

أما آية النساء يسبقها قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾؛ فلما كان ذلك رفضاً لملة العرب ولملة أهل الكتاب؛ ناسبه تخصيص ملة إبراهيم بالاتباع بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾، ولما كان الحديث عمن تفردوا بالإسلام والإحسان وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه ذكر «حنيفاً» فقط، وعدم ذكر ما ينفي الشرك بقوله: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾.

وأما آية النحل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾؛ فلما كان معظم سياق السورة قائماً على دحض افتراءات المشركين المكذبين على الله المتمردين على التوحيد؛ ناسب ذلك أن تكون أول صفات إبراهيم الخضوع والخشوع لله؛ أي القنوت، ولما تقدم الحديث قبل هذه الآية الميل عن مشركي مكة ثم اليهود، وكان كل منهم يزعم اتباع إبراهيم عليه السلام ويزعمون أن كان مشركاً؛ ناسبه تأكيد الحنيفية بنفي الشرك عن إبراهيم عليه السلام على أبلغ وجه وهو التعبير بالمضارع المنفي بلم مع حذف نون يك؛ «لأن لم تقلب زمن الفعل المضارع إلى الماضي؛ فتفيد انتفاء مادة الفعل في الزمن الماضي، وتفيد تجدد ذلك المنفي الذي هو من خصائص الفعل المضارع؛ فيحصل معنيان: انتفاء مدلول الفعل بمادته، وتجدد الانتفاء بصيغته؛ فيفيد أن إبراهيم عليه السلام لم يتلبس بالإشراك قط»^(٢)، ولأن حذف نون يك؛ يدل على نفى أقل القليل من الشرك ولو كان خفياً، ومن ثم كان قوله: ﴿وَلَرَّ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

(١) ابن عاشور - التحرير والتنوير (١٤ / ٣١٦).

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر - ج ٣٢١/٤. التحرير والتنوير (١٤ / ٣١٧).

﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا مِنْ رَبِّهِمْ وَلَسْمِعِيلَ﴾ ^(١) [١٣٦/٢]

﴿وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ﴾ [٤٦/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن مقول القول؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٢٥﴾؛ فلما أريد الإعراض عن الكافرين والإقبال على المؤمنين بتفصيل ما يوصل به إلى ملة إبراهيم عليه السلام؛ ناسب ذلك الفصل، وذكر جملة من الأنبياء والمرسلين الموصولين بإبراهيم عليه السلام، ولما كان قول اليهود والنصارى دالا على كفرهم بالله وبالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم وبمن تقدمه من الأنبياء الذين يدعون الانتساب إليهم، وكان ذلك كفراً بالله وتفريقاً بين رسله؛ ناسب ذلك أمر المؤمنين بما يرشدهم إلى كمال الإيمان، ويعرض بما عليه أهل الكتاب من الكفر والفسوق والعصيان؛ ناسب ذلك قوله ﴿قُلُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ ١٣٠﴾.

أما آية العنكبوت فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ الآية، وتبدأ بقوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾؛ فلما نهى الله المؤمنين عما سبق، وأريد أمرهم بشيء آخر، وأريد الجمع بينهما؛ ناسب ذلك الوصل بالواو، ولما لم يذكر غير القرآن، وكان الجدل مع غير الظالمين متعلقاً بالإيمان به إذ هم مقرون بالألوهية نوع إقرار؛ ناسبه عدم ذكر الإيمان بالله وأمر المؤمنين بالإيمان بالقرآن تعريضاً بمن كفر به من أهل الكتاب، ولما تقدم ذكر القرآن، وأريد استحضاره بأقرب الطرق وأقصرها: الاسم الموصول؛ ناسب ذلك قوله ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾، ولما كان السياق قائماً على الإيجاز في الحديث عن أهل الكتاب؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾، ولما أمر بما يزيل الخلاف؛ ناسبه ذكر ما يدعو إلى الاتحاد بقوله: ﴿وَاللَّهُنَّ وَاللَّهْمُ وَحِدٌ﴾.

﴿لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [١٣٦/٢]

﴿لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ [٢٨٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟
 الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُولُوا ۚ إِنَّمَا يَلَهُ مَا أَنزَلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنزَلَ إِلَهُكُمْ إِلَّا إِلَهُنَا وَمَا أَنزَلَ إِلَهُنَا إِلَّا إِلَهُنَا وَمَا أَنزَلَ إِلَهُنَا إِلَّا إِلَهُنَا﴾
 وَالْأَسْبَاطُ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ آلُ الْيُثُوبِ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ ؛ فلما كان هؤلاء منهم الأنبياء ومنهم
 الرسل وأريد التسوية بينهم في وجوب عدم التفريق بينهم ؛ ناسب ذلك التعبير بالضمير بقوله: ﴿لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ .

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيَّهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نَفِرُكُ بَيْنَ أَحَدٍ﴾؛ فلما كان «لا نفرق» عدولا من الغيبة إلى التكلم؛ ناسبه العدول عن الإضمار إلى الإظهار بقوله: ﴿مِنْ رُسُلِهِ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قولوا وإلينا في آية البقرة وقل وعلينا في آية آل عمران ٨٤ وإعادة وما أوتي في البقرة دون آل عمران انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٢٨: ٣٠ والكرمانى - الرهان ١٣١ و١٣٢، والغرناطى - ملاك التأويل ٩٤: ٩٦، وابن جماعة - كشف المعاني ١٠٧ و١٠٨ .

﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ [١٣٧/٢]
 ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾ [٢٠/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط الأول، ومن جواب الشرط الثاني؟
 آية البقرة يسبقها أمر أتباع الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا﴾ الآية؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإيمان، وكان أهل الكتاب قد قالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا، وكان ذلك طلباً لأن يكون غيرهم تابعاً لهم؛ ناسبه دعوتهم إلى الإيمان بمثل إيمان أتباع الرسول ﷺ؛ لأنه هو عين الهدى بقوله: ﴿فَإِنْ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ ولما كان توليهم بعد ما سبق عجباً؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾.
 أما آية آل عمران فيسبقها قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُتُوبَةَ ءَسْلَمْتُمْ﴾؛ ناسبه ذكر الإسلام بقوله: ﴿فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾، ولما كان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم، وكان التولي يزيده أسفاً وحزناً؛ ناسب ذلك التسمية عنه بقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ﴾.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٣٧/٢]

﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦٥/١٠]

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١١/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن العليم أو البصير؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ سَبْكِيكَهُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان التقدير فهو الكافي، وأريد الجمع بين صفات الله؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الله سميعاً لما يقوله الأعداء، عليمًا بما يضمرونه؛ ناسب قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.
 أما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْوِزْرَةَ لِلَّهِ جَمِيعاً﴾؛ فلما أريد تحليل الخبر؛ ناسبه الفصل، ولما كانت العزة يناسبها تمام السمع لما يقوله الأعداء، وتمام العلم بما يضمرونه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

وأما آية الشورى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾؛ فلما «أبطن الله نفسه سبحانه بهذا التنزيه إبطاناً عظيماً، وكان هذا الإعراف في البطون لا تحتمله العقول، فلا يؤمن عليها النزوع إلى التعطيل، قربه بنوع ظهور بذكر ما نعقله من الأوصاف بعد الأمن من التشبيه لمن تأمل الكلام وحكم العقل وطرد الوهم؛ فأتى بأوضح ما نحسه من أوصافنا وأظهره»^(١) وهما صفتا السمع والبصر، ولما أريد الجمع بين هاتين الصفتين وما تقدمهما من صفات الله؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾ [١٣٨/٢]

﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ [٥٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من التمييز؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالحكم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾.

﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾ [١٣٩/٢]

﴿قَالَ أَتُحَدِّثُونَ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا﴾ [٨٠/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من قل الجمع أو قال والإفراد، ومن جملة الحال؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَتَحْنُ لَكُمْ عَيْدُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: قولوا لكن لما كان أهل الكتاب منكرين لنبوة الرسول صلى الله عليه وسلم مبالغين في الحجاج له ولغيره من المؤمنين، وأريد ذكر ما يدل على أنه يوحى إليه والإعلاء من شأنه، ورفعة مقامه؛ ناسب ذلك قوله ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾ ولما تقدم قوله ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾، وكان ذلك من عطاء الربوبية لجميع الخلق؛ ناسب ذلك قوله ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾.

أما آية الأنعام فقد وردت في سياق ما كان من جدال قوم إبراهيم له، وكان المتبع أقواله بقوله: ﴿قَالَ﴾؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿قَالَ أَتُحَدِّثُونَ فِي اللَّهِ﴾، ولما خص الله إبراهيم عليه السلام بالهداية إلى التوحيد دون قومه؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا﴾.

﴿وَلَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَتَحْنُ لَكُمْ مُخْلِصُونَ﴾ [١٣٩/٢]

﴿لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [٥٥/٢٨]

﴿لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾ [١٥/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾؟

آية البقرة وردت في سياق محاجة أهل الكتاب؛ فلما كانت أعمالهم قائمة على الشرك بالله، كما دل على ذلك قولهم: ﴿كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾؛ فقد جعلوا أنفسهم شركاء مع الله سبحانه في التشريع، وكانت أعمال المؤمنين قائمة على الإخلاص والبعد عن الشرك؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَتَحْنُ لَكُمْ مُخْلِصُونَ﴾.

أما آية القصص فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾؛ فلما كان الإعراض قد يكون بالجلوس وعدم المخالطة؛ ناسبه دفع هذا التوهم ببيان إعراضهم التام وعدم الرضا عن اللاعن بقوله: ﴿سَلَّمَ عَلَيْكُمْ لَا نَبْنِئُ الْجَاهِلِينَ﴾.

وأما آية الشورى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ فِي اللَّهِ رَبِّنَا وَرَبِّكُمْ لَنَّا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾؛ فلما «وصل بتمام هذه الجملة في إزالة الريب وإثبات الحق إلى ما هو كالشمس لثبوت الرسالة بالمعجزات، وإعجاز هذا الكتاب وتصادقه مع ما عند أهل الكتاب»^(١) مما لا يبقى معه حجة بعده؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾.

﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٤٢/٢]

﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٢٥/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾؛ فلما قرر الله «أن الجهات كلها بالنسبة إليه سواء لأنها ملكه، من توجه إلى شيء منها بأمره أصاب رضاه، وذلك هو الوصول إليه، عبر عن ذلك مستأنفاً بقوله معظماً لأهل الإسلام ومعرفاً بعنايته بهم»^(١) بقوله: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الدعاء والهداية، ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٤٢/٢]

﴿يَهْدِي يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [٨٨/٦]

﴿يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ [١٦/٢٢]

﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [٣٥/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل ومن متعلق الهداية ذكراً أو حذفاً وتقديمًا وتأخيرًا؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّيْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وكان الصراط المستقيم/ التوجه إلى الكعبة هو مناط العناية؛ ناسبه إضمار الفاعل، وذكر متعلق الهداية بقوله: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وذكر متعلق الهداية قبل ذلك بقوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ وكانت العناية متوجهة إلى الهدى، وكان السياق خاصاً بمن تقدم ذكرهم قبل ذلك من الأنبياء والمرسلين ومن تبعهم فقط؛ ناسب ذلك إضمار الفاعل، وذكر «به» و «من عباده» بقوله: ﴿يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَرْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان أن ﴿اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ ردّاً على من كانوا يستعجلون ما وعد الله رسوله ﷺ من النصر، ويظنون أن الله لن ينصر رسوله ﷺ في الدنيا والآخرة^(٢)؛ ناسب ذلك إضمار الفاعل وتعدية الفعل بنفسه وعدم ذكر ما يتعلق بالهداية لإرادة العموم المفعول به بقوله: ﴿مَنْ يُرِيدُ﴾.

أما آية النور فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ الآية؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة وطال الفاصل؛ ناسبه إظهار الفاعل، ولما كان نور الله هو محل العناية وغايتها؛ ناسب ذلك تعدية الفعل باللام وتقديم ﴿لنوره﴾ على المفعول به بقوله: ﴿يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾.

﴿لَيَكُونَنَّ شُهَدَاءُ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ [١٤٣/٢]

﴿لَيَكُونَنَّ الرَّسُولُ شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [٧٨/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطاً﴾؛ فلما كان الاهتمام هنا بأمة الرسول

(١) البقاعي - نظم الدرر ٢ / ٢٠٤ .

(٢) انظر الطبري - جامع البيان ٩٥ / ٩٧ والزغشري - الكشف ١٤٨ / ٣ .

صلى الله عليه وسلم ردًا لما زعمه اليهود والنصارى من خصوصية الهدى بهم؛ ناسبه تقديم ما يتعلق بها؛ أي شهادتها على جميع الناس بقوله: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾.

أما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾؛ فلما قدم ذكر الرسل على الناس؛ ناسبه تقديم ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾.

﴿يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ [١٤٣/٢]

﴿نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾ [٤٨/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعِ الرَّسُولَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالحال والاستقبال، وكان الاتباع عكسه الترك والانصراف عنه، وكان كل «تارك أمرًا أخذًا غيره إذا انصرف عما كان فيه إلى الذي كان له تاركًا فأخذه؛ قيل له ارتد فلان على عقبيه وانقلب على عقبيه»^(١)؛ ناسب ذلك ذكر ينقلب بقوله: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ ذَرَيْنَا لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْهُ الْفِئَتَانِ﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على التعبير بالفعل الماضي، وكان الشيطان قد أحجم عن وعوده، ورجع يمشي القهقري، وكف عن كيدته وسوسته، وانثني عما هم فيه»^(٢)؛ ناسب ذلك ذكر نكص بقوله: ﴿نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٤٣/٢]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [٩/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المجرور بالباء؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر بما يدل على عموم الرحمة والرأفة للمخاطبين ولغيرهم من الناس؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَبَيِّنُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على لطف الله بالمؤمنين، وأريد الجمع بين ما تقدم ورحمة الله ورأفته بهم؛ ناسب ذلك الوصل بالواو، ولما كان السياق خاصًا بخطاب المؤمنين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾.

(١) الطبري - جامع البيان - ج ١٠/٢ .

(٢) انظر: الأصفهاني - المفردات ٥٢٦، والبقاعي - نظم الدرر - ج ٣/٢٢٧ .

﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [١٤٤/٢]

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (١٤٥)
وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ﴿١٤٩/٢﴾ [١٥٠]

لم خصت الآيتان الأخيرتان بقوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾، وخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿قَدْ رَزَى تَقَلُّبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَوْلَا لَيْتَنَكَ قِبَلَهُ رَضْنَاهَا﴾ فلما كان ذلك سبباً لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بتولية وجهه إلى المسجد الحرام بقوله: ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، ولما خصص السبب قد يتوهم معه أن ذلك مما خص به الرسول ﷺ دون أمته؛ ناسبه أمر أمته بذلك بقوله: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، ولما كان السفهاء أكثرهم من أهل الكتاب، وكان هؤلاء يعلمون من بشارة أنبيائهم أن رسول الله ﷺ يصلي إلى القبليتين^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ ولما كان هؤلاء قد كتموا ذلك ظناً منهم أن الله غافل عنهم، وكان ذلك مما يوجب الوعيد والتهديد؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

أما الآيتان الأخريان فيسبقهما قوله تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً﴾؛ فلما كان استباق الخيرات يؤدي إلى الخروج والابتعاد عن الكعبة، وطال الفاصل على الأمر الأول بمضي ثلاث آيات؛ ناسب ذلك تأكيد التوجه نحو الكعبة بخطاب الرسول ﷺ؛ لأنه رأس الأمة وإمامها بقوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، ولما تقدم الإشارة إلى تولية الأمة وجهها نحو المسجد الحرام بقوله: ﴿وَلِكُلِّ وَجْهٌ هُوَ مُوَلِّئٌ﴾؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، ولما تقدم ما يدل على علم أهل الكتاب بأن تحويل القبلة هو الحق، وأن القرآن هو الحق، لكنهم كتموا ذلك مما أحزن الرسول ﷺ؛ ناسب ذلك أن يبده الله بشهادة هؤلاء شهادة عظمى هي شهادة الله بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾، ولما كان الخطاب للرسول ﷺ، وأريد تبشير الرسول وأمته بإحاطة الله بهم ورعايته لهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾، ولما كان «النسخ من مظان الفتنة والشبهة وتسويل الشيطان»^(٣)؛ ناسب ذلك المبالغة في التأكيد بخطاب الرسول ﷺ وخطاب الأمة بقوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، ولما كان بيان أمر القبلة على هذا النحو مما لا

(١) تم تعليل ذكر قوله: ﴿قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ في الآيات الثلاث عند: الإسكافي - درة التنزيل ٣٠: ٣٢، والكرماني - البرهان ١٣٢ و١٣٣، وابن جماعة - كشف المعاني ١٠٨ و١٠٩، والغرناطي - ملاك التأويل ٩٦: ١٠١، وأشار الكرماني إلى ورود قوله: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ﴾ في الآية الأولى، وورود قوله: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ﴾ في الآية الثانية، والجمع بينهما في الآية الثالثة وعمله بقوله: ليعلم أن النبي والمؤمنين في ذلك سواء. البرهان ١٣٢.

(٢) انظر: الزخشي - الكشف - ج ١/ ٢٠٣.

(٣) الزخشي - الكشف - ج ١/ ٢٠٦.

يجعل لأحد حجة على المؤمنين إلا مشركي العرب الذين «قالوا رجع محمد إلى قبلتنا وسيرجع إلى ديننا»؛ ناسب ذلك قوله ﴿لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منه﴾.

﴿وَلَيْنَ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ﴾ [١٤٥/٢]

﴿وَلَيْنَ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ﴾ [٥٨/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط والمفعول به ومن المجرور بالباء؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإتياء، وكان ظاهر السياق أن يعبر بالضمير، لكن لما طال الفاصل، وكان هؤلاء شديدي التكذيب والإنكار؛ ناسبه التعبير بـ«آيت»؛ وإظهار المفعول به وعموم الآيات بقوله: ﴿وَلَيْنَ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾.

أما آية الروم فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾؛ فلما تقدم ذكر الناس، ودل ذلك على أن السياق متعلق بالعموم، وكان المجيء أعم من الإتيان؛ إذ «الإتيان» مجيء بسهولة، والإتيان قد يقال باعتبار القصد، وإن لم يكن منه الحصول، والمجيء يقال اعتباراً بالحصول، ويقال: جاء في الأعيان والمعاني، ولما يكون مجيئه بذاته وبأمره، ولمن قصد مكاناً أو عملاً أو زماناً^(١)، ولما كان ضرب الأمثال كافياً لو تأمله هؤلاء الكافرون كي يقلعوا عن الكفر إلى الإيمان؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه ذكر جئت وأن يكون المفعول به ضميراً متصلاً، وأن يكون المجيء به مفرداً بقوله: ﴿وَلَيْنَ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾.

﴿وَلَيْنَ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾ [١٤٦/٢]

﴿وَلَيْنَ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ﴾ [٧٨/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم اسم إن وعدم دخول اللام عليه أو تأخيرها ودخولها عليه، ومن صفة فريق؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾؛ فلما كان الاهتمام بالذين أوتوا الكتاب خاصة أهل العلم منهم الذين يكتُمون ما يدل على نبوة الرسول ﷺ؛ ناسبه تقديم فريق، ولما كان الكتمان هو محل إنكارهم؛ ناسب تأكيده باللام، ومن ثم كان قوله: ﴿وَلَيْنَ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾.

أما آية آل عمران فقد وردت لبيان أصناف أهل الكتاب، وكان المتبع بدء كل صنف منهم بتقديم الجار والمجرور، وكان الاهتمام خاصاً بمن يكذبون على الله وهم يعلمون كذباً خفياً بلى ألسنتهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَيْنَ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ الآية.

﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ ﴿٧﴾ [١٤٧/٢]

﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [٩٤/١٠]

لم خصت آية يونس بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ﴾ دون آية البقرة؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾؛ فلما أريد الدلالة على كبير إثمهم ببيان عظمة الحق الذي يكتُمونه بما يزيد من قدر الرسول ﷺ؛ ناسب ذلك قوله: ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ﴾؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم ما شك وما سأل^(١)، وما جنح إلا إلى الله؛ ناسبه أن يتولى الله تقوية يقينه وتأكيده ورسوخه وتأييده بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾.

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾^(٢) [١٤٧/٢]

﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [٣٥/٦]

﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾ [٨٦/٢٨]

آية البقرة وردت في سياق الحديث عن الذين أوتوا الكتاب الذين يعلمون الحق، لكنهم يتكلفون المرية؛ أي التردد في قبوله، ويحاولون تشكيك من قبله؛ فناسب ذلك التعريض بهم بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾؛ فلما كان إعراض قوم الرسول ﷺ دالا على الجهل؛ ناسب ذلك التعريض بهم بقوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾.

وأما آية القصص فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾؛ فلما كان ذلك مما يستوجب شكر الله بعدم المكث بين ظهرائهم أو بالفطور عن الاجتهاد في دعائهم يأسا منهم، وأريد التعريض بمن يعينون الكافرين ممن يدعون الإسلام بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٤٩/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٨٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد أو الوصل وعدم التأكيد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَا تَكُونُوا يَأْتِي بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده رغبة في تقوية مضمون الكلام عند المؤمنين وتقديره في أنفسهم، وإن كانوا غير مترددين ولا منكرين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما سبق ووصف الله بعموم القدرة ورسوخها؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان المخاطب رسول الله ﷺ وهو رأس المصدقين؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

(١) انظر في ذلك: ابن قتيبة - تأويل مشكل القرآن ٢٧٠: ٢٧٤ .

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ﴾ [١٤٧/٢] وقوله: ﴿فَلَا تَكُنْ﴾ [٦٠/٣] عند: الكرمانى - البرهان ١٤٩ و ١٥٠، وابن جماعة - كشف

﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [١٥٠/٢]
 ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ [٤٦/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من حرف العطف ومن المعطوف؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ إِلَّا يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾؛ فلما كان اتجاه المسلمين نحو الكعبة جعل مشركي قريش يقولون: إن محمد تبع قبلتنا وسيتبع ديننا عما قريب، وكان هذا مما يثير الخشية لدى المؤمنين؛ ناسب ذلك نهى الذين آمنوا عن خشية هؤلاء، وأمرهم بخشية الله بقوله: ﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَالَتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾؛ فلما نهاهم الله عما تقدم، وأريد أمرهم بإعلان إيمانهم بما يزيل الخلاف بينهم وبين أهل الكتاب؛ ناسب ذلك العطف بالواو بقوله: ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾.

﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [١٥٠/٢]

﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [٣/٥]

لم خصت آية البقرة بظهور الباء رسماً دون آية المائدة؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾؛ فلما كان ظلم المشركين قد بلغ الغاية كما دل على ذلك قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمَاءُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ ودل ذلك على أن الخشية منهم كبيرة؛ ناسب تخصيص الله بمزيد من العظمة التي تناسب إفراده بالخشية بإثبات الباء بقوله: ﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾.

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ يَسِّرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك في وقت عظمت فيه شوكة المسلمين وقوتهم، ودل ذلك على أن الخشية من الكفار ليست قوية؛ ناسب ذلك الاكتفاء بما يدل على العظمة وهو الكسرة بقوله: ﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾.

وقال المراكشي عن آية البقرة: «﴿فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ ضمير الجمع يعود على الذين ظلموا من الناس؛ فهو بعض لا كل ظهوراً في الملك بالظلم؛ فالخشية هنا جزئية؛ فأمر الله سبحانه أن يخشى من جهة ما ظهر كما يجب ذلك جهة ما ستر فإنه سبحانه عزيز ذو انتقام..» وقال عن آية المائدة: «قوله تعالى في العقود: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَاخْشَوْنِي﴾ «الناس» كل لا يدل على ناس بأعيانهم ولا موصوفين بصفة.. والخشية هنا كلية لشيء غير معلوم الحقيقة؛ فوجب أن يكون الله أحق بذلك؛ فإنه حق وإن لم نحط به علماً، كما أمر سبحانه بذلك، ولا يخشى غيره؛ لأنه توهم كاذب^(١).

﴿وَلَا تَنْتُمْ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ﴾ [١٥٠/٢]

﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ [٣/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من لآتم وتقديم نعمتي أو أتممت وتأخيرها؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾؛ فلما أريد ذكر سبب آخر هو

تبشير المؤمنين بفتح مكة واستيلائهم على جزيرة العرب كلها، وتمكنهم بذلك من سائر أهل الأرض، وكان ذلك وعدًا لما يتحقق؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل المضارع أتم وتقديم نعمتي بقوله: ﴿وَلَأَنَّمْ نَغْمِي عَلَيْكُمْ﴾.

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾؛ فلما دل تقديم لكم على تخصيص المؤمنين بكمال الدين، وأريد تخصيصهم بتمام نعمة الله، وكانت هذه الآية من أواخر ما نزل من القرآن بعد ثبوت البشري وتحققها؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل الماضي أتممت وتقديم لكم بقوله: ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾.

﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ [١٥٢/٢]

﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ [١٧/٢٩]

لم خصت آية البقرة بـ ﴿لِي﴾ والنهي عن الكفر، وآية العنكبوت بـ ﴿لَهُ﴾؟
آية البقرة بدئت بقوله: ﴿فَأَذْكُرُوا لِي﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي﴾، ولما تقدم ما يدل على جهالة المؤمنين وتخبطهم في الكفر والشرك قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [٢/١٢٩]؛ ناسب ذلك تأكيد الشكر بالنهي عن ضده بقوله: ﴿وَلَا تَكْفُرُونِ﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾؛ فلما وكان السياق قائمًا على التعبير بضمير؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾. ولما كان ما ذكر في الآية حريًا أن يجعل المخاطبين بغيرين عن الكفر بعدًا؛ ناسبه عدم ذكر «ولا تكفرون».

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [١٥٣/٢]

﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٢٤٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد أو الوصل وعدم التأكيد؟
الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾؛ فلما أريد تعليل الأمر وتأكيده تقوية لمضمون الكلام عند المؤمنين، وتقديره في أنفسهم، وإن كانوا غير منكرين له؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد وردت في سياق بيان موقف جنود طالوت من جالوت وجنوده؛ فلما قالت طائفة منهم: ﴿لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾، وقال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان القائلون غير مترددين ولا منكرين، وكان مع الجبناء الخائفين ما إن تأملوه ارتدعوا عما هم فيه؛ ناسب ذلك عدم تأكيد الخبر، ولما كانت الجملتان مختلفتي الأسلوب؛ فالأولى إنشائية لفظًا خبرية معني، والأخرى خبرية لفظًا ومعنى، وكان قائلهما واحدًا؛ ناسب ذلك الوصل بقوله: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [١٥٤/٢]
 ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾ [١٦٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء والختام؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾؛ فلما كان أشد مواضع الصبر الجهاد في سبيل الله، وكان من قتل يقال عنه مات، وأراد الله أن ينفي عن هؤلاء كل مكروه، وإن كان بالقول؛ ناسب ذلك النهي عن القول، ولما كان السياق ليس خاصاً بأشخاص معينين أو حادثة بعينها؛ ناسبه التعبير بـ مَنْ، ولما أريد استحضرار الحدث؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع، ولما كان التقدير: هم أموات؛ ناسبه رفع أموات، ومن ثم كان قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ﴾، ولما كان قول من قالوا عمن استشهد أنه مات يدل على أنهم لا يشعرون بما يحياه الشهداء من حياة أخرى لا يشعر بها غيرهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى عن المنافقين: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فلما الخطاب للرسول ﷺ والمراد المنافقون؛ وكان السياق متعلقاً بأشخاص تقدم الإشارة إليهم، وأريد استحضرارهم ووصفهم بجملة معلومة الانتساب إليهم، وكان الفعل حسب يتعدى إلى مفعولين؛ ناسبه النهي عن الحسبان وتأکید النهي والتعبير بالاسم الموصول والفعل الماضي ونصب أموات بقوله: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتًا﴾، ولما كان المنافقون يحسبون أن من قتلوا أموات لا حياة لهم؛ ناسبه الإضراب عن قولهم بذكر بل وإثبات حياة الشهداء وعلو مكانتهم بقوله: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ﴾.

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [١٥٥/٢]

﴿وَنَبْلُوَكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [٣٥/٢١]

﴿وَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ﴾ [٣١/٤٧]

لم خصت كل آية بما فيها من التأكيد أو عدمه، ومن ذكر متعلق الابتلاء أو حذفه؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾؛ فلما أمرهم بالصبر، وأريد ذكر محله وكان السياق قائماً على التوكيد بأكثر من مؤكد؛ ناسبه تأكيد الخبر باللام الموطئة للقسم ونون التأكيد والتعبير بنون العظمة بقوله ﴿وَنَبْلُوَنَّكُمْ﴾، ولما أريد بيان لطف الله ورحمته بالمؤمنين؛ ناسبه التنكير والتبعض؛ للدلالة على قلة البلاء إذا قورن بعظمة الأجر^(١)، ولما كان الجهاد في سبيل الله الذي يصاحبه الخوف من الهزيمة وما تؤدي إليه، وقلة الغذاء، والتضحية بالأموال والأنفس والثمرات؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾.

وأما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على عدم التوكيد؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَبْلُوَكُمْ﴾، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِّنْ قَبْلِكَ

الْخَلْدُ أَفَايِنَ مَتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ وكان أناس يقولون أن محمداً صلى الله عليه وسلم لا يموت، ويظنون أن ذلك خيراً، ويظنه أعداء الإسلام شراً، وكان أناس يقدرون أنه سيموت فيشمتون بموته، ويظنون أن ذلك خيراً، ويظنه المسلمون شراً^(١)؛ ناسب ذلك بيان أن الابتلاء يكون بالخير والشر تمحيصاً للناس؛ ليُعلم المؤمن من الكافر بقوله: ﴿بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةٌ﴾.

وأما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَتِهِمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾؛ فلما كان المتبع التعبير بنون العظمة والتأكيد؛ ناسب ذلك ذكر واو القسم واللام الموطئة له، وبدء الفعل بنون العظمة، ولما كان وسائل الابتلاء لإظهار المنافقين متنوعة؛ ناسبه عموم ما يتلى به بعدم ذكر الجار والمجرور، ولما أريد بيان الغرض من الابتلاء وهو العلم بالمجاهدين والصابرين المترتب عليه أفضل الأجر؛ ناسب ذلك كله قوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ﴾.

﴿يَشَاءُ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ [١٥٥/٢]

﴿لِيَأْسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [١١٢/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من شيء أو لباس، ومن التقديم والتأخير؟ آية البقرة وردت في سياق ذكر ما يتلى به الله عباده المؤمنين؛ فلما أريد تهوين البلاء عليهم؛ ناسبه تنكير شيء وذكر من التي للتبويض بقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ يَشَاءُ مِنْ﴾، ولما كان المؤمنون يقدمون ما يتعلق بالنفس على ما يتعلق بالبدن؛ ناسب ذلك تقديم الخوف على الجوع بقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ يَشَاءُ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَأْسَ﴾؛ فلما كان هؤلاء كافرين منغمسين في الماديات؛ ناسبه بيان شدة العقاب وإحاطته بهم إحاطة الثوب بلباسه بذكر لباس وتقديم ما يتعلق بالبدن وهو الجوع على ما يتعلق بالنفس بقوله: ﴿لِيَأْسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾.

﴿وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ [١٥٥/٢]

﴿وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ [١٣٠/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور؟

آية البقرة وردت في سياق قائم على تفصيل أنواع البلاء التي يتلى الله بها؛ فلما ذكر ما يتعلق بذات النفس بقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ يَشَاءُ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾ وأريد ذكر ما يتصل بالنفس مما هو خارج عنها، وكانت الأموال أقرب شيء للنفس فهي مقدمة على البنين كما في قوله ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ويأتي بعدها ما يتصل بالإنسان من الأهل والأقارب، ثم ما يملكه من الثمرات؛ فناسب ذلك قوله ﴿وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ﴾؛ فلما كانت السنة «أكثر ما تستعمل في الحول الذي فيه الجذب»^(٢)، وكان الجذب ينشأ عنه نقص الثمرات؛ ناسبه

(١) انظر: الرازي - التفسير الكبير ٢٢ / ١٤٢ .

(٢) الأصفهاني - المفردات / ٢٤٥ .

ذلك قوله: ﴿وَنَقِصَ مِنْ الثَّمَرَاتِ﴾، ولما كان المراد تربيتهم دون هلاكهم كما دل على ذلك قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾.

﴿إِذَا أَصَبْتَهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ [١٥٦/٢]

﴿إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [٦٢/٤]

لم خصت آية النساء بقوله: ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ دون آية البقرة؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَبَيَّنَّا الْفَصِيحِينَ﴾؛ فلما تقدم بيان أن سبب الإصابة بالمصيبة ابتلاء الله، وكان المراد تربية المؤمنين ببيان ما يقولونه عندئذ؛ ناسب ذلك قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (١٥٦).

أما آية النساء فيسبقها بيان إعراض المنافقين عن الرسول ﷺ وصددهم عنه صدوداً دون أن يصيبهم الله بمصيبة؛ فإذا كان هذا حالهم في الرخاء فكيف بحالهم عند المصائب، ولما كانت الإصابة بالمصائب قد تكون بلاء من الله، وقد تكون عقاباً؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾.

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ﴾ [١٥٨/٢]

﴿فَلَا إِنَّمْ عَلَيْهِ﴾ [١٧٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم لا؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الصِّفَا وَالْمَرَّةَ مِنْ سَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ﴾؛ فلما كان السعي بين الصفا والمروة واجباً عند بعض الفقهاء وجائزاً عند البعض الآخر^(١)، وكان من طاف بهما قد فعل ما لا يعاقب عليه بل يثاب عليه، وكان رفع الجناح عن الفعل يختص بما «يشترك فيه الجائر والواجب والفرض والمباح»^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾؛ فلما كان من أكل شيئاً من هذه الأشياء قد قصر؛ أي وقع فيما يوجب العقاب ويبطئ عن الثواب؛ فلما كانت الضرورة بشروطها ترفع هذا الإثم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَا إِنَّمْ عَلَيْهِ﴾.

﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [١٥٨/٢]

﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ﴾ [١٨٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن جواب الشرط؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾؛ فلما كان الحج أو العمرة من الخير؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾، ولما كان التطوع نوعاً من أنواع شكر النعمة قد يراد به وجه الله وقد يراد به الرياء أو السمعة؛ ناسب ذلك وصف الله بأنه شاكر لمن شكره عليم بنيته وعمله بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾.

(١) أنظر: الطبري - جامع البيان - ج ٢/ ٣١ و ٣٠.

(٢) الحارثي عن البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٢٨٥.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾؛ فلما كان التطوع بإطعام أكثر من مسكين، أو إطعامه أكثر من القدر الواجب ناشئا عن الإفطار مع تحمل المشقة؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان إطعام الغير ظاهره تغريم من أفطر، وفائدته تعود على المطعم؛ ناسب ذلك دفع هذا التوهم بقوله: ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُمْ﴾.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ [١٥٨/٢]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٢٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر الأول؟
الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾؛ فلما كان من تطوع لله بشيء شكره له؛ ناسب ذكر شاكر بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾؛ فلما كان عزم الطلاق لا بد من إظهاره بلفظ مسموع، وكان «المطلق ربما ندم فحملة العشق على إنكار الطلاق»^(١)؛ ناسب ذلك ترهيبه ببيان رسوخ صفتي السمع والعلم بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾ [١٥٩/٢]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [١٧٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها مما كتم، ولم خصت الآية الأخيرة بالجمع بين الكتم والشراء؟
الآية الأولى وردت في سياق المتبع فيه ذكر النعم التعبير بإسناد الفعل إلى نون العظمة أو البدء بها كما في قوله تعالى: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا﴾، وقوله: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾؛ فناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا﴾، ولما كانت الآيات التي سبقت هذه الآية لا يحتاج سامعها المجرد عن الهوى في فهمها إلى شيء معها، بياناً لسنة الله في الابتلاء، وهداية لما يرضاه من القول والفعل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾، ولما كان الكاتم يزداد إثمه إذا كان ما كتمه قد سبق بيانه من الله في أفضل كتاب؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مِن ثَمَنٍ قَلِيلٍ لِّلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلَ لَعْنٍ﴾^(٢)؛ فلما كان المتبع التعبير بلفظ الجلالة الله به؛ فمن اضطرَّ غَيْرَ بَاجٍ وَلَا عَاكِفَاتِ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ^(٣)؛ فلما كان المتبع التعبير بلفظ الجلالة تمكيناً للالوهية، ولما كان ذكر ما حرمه الله تعريضا بما كتمه أهل الكتاب مما حرمه الله عليهم من الطيبات بسبب ظلمهم كما دل على ذلك قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَغِيْبُهِمْ وَإِنَّا لَصَدِيقُونَ﴾ [١٤٦/٥]؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْكِتَابِ﴾؛ فلما كان ذلك من دلائل صدق النبي صلى الله عليه وسلم وكانوا يكتُمونه حتى لا ينقطع ما كانوا يأخذونه من أتباعهم من الهدايا^(٣)؛ فلما كان ما كثر في الدنيا مهما كان قليلا بالنسبة للآخرة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

(١) البقاعي - نظم الدرر - ج ١/٢٢٧.

(٢) تمت الموازنة بين ذكر الكتم في آيتي البقرة وذكر الشراء في آية آل عمران رقم ٧٣، وبين ختام الآيات الثلاث عند: القرطبي فقط - ملاك التأويل ١٠٩: ١١٤ وتمت الموازنة بين ختام آية البقرة ١٧٣ وآية آل عمران عند: الإسكافي - درة التنزيل ٣٧: ٣٩، والكرمانى - البرهان

١٣٦، وابن جماعة - كشف المعاني ١١٢.

(٣) انظر: الرازي - التفسير الكبير - ج ٥/٢٠٤.

﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ [١٥٩/٢]
 ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١٦١/٢]
 ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٧/٣]
 ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ [٥٢/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الخير؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما عبر عن الجرم بالفعل المضارع؛ ناسبه أن يكون التعبير عن الجزاء وهو اللعن بالفعل المضارع، ولما كان اللعن من الله غير اللعن من غيره؛ فإن اللعن من الله الإبعاد عن الرحمة واللعن من البشر الدعاء عليهم؛ ناسبه إعادة الفعل، ومن ثم كان قوله: ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾. أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾؛ فلما عبر عن كفرهم بما يدل على التحقيق والثبوت وتمكنهم من الكفر، وهو الفعل الماضي والجملة الاسمية، ودل التعبير بكفار على الكثرة؛ ناسبه التعبير عن اللعن بما يدل على ثبوته وإحاطته بالملعونين واستعلائه عليهم، وهو الجملة الاسمية المكونة من مبتدأ وخبر مكون من مبتدأ وشبه جملة مع تقديم شبه الجملة عليهم تخصيصاً وتبكيثاً للملعونين، ولما دل التعبير بكفار على كثرة الكفر والكافرين؛ ناسبه بيان كثرة اللاعنين؛ فمن المعلوم أن من مات على الكفر حقت عليه لعنة الله والملائكة الذين يتوفونه والناس؛ أي من المسلمين، وقيل يلعن الكافرون بعضهم بعضاً يوم القيامة كما دل على ذلك قوله: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا﴾ [٢٥ / ٢٩]، ومن ثم ناسب ذلك كله قوله: ﴿أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٨١]؛ فلما فصل الله ما يتعلق بكفرهم بما يدل على عظم كفرهم وكثرته؛ ناسبه تفصيل جزائهم بذكره مبهمًا زيادة في التهويل ثم تفسيره بما يدل على كثرة اللاعنين وإحاطة اللعن بالملعونين واستعلائه عليهم، عن طريق التعبير بالجملة الاسمية المكونة من مبتدأ وخبر مكون من مبتدأ وشبه جملة مع تقديم شبه الجملة عليهم تخصيصاً وتبكيثاً للملعونين وأعمالهم، ومن ثم كان قوله: ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٧].

وأما الآية الرابعة فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبَتِ وَالْطُّغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [٥١]؛ فلما كان السياق خاصاً بالله وبتوحيده؛ ناسبه أن يكون اللعن من الله فحسب، ولما أريد استحضار أهل الكتاب بأوجز لفظ لذكر جزائهم بما يدل على تحقق العن في الدنيا واسمراره في الآخرة؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصل والفعل الماضي وبقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾، ولما دلت الآية على أن أهل الكتاب ومشركي مكة يتناصرون ضد الرسول ﷺ؛ ناسبه بيان أن من يلعنه الله لا ناصر له بقوله: ﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجْعِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾^(١) [١٦٠/٢]
 ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٨٩/٣]
 ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ [١٤٦/٤]
 لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿تَابُوا﴾؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ﴾؛ فلما كان ذلك شيئاً ليس غريباً على أهل الكتاب ومن تابعهم في ذلك وأريد التنبيه على سرعة إتباع التوبة بما يدل على صدقها؛ ناسبه عدم ذكر من بعد ذلك، ولما كانت توبة من كتم لا تكون إلا بالصلاح وبيان ما كتموه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا﴾، ولما ذكر جزاؤهم عند الكتم بما يدل على بعدهم وبغضهم وطردهم وخذلانهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على علو مكانتهم وإقبال الله عليهم بعد التوبة بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.
 أما آية آل عمران فقد وردت في سياق الحديث عمن كفر بعد أن هداه الله للإيمان؛ فلما كانت الردة بعد الإسلام شيئاً يستحق الإشارة إليه والعجب منه، كما دل على ذلك قوله تعالى ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ ولما كانت الردة أشد من الكفر مما يجعل أصحابها لا يطمعون في مغفرة ذنوبهم وقبول أعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

وأما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾^(٢)؛ فلما كان النفاق أبغض الكفر، وكانت النفوس السليمة تنفر منه ومن ذكره؛ ناسبه عدم ذكر من بعد ذلك، ولما كان المنافقون معتمدين باليهود والنصارى، وكانت أعمالهم قائمة على الرياء وعدم الإخلاص لله؛ ناسب ذلك أن يقرنوا توبتهم وصلاحهم بالاعتصام بالله لإخلاص دينهم له بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾، ولما كان ذلك سبباً لرفعة شأنهم وبعد مكانتهم؛ ناسبه الإشارة إليهم بأداة البعد، ولما كان هؤلاء ينفرون من معية المؤمنين مقبلين على معية غيرهم مؤكدين لهم أنهم مستهزون بالمؤمنين؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على شرف معية المؤمنين وعلو مكانتهم وعظيم أجرهم بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ [١٦١/٢]
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُمْسِكَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْآرْضِ ذَهَبًا﴾ [٩١/٣]
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [٣٤/٤٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف على كفروا، ومن الواو أوثم، ومن التعقيب؟
 آية البقرة يسبقها حديث عن الذين آمنوا قائم على بيان امتثالهم لسنة الله في الابتلاء بالصبر وعمل الصالحات؛ وكان جزاؤهم قوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾؛ ناسبه أن يكون

(١) أشار الكرمانى فقط إلى عدم ورود قوله: ﴿وَمَنْ بَيَّنَّ ذَلِكَ﴾ في سورة البقرة ووروده في غيرها وعلل ذلك بقوله: ((لأن قبله ﴿مَنْ بَيَّنَّ مَا بَيَّنَّاهُ﴾ فلو عاد التيسر)). البرهان ١٣٣. وما ذكره يرد ما ورد في آية النساء وآية النور؛ فلم يذكر قبلهما ما ذكر قبل آية البقرة ومع ذلك لم يذكر فيهما "من بعد ذلك".

المقابل لهم من كفر وأصر على الكفر حتى مات عليه، وأن يكون جزاؤهم اللعن والطرده والخذلان، ولما كانت حياة الكافر لا قيمة لها فهي كالعدم؛ ناسب ذلك العطف بالواو، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ١٦١.

أما آية آل عمران فقد وردت في سياق بيان أنواع الكفار وجزائهم؛ فلما ذكر الله من كفروا بعد إيمانهم، وذكر جزاءهم، وجزاء من تاب منهم، ثم ذكر من كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفرا وذكر جزاءهم، وكلا النوعين ما زال على قيد الحياة؛ ناسبه ذكر من ماتوا على الكفر، ولما كانت حياة مهما طالت هؤلاء كالعدم؛ ناسب ذلك العطف بالواو، ولما كان العذاب قد يرفع بالتوبة أو بالفدية أو بالنصرة والشفاعة، وكان هؤلاء قد ماتوا ولم يتوبوا ولا شفيع لهم؛ ناسبه نفي الفدية والنصرة بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُغْفَرَ عَنْ أَحَدِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يُقْبَلُ مِنْ أَحَدِهِمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يُغْفَرُ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ ١٦٢.

أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَصْرِفُوا أَلَّا يَصْرِفُوا اللَّهُ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَلَهُمْ﴾ ١٦٣؛ فلما بين الله جزاءهم في الدنيا؛ ناسبه بيان جزائهم في الآخرة، ولما كان الصد عن سبيل الله مهما كان فترته قصيرة فهي طويلة بالنسبة للمؤمنين؛ ناسب ذلك العطف بشم، ولما تقدم ذكر جزاء الذين كفروا بقوله: ﴿وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾، وكان عدم المغفرة موجبا للخلود في النار؛ ناسبه وعيدهم بعدم المغفرة، قطعاً لكل أمل أو أمانة في النجاة بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ ١٦٤.

﴿عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١٦١/٢]

﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ١٦٥ ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ﴾ ١٦٦ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا﴾ [٨٩/٣]

لم خصت آية آل عمران بما فيها دون آية البقرة؟

آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد ماتوا ولم يتوبوا مما يوجب دخولهم النار؛ ناسب ذلك عدم ذكر المستثني منه بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾.

أما آية آل عمران فقد وردت في سياق الحديث عن ارتد عن الإيمان إلى الكفر؛ فلما كان هؤلاء ما زالوا يعيشون في الدنيا، وعلم الله أن منهم من يعود إلى الإيمان مرة أخرى؛ ناسب ذلك ذكر المستثني منه بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ١٦٧ ﴿خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَخْفَىٰ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ﴾ ١٦٨ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ١٦٩ ﴿وَاللَّهُكَرُ إِلَهُ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [١٦٣/٢]

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [٢٢/١٦]

﴿فَاللَّهُكَرُ إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [٣٤/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟ وخصت آية البقرة بما فيها من التأكيد؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ الآيتان؛ فلما كان ذلك دالا على

وصف الله بشدة العذاب، وأريد بيان وحدة الألوهية وكمال الرحمة؛ ناسبه العطف بالواو، لما كان الكفر والإنكار مستحكما؛ ناسبه تأكيد الألوهية والوحدانية؛ بقوله: ﴿وَلِلَّهِ كُفْرُ إِلَهِ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (١٦٦).

أما آية النحل فيسبقها قوله عن آلهة المشركين: ﴿أَمُوتَ غَيْرَ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ (٢١)؛ فلما انتهى الحديث عن آلهة المشركين، وأريد استئناف الحديث بذكر وحدة الألوهية؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم ذكر الآيات الدالة على توحيد الله، وكان ذلك جديرا إن تأمله المنكرون أن يرتدوا عما هم فيه من الإنكار والتكذيب؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَحْدٌ﴾.

وأما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾؛ فلما «علم أن الشارع لجميع الشرائع الحققة واحد، وأن علة نصبه لها ذكره وحده، تسبب عنه»^(١) قوله: ﴿فَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَحْدٌ﴾؛ ولما تقدم بيان عاقبة الشرك بما يخلع القلوب، وذكر ما يدل على تعظيم شعائر الله وتوحيده؛ ناسبه عدم تأكيد الألوهية والوحدانية.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦٣/٢]

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٦/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنی؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ (٢٢)؛ فلما كان ذلك دالا على شدة العذاب ترهيبا من صفات الجلال؛ ناسبه وصف الله بكمال الرحمة ترغيبا في صفات الكمال بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان التصوير بمحض الإرادة ومطلق المشيئة يناسبه وصف الله برسوخ القوة التي تقهر كل شيء ولا تقهر، ورسوخ الحكمة التي تضع كل شيء موضعه^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ﴾ [١٦٤/٢]^(٣)
﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١٩٠/٣]

﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٦/١٠]

﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ﴾ (٣) وفي خلقكم وما يبث من دابة ما لبث لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٤) واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأخيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح ما لبث لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٥) [٥: ٣/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الآيات تقديمًا أو تأخيرًا وكثرة أو قلة، ومن ذكر اللام أو عدم ذكرها، ومن صفة قوم؟

(١) البقاعي - نظم الدرر ١٥٢/٥ .

(٢) انظر تفصيل ذلك: سيد قطب - في ظلال القرآن - دار الشروق ١٩٧٧ - ج ١/ ٣٦٩ .

(٣) تمت الموازنة بين تأخير اختلاف الليل والنهار في آية آل عمران وتقديمه في آية يونس ثم بين قوله: ﴿وَمَا يَبْثُ﴾ [٤/٤٥] وقوله: ﴿وَمَا يَبْثُ﴾ [٢٩/٤٢] عند ابن جماعة فقط - كشف المعاني ١٣٥٠م ٣٣٦، ثم بين قوله ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾ [١٦٤/٢] وقوله ﴿مِنْ رِزْقٍ﴾ [٥/٤٥] عند ابن جماعة -

كشف المعاني ٢٣٧، والغرناطي - ملاك التأويل ١٠٢، ثم بين قوله ﴿بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [١٦٤/٢] وقوله ﴿مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا﴾ [٢٩/٦٣] عند:

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ الآيتين؛ فلما كان ذلك دالا على استحكام الكفر والشرك على الرغم مما تقدم بيانه من الآيات الدالة على وجوب الإيمان والتوحيد بدء من قوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ إلى هذه الآية خاصة الآيتين ٢٨ و ٢٩، واستدعى ذلك أن يعاد الدليل على وجه آخر أكثر تفصيلا. ولما تقدم الحديث عن خلق السماوات والأرض في الآيتين ٢٨ و ٢٩؛ ناسب ذلك البدء بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما كان اختلاف الليل والنهار ناشئا عن حركة السماوات والأرض؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾، ولما ذكر ما أنشأه سير الكواكب في ساحة السماوات أتبعه سير الفلك في ساحة البحر بقوله: ﴿وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾، ولما ذكر البحر أتبعه ما يتعلق به وهو الماء النازل من السماء؛ إذ هو ناشيء عن بخار مياه البحر بقوله: ﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾، ولما ذكر نفع الماء في البحر أتبعه بنفعه في البر بقوله: ﴿فَأَخْبَا بِهِنَّ الْأَرْضُ بِعَدَمِ مَوْتِهِنَّ﴾، ولما كان الماء قوام كل حي، وتقدم التعبير بالفعل الماضي أنزل وأحيا، وأريد العطف عليهما بفعل آخر؛ ناسبه أن يكون ماضيا بقوله: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾، ولما ذكر «بث ما هو السبب للنبات المسبب عن الماء ذكر بث ما هو سبب للسحاب المسبب للماء المسبب للحياة»^(١) بقوله: ﴿وَنَصْرَفِ الرِّيحَ وَالسَّحَابَ﴾، ولما كان السياق قائما على التفصيل؛ ناسبه ذكر صفة السحاب بما يدل على القدرة والحكمة في خلقه بقوله: ﴿الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما بدئت الآية بالتأكيد بأن وتقديم ما حقه التأخير؛ ناسبه ختمها باللام وتقديم ما حقه التأخير، ولما كانت تلك الآيات لا ينتفع بها إلا من يقومون باستخدام العقل فيما خلق له حق قيامه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، ولما كانت هذه النعم شديدة الارتباط بعضها ببعض ارتباط السبب بالنتيجة أو بالمسبب أو الشيء بما يشبهه؛ ناسب ذلك ورودها دفعة واحدة دون تعقيب لكل نعمة كما في سورة الجاثية. أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٢)؛ فلما ذكر السماوات والأرض؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بهما؛ أي تقديم ذكر خلق السماوات والأرض بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما ذكر السماوات والأرض؛ ناسبه ذكر ما ينشأ عنهما بقوله: ﴿وَأَخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾، ولما كان السياق متعلقا بما يدل على سعة الملك وعموم القدرة؛ ناسبه ذكر هاتين الآيتين دون غيرهما مما ذكر في آية البقرة^(٣)، ولما بدئت الآية بالتأكيد بأن وتقديم الجار والمجرور؛ ناسبه ختمها باللام، ولما تقدم هاتين الآيتين الحديث عن يفرحون بما أتوا

الإسكافي - درة التنزيل ١٨٧ والكرماني ٢٩٧ و ٢٩٨، وابن جماعة - كشف المعاني ٢٩٢ و ٢٩٣، والغرناطي - ملاك التأويل ١٠١ و ١٠٢، والموازنة بين فواصل آيات ((الجاثية)) عند الإسكافي درة التنزيل ٣٣٧ و ٣٣٨، والغرناطي - ملاك التأويل ٨٥٢ : ٨٥٥ .

(١) البقاعي - نظم الدرر - ج ١ / ٢٩٧ .

(٢) ذهب الرازي - ومن تابعه كالبقاعي والنيسابوري - إلى أن سبب كثرة الآيات في آية البقرة يرجع إلى أن السالك في أول الطريق يلزمه تكثير الدلائل، وأن سبب قلتها في آية آل عمران يرجع إلى أن السالك استنار مما يناسبه تقليل الآيات حتى لا يشغل القلب بغير الله، وأن الله استقصى الدلائل السماوية وحذف الأرضية؛ لأنها أفهو وأبهر وأعجب. انظر: التفسير الكبير - ج ٤٥٩ / ٩ - البقاعي - نظم الدرر - ج ٢ / ١٩٧ والنيسابوري - غرائب القرآن ج ٢ / ١٦٣ و ١٦٤ . وهذا التفسير فيه نظر؛ فالسورتان متابعتان في ترتيب المصحف وفي ترتيب النزول أيضا - على أكثر الروايات - فالسالك كي يصل إلى هذه المرتبة العليا لابد له من طول مجاهدة وصفاء نفس. أضف إلى ذلك أن آية البقرة ليست أول الآيات التي ذكرت فيها دلائل القدرة والتوحيد؛ فقد سبقتها كثير من السور المكية، وأن آية آل عمران فيها ما ليس سماويا كالأرض.

ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا؛ فلما كان هؤلاء سطحيين يكتفون بالظاهر، وكانت آيات الكون لا ينتفع بها إلا أولوا العقول التي تصل إلى اللب ولا تكتفي بالظاهر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾.

أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾؛ فلما كان ذلك باختلاف الليل والنهار؛ ناسبه ذكره وتقديمه على ما بعدهما بقوله: ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾، ولما ذكر الشمس والقمر؛ ناسبه ذكر محلها بما يشملهما ويشمل غيرهما بقوله: ﴿وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بمن ينكرون البعث؛ ناسبه الاكتفاء بما يدل على فناء العالم بتغير الليل والنهار، وما يدل على القدرة على البعث بإيجادهما، ولما كان هؤلاء لم يهتدوا بالآيات، وكان بعدهم عن التقوى هو سبب حرمانهم من الانتفاع بالآيات؛ ناسبه بيان أن نفعا خاص بمن يقومون بالتقوى حق القيام بقوله: ﴿لَأَيَّتِ لِقَؤِمٍ يَتَّقُونَ﴾.

وأما آيات الجاثية فيسبقها قوله تعالى: ﴿حَدَّثَ ۖ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝﴾؛ فلما كان تنزيل الكتاب لغاية أعم من لفت الأنظار إلى خلق السماوات والأرض؛ ناسبه عدم ذكر خلق التي ذكرت في الآيات السابقة بقوله: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بعزة الله وحكمته، وكان الناس مختلفين في إدراك الحكمة من الآيات؛ ناسب ذلك تقسيم الآيات تبعا لدرجة من ينتفعون بها، ولما كان ما في السماوات والأرض من الآيات الكونية الظاهرة أعم وأظهر من غيرها، وكان لا ينتفع بها إلا من رسخ الإيمان في قلوبهم، وكانت الآية بدئت بالتأكيد بأن وتقديم الجار والمجرور؛ ناسبه ختامها بالتأكيد باللام بقوله: ﴿لَأَيَّتِ لِقَؤِمٍ يَتَّقُونَ﴾، ولما ذكر الله ما في السماوات والأرض إجمالا، وأريد تفصيله؛ ناسبه البدء بما في الأرض؛ لأنه أقرب، ولما كان أقرب الأشياء إلى الإنسان ذاته؛ ناسبه قوله: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾، ولما كان المصدر لا زمن له، وكان الفعل المضارع أقرب الأفعال مشابهة له لدلالته على الحال والاستقبال؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا يَكُنْ مِنْ دَابَّةٍ﴾، ولما كانت هاتان الآيتان مما دق ويدل على التجدد والاستمرار، ولا ينتفع بها إلا «من يتجدد لهم العروج في درجات الإيمان إلى أن يصلوا إلى شرف الإيقان»^(١)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّا إِنَّا لِقَؤِمٍ يَتَّقُونَ﴾، ولما ذكر ما في الأرض أتبعه بما ينشأ عن حركتها بقوله: ﴿وَإِنْ خِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾، ولما ذكر ما في الأرض وما يتصل بها أتبعه بذكر ما في السماوات، ولما كانت منافعها غير منحصرة في الماء؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا أَرْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَالْحَاجُّ إِلَى الْأَرْضِ بَعْدَ وَفَاتِهَا﴾، ولما ذكر الرزق وخص الماء بذكر أثره؛ ناسبه ذكر سببه بقوله: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾، ولما كانت هذه الآيات لا ينتفع بها إلا من يقومون باستخدام العقل فيما خلق له حق قيامه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لَأَيَّتِ لِقَؤِمٍ يَتَّقُونَ﴾، ولما تقدم تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد في أول الآيات، وكان في ذلك كفاية لمن ينتفع بهذه الآيات خاصة المؤمنين الذين يوقنون والذين يعقلون دون غيرهم؛ ناسبه ورود الآيتين بدون تأكيد بأن واللام، وعدم ذكر الفلك والسحاب؛ لأنهما من جملة منافع التصريف التي لا تخفى على هؤلاء إن خفيت على غيرهم.

﴿وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ [١٦٤/٢]

﴿وَالْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ [٦٥/٢٢]

﴿الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾ [٣١/٣١]

لم خصت آية البقرة بـ التي، ولم خصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟
آية البقرة بدئت بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكَ﴾؛ فلما كان الجري ليس مقصوداً لذاته؛ إنما المقصود المنافع الناجية عنه تأكيداً لصفتي الرحمة والتفرد التي تقدم ذكرهما قبل هذه الآية مباشرة بقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ يَكْفُرُ إِلَهًُ وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾؛
ناسب ذلك التعبير بالاسم الموصول التي يتوصل به إلى وصف المعارف بالجمل، وذكر بما ينفع الناس بقوله: ﴿الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ﴾؛ فلما كان الجري في البحر هو مظهر التسخير؛ ناسبه قوله: ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾، ولما كان السياق متعلقاً ببيان أن الله هو العلي الكبير المتفرد بالأمر كما دل على ذلك قوله: ﴿ذَلِكَ يَأْتِ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتَ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿بِأَمْرِهِ﴾.

وأما آية لقمان فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ﴾؛ فلما كان حال الفلك هو مناط القدرة والعجب؛ ناسبه قوله: ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ﴾، ولما كانت الفلك لا جري لها إلا بأمر الله، لكن لما كان السياق متعلقاً بما يرى كما دل على ذلك بدء الآية؛ ناسب ذلك التعبير عن الأمر بأثره؛ لأنه أظهر وأحب؛ ناسبه قوله: ﴿بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾.

﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ﴾ [١٦٤/٢]

﴿وَاللَّهُ أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ [٦٥/١٦]

لم خصت آية البقرة بتقديم أنزل وذكر من، وخصت آية النحل بتقديم الله وحذف من؟
آية البقرة هي الوحيدة التي وردت فيها من دون غيرها من الآيات التي تذكر إنزال الماء من السماء، ولعل ذلك يرجع إلى أنها بدئت بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالنعمة؛ ناسبه ذكر الفعل أنزل وتقديمه بقوله: ﴿وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾، ولما كان السياق قائماً على تفصيل النعم كما دل على ذلك وصف الفلك بما لم يرد في سورة غير هذه السورة؛ ناسبه جعل «من ماء» بدل اشتغال من «من السماء» زيادة في تفخيم النعمة^(١) بقوله: ﴿مِنْ مَّاءٍ﴾^(٢).

أما آية النحل فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما كان من أبرز ما اختلفوا فيه إنكار توحيد الله وقدرته على البعث؛ ناسبه تقديم المسند إليه / الله والتعبير الجملة الاسمية، الدالة على التأكيد والتحقيق. ولما كان السياق غير قائم على التفصيل؛ ناسبه عدم ورود من بقوله: ﴿وَاللَّهُ أُنْزِلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾.

(١) انظر: أبو حيان الأندلسي - البحر المحيط ٢ / ٧٩ .

(٢) المعكبري - التبيان في إعراب القرآن ١٣٣ .

﴿فَأَحْيَا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا...﴾ [١٦٤/٢] ﴿لَأَيُّكُمْ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾

﴿فَأَحْيَا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ [٦٥/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد، ومن صفة قوم؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي﴾ وذكر فيها مجموعة من الآيات؛ فناسب ذلك التعبير بالجمع آيات، ولما كانت هذه الآيات لا ينتفع بها إلا من استخدموا عقولهم فيما خلقت له؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...﴾ ﴿فَأَحْيَا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا...﴾ ﴿لَأَيُّكُمْ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(١).

أما آية النحل فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾؛ فلما كان إنزال الماء من السماء آية، وكان إحياء الأرض بعد موتها آية أخرى، وأريد التأكيد على عظمتها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ ولما كان المثني يناسبه التثنية أو الجمع، لكن لما كان المراد الاستدلال بهما على القدرة على البعث مما يناسبه وحدة الآيتين؛ ناسبه التعبير بالأفراد، ولما أريد التعريض بإعراض من ينكرون البعث عن التفكير في أدلة القدرة على البعث ببيان أن هذه الآية لا تحتاج إلا إلى القيام بالسمع حق قيامه؛ ناسب ذلك قوله ﴿لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾.

﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا﴾ [١٦٥/٢]

﴿أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [٦٤/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أو تأخيرها، ومن المفعول به؟

آية البقرة تتصل بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان النهي عن جعل الأنداد قائماً على تقديم الجار والمجرور، وأريد الإشارة إلى من خالفوا هذا النهي؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكُفَّارُ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا﴾؛ فلما تقدم ما يدل على التوحيد وتأكيد بني الشرك، وكان في ذلك كفاية في تخصيص الله بالتوحيد؛ ناسبه عدم تقديم الجار والمجرور، ولما نهى الله عن عبادة غيره كال المسيح وأمه -عليهما السلام-؛ ناسبه نهيمهم عن نوع آخر من الشرك وهو طاعتهم لأحبارهم ورهبانهم فيما أحلوه لهم وفيما حرموه عليهم مما لا يوافق شرع الله بقوله: ﴿وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ [١٦٥/٢]

﴿أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [١٩٦/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن المضاف إليه؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ رَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما تقدم من صفات الله وما سيأتي، وكان السياق متعلقاً بالعذاب؛ ناسب ذلك الوصل بالواو، وذكر العذاب بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾.

(١) ما ورد من آيات بعد قوله ﴿فَأَحْيَا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ سبق بيانه.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا﴾؛ فلما كان لا يفصل بين الفعل ومفعوله بحرف عطف، وكان من دواعي التقوى العلم بشدة ما ينتظر المسيء أو المخالف عقاباً على فعله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ سَدِيدٌ الْعِقَابِ﴾.

﴿لَوْ أَنَّكَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ﴾ [١٦٧/٢]

﴿لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٢/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن جواب الشرط؟ آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾؛ فلما كانت جملة مقول القول تفصيلاً لما تقدم؛ ناسبه الفصل، ولما تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا؛ ناسبه أن يتمنى هؤلاء أن يتبرأوا منهم بقوله: ﴿لَوْ أَنَّكَ لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾.

أما آية الشعراء فيسبقها قوله تعالى عن الغاوين يوم القيامة: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾؛ فلما لم يجد هؤلاء شافعاً ولا صديقاً تمنوا العودة إلى الدنيا كي يكونوا من المؤمنين لينجوا مما هم فيه من الجحيم؛ فقالوا: ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةٌ فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾ [١٦٧/٢]

﴿عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ﴾ [٨/٣٥]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بما بعواقب أعمالهم؛ ناسبه تقديم حسرات وتأخير عليهم بقوله: ﴿حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾. أما آية فاطر فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ﴾؛ فلما أريد الدلالة على حرص الرسول ﷺ على من كفر من أمته خاصة قومه؛ ناسب ذلك تقديم عليهم وتأخير حسرات بقوله: ﴿عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ﴾.

﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾ [١٦٧/٢]

﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾ [٣٧/٥]

﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [٤٨/١٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا هُمْ؟﴾ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان العذاب وسيلته النار التي لم يتقدم ذكرها، وكان الأتباع والمتبوعين يريدون أن يخرجوا من النار، وأريد نفي ذلك؛ ناسبه ذكر بخارجين وتقديمه وإظهار النار بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾. أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ﴾؛ فلما ذكرت النار، وكان عدم الخروج هو محل العناية؛ ناسب ذكر بخارجين وتقديمه وإضمار النار بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾.

وأما آية الحجر فتبدأ بقوله تعالى عن المتقين: ﴿لَا يَسْأَلُهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾؛ فلما قدم فيها للتخصيص؛ ناسبه تقديم منها للتخصيص، ولما كان المتقون متمسكين بالجنات والعيون لا يفكرون

في الخروج منها، لكن يخافون أن يُخرجوا منها رغماً عنهم؛ ناسبه نفي ذلك بذكر مخرجين وتأخيرها مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية بقوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾.

﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُّوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [١٦٨/٢]

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ [١٧٢/٢]

﴿يَتَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [٥١/٢٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله ﴿يَتَأَيُّهَا﴾، ومن المعطوف على كلوا؟

آيتا البقرة يسبقهما قوله تعالى: ﴿وَبَرَكَ النَّاسِ مِنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾؛ فناسب ذلك خطاب الناس عامة بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا﴾، ولما كان أكثرهم وكانوا أرضيين مشركين بسبب اتباعهم للشيطان؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ الآيات، ولما أمر الناس بما يريد ونهاهم عما لا يريد وبين لهم سبب ذلك، وبين إعراضهم عما أنزل وكفرهم به؛ ناسبه الإقبال على من ثبت له الإيمان والقبول والطاعة وكانوا طيبين علويين؛ ناسبه أمرهم بالأكل من رزق العلي العظيم بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ وأمرهم بما يديم النعم عليهم وهو الشكر لله، وحثهم وإلهابهم وحضهم على العبودية لله بقوله: ﴿وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

وأما آية المؤمنون فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَءَاوَيْنَهُمَا إِلَى رِبْوٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ (٥١)؛ فلما كان السياق متعلقاً بالرسول؛ ناسبه خطابهم بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الرُّسُلُ﴾، «ولما علو عن رتبة الناس، فلم يكونوا أرضيين، لم يقل ﴿وَمِنَّا فِي الْأَرْضِ﴾ [١٦٨/٢] وعن رتبة الذين آمنوا، لم يقل ﴿مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [١٧٢/٢] ليكونوا عابدين نظراً إلى النعمة أو حذراً من النعمة كما مضى بيانه في سورة البقرة، بل قال: ﴿مِن الطَّيِّبَاتِ﴾ أي الكاملة التي مننت عليكم بخلقها لكم وإحلالها وإزالة الشبه عنها وجعلها شهية للطبع، نافعة للبدن، منعشة للروح،^(١) ولما كان السياق متعلقاً بإنجاء الله لمن آمن وعمل الصالحات وهلاكه لمن كفر؛ ناسبه أمر الرسل بما ينجي من الهلاك بقوله: ﴿وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾.

﴿كُلُوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [١٦٨/٢]

﴿كُلُوا مِنَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾ [١٤٢/٦]

آية البقرة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ﴾، ولما كان هؤلاء أرضيين؛ بسبب اتخاذهم من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله، وكان ما في الأرض منه الحلال الطيب والحرام الخبيث؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كُلُوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾.

وأما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةً وَفَرْشًا﴾؛ فلما ذكر الله ما أنعم به من المنافع الحيوانية بعد ما ذكره من المنافع النباتية قبل هذه الآية، وكان الكل من الرزق الحلال الطيب؛ ناسب ذلك عدم ذكر «حلالاً طيباً» بقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [١٦٨/٢]

﴿لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [٢١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومما ذكر بعد النهي؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ وَمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾؛ فلما أمرهم بما سبق، وأريد نهيهم عن إتباع خطوات الشيطان، والجمع بين الأمر والنهي؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الناس أرضيين مشركين؛ ناسبه تعليل النهي وتأكيده بما ينفرهم من المخالفة، ويرغبهم في الإلتزام بقوله: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾.

أما آية النور فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾؛ فلما أريد البدء بما يراد من النداء؛ ناسبه الفصل، ولما كان بعض الذين آمنوا قد اتبع خطوات الشيطان؛ فخاض في حديث الإفاك؛ ناسبه بيان عاقبة ذلك بما يفيد العموم بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾.

﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [١٦٨/٢]

﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾ [١٥/٢٨]

لم خصت آية البقرة ب لكم، وخصت آية القصص ب مضل؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ وَمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾؛ فلما خص الناس بالخطاب؛ ناسبه تخصيصهم بالعداوة بقوله: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾، ولما لم يذكر هنا ما يتعلق بإضلال الشيطان؛ ناسبه عدم ذكر مضل.

أما آية القصص فقد ورد فيها قوله: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ شَيْعَانِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾؛ فلما كان الاقتتال بين الرجلين وقتل موسى للقبطي دالا على أن الشيطان مضل؛ ناسب قوله: ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ﴾. ولما أراد موسى أن تكون قضية عداوة الشيطان وإضلاله عامة؛ ناسبه عدم ذكر من تتعلق به العداوة.

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [١٦٩/٢]

﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [٢٦٨/٢]

﴿فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [٢١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها مما يأمر به الشيطان؟

آية البقرة ١٦٩ يسبقها قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ وَمَا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾؛ فلما بين عداوته؛ ناسبه تفصيل الحديث عنها ببيان أنواعها، ولما كان هؤلاء على الرغم من ذلك منكرين عداوة الشيطان لهم بإتباعهم له؛ ناسبه التعبير بإنما، ولما كان إتباع الشيطان يؤدي إلى فعل خبائث الأنفس الباطنة التي يورث فعلها مساءة، وفعل ما يكرهه الطبع من رذائل الأعمال الظاهرة، وينكره العقل، ويستخبثه الشرع^(١)، وكان الأمر بالأكل من الطيب تعريضا بما عليه المشركون من تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي، كما ورد في

أسباب نزول الآية^(١)، وكان ذلك منهم قولاً على الله بغير علم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، ولما كان السوء أعم، وكانت الفاحشة أعظم السوء، وكان الكذب على الله أعظم الفواحش؛ ناسب ذلك البدء بالسوء والتثنية بالفحشاء والختم بالكذب من قبيل ذكر الخاص بعد العام.

أما آية البقرة ٢٦٨ فتبدأ بقوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإتفاق في سبيل الله، وكان الإتفاق يقابله البخل والشح وتيمم الخبيث في الإتفاق، وكان البخل عند العرب يسمى الفاحش^(٢)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ﴾.

وأما آية النور فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ خُطُوتَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بحادث الإفك التي اتهمت فيها عائشة - رضي الله عنها - بالزنا وهي منه براء؛ فلما كان الزنا مما أغرق في القبح وكان اتهام عائشة - رضي الله عنها - بالزنا وهي منه براء؛ فلما كان الزنا مما أغرق في القبح وكان اتهام عائشة به مما لم يجوزه الشرع ولا العقل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾. ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالزنا والبراءة منه؛ ناسبه تقديم الفحشاء على المنكر. ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَتْ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(٣) [١٧٠/٢]

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يُصَدُّونَ عَنْكَ﴾ [٦٤/٤] ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [٢١/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من مقول قيل ومن التعقيب عليه؟

آية البقرة يسبقها أمر الله الناس بالأكل مما في الأرض حلالاً طيباً، ونهيهم عن إتباع خطوات الشيطان، وكان ذلك مما أنزله الله، ودل ذلك على دعوتهم إلى إتباع ما أنزل الله، وأريد بيان موقفهم من ذلك، ولما لم يتقدم ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه عدم ذكره، ومن ثم كان قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ نولما كان هؤلاء كافرين معلنين كفرهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾. ولما أريد إنكار ما قالوه، وكان الإلف دالا على طول الأنس بالآباء؛ ناسبه أن يكون الرد متعلقاً بهم؛ فناسب ذلك قوله: ﴿أَوَلَوْ كَانَتْ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَكَّمُوا إِلَى الظَّالِمِينَ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٤)؛ فلما كان ذلك دالا على سفلهم وانحطاطهم؛ ناسبه دعوتهم إلى ما يلي من شأنهم، ولما كان الخطاب

(١) انظر: الطبري - جامع البيان ج ٥/٢.

(٢) الرازي - التفسير الكبير - ج ٥٧/٧.

(٣) تمت الموازنة بين قوله: ﴿أَلْفَيْنَا﴾ و﴿يَعْقِلُونَ﴾ في [١٧٠/٢] وقوله: ﴿وَجَدْنَا﴾ في [١٠٤/٥] و[٢١/٣١] و﴿لَا يَعْقِلُونَ﴾ في [٥/١٠٤]

عند: الإسكافي - درة التنزيل ٣٢: ٣٤، والكرمانى - البرهان ١٣٤ و١٣٥، وابن جماعة - كشف المعاني ١٠٩ و١١٠. والغرناطي -

ملاك التأويل ١٠٢: ١٠٤.

لِلرَّسُولِ ﷺ وَتَقْدَمُ مَا يَدُلُّ عَلَى وَجوب طاعته؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ﴾ ولما كان هؤلاء منافقين لا يعلنون الصد؛ ناسبه أن يتولى الله بيان حالهم بما يؤكد إعراضهم بقوله: ﴿رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾.

وأما آية لقمان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِئٍ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على إتباع الشيطان كما دل على ذلك قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ [٣/٢٢]؛ ناسبه دعوتهم إلى إتباع ما أنزل الله فحسب؛ لأنه لم يتقدم ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ ولما كان هؤلاء كافرين يعلنون الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾؛ فلما دل ذلك على أنهم وآباءهم متبعون للشيطان الذي يدعوهم إلى عذاب النار الملتبته الحارقة؛ ناسب ذلك الإنكار عليهم والتعجب من فعلهم بقوله: ﴿أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾ [١٧١/٢]

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ﴾ [١٨/١٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ذكر متعلق الكفر أو عدم ذكره، ومن أداة التشبيه ومن المشبه به؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٧)؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء، وأريد توضيح حالتهم بما ينفر منها؛ ناسب ذلك العطف بالواو، ولما كان الكفر متعلقاً بما أنزل الله خاصة ما يتعلق بالأكل، وأريد أن يعم المثل جميع ما كفروا به؛ ناسبه عدم ذكر متعلق الكفر، ولما أريد تأكيد التشبيه وتمثيل حالة بحالة؛ ناسبه ذكر كمثل، ولما كان موقف هؤلاء من الداعي دالا على أنهم ألغوا عقولهم وصاروا كالأنعام خاصة الغنم التي يتبعها راعيها ولا يغفل عنها؛ خوفاً عليها من الذئاب والوحوش؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً﴾.

أما آية إبراهيم فيسبقها ذكر ما كان من تكذيب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لرسولهم؛ فلما انتهى الحديث عنهم ببيان هلاك المكذبين وفلاح المؤمنين، وأريد استئناف الحديث ببيان مثل الذين كفروا؛ ناسب ذلك الفصل، ولما كان ذلك بيانا لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (٧)؛ وكان السياق قائما على تأكيد الربوبية، وكان إرسال الرسل بما أرسلوا به من عطاء الربوبية، وكان الكفر بهم وبما أرسلوا به كفرا بالربوبية؛ ناسب ذلك قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ﴾ ولما عدل عن تشبيه حالة بحالة إلى شيء بشيء؛ ناسبه أن تكون أداة التشبيه الكاف، ولما كان الكافرون يظنون أن أعمالهم الصالحة تنفعهم؛ ناسبه بيان عدم نفعها يوم تشتد الحاجة إليها؛ لانتفاء شرط النفع وهو الإيمان؛ فالكفر قد أحبطها كما تحبط النار نفع الحطب فتجعله رمادا، وتأتي الريح فتجعله يتطاير ويتناثر؛ فلا يبقى منه شيء؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾.

﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾^(١) [١٧٣/٢]
 ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ﴾ [٣/٥]
 ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ [١٤٥/٦]
 لم خصت كل آية بما فيها من القصر أو عدمه، ومن العطف بالواو أو بأو، ومن التعريف أو التنكير، ومن المحرمات؟ ولم خصت آية الأنعام بما فيها من ﴿مَسْفُوحًا﴾ و﴿فَإِنَّهُ رِجْسٌ﴾؟
 آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾؛ فلما أمرهم بالطيب الكثير؛ ناسبه بيان ما حرم من الخبيث القليل، ولما كان المشركون قد حرموا بعض الأنعام كما سبق الإشارة إليه، وكان الذين آمنوا على علم بما حرم الله عليهم مما ذكر في آيتي الأنعام والنحل - إذا استثنينا آية المائدة باعتبارها من أواخر ما نزل من القرآن -؛ ناسب ذلك استخدام أداة القصر إنما؛ لأنها تفيد القصر والتعريض بما عليه المشركون^(٢)، ولما كانت هذه المحرمات مما تقدم ذكره حتى صارت معلومة لدي المخاطبين؛ ناسب ذلك ذكرها معرفة بـ «ال» الجنس، وإضافة لحم إلى المعرف بـ ال، ولما أريد تشريك هذه الأشياء في الحكم؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ﴾، ولما كانت ال تفيد عموم الجنس؛ ناسبه ذكر ما التي تفيد الشيوخ والإبهام^(٣) بقوله: ﴿وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾.

أما آية المائدة فقد وردت في سياق خطاب الله الذين آمنوا وأمرهم بما هو خير، ونهيهما عما هو شر؛ فلما كان هؤلاء غير مترددين ولا مكذبين؛ ناسب ذلك ورود الخبر بغير أسلوب القصر، مع التعريف بـ «ال» وإضافة لحم إلى المعرف بـ ال والعطف بالواو والتعريض بما - لما سبق بيانه - بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾، ولما بدئت السورة بقوله: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحْلَتْ لَكُم بِهَيْمَةِ الْآخِزِ إِلَّا مَا يَتَلَقَّى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ وكان ذلك إجمالاً مؤذناً بالتفصيل، وكان السياق أكثر تعلقاً ببيان أحكام الصيد خاصة عند الحج أو العمرة، وكان الصيد مما يكثر فيه الميتة، وكان الحج والعمرة مما يكثر فيها التقرب بالذبح على النصب قبل البعثة؛ ناسب ذلك تفصيل المحرمات من الميتة وما أهل لغير الله به بما لم يذكر في غيرها^(٤) بقوله: ﴿وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمَرْدِيَّةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْنُمْ﴾ فهذه أقسام الميتة وقوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ وهما مما أهل لغير الله به، ولما كانا شديدي الخبث؛ ناسبه تعظيم النهي عنهما بأداة البعد وميم الجمع بقوله: ﴿ذَلِكَمُ فَسْقٌ﴾.

وأما آية الأنعام فقد وردت في سياق التنكير على المشركين الذين حرموا بعض الأنعام، افتراء على الله؛ فناسب ذلك استخدام أسلوب النفي والاستثناء؛ لنفي ما زعموه وإثبات غيره بقوله

(١) تمت الموازنة بين تقديم به في [١٧٣/٢] وتأخيره في [٣/٥] و[١٤١/٦] و[١١٥/١٦] وتخصيص آية البقرة بقوله: ﴿فَلَا يَمْنَعُكُمْ﴾ وآية المائدة بما زيد فيها من المحرمات، وقوله: ﴿فَمَنْ أَضَلُّ مِنْ مَنَافِي لَئِيمٍ﴾ والموازنة بين فواصل آيات: البقرة والمائدة والنحل. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٣٦ و٣٧، والكرواني - البرهان ١٣٥، وابن جماعة - كشف المعاني ١١٠ و١١١، والغرنائي - ملاك التأويل ١٠٤ : ١٠٩ .

(٢) انظر في ذلك: عبد القاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز ٢٧٢ و٢٧٣ .

(٣) انظر: الزغشري - الكشف ج ١/ ١١٤ .

(٤) ذكر الغرنائي أن سبب ما زيد في آية المائدة من المحرمات هو أنها ((من آخر ما نزل فيها)). ملاك التأويل ١٠٩ . وهو وحده لا يكفي .

تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا﴾ ، ولما تقدم قوله: ﴿وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئِدَةِ خَالِصَةٌ لِّذِكْرُنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مِثْنَةً فَهُمْ فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ وكان السياق أكثر تعلقاً بالعموم كما دل على ذلك ذكر ما وتنكير محرم وطاعم، وبذكر يكن؛ ناسب ذلك ذكر يكون والتعبير عن المحرمات بالتنكير وإضافة لحم إلى النكرة خنزير. ولما كان العطف بالواو قد يوهم أن اجتماع هذه الأربع شرط لوقوع التحريم، وأريد الدلالة على شدة حرمة الجمع بينها؛ ناسب ذلك العطف بأو، ولما كان المحرم من الدم هو ما كان «مصبوباً سائلاً كالدم في العروق، والكبد والطحال»^(١)؛ ناسبه تخصيص دم بالوصف مسفوح، ولما ذكر لحم خنزير والمراد كل أجزائه، أتبعه بما يبين علة التحريم؛ ليكون أدعى للقبول بذكر فإنه رجس، ومن ثم كان قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثْنَةً أَوْ دُمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ﴾ ، ولما «ذكر المحرم لعينه ذكر المحرم لعارض؛ فقال مبالغاً في النفي عنه بأن جعله نفس المعنى الذي وقع النهي لأجله: ﴿أَوْ فِسْقًا﴾... ثم قال مفسراً له مقدماً لما هو داخل في الفسق من الالتفات إلى الغير: ﴿أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ﴾ أي الذي له كل شيء لأن له الكمال كله ﴿بِهِ﴾ أي ذكر غير اسمه عليه بأن ذبح له تديناً»^(٢).

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنْ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ [١٧٣/٢]

﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ [٣/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من حال المضطر، ومن الفصل أو الوصل؟

آية البقرة وردت في سياق التعريض بالمشركين الذين اتخذوا من دون الله أندادا، وحرّموا ما أحل الله؛ فلما كان ذلك بغياً وعدواناً؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾؛ ولما ذكر جواب الشرط، وأريد تعليقه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنْ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾. أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾؛ فلما كان ذلك إيذاناً بالنقص كما أحس بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه وصدقه الرسول ﷺ، وكان من مظاهر ذلك الابتلاء بالمجاعة العظيمة؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ فِي مَخْصَصَةٍ﴾، ولما نهى الله الذي آمنوا عن الإثم والعدوان وأمرهم بالبر والتقوى، ودل كمال الدين وإتمام النعمة على البعد عن البغي والعدوان، وكانت المجاعة تلجأ المضطر إلى الميل إلى الشيع أو الأخذ من مال غيره أو غير ذلك من الإثم؛ ناسبه قوله: ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾، ولما كان جواب الشرط جملة اسمية توجب الاقتران بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿إِنْ اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ [١٧٣/٢]

﴿أَنَّ اللَّهَ عَفْوٌ حَلِيمٌ﴾ [١٥٥/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾ [٢٨/٣٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ شَكُورٌ﴾ [٢٣/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنی ومن التقديم والتأخير؟

(١) الزخشي - الكشاف ج ٢/ ٧٤ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر ج ٢/ ٧٣٢ .

(٣) انظر: الطبري ج ٦/ ٥٢ والبقاعي - نظم الدرر ج ٢/ ٣٩٣ .

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾؛ فلما كان المضطر قد يقع في البغي أو العدوان ثم يتوب عنه؛ ناسب ذلك وصف الله بأنه يستر الذنوب فلا يفضح أصحابها، ويتفضل بالإنعام عليهم على الرغم من عصيانهم، ولما كانت المغفرة تخلية والرحمة تحلية، وكانت التخلية في مثل هذا الموقف مقدمة على التحلية، وأريد مراعاة الفاصلة الميمية؛ ناسبه تقديم غفور بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية آل عمران فقد تقدم فيها قوله تعالى عمن تولوا يوم أحد: ﴿وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾؛ فلما كان العفو سببه محو الذنب عينا وأثرا، وعدم التعجيل بالعقوبة؛ أي المغفرة والحلم^(١)؛ ناسبه وصف الله بأنه غفور حلیم، ولما كانت المغفرة من أسباب عدم التعجيل بالعقوبة؛ ناسبه تقديمها مراعاة لما تقدم ومراعاة للفاصلة الميمية بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

وأما ختام آية فاطر فيسبقه قوله تعالى: ﴿الَّذِي تَرَى أَثَرَ اللَّهِ أَنْزَلَ مِنْ السَّمَاءِ مَاءً﴾ إلى قوله ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾؛ فلما كان ذلك يناسبه وصف الله بالقوة التي تغلب كل شيء ولا تغلب؛ ناسبه وصف الله بأنه عزيز، ولما كان العالم مهما بلغ في الخشية لا بد له من التقصير والزلل، فما بالك بمن دونه؛ ناسبه وصف الله بأنه غفور، ولما كان السياق أكثر تعلقا بالعزة؛ ناسبه تقديمها مراعاة لذلك وللفاصلة الراهية، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ﴾.

وأما آية الشورى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يَقْرَأْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا﴾؛ فلما كانت الزيادة فضلا يستحق الله الشكر عليها، وكان من شكر الله شكره الله له على أبلغ ما يكون لكمال ذات الله؛ ناسبه وصف الله بأنه شكور، ولما طوى ذكر السيئة؛ لأن المقام للشارة كما يدل عليه بدء الآية وختمها؛ ناسبه ذكر ما يدل عليه وهو غفور مع تقديمه؛ لأن زيادة الحسن تكون بعد مغفرة السوء، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٧٣/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٥/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من التنكير أو التعريف؟

آية البقرة ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيده، وكان تنكير باغ وعاد وإثم والتعبير بلا النافية للجنس دالا على العموم؛ ناسب ذلك ذكر (إن) وتنكير غفور ورحيم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتْفَطَرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ما يكاد يحدث للسماوات سببه عظم قدر الله وعلوه كما دل على ذلك ختام الآية السابقة بقوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ وكثرة الملائكة الذاكرين لله كما ذكر في الآية، وشناعة كفر كثير من أهل الأرض كما سيذكر في الآية السادسة، وكان استغفار الملائكة لمن في الأرض بعد عظيم مخالفة أهل الأرض لما يستحقه مقام العظمة، بالشرك بالله، وكانت المغفرة والرحمة من الأمور العجيبة؛ ناسب ذلك تأكيد ذلك بأكثر من مؤكد؛ أي بـ ألا

(١) عن معنى غفور وحليم انظر: الخطابي - شأن الدعاء ٦٣ و٦٥ على الترتيب.

الاستفتاحية وإن وضمير الفصل الذي يقتضي أن يكون الاسمين معرفتين بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ [١٧٤/٢]

﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [١٠/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من أسلوب القصر، ومن تعريف النار أو التنكير؟ آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ فلما كان هؤلاء منكرين مكذبين؛ ناسبه استخدام أسلوب النفي والاستثناء؛ ما وإلا؛ لأن فيه من النفي ما ليس في إنما، ولأنه يستخدم في الأمر الذي ينكره المخاطب أو يشك فيه^(١)، ولما تقدم ذكر النار أكثر من مرة معرفة بال؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾.

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ آلِيَتَمَى ظُلْمًا﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾، ودل ذلك على أن المخاطبين لا يجهلون الأمر ولا يدفعون صحته؛ ناسب استخدام أداة القصر: إنما، ولما لم يتقدم ذكر للنار قبل هذه الآية، ونكر حوب ونعته للتهويل؛ ناسبه تنكير نار للنوعية والتهويل والتعظيم بقوله: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾.

﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ [١٧٤/٢]

﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾ [٧٧/٣]

لم خصت كل آية بما فيها قوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾؟

لم خصت كل آية بما فيها قوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾؟

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾؛ فلما كان الكتم وهو عدم كلام الناس بما كتب عليهم من كتاب الله مما يندس النفس، وهو محل العناية؛ ناسبه حرمانهم من فعلوه من كلام الله يوم القيامة بقوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان عدم الوفاء بالعهد مما يندس النفس، وكان من أبرز ما في العهد مما لا يوجد في الكتم أن كلا من المتعاهدين ينظر إلى الآخر نظرة احترام وتقدير؛ ناسبه ذكر ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ هنا دون آية البقرة. ولما كان غرض من باعوا عهد الله هو الحرص على المنزلة والتعظيم والجاه لدى الناس؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم الاستهانة بهم والسخط عليهم بعدم نظر الله إليهم يوم القيامة بقوله: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ﴾.

﴿نَزَلَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ﴾ [١٧٦/٢]

﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [٣/٣]

لم خصت آية آل عمران بما ذكر فيها دون آية البقرة؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى ما تقدم من فعل أهل

الكتاب وجزائهم، وأريد ذكر سببه وهو الاختلاف في الكتاب، وكان المقصود بالكتاب هنا التوراة والإنجيل على أرجح الأقوال؛ فلما كان هؤلاء ليسوا أهلاً لأن يقيد الإنزال بهم؛ ناسبه عدم ذكر الجار والمجرور بقوله: ﴿نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿الْم ۝ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾؛ فلما كان من كمال القيومية إنزال الكتب خاصة التوراة والإنجيل والقرآن، وكان القرآن هو أفضل الكتب وكان الرسول ﷺ هو خير الأنبياء والمرسلين وهما محل الإنكار والتكذيب من خاصة النصارى كما ورد في سبب نزول فاتحة هذه السورة؛ ناسبه البدء بهما، ولما كان أهل الكتاب ينكرون نزول الوحي على الرسول ﷺ؛ ناسبه تخصيصه بالنزول تشريفاً وتعظيماً، ولما ذكر ما يدل على صدق الرسول ﷺ؛ ناسبه بيان صدق الكتاب؛ بيان أنه قد نزل بالحق مصدقاً لما سبقه من الكتب بقوله: ﴿نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [١٧٦/٢]

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [٥٣/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم إن؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان التقدير فاجتمع عليه من آمن واختلف فيه من كفر، وأريد بيان حكم من اختلفوا، والدلالة على كبر الإثم وعظم ما اختلفوا فيه؛ ناسب التعبير بالاسم الموصول وإظهار المضمهر بقوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتَنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وإنهم، لكن لما أريد الحكم عليهم بما يدل على رسوخهم وثبوتهم في الشرك ووضع الأشياء في غير مواضعها؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضمهر، والتعبير باسم الفاعل بقوله: ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾.

﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [١٧٧/٢]

﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَسْأَلُوا آبَاءَكُمْ أَوْ إِخْوَتَكُمْ مِنْ ظُهُورِكُمْ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَاتَىٰ﴾ [١٨٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل ونصب البر أو الوصل ورفع البر، ومن صلة ما؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾؛ فلما أريد استئناف الرد على منكري تحويل القبلة من أهل الكتاب والمشركين؛ حيث ادعى كل منهم أن الاتجاه إلى قبلته هو البر؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾، ولما «كانت أن مع صلتها أولى أن تكون اسم ليس لشبهها بالمضمهر في أنها لا توصف كما لا يوصف المضمهر، فكان ههنا اجتماع مضمهر ومظهر، والأولى إذا اجتماعاً أن يكون المضمهر الاسم من حيث كان أذهب في الاختصاص من المظهر»^(١)؛ ناسب ذلك أن يكون البر هو الخبر مع وتقديمه؛ لأنه هو محل العناية والاهتمام، ولما كان مع المنكرين من الدلائل ما إن تأملوه ارتدعوا عما هم فيه؛ ناسبه عدم التأكيد بالباء، ولما نفي البر عن

استقبال الجهات مع أن منها ما هو مشروع كاستقبال الكعبة؛ لأن المنفي عنه البر هو استقبال قلبي اليهود والنصارى بعد أن تم التوجه إلى الكعبة؛ ناسبه بيان البر الذي يرضاه الله بقوله: ﴿وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ الآية.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجُّ﴾؛ فلما أريد مواصلة كلام الله لرسوله ﷺ؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كانت الإجابة عن غير ما سألوا تعريضاً بأنهم قد أتوا الأمر من غير بابه، كما كانوا يفعلون في الجاهلية من إتيان البيوت من ظهورها إذا أحرموا^(١)، وكان إتيان البيوت من ظهورها مما يحسبونه من الخير، وأريد نفي البر عنه وتأكيده النفي؛ ناسبه ذكر الباء، ولما كان شبه الجملة هو الخبر؛ ناسبه أن يكون البر هو الاسم، ولما كانوا يأتون البيوت من ظهورها تطيراً؛ ناسب ذلك إرشادهم إلى عدم الخوف إلا من الله بقوله: ﴿وَلَيْسَ إِلَهُهُ بِأَنَّ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنِ اتَّقَى﴾.

﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ﴾ [١٧٧/٢]

﴿مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [١٨/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق الإيمان، ومن المعطوف عليه؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كان البر اسماً جامعاً للطاعات وأعمال الخير التي تقرب إلى الله، وتقدم نفي بر مزعوم وأريد بيان بر مطلوب؛ ناسبه استيفاء جميع العبادات والطاعات^(٢)؛ فلما كان الكافرون خاصة أهل الكتاب غير مؤمنين بجبريل عليه السلام وبالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم؛ فكانوا كافرين بجميع الملائكة والكتب والنبين؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾. ولما ذكر الإيمان العقائدي أتبعه بما يدل عليه، وكان بذل المال مما بخل عنه أهل الكتاب وحرصوا على جمعه بحرامه؛ ناسبه البدء به تخليصاً للنفس من شحها، وبياناً لثقتها فيما عند ربها، وبيان مصارفة التي يوجه إليها بقوله ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ ولما ذكر أفضل العبادات المالية أتبعه بذكر أفضل العبادات الروحية وهي إقامة الصلاة بقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾، ولما ذكر إيتاء المال بما يجمع بين النفل والواجب أتبعه بذكر الواجب تخصيصاً له وتأكيده عليه بقوله: ﴿وَآتَى الزَّكَاةَ﴾، ولما أتم الإيمان وما يصدق دعواه في الجملة شرع في كمال ذلك بقوله: ﴿وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْسَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾.

أما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كانت عمارة المساجد تكون بإقامة الصلاة فيها والإنفاق عليها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ فَأَلَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾؛ ناسبه تأكيده بقصر الخشية على الله بقوله: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾.

(١) انظر: الطبري - جامع البيان ج ٢/١٠٨: ١١٠.

(٢) انظر: الرازي - التفسير الكبير - ج ٥/٢١٣.

﴿ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ﴾ [١٧٧/٢]

﴿ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [٢٨٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق الفعل آمن؟

الآية الأولى وردت في سياق تفصيل أنواع البر وبدئ بتفصيل شعب الإيمان؛ فلما كان مبدأ الإيمان الله، ومنتهاه اليوم الآخر ووسطه الملائكة، التي تنزل بما كتبه الله من أحكام وأقوال على الأنبياء والمرسلين، سواء كان ذلك بكتاب كالقرآن أم بغير كتاب^(١)، وكان المراد جميع أفراد كل جنس مما سبق؛ ناسب ذلك التعريف بالجنس وإفراد كتاب وذكر النبيين؛ إذ كل رسول نبي وليس كل نبي رسولا؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْآلِرَ مَنَ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ﴾ فلما أريد تفصيل ما سبق؛ أي ما أنزل إلى الرسول والمؤمنين وهو الملائكة والكتب؛ فلما كانت الكتب خاصة بالرسول دون الأنبياء^(٢)؛ ناسبه ذكر الرسل والمؤمنين والملائكة والكتب، ولما كانت الكتب خاصة بالرسول دون الأنبياء^(٣)؛ ناسبه ذكر الرسل، ولما أريد تعظيم كل مما سبق؛ ناسبه إضافته إلى الضمير العائد على لفظ الجلالة؛ فناسب ذلك قوله: ﴿كُلٌّ ءَامَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾.

﴿ذَوِ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الرِّقَابِ﴾ [١٧٧/٢]

﴿وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [٢١٥/٢]

﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [٤١/٨]

﴿لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ فُلُوقُهُمْ فِي الرِّقَابِ وَالْغَدِمِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾

[٦٠/٩]

﴿أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [٢٢/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الأصناف؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَاقَىٰ أَلْمَالِ عَلَىٰ حُجَّتِهِ﴾؛ فلما كان إيتاء المال يشمل النفل والواجب، وكان الأقربون - خاصة من اشتدت مصاحبته - أولى بالمعروف، وكانت ذو تختص بأنها لا تضاف إلا إلى أسماء الأجناس؛ ناسبه ذكرها بقوله: ﴿ذَوِ الْقُرْبَىٰ﴾، ولما ذكر أقرب الناس وكان منهم من باب أولى الفقراء أتبعه ذكر أشدهم حاجة وهم: اليتامى والمساكين، وقدم اليتامى لجمعهم بين الصغر والضعف، ولما ذكر أصحاب الحاجات الدائمة أتبعه ذكر أصحاب الحاجات العارضة، ولما كانت هذه الآية يسبقها ذكر جزاء من كتم ما أنزل الله من أهل الكتاب وكان ذلك مما يرغب المؤمنين في بيان ما أنزل الله بالخروج إلى أقطار الأرض؛ أي السفر، مما قد يؤدي إلى انقطاع المال بالمسافر؛ ناسبه البدء بابن السبيل، ولما كان ابن السبيل قد يعف فلا يسأل

(١) عن معنى كتاب انظر: الأصفهاني - المفردات ٤٣ و ٤٣٦ .

(٢) انظر: اليسوعي - فرائد اللغة ١٠٣ .

(٣) انظر: اليسوعي - فرائد اللغة ١٠٣ .

خوفًا من المسألة يوم القيامة؛ ناسبه دفع هذا الحرج بذكر من يسألون عن حاجة لغير العجز بالغربة، ولما كان من العبيد من يريد طلب فك رقبتة لكنه يحجم عن ذلك؛ ناسبه الحث على فك رقابهم؛ ومن ثم كان قوله: ﴿وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ﴾؛ فلما كان هذا السؤال بعد ما تقدم من البيان في الآية السابقة دالا على اللدد والتبльд، مما يناسبه التشديد، لكن لما كان الله رحيماً بأمة الرسول صلى الله عليه وسلم لطيفاً بهم^(١) أكد لهم ما سبق ذكره مع تخصيص الوالدين ومن يتصل بهم خاصة من هم أقرب بالنفقة، والتخفيف عنهم بعدم ذكر السائلين وفي الرقاب مراعاة لما فيهم من ضعف؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾.

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾ ولما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم أتبعه ذكر ما يتصل به من أصحاب قرابته بما يدل على عظمتهم بذكر ذي، ولما ذكر الأقارب أتبعه ذكر أصحاب الحاجة من غيرهم؛ فبدئ بأشدهم حاجة وهم: اليتامى والمساكين، ولما كان السياق متعلقاً بالجهاد في سبيل الله، وكان المسافر، خاصة الغازي، قد ينقطع به السبيل فلا يجد ما ينفق منه؛ ناسبه تخصيصه بالذكر؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾.

وأما الآية الرابعة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ﴾؛ فلما كانت الصدقات لأشد الناس حاجة وهم الفقراء والمساكين، ولم يذكر اليتامى لدخولهم فيما سبق، ولما كان من يقوم بجمع الزكاة لا دخل له؛ ناسبه تخصيصه بجزء منها، ولما كان من أسلم من الكافرين في حاجة إلى ما يؤلف قلبه خاصة إذا كان فقيراً؛ ناسبه تخصيصه بجزء من الصدقات، وقدم هذان الصنفان على من بعدهما؛ لأنهما من أصحاب الحاجات الدائمة «الذين يعطون الصدقة في أيديهم يتصرفون فيها كيف شاءوا كما دل عليه التعبير باللام»^(٢)، ولأن من بعدهما من أصحاب الحاجة العارضة «الذين يعطون الصدقة لقضاء ما بهم كما دل عليه التعبير بفي»^(٣)، ولما كان المكاتبون أكثر أصحاب الحاجة العارضة إلى الصدقة لفك رقابهم بدئ بهم، ولما كان الغرم وسيلة من وسائل الرق المادي والمعنوي؛ ناسبه الثنية بأصحابه، وقدم هذان على من بعدهما؛ لأن حال المقيم أكثر من حال غير المقيم، ولما كان المسافر الغازي في سبيل الله أفضل من المسافر في حال السلم بدئ به؛ ومن ثم كان قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلَىٰ فَلَوْبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا﴾؛ فلما كانت هذه الآية خاصة بأبي بكر الصديق رضي الله عنه ومسطح بن أثانة رضي الله عنه، وكان مسطح ابن خالة أبي بكر^(٤)، ودل ذلك

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٣٩٩ و ٤٠٠ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ج ٣/ ٣٣٧ .

(٣) البقاعي - نظم الدرر - ج ٣/ ٣٣٧ .

(٤) الرازي - التفسير الكبير (٢٣ / ٣٤٨) .

على أن السياق متعلق بمن هم أولى من الأقارب؛ ناسبه ذكر أولي دون ذوي، ولما كان مسطح من مساكين المهاجرين في سبيل الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾... ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ﴾ [١٧٧/٢] ﴿وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [٣٥/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من العبادات تقديمًا وتأخيرًا، وبما فيها من متعلق الصابرين؟ آية البقرة تقدم بيان ما ورد فيها من أركان الإيمان؛ فلما كانت الصلاة عمود الدين من أقامها فقد أقام الدين، ومن هدمها فقد هدم الدين؛ ناسبه تقديمها، ولما تقدم ذكر إيتاء المال، وكان متضمنًا الواجب والنفل، وأريد التأكيد على أهمية الزكاة ومكانته، ولما كان عطف الفعل أولى من عطف الاسم عليه؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾، ولما كان السياق لبيان كمال البر؛ ناسبه ذكر أكثر المواطن التي تستلزم كمال الصبر؛ لما فيها من شدة البلاء التي تحيط بصاحبها بحيث يستقر فيها استقرار الماء في الإناء بقوله: ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَيَذَرِ الْمُحْسِنِينَ * الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾؛ فلما ذكر خضوع القلب وخشوعه؛ ناسبه إتباعه بما يدل على رسوخ خضوع الجوارح وخشوعها وعلوها على كل ما يصيبها؛ ناسبه البدء بالصبر بقوله: ﴿وَالصَّادِقِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾. ولما كانت ما دالة على الإبهام الموحى بشدة المصيبة التي قد تشغل صاحبها عن العبادات خاصة الصلاة؛ ناسبه التعبير بما يدل على رسوخ الصفة بقوله: ﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾، ولما كان الحج يتبعه زيادة النفقة فيما يجب على الحاج وفيما يندب إليه من أنواع النفقة؛ ناسبه الترغيب في عموم الإنفاق بما يدل على التجدد والاستمرار بقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ [١٧٧/٢]

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٥/٤٩]

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٩/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ﴾ الآية؛ فلما أريد استحضار من تقدم ذكرهم بوساطة جملة معلومة الانتساب إليهم، وبما يدل على تعظيمهم؛ ناسب ذلك التعبير بالاسم الموصول والجملة الفعلية التي فعلها ماضٍ للدلالة على التحقيق والتأكيد بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾.

أما آية الحجرات فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على رسوخ المؤمنين في الصدق دون غيرهم من الأعراب الذين تقدم نفي الإيمان عنهم؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

وأما آية الحديد فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمَصْدِقِينَ وَالْمُصَفِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَعُفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ وتبدأ بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ فلما كان التعبير بتضعيف الصادق دالا على المبالغة في الصدق لدى هؤلاء؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [١٧٧/٢]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [٣٣/٣٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾؛ فلما أريد الجمع بين ثبوت الصدق لهؤلاء وثبوت التقوى؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾.

أما آية الزمر فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾؛ فلما ذكر المبتدأ وأريد ذكر جملة الخبر، وكان المبتدأ والخبر كالشيء الواحد؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [١٧٨/٢]

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [١٨٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من نائب الفاعل؟

الآية الأولى يسبقها بيان أنواع البر؛ فلما ختمت هذه الأنواع بقوله تعالى ﴿وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾؛ فلما كان الصبر على بذل الروح في الحرب أعظم الصبر وفعله أعظم دليل على الصدق والتقوى، وكان الصبر على المساواة في القتل بين المؤمنين بعضهم البعض من أعظم دلائل الصدق والتقوى، خلافاً لليهود، الذين بدلوا حكم التوراة في القصاص^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾؛ فلما كان صيام شهر رمضان من أفضل وسائل تركية النفس وتطهيرها من الجحف والإثم، ومن أفضل العبادات التي تتجلى فيها رحمة الله ومغفرته؛ فأوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار؛ ناسب تخصيصه بالذكر بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾.

﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [١٧٩/٢]

﴿يَتَأُولَى الْأَبْصَارِ﴾ [٢/٥٩]

﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١٠/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟ وخصت آية الطلاق بقوله ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾؛ فلما كانت هذه الحقيقة لا يفهمها حق فهمهما إلا من أولاهم الله العقول التي تنفع أصحابها بالوصول إلى لب الحقائق وصولهم إلى الظاهر، ولما تقدم نداؤهم بما يدل على إيمانهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾.

أما آية الحشر فتبدأ بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ إلى قوله ﴿فَاعْتَرِبُوا﴾ فلما كان الاعتبار وسيلته المشاهدة بالأبصار «التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد»^(٢) ناسب ذلك قوله: ﴿يَتَأُولَى الْأَبْصَارِ﴾.

(١) انظر في ذلك: الطبري - جامع البيان - ج ٢/٦٠: ٦٣ .

(٢) الأصفهانى - المفردات ٣٢٢ .

وأما آية الطلاق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت التقوى لا يصل إليها إلا أصحاب العقول التي تصل إلى لب الحقائق؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ ولما كان الحديث قبل هذه الآية لبيان عاقبة كل قرية عتت عن أمر ربها؛ فلما كان ذلك قد يوهم أن الخطاب للكفار؛ ناسبه تخصيص أولي الأبواب به بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٧٩/٢]

﴿يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٠٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر لعلكم؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾؛ فلما كان القصاص وقاية لحياة الناس، ووقاية من عذاب الله الشديد؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ﴾؛ فلما كانت التقوى من وسائل الفلاح في الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [١٨٠/٢]

﴿إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ [٦١/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على عدم معاينة الموت؛ لأن الإنسان حينئذ يكون عاجزا عن الوصية^(١)، ودل ذلك على حضور أمارات الموت؛ ناسبه قوله: ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾.

أما آية الأنعام فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْغَاثُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾؛ فلما كان المراد هنا معاينة الموت على حين غفلة؛ لأن السياق أكثر تعلقا بمن يستعجلون ما وعدوا به من العذاب استنكارا واستهزاء؛ ناسبه قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾.

﴿لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [١٨٠/٢]

﴿فِلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [٢١٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن الأصناف، ومن ذكر بالمعروف أو عدم ذكره؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾؛ فلما كان المصدر وما يتعلق به كالشيء الواحد؛ ناسبه الفصل، ولما كانت الوصية أكثر تعلقا بالميراث، ولا يرث إلا الوالدان والأقربون، وكان الموصى قد يوصي بغير ما هو معروف في الشرع؛ ناسب ذلك قوله: ﴿لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أُنْفِقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾؛ فلما أريد الربط بين الشرط والجزاء؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كانت النفقة تشمل الواجب وغير الواجب - كما سبق بيانه -، ولا يعتد بها إلا أن تكون من مال طيب، وأن تقع موقعها؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فِلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾.

﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾^(١) [١٨٠/٢]

﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ [٢٣٦/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور؟

الآية الأولى تتعلق بالوصية للوالدين والأقربين بالمعروف؛ فلما كانت الوصية بالمعروف لا يلتزم بها إلا من أثر التقوى وتحررها؛ ناسبه قوله: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فتتعلق بمتعة من طلقت قبل الفروض والدخول بها؛ فلما كانت المتعة على قدر حال الزوج، وأريد الترغيب فيما يزيد على الواجب وهو الإحسان؛ ناسب ذلك قوله: ﴿حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٨١/٢]

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٢٤/٢]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٤٢/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن التأكيد أو عدمه؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنبَأَ إِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾؛ فلما أريد تعليل الخير، وكان المبدل منكراً؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله: ﴿لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف ولما كان الخطاب للمؤمنين، وكان ما حدث في غزوة بدر من الأمور العجيبة التي لا يصدقها عقل؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٨١/٢]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [٧٥/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنى؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنبَأَ إِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾؛ فلما كان التبديل مما يخفي على الورثة؛ ناسبه ترهيب فاعله ببيان أن الله سميع لما قيل عليم بما يفعل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنْ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنْ النَّاسِ﴾؛ فلما كان هذا الاصطفاء قد يقابل بالقبول والامتنال أو الرفض والاعتراض، سواء كان ظاهراً أم باطناً ناسبه وصف الله بأنه سميع لما يعلن بصير لما يبطن بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٨٣/٢]

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٨٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن خبر لعل؟

(١) وازن ابن جماعة بين المحسنين في ٢/٢٣٦ والمتقين في ٢/٢٤١ - كشف المعاني ١١٦ و ١١٧ .

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان الصيام وسيلة من الوسائل التي تقي العبد من صفات غضب الله وسخطه؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلِتُكْمِلُوا آلِدََّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ﴾ فلما كانت هذه النعم تستحق الشكر، وكان الدلالة على الشكر نعمة أخرى تضاف إلى ما سبقها من النعم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٨٣/٢]

﴿أَفَلَا نُنْفِذُ﴾ [٢٣/٢٣]

﴿أَلَا نُنْفِذُ﴾ [١٢٤/٣٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الترجي أو الاستفهام أو الاستفتاح؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله للذين آمنوا لإرشادهم إلى ما ينفعهم تطفأ بهم؛ ناسبه التعبير بلعلكم بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾.

أما آية المؤمنون فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّبِعُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على إنكارهم التوحيد وتمسكهم بالشرك؛ ناسبه إنكار ما هم فيه من الشرك بقوله: ﴿أَفَلَا نُنْفِذُ﴾.

أما آية الصافات فتبدأ بقوله تعالى عن إلياس عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾؛ فلما كان ذلك في مفتتح الحديث؛ ناسبه ذكر ألا الاستفتاحية التي تجمع بين الهمزة التي تفيد الاستفهام للإنكار، ولا النافية تعجبا من عدم تقوى قومه بعبادة غير الله بقوله: ﴿أَلَا نُنْفِذُ﴾.

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ [١٨٤/٢]^(١)

﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ﴾ [١٩٦/٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد أو؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الآية؛ فلما كان من كمال رحمة الله بالناس التخفيف عنهم، خاصة المرضى ومن كانوا على سفر؛ لما في الصيام عليهم من المشقة؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ فلما نهى عن حلق الرأس، وأريد التخفيف عمن كان به أذى من رأسه؛ ناسبه بقوله: ﴿فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَعِدَّةٌ﴾ الآية.

﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ [١٨٤/٢]

﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [١٨٥/٢]

لم خصت كل آية بما ذكر بعد قوله: ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾؟

(١) - وازن الكرمانى بين ورود منكم في ١٨٤/٢ و ١٩٦ وعدم ورودها في ١٨٥/٢ . البرهان ١٣٦ و ١٣٧ .

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾؛ فلما بين الله حكم من أفطروا لعذر شرعي كالمرض أو السفر، وأراد الله التخفيف عن هؤلاء في بداية فرض الصيام ببيان حكم من يتحملون الصيام لكن بمشقة بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾؛ فلما لم يذكر حكم الذين يطيقونه، ودل ذلك على نسخه، وكان ذلك قد يوهم التفسير وعدم التيسير؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾. [١٨٤/٢]

﴿كَفَّرَةُ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ [٩٥/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من فدية والإفراد أو كفارة والجمع؟ آية البقرة تقدم فيها قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾؛ فلما كان من يفطر يبذل عوضًا عما يفطره كل يوم أن يطعم مسكينًا؛ ناسبه التعبير بفدية والإفراد بقوله: ﴿فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾. أما آية المائدة فقد وردت في سياق بيان عقوبة من قتل الصيد متعمداً وهو محرم؛ فلما كانت هذه العقوبة تكفيراً عما ارتكبه من قتل النعم؛ ناسبه التعبير بكفارة والجمع بقوله: ﴿أَوْ كَفَّرَهُ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾.

﴿خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [١٨٤/٢]

﴿خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٢٥/٤]

﴿خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٨٦/١١]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿خَيْرٌ لَكُمْ؟﴾ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾؛ فلما كانت خيرية الصيام مما لا يعلمه أحد قبل بيان الله له؛ وأريد حثهم عليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾. أما آية النساء فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾؛ فلما كان الصبر على عدم الزواج من الإماء قد يصاحبه نوع تقصير؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وأما آية هود فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿يَقِيْتُ اللَّهَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾؛ فلما كانت خيرية ما يبقيه الله من ثمرة العدل في الدنيا والآخرة مرغبة في الإيمان بما وعد به، وأريد إلهابهم إليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾ [١٨٥/٢]

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٧/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم الفعل أو تأخيره؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾؛ فلما لم يذكر حكم من يطيقون الصيام، ودل ذلك على إرادة الله تأكيد حكم ونسخ حكم؛ ناسبه تقديم الفعل بقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (١١)؛ فلما أريد تأكيد التوبة بما يدل على ثبوت الصفة بالنسبة لله وتجدد ما يتعلق بها للتائبين؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية التي خبرها جملة فعلية فعلها مضارع بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ﴾ [١٨٥/٢]

﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ﴾ [٣٧/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ﴾ فلما كان تكبير الله سببا يضاف إلى ما سبقه من الأسباب؛ ناسبه العطف بالواو بقوله ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ﴾.

أما آية الحج فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ﴾.

﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٨٥/٢]

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٢٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ﴾؛ فلما أريد الجمع بين هذا وما سبأتي؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

أما آية آل عمران فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ [١٨٦/٢]

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْبِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ [١٠٥/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل السؤال ومن ذكر «فقل» أو عدم ذكرها؟

آية البقرة تبدأ بقوله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾؛ فلما كانت إذا ظرفا لما يستقبله وأريد الدلالة على تحقق فعل السؤال، وأريد الدلالة على قرب الله، وأنه لا وساطة بين الله وعباده في الدعاء، وإن كان الوسيط رسول الله ﷺ؛ ناسبه التعبير بالفعل الماضي وعدم ذكر قل بقوله: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾.

أما آية طه فيسبقها ذكر مشهد من مشاهد يوم القيامة ختم بقوله تعالى: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِن لِّئْتَمَّ إِلَّا يَوْمًا﴾ (١٦)؛ فلما كان عبر عن قولهم بالفعل المضارع ناسبه التعبير عن سؤالهم بالفعل المضارع، ولما كان السؤال - وهو سؤال تكذيب وللدن للنبي ﷺ - سببا للإجابة عنه؛ ناسبه ذكر الفاء وقل بقوله: ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾.

قال وقد أشار الكرمانى إلى أن «جميع ما جاء في القرآن من السؤال وقع عقبه الجواب بغير الفاء إلا في قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْغَيْبِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي﴾ فإنه أجيب بالفاء؛ لأن الأجوبة في الجميع كانت

بعد السؤال وفي طه قبل وقوع السؤال^(١).

وما ذهب إليه الكرمانى وغيره من العلماء يردّه أن آية طه نزلت بعد السؤال عن الجبال؛ فقد روى عن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: «سأل رجل من ثقيف رسول الله ﷺ فقال: كيف تكون الجبال يوم القيامة؟ فأنزل الله هذه الآية. وقال الضحاك: نزلت في مشركي مكة، قالوا يا محمد كيف تكون الجبال يوم القيامة؟ على سبيل الاستهزاء»^(٢).

وقد عرض فخر الدين الرازي للآيات التي ورد فيها قوله ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ أو ﴿يَسْتَلُونَكَ﴾ أو ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ أو ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ وقسمها إلى أصولية وفروعية، وعلل سبب ذكر الفاء في آية طه بقوله: «السبب أن قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ سؤال إما عن قدمها أو عن وجوب بقائها، وهذه المسألة من أمهات مسائل أصول الدين؛ فلا جرم أمر الله تعالى محمداً ﷺ أن يجيب بلفظ الفاء المفيد للتعقيب؛ كأنه سبحانه قال يا محمد أجب عن هذا السؤال في الحال ولا تقتصر؛ فإن الشك فيه كفر ولا تمهل هذا الأمر؛ لثلا يقعوا في الشك والشبهة... فإن قيل: إنهم قالوا: أخبرنا عن إلهك أهو ذهب أو فضة أو حديد فقال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٣) [١/١٤١]، ولم يقل فقل هو الله أحد مع أن هذه المسألة من المهمات: قلنا إنه تعالى لم يحك في هذا الموضع سؤالهم وحرف الفاء من الحروف العاطفة فيستدعي سبق كلام؛ فلما لم يوجد ترك الفاء بخلاف هاهنا؛ فإنه تعالى حكى سؤالهم فحسن عطف الجواب عليه بحرف الفاء»^(٤).

وما ذهب إليه الرازي وابن عادل الدمشقي فيه نظر؛ لأن كلاً من آية البقرة ١٨٩، وآية الإسراء ٨٥، وآية النازعات ٤٢ من الأصوليات أو المهمات كآية طه كما ذكر الرازي، وتقدم فيها ذكر سؤال السائلين وعلى الرغم من ذلك لم يأت الجواب بالفاء.

﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [١٨٦/٢]

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [١٨٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر لعل؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾؛ فلما كان ذلك موصلاً إلى حسن التصرف في الأمور «حسا أو معنى، في دين أو دنيا»^(٥)؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا هَذَا﴾؛ فلما كان من حام حول الحمى أوشك أن يواقع؛ فيتعرض لسخط الله وعقابه، وكان بيان الآيات مما يقيمهم من ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِّلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾.

(١) البرهان ١٣٧. وقد سبق الكرمانى إلى القول بذلك الثعلبي: انظر: الكشف والبيان ٢/ ١٥٥ و١٥٦. ووافقهما كل من: الزركشي - البرهان في علوم القرآن ١/ ١١٦، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن ١/ ٢٤٥. وابن عاشور - التحرير والتنوير ١٦/ ٣٠٧. والشعراوي في خواطره (١٩/ ١٢١٨٩). وغيرهم.

(٢) البغوي - معالم التنزيل - تحقيق: خالد العك ومروان سوار - دار المعرفة بيروت ١٩٨٧ - ٢٩٤/٥، وابن عادل الدمشقي - الباب في علوم الكتاب - تحقيق: عادل عبد الموجود وعلي معوض - دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٨ - ١٣/ ٣٨٨.

(٣) التفسير الكبير ٢٢/ ٣٣، وانظر: ابن عادل الدمشقي - الباب في علوم الكتاب ١٣/ ٣٨٨.

(٤) البقاعي عن الحرالي - نظم الدرر - ج ١/ ٣٤٩.

﴿وَعَفَا عَنْكُمْ﴾ [١٨٧/٢]

﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ [١٥٢/٣]

لم خصت كل آية آل عمران بقوله: ﴿وَلَقَدْ﴾ دون آية البقرة؟

آية البقرة وردت في سياق خطاب الله للمؤمنين؛ فلما كانوا غير مترددين ولا منكرين؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على ملاسمة بعض المؤمنين لما يشبه الإنكار؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾.

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ﴾ [١٨٧/٢]

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ [٣١/٧]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾؟

آية البقرة وردت في سياق الحديث عن الصيام حيث خفف الله على أمة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ فأحل لهم الرفث والأكل والشرب حتى من المغرب حتى أذان الفجر بعد أن كان ذلك محرماً عليهم إذا ناموا؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾.

أما آية الأعراف فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا﴾؛ فلما كان ذلك تعريضاً بما كان يفعله بعض العرب إذا أرادوا الطواف من عدم الأكل إلا قوتاً؛ فلما كانوا متخفين من التفریط، وأمر الله بالأكل والشرب؛ ناسبه إبتاعه بما يفيد النهي عن الإفراط بقوله: ﴿وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾.

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ ^(١) [١٨٧/٢]

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [١٣/٤]

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٤/٥٨]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْشِرُوهُمْ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما نهى الله عن المباشرة حال الاعتكاف تصريحاً، ونهى عن الأكل والشرب بعد تبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود تلميحاً، وكان فعل ذلك من المحرمات التي من اقتراب منها أوشك أن يواقعها؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾.

أما آية النساء فتبدأ بقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى أحكام الميراث والوصية بما يدل على وجوب الالتزام بها وعدم مخالفتها، وأريد بيان جزاء الطائعين وجزاء العاصين، وأريد الترغيب في الطاعة؛ ناسبه البدء بها بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ [١٨٧/٢] وقوله: ﴿فَلَا تَمْدُوْهُمَا﴾ [٢٢٩/٢] عند: الإسكافي - درة التنزيل ٣٩ و٤٠، والكرماني -

البرهان ١٣٧، والغرناطي - ملاك التأويل ١١٤: ١١٦، وابن جماعة - كشف المعاني ١١٢ و١١٣.

وأما آية المجادلة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيُثَبِّتُ اللَّهُ يُسْمِنُ اللَّهُ إِلَيْنَا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [١٨٧/٢] .

﴿وَيُسَبِّحُ إِلَيْنَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٢١/٢]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢٤٢/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر كذلك ولفظ الجلالة أو عدم ذكرهما، ومن تأخير الجار والمجرور أو تقديمه، ومن خبر لعل؟

الآية الأولى يسبقها بيان أحكام الصيام بياناً عالياً إلى حد لا يدرك، وكان بيان الله لغيره من الآيات مثله في الوضوح والإحكام والإعجاز؛ ناسبه ذكر كذلك، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة مما يناسبه عود الضمير عليه، لكن أريد الدلالة على العظمة وتمكين الألوهية؛ ناسبه إعادته، ولما تقدم قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾، وكان ذلك تهديداً ووعيداً للمؤمنين، ودل ذلك من باب أولى على تهديد ووعيد غيرهم؛ ناسبه عموم المبين لهم وتأخير الجار والمجرور، ولما كان هذا البيان يؤدي إلى أن يكون حال الناس حال من يرجي منه عمل ما يقيهم سخط الله وعذابه؛ أي التقوى؛ ناسب ذلك كله قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ .

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَعْرِفَةِ بِإِذْنِهِ﴾؛ فلما كان المراد إبراز المفارقة بين ما يدعو إليه المشركون وما يدعو إليه الله؛ ناسبه الجمع بين الدعوة والتبيين وعدم ذكر كذلك، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه عود الضمير عليه، ولما كان الحديث عاماً يشمل المؤمنين والمشركين؛ ناسبه عموم المبين لهم، وعدم تقديم الجار والمجرور، ولما كان تفضيل العبد المؤمن والأمة المؤمنة على المشرك والمشرك مهما كانت درجتهم في الإعجاب، وكان الغرض من ذلك أن يكون الناس على حال من يرجي منهم تذكر فضل الإيمان والتوحيد على الكفر والشرك؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُسَبِّحُ إِلَيْنَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ .

وأما الآية الأخيرة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَقَاتِ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [١٢١/٢]؛ فلما كان ذلك ختام مجموعة من أحكام الخطبة والنكاح والطلاق كانت على درجة من البيان لا تدرك، وكان بيان الله لغيرها من الآيات مثل هذا البيان في الوضوح والإحكام والإعجاز؛ ناسبه ذكر كذلك، ولما لم يتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه ذكره، ولما تقدم تخصيص المتقين بالمتاع بالمعروف، وأريد الانتقال من خطاب الخاص إلى خطاب العام؛ ناسبه تقديم الجار والمجرور تنبيهاً لهم وتخصيصاً، ولما كانت أحكام الخطبة والنكاح والطلاق وغيرها الغرض منها جعل المخاطبين على حال من يرجي له استخدام العقل فيما خلق له؛ أي التعقل؛ ناسب ذلك كله قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ .

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْخُصَامِ﴾ [١٨٨/٢]

﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْرَةً عَنْ تَرَضٍ مِنْكُمْ﴾ [٢٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد النهي عن أكل الأموال بالباطل؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ ءَايَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾؛ فلما كان من التقوى إقامة الحدود عامة، وكانت إقامتها من اختصاص أولي الأمر خاصة من يحكمون بين الناس، وكان من وجوه أكل المال بالباطل التوصل بالحاكم بوسائل خفية ليستخرج جوره ليؤكل به المال؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّارِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ وتبدأ بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾؛ فلما كان من التخفيف المناسب لضعف الإنسان إرشاده إلى ما يأكل به الأموال بالحق؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْرَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾.

﴿مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾ [١٨٨/٢]

﴿أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ [١٦١/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من التبعض والإثم أو العموم والباطل؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذُلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّارِ لِتَأْكُلُوا﴾؛ فلما كان الإدلاء إلى الحكام وسيلة لأكل بعض الأموال، وكان ذلك جوراً عمداً يبطئ صاحبه عن الثواب، ويعرضه للعقاب؛ ناسبه قوله: ﴿فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَيُظْهِرُ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتْ أُحُلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ وتبدأ بقوله: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ هُمُوا عَنْهُ﴾؛ فلما خص الربا بالذكر؛ لأنه من أبرز الوسائل التي اشتهر بها اليهود، وكان السياق قائماً على ذكر عموم فضائحهم دون تخصيص؛ ناسبه إتباعه بما يدل على عموم المأكول وعموم السبب بقوله: ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾.

﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٨٩/٢]

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٢٣/٣]

﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [١٠/٤٩]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف، ومن خبر لعل؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾؛ فلما أمرهم الله بإتيان البيوت من أبوابها، وأريد أمرهم بالتقوى، والجمع بينهما؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كانت التقوى وسيلة الفلاح؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَانْتَمَ إِذْ لَّهُ﴾؛ فلما كان النصر على هذا النحو من دواعي التقوى المؤدية إلى الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

وأما آية الحجرات فتبدأ بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ﴾؛ فلما أمرهم الله بالإصلاح وأريد أمرهم بالتقوى، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الصلح وسيلة التقوى المؤدية إلى الرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾ [١٩٠/٢]

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا﴾ [٢٤٤/٢]

﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ [٣٦/٩]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَقَاتِلُوا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾؛ فلما كان القتال في سبيل الله من أفضل أنواع التقوى، وكان القتال في الإسلام لرد العدوان لا البدء به، وكان تقدم ذكر من منعوا مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعوا في خرابها، وأريد استحضارهم في ذهن المخاطبين؛ ناسبه كون المفعول به اسماً موصولاً بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ الآية؛ فلما كان خروج هؤلاء سببه الفرار من الموت؛ ناسبه أن يكون قتال المؤمنين في سبيل الله، ولما أريد أن تتوفر العناية على أمر المؤمنين بالفعل وتخلص له أنفسهم وتنصرف بجملتها وكما هي إليه؛ ناسبه عدم ذكر المفعول به بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفِتْمُ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما نهاهم ناسبه عدم ذكر في سبيل الله، ولما كان نههم عن الظلم تعريض بمن ظلموا أنفسهم بإنساء بعض عن ظلم النفس بالنسيء أو الشرك أو غيرهما، ودل ذلك على الإخلاص والتوحيد، وكان تأخير الأشهر الحرم وتحريم غيرها مكانها معناها إشراك غير الله معه في التحليل والتحريم، وكان المشركون من أشد الناس عداوة للذين آمنوا؛ ناسبه تخصيصهم بالقتال بقوله: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [١٩٠/٢]

﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [٥٥/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الإظهار أو الإضمار؟

آية البقرة تقدم فيه قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وكان ظاهر السياق أن يعود الضمير عليه، لكن لما كان المقام مقام تشريع يناسبه العظمة بكل صفات الكمال والجلال، وتمكين الألوهية؛ ناسبه الإظهار بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

أما الآية الأعراف فتبدأ بقوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾؛ فلما كان الدعاء دالاً على عظمة الربوبية وذل العبودية وتقدم ذكر ربكم؛ ناسبه عود الضمير عليه بقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [١٩٠/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ﴾ [٥٨/٨]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [٧٦/٢٨]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسِفِينَ﴾ [٧٧/٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا﴾؛ فلما نهاهم عن الاعتداء علله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

أما آية الأنفال فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلِمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْزِلْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ﴾؛ فلما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بما تقدم، وكان ذلك نهياً عن الخيانة ناسبه تعليله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُنَافِقِينَ﴾.

وأما آيتا القصص فقد وردتا في سياق الحديث عن قارون؛ فلما تقدم في الأولى قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ﴾ أي فرح بطر وكبر؛ ناسبه تعليله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ ولما تقدم في الآية الأخرى قوله: ﴿وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ ناسبه تعليله بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ﴾ [١٩١/٢]

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [٨٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من تفتمومهم أو وجدتمومهم؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٩١﴾؛ فلما كان النهي عن عدم الاعتداء دالا على القدرة عليه، وكان ذلك تبشيراً بنصر الله للمسلمين وغلبتهم؛ ناسبه ذكر تفتمومهم؛ لأن الثقف وجود على وجه الأخذ والغلبة ناسبه قوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ﴾.

أما آية النساء فقد وردت في سياق الحديث عن المنافقين، بما يدل على اختلاف المؤمنين فيهم؛ فلما كان ذلك موحياً بالفرقة التي لا تؤدي إلى الغلبة والأخذ، وكان المنافقون غير معروفين للمسلمين؛ ناسبه ذكر وجدتمومهم بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [١٩١/٢]

﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ [٢١٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أفعال التفضيل؟
الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَفْتَنُوهُمْ وَأَخْرُجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾؛ فلما كانت الفتنة بالإخراج من الوطن والمال والأهل والولد أشد من القتل؛ لأن القتل «يقضي التخليص من غموم الدنيا وآفاتنا»^(١) على عكس الفتنة؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قُلْ قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الموازنة بين كبائر الذنوب والمعاصي بعضها ببعض، بذكر الكبير فالأكبر، وكانت الفتنة أكبر من القتل؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾.

﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [١٩١/٢]

﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٦/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من كذلك أو وذلك؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَنْتُمْ أَفْثُوهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك خاصا بالمسجد الحرام وبمن فعل ذلك من المشركين في عهد الرسول، وكان ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابته عظيماً يستحق أن يتشبه به؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَذَابَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان الفاعل هو الله الذي ليس كمثله شيء؛ ناسبه عدم ورود كاف التشبيه بقوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿فَإِنْ أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٩٢/٢]

﴿إِنْ يَنْتَهُوا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ [٣٨/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الفصل، ومن فعل الشرط وجوابه؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَإِنْ قَتَلْتُمْ فَأَنْتُمْ أَفْثُوهُمْ﴾؛ فلما كان الانتهاء هو المقابل للقتال وأريد إبداله مما تقدم؛ ناسبه أن يكون البدل موافقاً للمبدل منه في الفعلية وزمنها بقوله: ﴿فَإِنْ أَنْهَوْا﴾، ولما كان السياق مبشراً بغلبة المسلمين، وكان ذلك مؤذناً بدخول كثير من الكافرين في الإسلام، وكانت متعلقات الكفر كثيرة لكل فرد من هؤلاء، وأريد ترغيبهم بما يؤكد مغفرة ذنوبهم ووصول ثواب أعمالهم بعد الإسلام إليهم؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية، وذكر المغفرة والرحمة بصيغتي المبالغة فعول وفعل بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية الأنفال فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على إعراض الله عنهم؛ لما هم فيه من شدة الكفر والظلم، ولما كان أمر الله لرسوله ﷺ أكثر تعلقاً بالحال والاستقبال؛ ناسبه أن يكون فعل الشرط وجوابه مضارعاً، ولما دل السياق على الإعراض عنهم وقلة من يستجيب منهم؛ ناسبه الاكتفاء بما يستحقه من تاب وهو المغفرة بقوله: ﴿إِنْ يَنْتَهُوا يُعَفِّرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾.

﴿فَإِنْ أَنْهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٩٢/٢]

﴿فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٩٣/٢]

﴿فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٣٩/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟ الآية الأولى سبق بيان ما فيها. أما الآية الثانية فتبدأ بقوله: ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْهَوْا﴾؛ فلما قيد قتال الأعداء بما سبق؛ ناسبه تحذيرهم من مجاوزة ذلك إلى العدوان فيتعرضون للعقاب مثل غيرهم بقوله: ﴿فَلَا عُدُونَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا﴾؛ فلما قيد قتالهم بما سبق، وكان حال المسلمين أشد مما سبق، مما يجعل بعض الكافرين ينتهون خوفاً من شدة المسلمين وقوتهم، وكان ذلك قد يجعل بعض المسلمين قد يبالغ في معرفة حقيقة هذا الانتهاء؛ ناسبه بيان أن لهم الظاهر وأن الباطن أمره إلى الله بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ لِلَّهِ﴾ [١٩٣/٢]

﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [٣٩/٨]

لم ورد كله في آية الأنفال دون آية البقرة؟

أشار الإسكافي والكرماني والغرناطي إلى أن ذلك راجع إلى الخصوص والعموم؛ فآية البقرة تتحدث عن أهل مكة؛ فناسبها الخصوص بعدم ذكر كله، وآية الأنفال تتحدث عن جميع الكفار؛ فناسبها العموم والتأكيد^(١). أما ابن جماعة فقد رأى أن آية البقرة نزلت في أول سنة من الهجرة ولم يكن للمسلمين رجاء في إسلام صناديد مكة، وأن آية الأنفال «نزلت بعد وقعة بدر وقتل صناديدهم فكان المسلمون أرجى لإسلام أهل مكة عامة وغيرهم؛ فأكد سبحانه وتعالى رجاءهم ذلك بقوله: ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ أي لا يعبد سواه»^(٢).

ومن الواضح أن هذين التعليلين لا يتعلقان بجوهر القضية وهو لفظ ﴿الَّذِينَ﴾، فالتعليل الأول يتناول حالة الأعداء أي الكفار، والتعليل الآخر يتناول حالة المسلمين وحالة الكفار عددا وعدة. لكن المتأمل في كلمة الدين يجد أن معناها في آية البقرة غير معناها في آية الأنفال، فمعنى الدين في آية البقرة هو التوحيد أو الإيمان أو الإسلام^(٣)، ومن المعلوم أن كلا مما سبق كل لا يتجزأ، فناسبه عدم ذكر كله؛ لأنه لا يجتمع الكفر والإيمان أو الشرك والتوحيد في قلب واحد. أما معنى الدين في آية الأنفال فهو الطاعة والعبادة^(٤)؛ فلما كانت الطاعة والعبادة أمورًا كثيرًا متعددة، كالصلاة والحج والإنفاق والصوم وغير ذلك، وكانت هذه العبادات قد تكون خالصة لله، وقد يدخلها شرك أو رياء أو سمعة ناسب ذلك إرادة عموم أن تكون هذه الطاعات والعبادات كلها خالصة لله، ومن ثم ورد التأكيد بقوله ﴿كُلُّهُ﴾ هنا دون آية البقرة.

﴿وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ﴾ [١٩٤/٢]

﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾ [٤٥/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ﴾؛ فلما كان ذلك خاصًا ببعض الحرمات، وأريد عموم الحرمات زمانًا ومكانًا؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْحُرْمَتُ قِصَاصٌ﴾.

أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ﴾؛ فلما بدئ بالكل وانتهى بالعضو؛ ناسبه الختم بأقل منه وهو الجرح بقوله: ﴿وَالْجُرُوحُ قِصَاصٌ﴾.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [١٩٤/٢]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [١٩٦/٢]

(١) انظر بترتيب الأسماء أعلاه : درة التنزيل ٤٠، ٤١، والبرهان ١٣٧، وملاك التأويل ١١٧، ١١٨،

(٢) كشف المعاني ١١٣، ١١٤ .

(٣) انظر : الطبري - جامع البيان ١١٣/٢، والنيسابوري ٢٣١/٢ .

(٤) انظر الطبري - جامع البيان ١٦٣/٩ .

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٣٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أن؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعَدَّيْ عَلَيْكُمْ فَأَعِدُوا عَلَيْهِ يَمِثِلْ مَا أَعَدَّيْ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان رد الاعتداء بمثابة يكون يبذل النفس والخروج عن حظها أعلمهم الله «أنه يكون عوضا لهم من أنفسهم بما اتقوا وداوموا على التقوى حتى كانت وصفا لهم فأعلمهم»^(١) بمعيته لهم؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان صيام الأيام السبعة قد أجل لحين رجوع الحاج إلى بلده، وكانت العودة قد يعقبها التهاون بحجة أن من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع من حجه كيوم ولدته أمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُشْكُوهُنَّ ضَرَارًا لِنَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت نية الضرار والاستهزاء لا يعلمها حق العلم إلا الله، وأريد ترهيب من يفعل ذلك، وكان «التهديد بالعلم منتهى التحديد»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت هذه الأحكام أكثرها مما يدق ويخفي علمه على غير الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٩٥/٢]

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٣٤/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من التوكيد والفصل أو عدم التأكيد والوصل؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَنِفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا﴾؛ فلما أمر بالإنفاق وأكد بما ينهي عن ضده، ودل ذلك على أن المخاطبين بدت عليهم بعض أمارات التردد، كما ورد في سبب نزول هذه الآية^(٣)؛ ناسبه تعليل الأمر وتأكيده بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾. أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى عن المتقين: ﴿الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّرَاءِ وَالصَّرَاءِ وَالْكُطَيْبِ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾؛ فلما كان هؤلاء على درجة كبرى من التصديق، وكان حب الله لهم صفة تضاف إلى ما سبقها من صفاتهم؛ ناسبه عدم التأكيد والعطف بالواو بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

(١) البقاعي عن الحراي - نظم الدرر - ج ١/٣٧٧.

(٢) البقاعي عن الحراي - نظم الدرر - ج ١/٤٣٦.

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان ج ٢/١١٩.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٩٥/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾ [٢٢٢/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [١٥٩/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٤٢/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٤/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا﴾؛ فلما أمرهم بالإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

أما الآية الثانية فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا نَفَرُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان المسلم قد يقع فيما نهى الله عنه أو يخالف ما أمر الله به، لكنه يندم على فعله ويتوب ويتطهر منه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾. وأما الآية الثالثة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما أمرهم بالتوكل؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾.

وأما الآية الرابعة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾؛ فلما أمرهم بالحكم بالقسط؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتقدم فيها قوله: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مَدَّتِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك خوفاً من الله واتقاء لما يوجب سخطه وغضبه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ [١٩٦/٢]

﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكَئِذَ أَجَلَهُ﴾ [٢٣٥/٢]

لم خضت كل آية بما فيها من الفاعل والمفعول به؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا تَحْلِفُوا رُءُوسَكُمْ﴾؛ فلما كان من أحرم بالحج أو العمرة، وكان آمناً وليس برأسه أذى لا يحل له أن يحلق رأسه حتى يبلغ ما يتقرب به إلى الله من الأنعام الموضع الذي يذبح فيه؛ ناسبه قوله: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾.

أما الآية الأخرى فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعَزِّمُوا عُقَدَةَ الذِّكَاكِ حَتَّى﴾؛ فلما كان الحديث عمن توفي عنها زوجها، لبيان أنه لا يجوز عقد نكاحها حتى تنتهي المدة المضروبة التي فرضها الله عليها وأكدها في كتابه حتى صارت شيئاً مكتوباً في النفوس، وهي أربعة أشهر وعشر ليال؛ ناسبه قوله: ﴿يَبْلُغَ الْكَئِذَ أَجَلَهُ﴾.

﴿مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَعَى إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ [١٩٦/٢]

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ [٩٢/٤]

﴿مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ [٨٩/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من مدة الصيام قلة وكثرة؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَنَ تَمْنَعُ بِالْعَمْرِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا أَسْيَسَرَ مِنَ الْهَدْيِ مَنْ لَمْ يَجِدْ﴾؛

فلما كان التمتع ينقص من تمام الحج والعمرة؛ ناسبه ذكر ما يجعلهما تامين بعد عدم القدرة على الهدى، وهو الصيام، ولما اقتضت حكمة الله أن يكون ذلك بصيام عشرة أيام، وأراد الله التيسير على الحاج بصيام ثلاثة أيام في الحج وتكملة الباقي عند الرجوع؛ ناسبه ذلك قوله: ﴿فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾.

أما آية النساء فوردت في سياق بيان كفارة من قتل مؤمناً خطأ ولم يقدر على تحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله؛ فلما كان دم المؤمن شديد الحرمة، وكان قتله من أكبر الكبائر؛ ناسبه أن يكون التكفير عنه مناسباً للحرمة، ومن ثم اقتضت حكمة الله أن يصوم شهرين متتابعين متابعين بقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾.

وأما آية المائدة فوردت في سياق الحديث عن كفارة اليمين إذا لم يجد صاحبها ما يطعم به عشرة مساكين أو كسوتهم أو تحرير رقبة؛ فلما كان حلف اليمين أخف الذنوب الثلاثة إثماً؛ لأنه يتعلق بالله ولا تعلق له بالعباد، وكان الله فضلاً منه يتجاوز عما يتعلق به، واقتضت حكمته أن يصوم ثلاثة أيام تأديباً له وتكفيراً عن ذنبه؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ﴾.

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [١٩٧/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [٢٧٢/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ وَّضَّ فِيهِكَ الْحَجَّ فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾؛ فلما كان تحقيق ذلك دالاً على الامتثال والانشغال بفعل الطاعات؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالإنفاق؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾.

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [١٩٧/٢]

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٢١٥/٢]

﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ [١٢٧/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ فَمَنْ وَّضَّ فِيهِكَ الْحَجَّ فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾؛ فلما كان السياق دالاً على شدة الامتثال والطاعة؛ إذ النفي أدل على وجوب انتفاء المعاصي، وما بعده يدل على فعل الطاعات، وأريد ترغيب المخاطبين بما يدل على تجدد العلم تبعاً لتجدد ما يتعلق به من فعل الخير؛ ناسبه التعبير بالجملة الفعلية التي فعلها مضارع، ولما كانت جملة جواب الشرط ليست مما يجب اقترانه بالفاء؛ ناسب قوله: ﴿يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾؛ فلما كان هذا السؤال بعد ما سبق

بيانه في آية البر سؤال تبلد ولد؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن وتقديم ما حقه التأخير والجملة الاسمية الواقعة في جواب الشرط مما يوجب اقترانها بالفاء؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُوْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على الإعراض عنهم بسبب تقصيرهم في حقوق اليتامى خاصة النساء؛ فلما بدت على هؤلاء أمارات التردد والإنكار؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن وتقديم ما حقه التأخير والجملة الاسمية الواقعة في جواب الشرط مما يوجب اقترانها بالفاء، ولما كان المتبع في السورة ختم آيات الصفات بـ «كان» الدالة على الاستمرار؛ فلما اجتمعت إن وكان قدمت إن لأن لها الصدارة؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾.

﴿وَأَتَقُونِ يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١٩٧/٢]

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [١٠٠/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن الإضمار أو الإظهار؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَكَزَوْدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الأمر بالتزود والأمر بالتقوى زيادة في الحث على التقوى؛ ناسبه العطف بالواو، ولما أريد «التنبيه على كمال عظمة الله وجلاله»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَقُونِ يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على الالتزام بالطيب، وكانت التقوى أفضل أنواعه سبب عن ذلك الأمر بالتقوى، ولما كان الشرك أخبث الخبيث، وكان السياق قائما على نبذ الشرك والدعوة إلى التوحيد؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ [١٩٨/٢]

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٣٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من ليس أو فلا، ومن تقديم عليكم أو تأخيرها؟ الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾؛ فلما أريد استئناف ما يتعلق بمناسك الحج؛ ناسبه الفصل، ولما أريد بيان حكم ما كان يتخرج منه بعض العرب من التجارة في موسم الحج^(٢) اعتقاداً منهم أن هذا ليس من البر، وأريد رفع الجناح عن هذا الاعتقاد خاصة بما يدل على تخصيص المخاطبين وتنبههم إلى الحكم من خلال تقدم الجار والمجرور؛ ناسبه النفي بـ ليس دون لا؛ لأن خبر ليس يجوز أن يتقدم على اسمها النكرة خاصة إذا كان شبه جملة بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

(١) الرازي - التفسير الكبير ج ٥ / ٣٢١ .

(٢) انظر: الطبري: جامع البيان ج ٢ / ١٦٤ : ١٦٦ .

أما الآية الأخرى فتقدم فيها قوله: ﴿وَلِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ سَتَرَضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾؛ فلما أريد نفي الجناح كلية عن ذلك؛ ناسبه ذكر لا النافية للجنس، ولما كانت لا لا يفصل بينها وبين اسمها بفواصل؛ ناسبه تقديم جناح؛ ولما كانت جملة جواب الشرط اسمية ومنفية بلا مما يوجب اقترانها بالفاء؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا ءَاتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ [١٩٨/٢]

﴿وَأَذْكُرُوا يَغْمَتَ اللَّهُ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ [٤/٥]

﴿فَأَذْكُرُوا ءَالَءَ اللَّهِ﴾ [٦٩/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من من حروف العطف ومن المفعول به؟
الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَقْضَيْتُمْ مِنْ عَرْقَتٍ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط فعلية فعلها طلبية؛ ناسبه ذكر الفاء، ولما كان الاشتغال بالتجارة في هذا الوقت قد يشغل عن ذكر الله عز وجل؛ ناسب ذلك الأمر بذكر الله بقوله: ﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمُسْعَرِ الْحَرَامِ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها حديث عن الزواج والطلاق وهما من نعم الله، فبالزواج يتواصل الناس وتوجد المودة والرحمة، ويوجد السكن والطمأنينة، وبالطلاق تنتهي الحياة الزوجية الخالية من الود والرحمة والطمأنينة وهدوء النفس، ومن ثم تبدأ هذه الآية بالحديث عن جواز طلاق النساء، وعن جواز مراجعتهن قبل انقضاء عدتهن، وعن نهي الرجال عن الإضرار بالنساء ﴿وَلَا تُنْكِحُوهُنَّ ضَرَارًا لِنَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾؛ فلما كان الرجال مخيرين بين الزواج والطلاق، وكان كل منهما نعمة حسب الأحوال التي تحيط به ناسب ذلك ذكر النعمة والقيام بحقوقها وبحق غيرها من نعم الله فقال عز وجل ﴿وَأَذْكُرُوا يَغْمَتَ اللَّهُ﴾ ونعمة هنا مفرد يراد به الجنس.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ﴾ فلما كان مما أحله الله لهم ما اصطادوه بالجوارح عامة وبالكلاب خاصة بشرط أن تكون معلمة، وكان الأمر متعلقا بالأكل، وكان الأكل لا يبدأ إلا بـ «باسم الله»؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ أي على ما أمسكت الجوارح من صيد إذا أدركتم ذكاته؛ لأن كل ما لم يذكر عليه اسم الله من ذبح فهو حرام خاصة إذا كان ترك ذلك الذكر عمداً.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً﴾؛ فلما كان المقام مقام تذكير بالنعمة الكثيرة العظمى؛ ناسبه التعبير بالآء بقوله: ﴿فَأَذْكُرُوا ءَالَءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾.

﴿وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ﴾ [١٩٨/٢]

﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ ءَابَاءَكُمْ﴾ [٢٠٠/٢]

﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [٢٣٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن المفعول به، ومن المجرور بالكاف؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وتقدم الأمر بالذكر عند مكان معلوم، وأريد الأمر بالذكر لبيان سببه، وأريد الجمع بينهما؛ ناسبه العطف بالواو والإضمار، ولما كان السياق متعلقاً بإرشاد المؤمنين إلى مناسك الحج خاصة الوقوف بعرفة، وكان الحمس وهم قريش لا يقفون فيه^(١)، على الرغم من أنه من هدي إبراهيم عليه السلام؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَيْتُكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ نَاسِكُكُمْ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط طلبية يجب اقترانها بالفاء، وتقدم ذكر لفظ الجلالة قبل هذه الآية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾، وأريد تأكيد العظمة وتمكين الألوهية؛ ناسبه قوله: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾، ولما كان من عادة العرب بعد الفراغ من الحج يبالغون في الثناء على آبائهم في ذكر مناقبهم وفضائلهم^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَكَرُوا آبَاءَكُمْ أَوْ أَشْكَدَ ذِكْرًا﴾.

أما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ فِرَاجًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط طلبية يجب اقترانها بالفاء، ولم يتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه قوله: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾. ولما كان حكم الصلاة في الخوف رخصة تنتهي بعودة الأمن؛ فيرجع في أحكام الصلاة إلى ما علمه الله تعالى رسوله ﷺ وأمه مما لم يكونوا يعلمونه قبل الإسلام؛ ناسبه قوله: ﴿كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ [١٩٩/٢]

﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [٩٠/١١]

لم خصت كل آية بما فيها من المأمور به، ومن المفعول به، ومن اسم إن وخبرها؟ آية البقرة وردت في سياق بيان مناسك الحج؛ فلما كان الحج من المناسك التي تدل على عظمة الألوهية والربوبية، وكان المتبع ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾، ولما لم يتقدم ما يوجب التوبة منه؛ ناسبه الاكتفاء بالاستغفار، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وكان ظاهر السياق أن يعود الضمير عليه، لكن لما أريد تأكيد العظمة وتمكين الألوهية؛ ناسبه ذكر لفظ الجلالة، ولما كان الاستغفار يناسبه صفة غفور، وكان من فضل الله أنه يتبع بليغ المغفرة بليغ الرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية هود فيسبقها ذكر ما كان عليه أهل مدين من الشرك، ومن إنقاص المكيال والميزان وشقاقهم شعباً عليه السلام فلما كان ذلك مما يستلزم الاستغفار والتوبة، وكان عدم تعجيل الله بعذابهم من دلائل الربوبية والإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾. ولما كان هؤلاء كافرين معرضين عن عطاء الربوبية؛ ناسبه تأكيد الربوبية والاعتزاز بالإضافة إليه، ولما كان الاستغفار والتوبة؛ ناسبه وصف رب العزة بأنه غفور تواب، لكن لما كان بليغ الرحمة لا يكون إلا

(١) انظر: الرازي - التفسير الكبير ج ٣٣٠/٥.

(٢) الرازي - التفسير الكبير ج ٣٣٤/٥.

بعد إيصال بليغ المغفرة والتوبة؛ ناسبه الاكتفاء بذكر صفة رحيم وذكر صفة أخرى، ولما كان عدم تعجيل العذاب وقبول الاستغفار والتوبة دالا على بليغ ود رب العزة لهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ رَحِيماً وَدُودٌ﴾.

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ [٢٠٠/٢]

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [١٠٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من مفعول قضيتم، ومن حال الذكر؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّكَاسُ وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على الانتهاء من أعمال الحج خاصة النسيكة أي الذبيحة^(١)، وكان لكل حاج ذبيحته ناسبه قوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾، وأتبع ذلك بقوله: ﴿كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ لما سبق بيانه.

أما آية النساء فيسبقها بيان كيفية صلاة الخوف؛ فلما كانت صلاة الخوف صلاة جماعة لا تخص فردا دون فرد؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾، ولما كانت الحرب قد تشغل الإنسان عن ذكر الله، وكان كثرة الذكر من أبرز أسباب النصر؛ ناسبه قوله: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾.

﴿فَمِنَ النَّكَاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا ءِإِنَّا فِي الدُّنْيَا﴾ [٢٠٠/٢]

﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا ءِإِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ [٢٠١/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن متعلق آتنا؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾؛ فلما أمر الله بذكره، وكان الدعاء مخ العباد، وأريد بيان أقسام الناس في الدعاء؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان الناس في الدعاء صنفين: طالب دنيا لا يعنيه من أمر الآخرة شيء، وطالب دنيا وآخرة، وكان أكثر الناس من الصنف الأول، وأريد النفي منه؛ ناسبه البدء به، ولما كان هؤلاء لا يطلبون إلا ما يرضي شهواتهم مما لا يستحق أن يذكر؛ ناسبه حذف المفعول به لذلك أو للعلم به أو لإرادة العموم؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَمِنَ النَّكَاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا ءِإِنَّا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن خَلْقٍ﴾، ولما ذكر الصنف الأول أتبعه بما هو على الضد منه؛ فناسبه العطف بالواو والإضمار، ولما كان هؤلاء يطلبون من ربهم كل ما يسر من نعمة تنال الإنسان في نفسه وبدنه وأحواله^(٢) في الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا ءِإِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾، ولما كان الرجاء لا يصلح إلا بالخوف، وإعطاء الحسنة لا ينفي مس السيئة^(٣)؛ ناسبه قوله: ﴿وَفَنَّا عَذَابَ النَّارِ﴾.

(١) انظر: الأصفهاني - المفردات - ٥٠٩.

(٢) الأصفهاني - المفردات - ١١٧.

(٣) البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٣٨٠.

﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ [٢٠٠/٢]

﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾ [٢٠/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المنفي؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمِنْ أَلْسِنَةٍ مِمَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان هذا طالباً الدنيا معرضاً عن الآخرة لا يطلبها ولا يسعى لها سعيها؛ ناسبه حرمانه منها بالحظ اللائق بخلقها؛ فناسبه قوله ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾.

أما آية الشورى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَتْ يَرْيَدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾؛ فلما بين الله أنه يؤتي من أراد حرث الدنيا بما نصبه الله له؛ ناسبه بيان أنه محروم مما نصب له في الآخرة لو كان مريداً لها بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾.

﴿وَقَدْ عَذَّبَ النَّارَ﴾ [٢٠١/٢]

﴿فَقَدْ عَذَّبَ النَّارَ﴾ [١٩١/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأَخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾؛ فلما كان طلب الوقاية من النار من مقول القول؛ وكان الداعي يريد مطلق الجمع بين هذه الأمور؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَقَدْ عَذَّبَ النَّارَ﴾.

أما آية آل عمران فتقدم فيها قوله عن أولي الألباب: ﴿وَبَنَّفَكُرْنَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلاً سُبْحَنَكَ﴾؛ فلما كان العبد كلما زاد ذكره لله وتفكره في مخلوقاته زادت خشيته من الله وطلب الوقاية من العذاب؛ فلما كان التفكير سبباً لطلب الوقاية؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَقَدْ عَذَّبَ النَّارَ﴾.

﴿وَإِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأَخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ [٢٠١/٢]

﴿وَإِنَّا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأَخِرَةِ﴾ [١٥٦/٧]

لم خصت آية البقرة بآتنا وإعادة حسنة، وآية الأعراف بواكتب هذه؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَمِنْ أَلْسِنَةٍ مِمَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَكُمْ فِي الْأَخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾؛ فلما كان هذا راغباً في الدنيا معرضاً عن الآخرة كلية؛ ودل ذلك على طالب الدنيا والآخرة مقبل على الآخرة معني بها يطلب في كل منهما ما يناسبه؛ ناسبه إعادة ذكر «في» و«حسنة» بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأَخِرَةِ حَسَنَةٌ﴾ ولما كانت هذه جملة رنا آتنا بدء مقول القول؛ ناسبه الفصل.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾؛ فلما أريد استكمال الدعاء والجمع بين هذه المطالب؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كانت مشاهدة الرجفة جعلت موسى يريد تأكيد ما يطلبه من الله خاصاً به وبمن آمن معه بحيث يكون ثابتاً لا يزول؛ ناسبه ذكر واكتب لنا، ولما ذكر موسى عليه السلام ما يدل على عظمة الربوبية وعلوها؛ ناسبه ذكر ما يدل على حقارة الدنيا وسفلها بذكر هذه بقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْأَخِرَةِ﴾، ولم يقل حسنة لدلالة السياق عليه.

﴿نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ [٢٠٢/٢]

﴿نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ [٣٢/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من كسبوا أو اكتسبوا؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَاكَ النَّارُ﴾؛ فلما كان طلب هؤلاء الحسنة دالا على أن أفعالهم خيرة لا تكلف فيها ولا افتعال؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾.

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ فلما كان ما قسمه الله من الفضل لا ينال إلا بالإصابة والتعب وتكلف المشاق؛ ناسبه قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾.

﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٢٠٢/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [١٩٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾؛ فلما كان النصيب قد يصل لكن مع تراخ أو ببطء؛ ناسبه بيان أن الله سريع الحساب، ولما كان بين الجملتين اتصال من جهة وانفصال من جهة أخرى؛ ناسبه العطف بالواو ولما كان الحديث عن طالبي الدنيا والآخرة وهم غير مترددين ولا منكرين؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

أما آية آل عمران فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِئْتِ اللَّهُ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط جملة اسمية يجب اقترانها بالفاء، وكان الكفر يناسبه التأكيد؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٢٠٢/٢]

﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ [١٦٥/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد ولفظ الجلالة والحساب أو الفصل والتأكيد وربك والعقاب؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾؛ فلما كان إيصال كل نصيب إلى صاحبه مما يتوهم معه بطء الحساب لكثرة المحاسبين؛ ناسبه دفع هذا التوهم ببيان سرعة الحساب، ولما كان زمن الحساب يتناسب مع صاحبه تناسبا طرديا، وأريد بيان أنه لا يحتاج إلى زمن؛ لأن المحاسب وهو الله يتصف بكل صفات الكمال والجلال؛ فهو يحاسب الخلائق في وقت واحد كما يرزقهم في وقت واحد؛ ناسب ذلك ذكر الاسم الأعظم بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ وعطف ولم يؤكد الخبر - لما سبق بيانه.

أما آية الأنعام فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلْقَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ دَرَجَاتٍ لِّبَلَّوْكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده؛ لأن السياق قائم على إنكار الشرك والكر؛ ناسبه الفصل والتأكيد، ولما كان ما تقدم من النعم دالا على أن الله هو السيد المتصرف في الملك

المحسن لخلقه بالتعليم؛ ناسبه التعبير بـ رب، ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم هو أرفع المخاطبين درجة؛ ناسبه تخصيصه بالخطاب، ولما كان الابتلاء الغرض منه بيان المؤمن أو الطائع من الكافر أو العاصي لمعاقبة كل منهم بما يستحق؛ ناسبه ذكر العقاب بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾. ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ [٢٠٣/٢]

﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾ [٢٨/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل والمفعول به ونعت أيام؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان التعبير بفعل الأمر والذكر متعلق بالله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ﴾، ولما كانت أيام التشريق ثلاثة معدودات؛ ناسبه قوله: ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ﴾؛ فلما كان التعبير بالفعل المضارع، وكان الذكر متعلقا بالذبح الذي لا يذكر فيه إلا اسم الله كما دل على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾، ولما كان شهود المنافع والذكر يبدأ من أول أشهر الحج التي هي أشهر معلومات، خاصة الأيام العشر الأول من ذي الحجة وأيام التشريق؛ ناسبه قوله: ﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهِهُ تَخْشَرُونَ﴾ [٢٠٣/٢]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْفُؤُهُ﴾ [٢٢٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أن؟

الآية الأولى وردت في ختام الحديث عن مناسك الحج؛ فلما كان الحج خاصة يوم عرفة مذكرا بيوم الحشر؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَهِهُ تَخْشَرُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ وَقَدِّمُوا لَأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان لقاء الرجل بامرأته قد ينسيهما ما أمر الله به أو نهى عنه؛ لغلبة الشهوة؛ ناسبه التذكير بلقاء الله يوم الحساب والجزاء بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْفُؤُهُ﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ [٢٠٥/٢]

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٦٤/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية البقرة يسبقها قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾، وتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾؛ فلما كانت العناية موجهة إلى أفعال المنافقين التي تدل عليهم لا أشخاصهم؛ لأن شخصية المنافق لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه التعبير بالاسم الدال على الحدث فقط بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ مراعاة لذلك ومراعاة للفاصلة الدالية.

أما آية المائدة فقد ورد فيها قوله تعالى عن اليهود: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾؛ فلما كانت العناية متعلقة بالحدث وفاعله؛ ناسبه التعبير باسم الفاعل بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾ [٢٠٦/٢]

﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾ [١٢/٣]

﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾ [٥٦/٣٨]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن التأكيد أو عدمه؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَحَسْبُ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كان الحديث عن المنافقين وهم مترددون منكرون؛ ناسبه التأكيد، ولما كان المتحدث عنه في الجملتين هو النار، وأريد الجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا سَتُغْلَبُونَ وَتُخْشَرُونَ إِلَّا جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كان خطاب الله لرسوله ﷺ دالا على إعراض الله عنهم، وكان مع هؤلاء من الدلائل ما إذا تأملوه ارتدعوا عما هم فيه من الإنكار والتكذيب فقد تقدم ذكر عاقبة آل فرعون؛ ناسبه عدم التأكيد، ولما كان المتحدث عنه هو النار وكان ما سيأتي بقية مقول القول؛ ناسبه العطف بالواو؛ ومن ثم كان قوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾.

وأما آية ص فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لِلظَّالِمِينَ لَشَرَّ مَثَابٍ﴾، وتبدأ بقوله تعالى: ﴿جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لزم المهاد، وتقدم تأكيد الخبر بأن واللام، وكانت جهنم بدلا من شر مآب؛ ناسبه العطف بالفاء وعدم التأكيد بقوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾.

﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾ [٢٠٦/٢]

﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ [٥٧/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَحَسْبُ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كان المنافق قد مهد نفسه ووطنها للفساد، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه أن تكون جهنم مهادا له؛ ناسب قوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَهَادُ﴾ مراعاة لما سبق والفاصلة الدالية.

أما آية النور فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزَاتُ فِي الْأَرْضِ وَمَا وَهُمْ النَّارُ﴾؛ فلما كانت جهنم هي المصير الذي ينتهي إليه هؤلاء بعد طول تقلب في الدنيا، خاصة إذا كانوا على قدر من القوة والغلبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالياء والراء.

﴿أَبْتَعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ [٢٠٧/٢]

﴿أَبْتَعَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَبَيُّتًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [٢٦٥/٢]

لم خصت الآية الثانية بما فيها دون الآية الأولى؟

الآية الأولى وردت في سياق المقابلة بين المنافق والمؤمن، فلما كان المنافق يحرص على رضا الناس بمعسول القول ﴿وَيُسْهِدُ اللَّهَ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ ويبالغ في رضاهم ظاهرا على الرغم من مبالغته في أذاهم باطنا؛ ناسبه بيان أن المؤمن يبيع نفسه ابتغاء مرضاة الله بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي

يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ؛ فلما كان هؤلاء مرأئين لا يؤمنون يفسدون نفقاتهم باليمن والأذى فيبطلون ثوابها؛ ناسبه أن يكون المؤمنون ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتوطيئاً لأنفسهم على حفظ هذه الطاعة وعلى ترك ما يفسدها من المن والأذى والرياء وعدم الإيمان بقوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيئًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ الآية.

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٠٩/٢]

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ﴾ [٣٤/٥]

﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ﴾ [٤٠/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أن؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ﴾؛ فلما كان الزلل تعمد الخطأ وتعمد الاعتداء والإصرار عليه؛ ناسبه تهديد هؤلاء بأن الله مقتدر عليه لا يمنعه منه مانع؛ لأنه القوي الذي لا يوجد مثله، ويصعب الوصول إليه، ويغلب كل شيء ولا يغلبه شيء^(١)، فهذا «نهاية في الوعيد؛ لأنه يجمع من ضروب الخوف ما لا يجمعه الوعيد بذكر العقاب»^(٢) ولما كانت العزة قد تستخدم في غير ما هو محمود؛ ناسبه وصف الله بما ينزهه عن كل نقص؛ لأنه يحكم وضع كل شيء في موضعه؛ ومن ثم كان قوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾. أما آية المائدة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَن تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاَعْلَمُوا﴾؛ فلما كانت توبة هؤلاء مستبعدة القبول؛ ناسبه تبشيرهم ببلغ مغفرة الله ورحمته بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ﴾.

وأما آية الأنفال فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على إصرار الذين كفروا على القتال وعدم الدخول في الإسلام وموالاة المؤمنين؛ ناسبه تبشير المؤمنين بولاية الله لهم ونصرته بقوله: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَكُمْ يَوْمَ الْمَوْلى وَيَوْمَ النَّصْرِ﴾.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا﴾^(٣) [٢١٠/٢]

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا﴾ [١٠٢/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وينظرون أو الوصل ويتنظرون؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾؛ فلما كان هذا الختم مؤذناً بالعذاب، وكان إتيان العذاب من محل تتوقع منه الرحمة أقطع، ودل ذلك على أن السياق متعلق

(١) انظر: الرازي - شرح أسماء الله الحسنى ٢٠٣: ٢٠٥.

(٢) الرازي - التفسير الكبير ج ٣٥٥/٥.

(٣) أشار ابن جماعة - فقط - إلى أن معنى ينظرون في آية البقرة والأنعام هو ينتظرون - كشف المعاني ١١٤. وهذا هو رأي معظم المفسرين قبله وبعده. انظر: الطبري = جامع البيان (٧٠/٨)، والعلبي = الكشف والبيان (١٢٨/٢)، والبغوي - معالم التنزيل (١/ ٢٤١)، والرازي - التفسير الكبير (٥/ ٣٥٦)، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٣/ ٢٥)، وأبو حيان - البحر المحيط (٢/ ٣٤٢) والشعراني في خواطره (٢/ ٨٩٠). وهذا ليس بديق؛ لأن النظم القرآني خص كل لفظة منهما بمواضع تستخدم فيها دون الأخرى كما في آيتي البقرة ويونس، ولأن النظر غير الانتظار.

بالنظر إلى ما لم يتوقع هؤلاء؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾، ولما كان هذا القول شديد الانفصال عما سبقه؛ ناسبه الفصل. أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما كان عدم الإيمان سبباً للإنكار والتهديد؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما تقدم ذكر ما أنزله الله بمن خلوا قبلهم من أيام العذاب، وتقدم قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ولَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٩٧﴾ ودل ذلك على إمعان هؤلاء في التكذيب انتظاراً للعذاب؛ لأنهم ينكرون وقوعه؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ آبَائِهِ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِهِمْ﴾.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [٢١٠/٢]

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾ [١٥٨/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير وفاعل يأتي، ومن حرفي العطف؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾؛ فلما كان مما يدل على العزة والحكمة أن يأتي العذاب من محل تتوقع منه الرحمة، ودل ذلك على أن السياق أكثر تعلقاً بالله وأفعاله وصفاته؛ ناسبه التعبير بلفظ الجلالة وتقديم ما يتعلق به، ولما أريد الجمع بين المعطوف والمعطوف عليه في حكم الإتيان، والدلالة على سرعة مبادرة الملائكة بتنفيذ أوامر الله؛ فكان إتيانهم متصل بإتيان الله لا ينفصل عنه؛ ناسبه عدم ذكر الفعل والعطف بالواو بقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾.

أما آية الأنعام فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجَرِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾؛ فلما كان التكذيب متعلقاً بالآيات، وكان ظاهر السياق أن يبدأ بها فالملائكة فما يتعلق بالله، لكن لما أريد تفصيل الحديث عن الآيات؛ ناسبه تأخيرها والبدء بالملائكة، ولما أريد التسوية بين المعطوف والمعطوف عليه من ناحية والإيهام من ناحية أخرى؛ ناسبه العطف بـ «أو»، ولما كان الظلم شديداً؛ ناسبه أن يكون التهديد شديداً بإعادة الفعل يأتي مرتين، ولما كان هؤلاء معرضين عن الله إعراضاً شديداً؛ ناسبه الإعراض عنهم وتخصيص النبي ﷺ بالخطاب بإضافة رب إليه، ولما أريد تعظيم الآيات؛ ناسبه إضافتها إلى ربك، ومن ثم كان قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾.

﴿وَالِإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [٢١٠/٢]

﴿وَالِإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [٢٢/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من ترجع أو عاقبة؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾؛ فلما كانت هذه علامات يوم القيامة، ودل ذلك على فناء الخلق ورجوع الأمر كلها إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

أما آية لقمان فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾؛ فلما كان الاهتمام متعلقًا بالخاتمة والنهاية؛ أي العاقبة كما دل على ذلك التعبير بـ «إلى» في هذه الآية وفي الآية التي قبلها؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.

﴿سَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٢١١/٢]

﴿فَسَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٠١/١٧]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الأمر؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾؛ فلما انتهى الحديث عن علامات يوم القيامة، وأريد استئناف الحديث عن بني إسرائيل؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق للتسرية عن الرسول ﷺ والتخفيف عنه؛ ناسبه ذكر أخف الفعلين سل بقوله: ﴿سَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمْ ءَاتَيْنَهُمُ مِنْ ءَايَةٍ بَيِّنَةٍ﴾.

ف «سل» أصله أسأل فحذفت الهمزة تخفيفًا بعد نقل حركتها إلى الساكن قبلها؛ فلما تحرك أول المضارع استغنى عن اجتلاب همزة الوصل^(١).

أما آية الإسراء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَىٰ نَشْرَ ءَايَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾؛ فلما كان السياق لا تعلق بالزمن كما دل على ذلك الانتقال من الحديث عن موسى عليه السلام إلى خطاب النبي ﷺ، وأريد الربط بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان السياق قائمًا على بسط الكلام كما دل على ذلك ذكر عدد الآيات؛ ناسبه ذكر الفعل أسأل بقوله: ﴿فَسَلَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ﴾ الآية.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢١١/٢]

﴿أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢/٥].

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط جملة اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

أما آية المائدة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تعليل الأمر؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَوْمَ﴾ [٢١٢/٢]

﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٢٢/٦]

﴿بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ﴾ [٣٣/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المزين له والمزين به؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد عرفوا بهذا الأمر المعلوم، وأريد التوصل إلى وصفهم به، وكان الاسم يتوصل به لوصف المعارف بالجمل؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصول، ولما كان سبب التبديل إثارة الحياة الدنيا على الآخرة، كما دل على ذلك قوله: ﴿فَمِنْ النَّكَاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾؛

ناسبه قوله: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾.

• أما آية الأنعام فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَمْ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾؛ فلما كانت الظلمات هي الكفر والشرك^(١)، ودل عدم الخروج منها على رسوخ الكفر؛ ناسبه التعبير باسم الفاعل، ولما تقدم بيان أعمال المشركين الدالة على شديد كفرهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

وأما آية الرعد فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظُهُرٍ مِنَ الْقَوْلِ﴾؛ فلما كان المشركون «ليس لهم على شيء من ذلك برهان قاطع ولا قول قاهر»^(٢)؛ ناسبه الإضراب عما سبق ببل، ولما أريد التنبيه «على الوصف الذي دلهم إلى اعتقاد الباطل، وهو ستر ما أدى إليه برهان العقل المؤيد بدليل النقل»^(٣)؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصول، ولما كانوا يظهرون أن شركاءهم آلهة حقًا، وهم يعلمون بطلان ذلك، ويصرفون الناس عن التوحيد بحيلة هي: أن هذه الآلهة تقر بهم إلى الله زلفى، وكان ذلك مكراً منهم^(٤)؛ ناسب ذلك قوله: ﴿بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٢١٢/٢]

﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوا فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [٥٥/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من صلة الذين، ومن الإضمار وإلى أو الإظهار وحذف إلى؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَيَسْعَوْنَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان سبب السخرية كثرة ما في أيديهم من متاع الدنيا، ودل ذلك على فوقية هؤلاء في الدنيا؛ ناسبه بيان أن الفوقية التي يعتد بها هي فوقية يوم القيامة، ولما تقدم ذكر الذين كفروا؛ ناسبه عود الضمير عليهم إيجازاً ورغبة عنهم، ولما أريد حث الذين آمنوا على أعلى درجات الإيمان^(٥)؛ ناسبه ذكر التقوى، ومن ثم كان قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ مَا تَتَّبِعُونَ﴾؛ فلما ذكر ما يتعلق بعيسى عليه السلام، وأريد ذكر ما يتعلق بأتباعه من الحواريين خاصة، وغيرهم من أمة الرسول ﷺ عامة؛ ناسبه ذكر اتبعوك، ولما كان الحديث خاصاً بمن كفروا في حياة عيسى عليه السلام، وأريد عموم من يتصف بالكفر من عصره إلى أن تقوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَاعِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٢١٢/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٣٧/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن التأكيد أو عدمه؟

(١) انظر: مقاتل بن سليمان - الأشباه والنظائر - تحقيق: د/ عبد الله شحاتة - الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٩٤/٢٢٧.

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ج ٤/١٥٥.

(٣) البقاعي - نظم الدرر - ج ٤/١٥٥.

(٤) انظر: الراغب الأصفهاني - المفردات ٤٨٧.

(٥) انظر: الزغشري - الكشف ج ١/٢٥٥.

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما كان المعنى: وذلك رزق من الله؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

أما آية آل عمران فتقدم فيه قوله تعالى: ﴿قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما أرادت مريم تعليل الخبر وتأكيده لغرابته ما يتعلق به؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [٢١٣/٢]

﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [١٩/١٠]

لم خصت آية يونس بالواو وأسلوب القصر دون آية البقرة؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَسَعْرُونَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما بين الله ما يتعلق بمن كفروا من أمة الرسول ﷺ، وأريد استئناف الحديث ببيان أن هذا هو دأب الأمم من قبلهم تسرية له ﷺ وهو رأس المصدقين؛ ناسبه الفصل وعدم استخدام أسلوب القصر بقوله: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ الآية؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان السياق متعلقاً بمن هم شديداً التكذيب والإنكار؛ ناسبه تأكيد الخبر بأسلوب القصر بقوله: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً﴾.

﴿الَّتِي نَبِّئُكُمْ بِهَا مَبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [٢١٣/٢]

﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ [١٦٥/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من ﴿الَّتِي نَبِّئُكُمْ بِهَا﴾ أو ﴿رُسُلًا﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعموم؛ ناسبه ذكر النبيين معرفة بـ بـ ال الجنس؛ لأن النبي أعم من الرسول بقوله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالرسول وقائماً على التنكير، إرادة للعموم والتعظيم؛ ناسبه بقوله: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [٢١٣/٢]

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [١٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر فيه أو عدم ذكره، ومن صلة الذين، ومن صلة ما؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمحل الخلاف وأريد بيان الفاعل، وتقدم ذكر الكتاب؛ ناسب ذلك إعادة فيه، وعود الضمير على الكتاب بقوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما بلغ الغاية في البيان كما دل على ذلك قوله: ﴿سَلِّ بَيْنَ إِسْرَائِيلَ﴾

﴿كَمْ ءَاتَيْنَهُمْ مِنْ ءَايَةٍ يُبْنَئُ﴾؛ ناسبه ذكر البيئات وتأنيث الفعل مراعاة للفظها بقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ أَلْبَيِّنَاتُ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُمْ﴾.

أما آية آل عمران فنبداً بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْكَنُونَ﴾؛ فلما كان الإسلام كلا لا يتجزأ، ولم يتقدم ذكر الكتاب؛ ناسب ذلك عدم ذكر فيه وإظهار المفعول الثاني بقوله تعالى: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا إِلَيْكَ أَلْكِتَابَ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما أعلم به الله الناس من حقيقة التوحيد وحقيقة الدين بما هو مطابق للواقع؛ أي بالعلم؛ ناسبه ذكره وتذكير الفعل بقوله: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْإِلَهُ بَيِّنَاتٍ بَيْنَهُمْ﴾.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ أَلْبَيِّنَاتُ﴾ [٢١٣/٢]

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ أَلْبَيِّنَاتُ﴾ [١٠٥/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من تأنيث الفعل أو تذكيره؟

آية البقرة سبق بيان ما فيها. أما آية آل عمران فنبداً بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ أَلْبَيِّنَاتُ﴾؛ فلما كانت البيئات هي كل ما دل على صدق الرسول ﷺ مما جاء في التوراة خاصة حد السرقة أو حد الزنا، وحاول بعض أهل الكتاب إخفاءه عن الرسول ﷺ، وكان المجيء على أعظم ما يكون^(١)؛ ناسبه تذكير الفعل جاءهم.

﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٢١٤/٢]

﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [١١/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من التعبير عن شدة الزلزلة؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك إجمالاً أريد تفصيله، وبدئ بما يدل على شدة المصائب في الأموال والأنفس بقوله: ﴿مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالْفَرَءُ وَزُلْزِلُوا﴾، ولما كانت الزلزلة شديدة جداً، فقد انقطعت أسباب الفرج؛ مما جعل الرسول ومن معه من المؤمنين يستبطئون الفرج والنصر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾.

أما آية الأحزاب فقد وردت في سياق الحديث عما لاقاه المؤمنون في غزوة الأحزاب من شدة تقدم وصفها بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا * هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا﴾ فلما تقدم تفصيل ما كانوا فيه؛ ناسبه تأكيد الفعل بالمفعول المطلق المبين للنوع بقوله: ﴿زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾.

﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٢١٣/٢]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٥٤/٢٢]

لم خصت كل آية من الخبر؟

آية البقرة ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا ائْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾؛ فلما بين الله هداه لمن سبقوا من الأمم بصيغة الماضي مراعاة لزمهم، وكان السياق متعلقاً بالتسرية عن

الرسول وأريد تبشيريه شرى بدوام هداية الله لهذه الأمة إلى يوم القيامة؛ ناسب ذلك عدم ذكر إن والتعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. أما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْفَى الشَّيْطَانَ فِي أَمْنِيَّتِهِ﴾ الآيات؛ فلما كانت الفتنة شديدة جداً؛ ناسبه تأكيد الخبر بأن واللام المزحلقة والتعبير بالجملة الاسمية بقوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿نَصْرُ اللَّهِ﴾ [٢١٤/٢]

﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [١٣/٦١]

لم خصت كل آية بما فيها من الإضافة أو الوصف؟

آية البقرة فقد ورد فيها ما يدل على استبطاء النصر بسبب ما هم فيه من شدة عظمى، وكان خلاصهم من هذه الشدة لا يكون إلا بالنصر العظيم المستمد عظمتهم من فاعله وهو الله؛ ناسبه إضافة نصر إلى الاسم الأعظم بقوله: ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾. أما آية الصف فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يحب، وكان وصف النصر بأنه من الله مما يزيده حباً؛ ناسبه قوله: ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ﴾ [٢١٥/٢]

﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾ [٢١٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن الجواب؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾؛ فلما كان بين السؤال عن الإنفاق والتبشير بالنصر تباين تام؛ ناسبه الفصل، ولما سأل القوم عما ينفقون؛ ناسبه بيانه بقوله: ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ﴾، ولما أجابهم عما سألوا وأريد ذكر ما يكمل به المقصود بذكر من تجب عليه النفقة وفي مقدمتهم الوالدان ومن يتصل بهم من الأقارب بقوله: ﴿فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾، ولما ذكر من اشتدت قرابتهن؛ ناسبه ذكر من اشتدت حاجتهن بقوله: ﴿وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَّفْعِهِمَا﴾؛ فلما كان بين السؤال عن الخمر والميسر والسؤال عن الإنفاق اتصال من جهة أن السائل والمسئول واحد، والأسلوب واحد، واختلاف من جهة المعنى واللفظ؛ ناسبه العطف، ولما كان السؤال بعد ما سبق بيانه من وجوه الإنفاق سؤال حرص وخوف لا سؤال لدد وتبلد؛ ناسبه التيسير على السائلين وغيرهم من المؤمنين بإنفاق ما سمحت به النفس من غير كلفة، بعدما تقدم من تفصيل ما ينفق بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ﴾. ولم يذكر معمول العفو؛ لدلالة السياق عليه؛ فالتقدير: أنفقوا العفو.

﴿وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [٢١٥/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ﴾ [٢٧٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ

وَالْتَمَىٰ وَالسَّكِينِ وَإِنَّ السَّيْلَ ﴿٢١٦/٢﴾ ؛ فلما بين الله لهم ما ينفق ومصارفه، وأريد ترغيبهم في جميع وجوه الخير؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الإطناب في النفقة، وكان هؤلاء متعففين كرامة؛ ناسبه الترغيب في الإنفاق عليهم بما لا يجرحهم؛ أي في الخفاء بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [٢١٦/٢]

﴿فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [١٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن التعقيب؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهُ لَكُمْ﴾؛ فلما كانت القتال خيراً محضاً لاشك فيه؛ ناسبه التعبير عن خيريته بالجملة الاسمية، ولما كانت هذه خبرية الأسلوب لفظاً ومعنى، وما سبقها إنشائي الأسلوب لفظاً ومعنى، وبينهما جهة جامعة هي الحديث عن القتال؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾، ولما رغبهم في القتال وهو كره؛ ناسبه تأكيد الأمر بالترهيب من ضده، وهو التخلف عن القتال؛ لأنه كله شر على الرغم من حب الناس له بقوله: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾.

أما آية النساء فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط تبدأ بفعل جامد «عسى»؛ ناسبه اقترانها بالفاء بقوله تعالى: ﴿فَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا﴾، ولما أريد الترغيب في معاشرتهم مع الكره؛ ناسبه بيان إمكان أن تكون المرأة المكروهة سبب خير كثير في الحاضر والمستقبل بما يجعله الله بقوله: ﴿وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢١٦/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٧٤/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعد التأكيد أو الفصل والتأكيد؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ﴾؛ فلما كان غسى معناه المقاربة على سبيل الترجي، وأريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه عدم التأكيد وذكر واو الاستئناف بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

أما آية النحل فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾؛ فلما أريد تعليل النهي، وكان الخطاب للمشركين المنكرين؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَتَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [٢١٧/٢]

﴿مَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [٥٤/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط وجواب الشرط؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقْتَلُونَكَ حَتَّىٰ يَرْدُّوكُم عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة ما يتعرض له المسلمون من الفتن والأذى مما يضطر بعض المسلمين إلى الردة بظاهر اللسان، وأريد التخفيف عن هؤلاء؛ ناسبه التعبير بالفتن للدلالة على أن المؤاخذة مشروطة بموافقة ظاهر اللسان باطن القلب بقوله: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾، ولما كان من ارتد من المسلمين قد يعود إلى الإسلام مرة أخرى؛ ناسبه تقييد المؤاخذة بالموت على الكفر بقوله: ﴿فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾، ولما كان ذلك سببا لفساد صالح الأعمال؛ لأنها لم يقصد بها وجه الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

أما آية المائدة فيسبقها ذكر ما يتوقعه المنافقون من غلبة المؤمنين على الكافرين؛ فلما كان الأمر خاليا من الاضطرار؛ ناسبه المؤاخذة على أقل القليل من الردة بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ﴾، ولما كانت الردة معناها موالات أعداء الله ومعاداة أوليائه، وكان الجزء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقُوَّةٍ يُمْهِمُّ وَحْيُهُنَّ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، ولما كانت المؤاخذة بالهلاك على الأقل دالة على المؤاخذة على الكثير، وكان النفاق عاقبته إحباط الأعمال، ودل ذلك على أن الردة تحبط الأعمال؛ ناسبه عدم ذكر الموت على الكفر وحبوط الأعمال.

﴿فَأُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٢١٧/٢]

﴿أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [١٧/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، وبما فيها بعد أعمالهم؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ﴾؛ فلما كان الكفر سببا للبغض والإبعاد وحبوط الأعمال في الدنيا والآخرة؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾، ولما كان الخطاب للمؤمنين وأريد المبالغة في زوال آثار أعمالهم عاجلا وأجلا؛ ناسبه قوله: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾، ولما كانت الردة أقبح أنواع الكفر كرر المناداة بالبعد على أهلها بقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ﴾، ولما كان من ارتد عن الإسلام صاحب أهل الكفر؛ ناسبه بيان أن عاقبتهم مصاحبة النار بقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾، ولما كانت المصاحبة قد يعقبها فراق؛ ناسبه بيان عدم مفارقتهم النار بقوله: ﴿هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسب الفصل بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾، ولما كان منعهم من عمارة المساجد دالا على حبوط أعمالهم في الدنيا، وفي الآخرة من باب أولى؛ ناسبه عدم ذكر في الدنيا والآخرة، ولما كانت شهادة هؤلاء على أنفسهم بالكفر دالة على تمكن الكفر منهم وإحاطته بهم، وكان الكفر جزاؤه النار التي تحيط بمن كفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾.

﴿فَأُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٢١٧/٢]

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ [٢٢/٣]

﴿أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٩/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، وبما فيها بعد قوله: ﴿وَالْآخِرَةِ﴾؟

آية البقرة سبق بيان ما فيها . أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَحْيِي حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٢١﴾ ؛ فلما ختمت هذه الآية بجملة إنشائية ، وكانت بداية الآية التي بعدها جملة خبرية ، وكان الخبر لا يعطف على الإنشاء ؛ ناسبه الفصل ، ولما أريد استحضر هؤلاء بأوجز لفظ يدل على أنهم تميزوا بما ذكر في الآية السابقة هذه الأفعال التي دلت عليها صلات الموصول أكمل تمييز ؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصول بقوله : ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ، ولما تقدم تبشيرهم بالعذاب الأليم في الآية السابقة ، وكان هؤلاء يظنون أن لهم شفعاء ينصرونهم في الآخرة كما دل على ذلك قولهم : ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ وَغَرُّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ ؛ ناسبه نفى النصرة عنهم بقوله ﴿وَمَا لَهُمْ مِّن نَّاصِرٍ﴾ .

وأما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله تعالى : ﴿فَأَسْتَمَعْتُمْ بَخْلَفَكُمْ كَمَا أَسْتَمَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِخَلْفِهِمْ وَخَضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ ؛ فلما أريد الاستئناف بذكر جزاء المخاطبين ؛ ناسبه الفصل بقوله : ﴿أُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ، ولما كان هؤلاء قد بالغوا بالخوض في الباطل والاستمتاع بشهواتهم ، وكان استمتاعهم بخلافهم قد يشعر بالفوز والريح ؛ ناسبه إعادة ما يدل على بعدهم وعلى تخصيصهم بالخسارة بقوله : ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ .

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢١٧/٢]

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى : ﴿فَأُولَئِكَ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ ؛ فلما كان المتحدث عنه واحدًا ، وأريد الجمع بين حبوط الأعمال ومصاحبة النار والخلود فيها ؛ ناسبه العطف بالواو بقوله : ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

أما الآية الأخرى فتقدم فيها قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ ؛ فلما تشوفت النفس إلى معرفة جزائهم فكانه قيل ما جزاؤهم ؟ ، وأريد الإجابة عنه ؛ ناسبه الفصل بقوله : ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ .

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَّهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾ [٢١٨/٢]

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَّهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [٧٢/٨] ^(١)

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَّهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً﴾ [٢٠/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أو ﴿بِأَنْفُسِهِمْ﴾ ؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حِطَّتْ

(١) تمت الموازنة بين تقديم بأموالهم وأنفسهم في آية الأنفال [٧٢] وتأخيرها في آية براءة [٢٠/٩] عند الإسكافي - درة التنزيل ١٦١ و١٦٢ ، والغرنطي - ملاك التأويل ٤٥٥ و٤٥٦ ، وابن جماعة - كشف المعاني ١٩٢ و١٩٣ ، وزاد الكرماني على ما سبق ورود ﴿بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ في الآية ٧٢ وحذف بأموالهم وأنفسهم من الآية [٧٤] ، وحذف بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله من الآية [٧٥] من سورة الأنفال - البرهان ٢٠٥ و٢٠٦ .

أَعْمَلَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٦٧﴾؛ فلما بين الله حكم من يرتد وأريد استئناف الحديث لبيان أجر من جاهدوا وهاجروا؛ ناسب ذلك الفصل والتأكيد لما في القتال من الكره والمشقة، ولما تضمنت الإجابة ما يدل على شدة ما تعرض له الذين آمنوا من الفتن، مما جعلهم يتركون الوطن والمال والأهل في سبيل الله، وأريد الدلالة على عظم المهاجرة بما يدل على أصالتها في نفوس أصحابها؛ ناسبه إعادة الاسم الموصول بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما حذر الذين آمنوا من الردة بذكر عاقبتها المخيفة، وكان ذلك سبب خوفهم من العقاب ورجاء رحمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾.

أما آية الأنفال فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٦٨﴾﴾؛ فلما انتهى الحديث عن الأسرى، وأريد استئناف الحديث عن الذين آمنوا، وأريد تقوية الحكم طمأنة لهم؛ لأنهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بالولاية والنصرة، وبدئت الآية بذكر المهاجرين؛ ناسبه ذكر الأنصار، ولما كان الأنصار والمهاجرون بعضهم أولياء بعض؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾.

وأما آية التوبة فيسبقها قوله تعالى عن المؤمنين والمؤمنات: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ فلما أريد استئناف الحديث ببيان منزلة المؤمنين؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما قيد عدم المساواة بأنه عند الله، وكان ما عند الله عظيماً، وكان من جمع الإيمان والهجرة والجهاد عظمت مكانته عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿أَعْلَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٢١٨/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٣٩/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الصول وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر، وكانت شدة الظلم موهمة بعدم قبول التوبة؛ ناسبه الفصل وتأكيد الخبر بأن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٢١٨/٢]

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [٢٢٥/٢]

لم خصت ل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تبشيرهم بما يرجونه؛ ناسبه وصف الله بأنه بليغ الرحمة مع بليغ المغفرة بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْنَتِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ

قُلُوبُكُمْ؟؛ فلما كان عدم المؤاخذه على اللغو دالة على بليغ المغفرة، وكانت المؤاخذه على ما كسبت القلوب يوحى بتعجيل بالعقوبة، لكن الله لا يعجل بها، إنما يؤخرها كي يعطي الفرصة لمن وقعوا في الإثم للتوبة، ودل ذلك على بليغ الحلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ * في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿[٢١٩/٢ و ٢٢٠]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ ^(١) [٢٦٦/٢]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٥٨/٢٤]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٦١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر سبب التبيين دون الآية الثالثة؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾؛ فلما كانت الموازنة بين منافع الخمر والميسر وإثمهما، والموازنة بين منافع الإنفاق ومضار البخل مما يحتاج إلى إعمال العقل والفكر، وكان ذلك مؤدياً إلى ما هو أعم من هذا وهو التفكير في الموازنة بين الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ * في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَبُودُ أَحَدَكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾ إلى قوله ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كانت هذه الآية مما غمض فهمه على كثير من أكابر الصحابة ^(٢)، ودل ذلك على أن المراد لا يتوصل إليه إلا بإعمال الفكر إعمالاً بحيث تتوفر العناية على التفكير وتخلص له وتنصرف بجملتها إليه؛ ناسبه عدم ذكر الجار والمجرور بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الذِّبُّ أَمَانًا لِيَسْتَوْدِعَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ﴾ إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كانت طاعة هذا الأمر طاعة لله والرسول ﷺ وتقدم قوله: ﴿وَاطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾؛ ناسبه عدم ذكر السبب، ولما كانت هذه الأحكام مما يخفى العلم بما فيها، وأريد التهريب من عدم العمل بها والترغيب في العمل بها، وكانت هذه الأحكام دالة على بليغ حكمة الله؛ ناسبه وصف الله ببليغ العلم وبليغ الحكمة بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كانت هذه الأحكام الغرض منها ضبط النفوس وردّها عن الهوى الذي يؤدي إلى الإغارة على شيء من الأعراس والأموال مما يؤدي إلى ذهاب العقول والتناثر والتناحر؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١٩/٢]

﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ [٥٠/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من لعل أو ألا؟

(١) ذكر الكرماني أن سبب عدم ذكر في الدنيا والآخرة في ٢٦٦/٢ بأنه للعلم به، وهو تعليل غير كافٍ. البرهان ١٣٩.

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٣١٩.

آية البقرة وردت في سياق الإجابة عن السؤال عن الخمر والميسر وعماداً يتفق؛ فلما كانت الإجابة الغرض منها أن يكون حال السائلين حال من يرجى له التفكير؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿لَمَّا كُم تَنفَكُّوْنَ﴾ . أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾؛ فلما كانت الإجابة التي لا إجابة غيرها هي النفي، وكان المقصود بذلك الدلالة على عدم التسوية بين التوحيد والشرك وبين الإيمان والكفر؛ ناسبه إنكار ما عليه المشركون من فساد نظرهم وعمى فكرهم، ولفتهم إلى وجوب التفكير بقوله: ﴿أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾ .

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٢٠/٢]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٤٩/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

أما آية الأنفال فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٢٠/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [٢٥/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنى؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمُ﴾؛ فلما كان عدم الإعانات قد يكون عن عجز؛ ناسبه وصف الله بأنه بليغ القوة التي تغلب كل شيء ولا يغلبها شيء، ولما كانت العزة قد تستخدم في غير ما يحمد؛ ناسبه وصف الله بأنه يضع كل شيء في موضعه؛ أي بحكيم، ومن ثم كان قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ .

أما آية الحديد فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُهُ وَرُسُلُهُ بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كان ذلك قد يوهم حاجة الله سبحانه وتعالى للنصرة؛ ناسبه وصف الله بأنه قوي، وتأكيده ذلك بأنه عزيز بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ .

﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾ [٢٢١/٢]

﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ [٢٥/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور ب إلى؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى عن المشركين: ﴿أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾؛ فلما كان المقابل للنار هو الجنة، وكان لا يدخل الجنة أحد بعمله ولكن بمغفرة الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ﴾ .

أما آية يونس فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ الآية؛ فلما كان هذا دالاً على أن الدنيا هي دار المصائب والمعاطب والمهلكات، والنصب والوهن؛ ناسبه الدعوة إلى الدار التي تسلم من كل ما لا يحمد بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ﴾ .

﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٢١/٢]

﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [٢٦/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر لعل؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما كان الغرض من ذلك أن يكون حال الناس، خاصة المشركين، حال من يرجى له التذكر على أظهر ما يكون؛ ناسبه إظهار التاء بقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

أما آية الأعراف فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَبَيِّنُ آدَمَ قَدْ أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ لِيَاسًا يُؤَرِي سَوَاءَ بَيْنَكُمْ وَرِيشًا وَلِيَاسُ النَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الغرض من ذلك أن يكون بنو آدم على رجاء من يرجى له التذكر على أدنى وجوه التذكر لئلا يقول المتعنت: إن الحث على التذكر خاص بالمسلمين فقط^(١)؛ ناسبه إدغام التاء في الذال بقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾.

﴿وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [٢٢٢/٢]

﴿يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ [١٠٨/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل والفك أو الفصل والإدغام؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ﴾؛ فلما ذكر حبه لمن يتطهرون طهارة معنوية بالتوبة أتبعه حبه لمن يتطهرون طهارة بدنية ظاهرة بال غسل؛ فناسبه إظهار التاء، ولما أريد الجمع بين حب الله للتوابين وحبه للمتطهرين؛ ناسبه الوصل بالواو، ومن ثم كان قوله: ﴿وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾.

أما آية التوبة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان قوله: فيه دالا على الوجود في المسجد ودل ذلك على الطهارة البدنية الظاهرة، أتبعه ما يدل على الطهارة المعنوية غير الظاهرة خاصة من النفاق؛ لأن أكثر سياق السورة متعلق به؛ فناسبه الإدغام بقوله: ﴿يُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾، ولما كانت هذه الجملة خبر المبتدأ؛ ناسبه الفصل.

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢٢٣/٢]

﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ [٤٧/٣٣]

لم خصت آية الأحزاب بذكر المبشر به دون آية البقرة؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْتُمْ وَقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلِمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ﴾؛ فلما لم يذكر مفعول «وقدموا» لإرادة العموم؛ ناسبه عدم ذكر المبشر به لإرادة العموم: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية الأحزاب فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ وداعيا إلى الله بإذنه وسراجا منيرا؛ فلما بين الله فضله على رسوله ﷺ؛ ناسبه بيان فضله على المؤمنين بما يدل على رسوخ كبره بعد أن سبق ذكر أجرهم أكثر من مرة بقوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾.

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٢٤/٢]

﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٧٦/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من التنكير أو التعريف؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالإيمان وما يتعلق بها من البر والتقوى والصلاح، وأريد عموم ما يسمعه الله وما يعلمه؛ ناسبه التنكير بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾؛ فلما كان ذلك إنكاراً للشرك والشركاء، وأريد التعريض بما يدل على فقد آلهة المشركين لأول أسباب الضر والنفع وهو السمع والعلم وبيان تفرد الله بيلغ السمع والعلم؛ ناسبه ذكر ضمير الفصل وتعريف الصفتين بقوله: ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ [٢٢٥/٢]

﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ﴾ [٨٩/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾؛ فلما أرشد الله المؤمنين إلى طلب النفع بما تقدم، وكان الحامل على اليمين في الأغلب «ما يتحراه الإنسان مما فيه اجتلاب نفع وتحصيل حظ»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾، ولم يبين «الكفارة صريحة إشارة إلى أنهم ينبغي أن يكونوا أتقى من أن يمنعوا من شيء فيفارقوه»^(٢)، ودل ذلك على أنهم لا يحلفون بالله في عزم ولا لغو.

أما آية المائدة فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ و﴿كُلُوا وَمِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على تجاوز الحد بتحريم الطيبات بالإيمان الأكيدة الموثقة، كما ورد في سبب نزول هذه الآيات؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾، ولما كان السياق قائماً على تفصيل الأحكام؛ ناسبه بيان كفارة اليمين بقوله: ﴿فَكَفَرْتُمْ؛ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ الآية.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [٢٢٥/٢]

﴿أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [١٥٥/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين، وأريد الجمع بين الترهيب والترغيب؛ ناسبه العطف بالواو وعدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾. أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ

(١) الراغب الأصفهاني - المفردات - ٤٤٤.

(٢) البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٤٢٥.

بَعْضُ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ ﴿٢٢٥﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده مراعاة لما ظهر على بعض المؤمنين من علامات العصيان؛ ناسبه الفصل التأكيد بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [٢٢٥/٢]

﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ [٢٦٣/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [١٢/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر الأول؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (٢٢٥) فلما كان عدم المؤاخذه على اللغو دالا على بليغ مغفرة الله؛ ناسبه وصفه بأنه غفور بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى﴾؛ فلما كان الله لا يقبل أي صدقة يتبعها أذى؛ لأنه غني عما يؤدي عباده المحتاجين؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّوْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد ترهيب المخاطبين؛ ناسبه وصف الله بتمام العلم بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾؛ لأن «التهديد بالعلم منتهى الحديد»^(١).

﴿تَرْبِصُ أَزْوَاجُكُمْ أَشْهُرٌ﴾ [٢٢٦/٢]

﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [٢٣٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المصدر وعدم ذكر الجار والمجرور أو الفعل وذكر الجار والمجرور، ومن المدة؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ يُؤْلَوْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾؛ فلما قدم للذين للتخصيص ودل ذلك على أن السياق قائم على التعبير بما يدل على الثبات؛ ناسبه التعبير بالمصدر، ولما كان من ألى لا رغبة له في أمراته؛ ناسبه عدم ذكر بأنفسهم، ولما كان الإيلاء لا يكون إلا فيما زاد على أربعة أشهر^(٢)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿تَرْبِصُ أَزْوَاجُكُمْ أَشْهُرٌ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالحال والاستقبال؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع، ولما كانت النساء طوامح إلى الرجال، وأريد تهيجهن على التربص والزيادة في الحث؛ لأن فيه ما يستكنفن منه فيحملهن على أن يتربصن^(٣)؛ ناسبه ذكر بأنفسهن، ولما كانت عدة المطة ثلاثة قروء أو ثلاثة أشهر، وكانت الوفاة مما يزيد من تعلق المرأة بزوجها؛ ناسبه زيادة مدة التربص مراعاة لحق الزوجية وحرمة الوفاة؛ فاقترضت حكمة الله تعالى أن تكون المدة أربعة أشهر وعشر ليال؛ فناسب ذلك قوله: ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾.

(١) الحارلي عن البقاعي - نظم الدرر - ج ٤٣٦/١ .

(٢) انظر: الزغشري - الكشف ج ٢٦٩/١ .

(٣) انظر: الزغشري - الكشف ج ٢٧١/١ .

﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٢٧/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١/٤٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.
أما آية الحجرات فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقْرَبُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تعليل ما سبق؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿يَرَبِّصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [٢٢٨/٢]

﴿يَرَبِّصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [٢٣٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المدة؟
الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَتُ يَرَبِّصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ﴾؛ فلما كان الغرض من العدة استبراء الرحم، وكان القرء الأول بياناً لذلك، وكان القرء الثاني تأكيداً، وكان الثالث زيادة تأكيد، وإتاحة الفرصة للزوجين في التفكير في استئناف الحياة الزوجية أو إنهاؤها، اقتضت حكمة الله أن تكون العدة ثلاثة قروء بقوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾، أما الآية الأخرى فقد سبق بيانها آنفاً.

﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [٢٢٨/٢]

﴿ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾ [٤/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَتُ يَرَبِّصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ﴾؛ فلما كانت المطلقات مما يغلب فيهن الحيض والطمهر منه، وكان القرء «هو الحد الفاصل بين الطهر والحيض، الذي يقبل الإضافة إلى كل واحد منهما»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾.
أما آية الطلاق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَلْتَمِسْ مِنْ الْمَحْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على عدم وجود الحيض؛ ناسبه أن تكون العدة بالأشهر؛ فناسب ذلك قوله: ﴿ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٢٨/٢]

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [٩٥/٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ﴾؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَتُ يَرَبِّصَنَّ أَنْفُسَهُنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللِّجَالِ عَلَيْهِنَ دَرَجَةُ﴾؛ فلما كان تشريع العدة والرجعة وتفضيل الرجال على النساء دالاً على تمام الحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

أما آية المائدة فتقدم فيها قوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾؛ فلما كان ذلك يناسبه وصف الله بأنه منتقم، لكن لما أريد الدلالة على أن انتقام الله يكون عن اختيار لإقامة مصالح العباد

وليس اندفاعاً للانتقام بدافع الطبع أو الحق^(١)؛ ناسبه المجيء بـ «ذو» الدالة على التعظيم والملك بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾.

﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعُ بِإِحْسَانٍ﴾ [٢٢٩/٢]

﴿فَأَنسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [٢٣١/٢]^(٢)

لم خصت كل آية بما فيها من المصدر أو فعل الأمر، ومن إحسان أو معروف؟ الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ﴾؛ فلما بدأت الآية بالاسم للدلالة على أن التعبير عن الأمر بلفظ الخير يفيد تأكيد معنى الأمر، وسرعة الامتثال له، وأريد العطف عليه، وكان عطف الاسم على الاسم أولى من عطفه على الفعل؛ ناسبه التعبير بالمصدر لدلالته على الحدث دون التقيد بالزمن، ولما كان المقصود من التسريح هنا أن يترك المراجعة حتى تبين بانقضاء العدة أو التسريح بعد إيقاع الطلاق مرتين، وكان ذلك فراقاً إلى غير رجعة مما يكون شديداً على نفس المرأة؛ ناسبه تعويضهن ببذل المال حتى لا «يجتمع منعان: منع النفس ومنع ذات اليد»^(٣)؛ أو ببذل ما ينفع المرأة من البعد عما يشينها أو ينفر الناس عنها^(٤)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿فَأَمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعُ بِإِحْسَانٍ﴾.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَعَنَ آبَهُنَّ﴾؛ فلما أراد الله إلزام الرجال بإمساك النساء أو إطلاق سراحهن بما هو متعارف عليه في الشرع والعرف في الحالتين؛ ناسبه التعبير بفعل الأمر بقوله: ﴿فَأَنسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرَحوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾.

﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٢٩/٢]

﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [١/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة تقدم فيها بيان عدد مرات الطلاق، وكيفية الطلاق والمراجعة، وحكم الخلع وكيفيته؛ فلما كان من تعدى هذه الحدود فلم يلتزم بمرات الطلاق وكيفيته، أو قصد بالمراجعة الضرر بالمرأة، أو أخذ مما آتاها شيئاً بغير حقه وبغير رضاها؛ فلما كان فاعل ذلك ظالماً لغيره عريقاً في الظلم مستحقاً للبغض والإبعاد منفرداً به كما كان يفعل معظم العرب في الجاهلية^(٥)؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية التي تبدأ بأداة البعد وضمير الفصل بقوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية.

أما آية الطلاق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على تلميح الله بالذين آمنوا وترقيق قلوب بعضهم على بعض كما دل على ذلك نهى الله عن إخراج المرأة من بيت الزوجية واعتبره بيتها وحث الله الآية بقوله:

(١) انظر: ابن عاشور-التحرير والتنوير (٣ / ١٥١).

(٢) وازن الغرناطي بين ﴿سَرَحوهُنَّ﴾ [٢٣١/٢] و﴿فَأَنسِكُوهُنَّ﴾ [٢/٦٥] - ملاك التأويل ١٢٤ و ١٢٥.

(٣) الحارثي عن البقاعي - نظم الدرر - ج ١/ ٤٣٠.

(٤) انظر: الرازي - التفسير الكبير ج ٦/ ٤٤٤.

(٥) انظر: الطبري - جامع البيان ج ٢/ ٢٧٦ و ٢٧٧.

﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾، ؛ ناسب ذلك بيان أن من تعدى هذه الحدود فقد ظلم نفسه؛ باعتبار أن امرأة الرجل جزء منه بقوله: ﴿فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٢٣٠/٢]

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٤/٥٨]

﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ﴾ [١/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ؟﴾

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾؛ فلما بين الله حكم الطلاق وحكم الرجعة على أتم ما يكون البيان، وأريد إلهاب الذين آمنوا على العلم بهذه الحدود والقيام بما يوجبه العلم من العمل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

أما آية المجادلة فتقدم فيها قوله تعالى بعد ذكر كفارة الظهار: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان التقدير: فللمؤمنين بها جنات النعيم؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَالْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

وأما آية الطلاق فتبدأ بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ إلى قوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما بين الله حدوده؛ ناسبه بيان عاقبة من يتعدها تطفأ من الله بعباده بتحذيرهم مما يضرهم بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأَسْكُونُ مِنْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ﴾ [٢٣٢/٢]

﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾ [١/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آيتا البقرة يسبقهما بيان مراجعة من طلق امرأته ثلاثة مرات ثم تزوجته بعد أن طلقت من غيره؛ فلما كان ذلك قد يوهم تغير أحكام المراجعة الخاصة به؛ ناسبه دفع هذا التوهم وبيان كيفية المراجعة تأكيداً لعدم الاختلاف، ولما كانت المراجعة بالإمساك تكون قبل انقضاء العدة؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَأَسْكُونُ مِنْهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾، ولما نهى الأزواج عن الإمساك بالنساء ضراراً للاعتداء، وكان بعض أولياء النساء قد يمنعهن أسوأ المنع من رجوعهن إلى أزواجهن بعد انقضاء العدة إرضاء لكرامته؛ ناسبه التوجه إليهم بالنهي عن ذلك بقوله: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾.

أما آية الطلاق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾؛ فلما كان بعض المسلمين قد طلق امرأته في طهر جامعها فيه، وبعضهم قد طلق امرأته وأخرجها من بيتها، كما ورد في أسباب نزول الآية^(١)، وأريد بيان الطلاق الصحيح وما يتبعه من أحكام؛ ناسبه قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ الآية.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [١/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط؟

آية البقرة ورد فيها قوله: ﴿وَلَا تُنْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لِنَعْتَدُكُمْ﴾؛ فلما نهى عن ذلك؛ ناسبه جزاء من يفعله بقوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

أما آية الطلاق فقد ورد فيها قوله: ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما ذكر الحدود؛ ناسبه بيان جزاء من تعداها بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾ [٣٠/٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِكُوهُمْ ضِرَارًا لِنَعْتَدُكُمْ﴾؛ فلما كان من يفعل ذلك على علم بأنه أضر واعتدى على امرأته، لكنه لا يدرك أنه قد وضع نفسه في موضعه يعرضها لعذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾؛ فلما كان القتل قد يكون خطأ وقد يكون عدوانًا وظلمًا؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا﴾، ولما كان القتل على هذا النحو مصيره النار؛ ناسبه قوله: ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ [٢١٣/٢]

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ﴾ [٢٨/٣]

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [٦٨/٢٥]

﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٩/٦٣]

لم خصت كل آية ما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة سبق الحديث عنها. أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان من فعل ذلك قد انسلخ من ولاية الله رأسًا، وأريد المبالغة في الدلالة على ذلك؛ ناسبه حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه بقوله: ﴿فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ﴾.

أما آية الفرقان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا﴾ إلى قوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان من فعل هذه الكبائر قد ضاعف سيئاته وأكثر منها، وكان لكل كبيرة عقوبتها ونكالها؛ واستوجب الخلود في النار؛ ناسبه قوله: ﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾ * يُضَنَّفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَحُلَّدُ فِيهِ مُهَانًا ﴿٦٩﴾.

وأما آية المنافقون فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾؛ فلما كان الانشغال بالمال والأولاد سببا للإبعاد والبغض، وكان موهما بعض المكاسب الدنيوية الزائلة خاصة الربح الوفير؛ ناسبه الإشارة إليهم بأداة البعد وذكر ما يدل على تخصيصهم بالخسارة بقوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾ [٢٣١/٢]

﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاتَّفَقْتُمْ بِهِ﴾ [٧/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا إِلَهَ إِلَّا اللَّهَ هُورًا﴾؛ فلما نهى الله عن الاستهزاء بالآيات وأمر بذكر نعمه بقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، وكانت آيات الكتاب أعظم الآيات والنعم؛ ناسبه تخصيصها بالذكر بقوله: ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾.

أما آية المائدة فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾؛ فلما كان من أبرز ما يعين على الشكر والطاعة وذكر نعمه الله تذكير المكلف بما أخذه على نفسه من العهد والميثاق، وكان من أبرز المواقف الدالة على ذلك بيعة العقبة حيث بايع فيها المسلمون الرسول ﷺ على السمع والطاعة في السر والعسر، والمنشط والمكره^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاتَّفَقْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾.

﴿ذَلِكَ أَرْزَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ [٢٣٢/٢]

﴿هُوَ أَرْزَى لَكُمْ﴾ [٢٨/٢٤]

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ [١٢/٥٨]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ والخبر، ومن ذكر وأطهر أو عدم ذكره؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما أريد تأكيد الإشارة إلى النهي عن العضل بما يدل على زيادة عظم الجرم وبما ينبه المخاطبين؛ ناسبه ذكر ذلكم، ولما كان عدم العضل وإرجاع المرأة إلى زوجها يؤدي إلى تنمية الثواب وتكثيره وتطهير النفوس من الكبر والأنفة؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ أَرْزَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾.

أما آية النور فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْجِعُوا فَأَنْجِعُوا﴾؛ فلما كان الرجوع حرماناً من قضاء بعض الحاجات، وأريد تخصيصه بكسب الحسنات وتنميتها، لما فيه من الامتثال والأوامر لله؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ أَرْزَى لَكُمْ﴾، ولما كان غض البصر وحفظ الفرج دالاً على الطهارة؛ ناسبه عدم ذكر وأطهر. وأما آية المجادلة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾؛ فلما أريد بيان عظمة تقديم الصدقة قبل المناجاة؛ ناسبه الإشارة بأداة البعد، ولما كانت الصدقة قد يصعب على الفقراء الذين هم غالب من يترددون على الرسول ﷺ الإتيان بها مما يتوهم معه أنها شر؛ ناسبه دفع هذا التوهم ببيان أنها خير، ولما كانت الصدقة تطهر النفس من البخل والشح وحب الدنيا؛ ناسبه ذكر وأطهر، ومن ثم كان قوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾.

﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٢٣٢/٢]

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٢٨٦/٢]

﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [١٥٢/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من البناء للمجهول أو البناء للمفعول؟
الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبْرِئَ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ فلما كلف الله كلا من الوالد والوالدة بما ورد في الآية، ويريد كل منهما أن يكلف الآخر بما يهواه؛ ناسب ذلك حذف الفاعل للعلم به، أو لإرادة العموم، وجعل المفعول به نائباً عنه بقوله: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾؛ فلما قال المؤمنون ذلك طلباً للتخفيف عما ورد في قوله: ﴿وَلَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَحَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾، وأريد بيان قبول الله لما طلبوه من التخفيف عنهم؛ ناسبه ذكر الفاعل بقوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(١).

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَالْعَهْدُ كَانَ مِثْقَالَ نَبِيٍّ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على رد ما زعمه المشركون من تحريم وتحليل بعض الأنعام والحرم؛ ناسبه ذكر الفاعل، ولما كان المكلف هو الله وكان المتبع في ذكر النعم أو النقم التعبير بنون العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٣٣/٢]

﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ﴾ [٢٦٥/٢]

لم خصت الآية الأولى بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا﴾؟

الآية الأولى تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالْوَلَدَاتُ يُرْضَعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت رعاية الأطفال في صغرهم - خاصة إذا كان الوالدان في حالة انفصال - محل عناية شديدة من الله مما يستدعي مزيد تنبيه وتخويف من غضب الله وعقابه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾؛ فالتهديد بالعلم منتهى التحديد كما قال الحرالي.

أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيئًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء ليسوا في حاجة إلى مزيد تنبيه وتهديد ووعيد؛ ناسبه عدم ذكر واعلموا بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ﴾.

﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾ [٢٣٤/٢]

﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ﴾ [٢٤٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾؟

الآية الأولى يسبقها ذكر عدة الطلاق الذي هو فرقة الحياة؛ فناسبه ذكر «عدة الوفاة الذي هو فراق الموت»^(٢) بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها بيان حقوق النساء بعد الفراق بالطلاق؛ فناسبه بيان حقوقهن بعد الفراق بالوفاة بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ

(١) حول قاتل هذه الجملة انظر: الرازي - التفسير الكبير ١١٥/٧ .

(٢) البقاعي عن الحرالي - نظم الدرر ج ١/٤٤٢ .

إِخْرَاجٌ .

﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [٢٣٤/٢] ^(١)
 ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [٢/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة تتحدث عن توفى عنها زوجها؛ فلما كان انقضاء العدة يبيح لها أن تتزوج من غيره بإذن من ولي أمرها، وكان الزواج معروفاً معهوداً؛ ناسبه التعريف بقوله: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾

أما آية الطلاق فيسبقها بيان العدة التي تطلق بها النساء؛ فلما كان الزوج يجوز له قبل انقضاء العدة أن يمسك امرأته أو يفارقها بما تعارف عليه الناس مما شرعه، وكان ذلك لا يشترط فيه رضي الطرفين؛ لحرص كل منهما على ما ينفعه؛ ناسبه التذكير بقوله: ﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ .

﴿فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [٢٣٤/٢]

﴿فَإِنْ حَرَجَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾ [٢٤٠/٢]

الآية الأولى ورد فيها «في ما» بفصل حرف ما عن في؛ لأن «ما» واقعة على شيء واحد غير مفصل؛ يدل ذلك عليه وصفه بالمعروف والمعرفة ^(٢) .

وأما الآية الأخرى ورد فيها «ما» موصولة ب في؛ لأن حرف «ما» يقع على حرف واحد من أنواع تنفصل بها المعروف في الوجود على البدلية أو على الجمع؛ يدل على ذلك تنكير المعروف ودخول حرف التبعيض عليه؛ فهو جنس مقسم، وحرف «ما» واقع على كل واحد منها على البدلية أو على الجمع كما ذكر ^(٣) .

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٢٣٤/٢]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٦٥/٢]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨٣/٢]

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٥٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر، ومن تقديم بما تعملون أو تأخيرها؟

الآية الأولى تقدم فيها الحديث عن عدة من توفى عنها زوجها، وبيان ما يحل لأولي الأمر من النكاح بالمعروف؛ فلما كانت مدة العدة مما تختص به النساء، وكانت الرغبة في النكاح قد تجعلهن لا ينتظرن حتى انتهاء الأجل؛ ناسبه الترهيب بذكر ما يدل على أن الله هو «العالم بكنه الشيء

(١) تمت الموازنة بين المعروف في [٢٣٤/٢] ومن معروف في [٢٤٠/٢] عند: الإسكافي - درة التنزيل ٤٦ و ٤٧، والكرماني - البرهان ١٤٠ و ١٤١، وابن جماعة - كشف المعاني ١١٦ . وزاد الغرناطي الموازنة بين فاصلة الآيتين - ملاك التأويل ١٢٧ : ١٣٠ .

(٢) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٢٤)

(٣) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٢٤)

(٤) الخطابي - شأن الدعاء ٦٣ .

المطلع على حقيقته^(١) كالعدة والنكاح وغيرهما من الأعمال، ولما كانت الأعمال هي محل العناية والاهتمام، وأريد مراعاة الفاصلة؛ ناسبه تقديم بما تعملون بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. أما الآية الثانية فقد وردت في سياق ضرب المثل لمن ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله وتبشيتا من أنفسهم؛ فلما كان الإخلاص والبعد عن الرياء والنفاق مما خفي ويحتاج العلم به إلى قوة الإدراك والفتنة؛ ناسبه ذكر بصير، ولما كان الإنفاق خاصة وغيره من الأعمال عموماً هو محل العناية والاهتمام، وأريد مراعاة الفاصلة؛ ناسبه تقديم بما تعملون، ومن ثم كان قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ إِيَّانُمْ قَلْبُكُمْ﴾؛ فلما كانت الشهادة وغيرها من الأعمال هي محل العناية والاهتمام؛ ناسب تقديم بما تعملون مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية، ولما أريد الترهيب من الكتمان بما يدل على علم الله الظاهر والباطن؛ ناسبه ذكر عليم، ومن ثم كان قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الأخيرة فقد وردت في سياق بيان فضل الله على المؤمنين بقوله تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَانِكُمْ فَأَتَيْتُكُم عَمَّا بَغِمَ لَكُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾؛ فلما كان الصعود مما خفي باطنه ولم يطلع أحد على حقيقته إلا الله؛ ناسبه ذكر خير، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بصفات الله، وأريد مراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه تقديم خير بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ [٢٣٥/٢]

﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيسَةِ﴾ [٢٤/٤]

آية البقرة يسبقها بيان عدة من توفي عنها زوجها، وما يجوز لها من النكاح عبد بلوغ الأجل؛ فلما كانت العدة الطويلة، وحبس النفس فيها عن النكاح شديداً خاصة إذا كانت المرأة في ريعان شبابها، وكانت حسنة الخلق والخلق، وأراد الله أن يخفف عن المؤمنين بجواز التعريض بخطبتهن في عدتهن؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ﴾ الآية.

أما آية النساء فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً﴾؛ فلما أريد تقوية العلاقات بين الزوجين بالزيادة من الرجل أو العفو من المرأة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيسَةِ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾ [٢٣٥/٢]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ﴾ [٢٤/٨]

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَقْزِبُوا عَهْدَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ﴾؛ فلما أباح الله التعريض، وحظر المواعدة سرا إلا بالقول المعروف، ونهى عن عزم العقد قبل بوج الكتاب أجله، وكانت أمور الشهوة غالبية وأريد قطع هواجس التساهل والتأول، في هذا الشأن، ليأتي الناس ما شرع الله لهم عن صفاء سريرة من كل دخل وحيلة؛ ناسبه التهديد بعلم ما في النفوس؛ لأن التهديد بالعلم منتهى التحديد بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا﴾.

أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ. ﴿٢٣٥/٢﴾

وأما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؛ فلما كان الإيمان قد يغري بالتواكل، وكان طلب الاستجابة لما يجدد الحياة قد يوهم عدم القدرة على تغيير حالهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على لطيف قدرة الله بأنه يحول بين المرء وأشد أجزاء جسمه اتصالا وهو القلب بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ.﴾

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [٢٣٥/٢]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٤٤/٢]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٦٧/٢]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢٥/٨]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [٣٦/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر أن؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾؛ فلما رهب الله من مخالفة أمره فيما نهى وأمر؛ ناسبه الترغيب في طاعته بذكر ما يدل على بليغ مغفرة الله للذنوب التي ترتكب دون إصرار عليها، وعدم المعاقبة عليها وعدم التعجيل بالعقوبة كي يتوب العاصي عما ارتكبه من ذنوب بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هذا الأمر قد يقابل بالسمع والطاعة أو بالسمع والعصيان، بالقول والفعل ما ظهر منه وما بطن؛ ناسبه وصف الله بتمام السمع والعلم بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

وأما الآية الثالثة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾؛ فلما كان طلب الإنفاق مظنة الحاجة؛ ناسبه دفع هذا التوهم بوصف الله بتمام الغنى، ولما كان الغنى قد يكون سببا لزم صاحبه؛ ناسبه وصفه بتمام الحمد بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

وأما الآية الرابعة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾؛ فلما حذرهم من عموم البلاء أتبعه بيان شديد عقابه زيادة في التهيب بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

وأما الآية الخامسة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾؛ فلما كانت مقاتلة الأعداء - خاصة إذا كانوا كثيري العدة والعتاد المؤمنون قليلي العدد والعدة - مما يحتاج إلى معية الله، وأريد إلهاب المؤمنين كي يصلوا إلى أعلى مراتب الإيمان التي تؤهلهم لمعية الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٣٧/٢] ﴿إِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٢/١١]

﴿إِنِّي يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١/٣٤]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم إن؟

آية البقرة لم يتقدم فيها ذكر لفظ الجلالة ولا في الآية التي قبلها؛ فناسبه الإظهار بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

أما آية هود فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ كُلًّا لَّمَّا لِيُوقِنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ وتبدأ بقوله: ﴿فَأَسْقَمْتُ كَمَا أَمَرْتُ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْعَوْا﴾؛ فلما تقدم ما يعود عليه الضمير؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

وأما آية سبأ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ وتقدم فيها قوله: ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بنا الدالة على العظمة، لكن لما كان التعبير بالجمع قد يوهم إشراك غير الله معه، وكان عمل الصالح لا يقبل إلا إذا كان خالصاً لوجه الله خالياً من الشرك؛ ناسبه الإفراد قوله: ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٤٠/٢]

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟ آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْوَلَدِ عَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

أما آية الأنفال فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده؛ مراعاة لحال المؤمنين؛ فقد بدت على بعضهم أمارات التردد فقد خرجوا من المدينة كارهين؛ ناسبه قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢٤٢/٢]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١) [٦١/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من وسيلة التعريف؟ آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما لم يذكر للمتاع علامات يمكن الوقوف عليها بل ترك تقدير ذلك لحال كل مطلق؛ ذلك الحال الذي تفرد سبحانه بعلمه؛ ناسبه تعريف آيات بالإضافة بقوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

أما آية النور فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ إلى قوله: ﴿فَسَلِمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ نَجَيةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَرَكةً طَيِّبةً﴾؛ فلما ذكر الله في هذه الآية علامات يمكن الوقوف عليها وهي الأكل من بيوت معلومة والأكل جميعاً أو أشتاتاً والتسليم على النفس عند دخول البيوت؛ ناسبه تعريف آيات بـ ال العهد بقوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [٢٤٢/٢]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٠٣/٣]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٨٩/٥]

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٥٩/٢٤]

(١) تمت الموازنة بين آياته والآيات في آيات سورة النور ١٨ و ٥٨ و ٥٩ و ٦١ انظر : الإسكافي - درة التنزيل ٢٦٣، والكرماني - البرهان ٢٨٠

و ٢٨١، وابن جماعة في كشف المعاني ٢٧٢ و ٢٧٣، والغرناطي - ملاك التأويل ٧٤٢ .

لم خصت كمل آية بما فيها بعد قوله ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ﴾؟
 آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَقَاتِ مَتَّعَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٤١)؛ فلما كان ذلك
 إرشادًا من الله كي يتعامل المؤمنون فيما بينهم بالفضل كي يعاملهم الله بالفضل يوم القيامة الآخرة،
 وكان ذلك مما يحتاج فيه إلى العقل؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِ لَعَلَّكُمْ
 تَعْقِلُونَ﴾.

أما آية آل عمران فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾؛ فلما كان السياق
 لبيان دفاق الكفار في إرادة إضلال المؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.
 وأما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ كَفَّرْنَا أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَأَحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾؛
 فلما كان تشريع كفارة اليمين نعمة كبرى تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ
 لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

وأما آية النور فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَضِئُوا كَمَا اسْتَضَاءَ الَّذِينَ مِنْ
 قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كانت هذه الأحكام قد شرعها الله لسد أبواب الفتنة وغلق أبواب الشر رحمة منه كما دل
 على ذلك قوله قبل هذه الآية بقوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ ولما كانت هذه التشريعات قد يتهاون في تنفيذها
 تواكلا على الرحمة؛ ناسبه الترهيب بتمام العلم، ولما كان العلم قد يستخدم فيما لا حكمة منه؛ ناسبه
 وصف الله بتمام الحكمة؛ ومن ثم كان قوله: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٢٤٣/٢) (١)

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٧٣) ﴿٧٣﴾ [٧٣/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من اسم إن ولكن؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر
 بالضمير، لكن لما أريد تعظيم المقام وتمكين الألوهية؛ ناسبه ذكر لفظ الجلالة، ولما تقدم ذكر
 الناس، وكان ظاهر السياق أن يعبر بالضمير، لكن لما أريد التأكيد على العموم لئلا يدعي مدح أن
 المراد بالناس الأول أهل زمان ما فيخص الثاني أكثرهم؛ ناسبه الإظهار، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ
 اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

أما آية النمل فيسبقها ذكر ما يدل على تعجل الذين كفروا العذاب استهزاء وتكديبا؛ فلما كان الله
 لا يعجل لهم العذاب على الرغم من هذا إنعامًا منه وتربية لهم وإكرامًا للنبي ﷺ؛ ناسبه ذكر ربك،
 ولما تقدم ذكر الناس، وأريد تكملة الحديث عنهم؛ ناسبه عود الضمير عليهم إيجازًا ورغبة عنهم
 بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (٣١) ﴿٣١﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ [٢٤٣/٢]

﴿وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [٢٥١/٢]

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٥٢/٣]

(١) وازن الكرمانى بين قوله ﴿أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ في [٢٤٣/٢] و[٣٨/١٢] و[٦١/٤٠] وقوله ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ في [٦٠/١٠] و[٧٣/٢٧]. انظر
 البرهان ٢١٧ و٢١٨، ووازن الغرناطى بين ﴿أَكْثَرُهُمْ﴾ في [٦٠/١٠] و﴿أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ في [٦١/٤٠] - ملك التأويل ٤٩٥ و٤٩٦.

لم خصت كل موضع بما فيها من البدء، ومن المجرور بعلي؟
 الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده لما بدر من علامات الإنكار؛ ناسبه الفصل والتأكيد بأكثر من مؤكد، ولما كانت الحادثة بأناس من بني إسرائيل وأريد عموم الناس؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾.
 أما الآية الثانية فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾؛ فلما قسم الله «الناس إلى مدفوع به ومدفوع، وأنه بدفعه بعضهم ببعض امتنع فساد الأرض؛ فيهجس في نفس من غلب وقهر... أن الله تعالى غير متفضل عليه، إذ لم يبلغه مقاصده ومآربه»^(١)؛ ناسبه الاستدراك ببيان أن الفضل يشمل المدفوع والمدفوع به من الناس ويشمل غيرهم من الجن، ومن المعلوم أن الإنس والجن يقال لهم العالمون؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾.

أما الآية الثالثة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالمؤمنين وأكد الله خطابه لهم ب ل قد، وكان في ذلك كفاية، وكان ما سبق إنشائي الأسلوب، وكان ما سيأتي خبري الأسلوب، وكان بينهما جهة جامعة هي بيان صفات الله؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر إن وذكر المؤمنين بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٢٤٣/٢]

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨٧/٧]

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٧/١١]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر لكن؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما كان أغلب الناس لا يشكر الله على هذا الفضل؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

أما آية الأعراف فتقدم فيها قوله تعالى عن الساعة: ﴿قُلْ إِنَّمَا عَلَّمَهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان غالب الناس لا يعملون بمقتضى هذه الحقيقة فكانهم لا علم لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وأما آية هود فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان ذلك من دواعي الإيمان، وكان أغلب الناس لا يؤمنون؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ [٢٤٥/٢]

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [١١/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾؛ فلما كانت النفقة من أوثق دعائم الجهاد، وكان ذلك مما يكره، وينفر منه؛ ناسبه التأكيد بذكر المفعول المطلق المبين للنوع بقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾.

أما آية الحديد فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلِ أَوْلِيكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾

مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقْتَلَوْا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ، فلما كان السياق متعلقاً قائماً على التفاضل في المكانة والأجر تبعاً للسبق في الإيمان والأعمال؛ ناسبه بيان عظم أجر المقرض بقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ وَكَلَّا أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١)؛ فكريم معناه نفيس كثير البركة والنماء.

﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾ [٢٤٥/٢]

﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [٢٦/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن الخبر؟ آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان الله «يقبض العطايا والصدقات ويبسط الجزاء والثواب»^(١)؛ ناسبه تقديم يقبض بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾.

أما آية الرعد فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ الآية؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة تتعلق بالله؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بالرزق كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ [٢٢]، وأكثر تعلقاً ببسط الله الرزق على كثير من الكافرين على الرغم من كفرهم مما جعلهم يفرحون بالحياة الدنيا كما دل على ذلك ختام الآية، ودل ظاهر حال المؤمنين قبل الهجرة على أن الله ضيق عليهم الرزق في الدنيا فأعطاهم بقدر الضرورة، ودل ذلك على أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر دون ربطه بالإيمان أو الكفر؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾.

﴿وَالِإِيَّاهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٤٥/٢]

﴿وَالِإِنَّا تُرْجَعُونَ﴾ [٣٥/٢١]

﴿وَالِإِيَّاهِ تُرْجَعُونَ﴾ [١٧/٢٩]

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [١١/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن الضمائر؟ آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ﴾؛ فلما أريد الجمع بين هذه الصفة والاختصاص بالرجوع إليه، وتقدم ذكر لفظ الجلالة قريباً جداً؛ ناسبه العطف بالواو والتعبير بالضمير المفرد بقوله: ﴿وَالِإِيَّاهِ تُرْجَعُونَ﴾.

أما آية الأنبياء فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَبَلَّوْكُمْ بِالْحَيْرِ فَتَنَةً﴾؛ فلما أريد مطلق الجمع بين الابتلاء والرجوع، وتقدم التعبير بنون العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِإِنَّا تُرْجَعُونَ﴾.

وأما آية العنكبوت فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ﴾؛ فلما أريد تحليل ذلك، وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِإِيَّاهِ تُرْجَعُونَ﴾.

وأما آية الروم فتبدأ بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾؛ فلما كان بين الإعادة الحشر والرجوع للحساب تراخ ما، وأريد الدلالة على عظمة الجزاء، وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه قوله:

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ رُجِعُوا﴾ .
 ﴿فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ [٢٤٦/٢]
 ﴿فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْفِتَالَ إِذَا فِرْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ [٧٧/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من التعقيب؟

آية البقرة تقدم فيها ما يدل على طلب ملأ بني إسرائيل القتال في سبيل الله؛ لما تعرضوا له من الإخراج من ديارهم وأبنائهم؛ فلما كان المتوقع أن يقبل الجميع على القتال بعد أن أجيب طلبهم، لكن حدث العكس فقد تولوا إلا القليل؛ ناسب ذلك قوله: ﴿فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ .

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ تَرَىٰ إِلَىٰ الذِّينِ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْفِتَالَ﴾؛ فلما بدت الآية بما يدل على التعجب من أمر من جنبوا عن القتال بعد شروعه فيهم وتمسكهم به، وكان مما يزيد التعجب منهم أن ما حدث منهم لم يكن متوقعاً حدوثه منهم؛ ناسبه التعبير بإذا الفجائية، ولما كان ما فعلوه غريباً؛ ناسبه بيان سببه بقوله ﴿إِذَا فِرْقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ الآية .

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [٢٤٦/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفِكِينَ﴾ [٤٤/٩]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٤/٦٤]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالَ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾؛ فلما كان التولي بعد الإقبال وضعا للامور في غير موضعها، وسبباً للحرمان من عظيم الأجر؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ .

أما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَنْذِثُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾؛ فلما كان سبب ذلك هو الخوف من الجليل؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُنْفِكِينَ﴾ .

وأما آية التغابن فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُنْزِلُونَ﴾؛ فلما كانت الصدور هي محل السر والعلن خاصة السر، وكان أمرها أعجب من أمر غيرها، قال مصرحاً بها إشارة إلى دقة أمرها بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ .

﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلِكُكُمْ مِنْ يَشَاءُ﴾ [٢٤٧/٢]

﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [١٤٦/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من نوعي الجملة، وبما فيها من رسم ياء يوتي أو حذفها؟

آية البقرة بدت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالملك وبالرد على هؤلاء المنكرين

لعث طالوت ملكاً عليهم؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية الدالة على التحقيق والثبوت، وأن يكون المؤتى هو الملك بقوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾، ولما كان الملك شيئاً ظاهراً في الوجود؛ ناسبه إظهار ياء يؤتى.

أما آية النساء يسبقها توعد المنافقين بعظيم العذاب بقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾^(١)؛ فناسبه ذلك أن يؤتى الله المؤمنين الأجر العظيم في الآخرة، ولما كان ذلك من أمور المستقبل؛ ناسبه التعبير بالجملة الفعلية التي فعلها مضارع مسبوق ب سوف بقوله: ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾، ولما كان هذا مما لم يظهر في الوجود؛ إنما هو غيب محض، وكانت الجنة فيها «ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر». كما قال رسول الله ﷺ^(٢)؛ ناسبه إخفاء الياء رسماً دلالة على ذلك.

﴿يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾ [٢٤٧/٢]

﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ﴾ [٢٦٩/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من رسم الياء وحذفها، ومن المفعول الأول؟
الآية الأولى وردت لبيان اعتراض بني إسرائيل على بعث الله لهم طالوت ملكاً بقولهم ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بملك طالوت، وأريد الدلالة على عظمتها؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا﴾؛ فلما كان الأمر الذي لأجله وجب ترجيح وعد الرحمن على وعد الشيطان هو الحكمة التي آتاها الله من يشاء؛ ناسبه قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ﴾.

﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ [٢٤٧/٢]

﴿وَكَانَ اللَّهُ وَسِعًا حَكِيمًا﴾ [١٣٠/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنى؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما كان الملك قد يكون ضيقاً؛ ناسبه وصف الله بأنه واسع، ولما كان الإتياء قد يكون عن جهل بمن يستحق؛ ناسبه وصف الله ببليغ العلم، ومن ثم كان قوله: ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾.

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَنفَرَا يُعِنِ اللَّهُ كُلاًّ مِّن سَعَتِهِ﴾؛ فلما كانت السعة على قدر الموسع، وكان الإغناء قد يوضع في غير موضعه؛ ناسبه وصف الله بأنه واسع حكيم، ولما كان المتع في سورة النساء ختم آيات الصفات ب «كان» الدالة على التحقيق والاستمرار؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَسِعًا حَكِيمًا﴾.

إن في ذلك لآية لكم إن كنتم مؤمنين [٢٤٨/٢]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٧/١٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾؛ فلما كان هؤلاء منكرين؛ ناسبه ذكر لكم تخصيصاً ونبيهاً لهم، وذكر ما يدل على توبيخهم وتبكيتهم على ما هم فيه من الكفر بالاعتراض على إرادة الله بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية الحجر فيسبقها قوله تعالى بعد ذكر عاقبة قوم لوط ﴿وَإِنهَا لَيْسَبِيلٌ مُّقِيمٌ ۖ﴾؛ فلما قطع الله دابر القوم الذين ظلموا، وكان في ذلك آية لكل من رسخ إيمانه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ﴾ [٢٤٩/٢]

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِرِينَ﴾ [١٤٦/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّكَلَّفُوا اللَّهَ كَمَ مِنْ فَتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَتْنَةً كَثِيرَةً﴾؛ فلما كان ذلك لا يكون إلا بمعية الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِرِينَ﴾. أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قُتِلَ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لحب الله لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِرِينَ﴾.

﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ [٢٥٠/٢]

﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾ [١٢٦/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾؛ فلما كان أبرز الأمور التي تطلب من الله عند لقاء الأعداء هي: شدة الصبر والثبات في المعركة والنصر ناسبه قوله: ﴿وَنَسِيتُ أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية الأعراف فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَمَا نَنْفِقُ مِنَّا إِلَّا أَتَاءَ مَنَّا يَأْتِي رَبَّنَا لَمَّا جَاءَتْ رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾؛ فلما كان انتقام فرعون سيؤدي إلى وفاة السحرة وأراد السحرة أن يتوفاهم الله مسلمين؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ﴾.

﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٥٠/٢]

﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٨٦/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾؛ فلما أريد الجمع بين شدة الصبر والثبوت والنصر؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾؛ فلما كان شأن المولى أن ينصر مولاه؛ ناسبه ذكر فاء التفرع بقوله: ﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [٢٥١/٢]

﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهَيَّجَتْ صَوْمِعُ وَيَعُ﴾ [٤٠/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة يسبقها بيان نصر الله طالوت وجنوده / الفئة القليلة على الفئة الكثيرة/ جالوت وجنوده؛ فلما كانت هذه سنة الله في الخلق، ولولاها لأكل القوي الضعيف، وكان جالوت مثالا للملك والفساد والطغيان فقد أخرج بني إسرائيل من ديارهم وأبنائهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾؛ فلما كانت دور العبادة أفضل الديار وأشرفها؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهَيَّجَتْ صَوْمِعُ وَيَعُ وَصَلَوْتُ وَمَسَجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾.

﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾ [٢٥١/٢]

﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [٧١/٢٣]

آية البقرة بدئت بقوله: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾؛ فلما كان ذلك خاصا بالأرض؛ ناسبه قوله: ﴿لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾.

أما آية المؤمنون فقد ورد فيها قوله: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك يؤدي إلى فساد الكون؛ ناسبه قوله: ﴿لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾.

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ﴾ [٢٥٢/٢]

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [١/١٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية البقرة يسبقها بيان ما أنعم الله به على بني إسرائيل من المعجزات؛ فلما كانت هذه آيات قاهرات عظيمة تستمد عظمتها ممن جمع كل صفات الكمال والجلال؛ ناسبه إضافتها إلى الاسم الأعظم بقوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ﴾.

أما آية يونس فتبدأ بقوله تعالى: ﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ﴾؛ فلما كانت تلك إشارة إلى الحروف المقطعة وإلى ما تقدم هذه السورة من آيات القرآن وسوره، وكانت الحروف المقطعة التي بدئت بها السورة تختلف في طريقة كتابتها عما ألفه العرب، وكان ما كتب أولى بالحفظ مما لم يكتب، وكانت فاتحة السورة تتعلق بالحكمة من إرسال الرسول ﷺ؛ ناسب ذلك إضافة الجزء إلى الكل مبالغة في الدلالة على كماله وعظمته ووصف الكتاب ببلغ الحكمة بقوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾.

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢٥٢/٢]

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٨/٣]

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتُهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [٦/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من التعقيب؟

آية البقرة يسبقها ذكر ما أنعم الله على بني إسرائيل من الآيات المعجزات؛ فلما كانت هذه القصص دالة على كون محمد صلى الله عليه وسلم رسولا من المرسلين؛ لأنه أخبر بها من غير تعلم ولا دراسة ناسب قوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٢٥٢).

أما آية آل عمران فيسبقها بيان مشهد من مشاهد يوم القيامة يبين جزاء المؤمنين الذين تبيض وجوههم وجزاء الكافرين الذين تسود وجوههم؛ فلما كان ذلك دالا على عدل الله؛ ناسبه تأكيدُه بنفي الظلم عنه بقوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٨٨).

وأما آية الجاثية فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَتَّبِعُ لِقَوْمٍ يَقُولُونَ﴾؛ فلما كانت هذه الآيات قد بلغت الغاية في البيان، وكانت كافية لمن يريد أن يؤمن، وكان من كفر بها أكثر كفرا بغيرها؛ ناسبه التعجب مما هم والإنكار عليهم بقوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (٦).

﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢٥٢/٢]

﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٣/٣٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كانت هذه جملة خبرية، وكان ما بعدها إنشائي الأسلوب، وكان بينهما جهة جامعة هي خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسب العطف بالواو بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.
أما آية يس فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَسَّ ۝ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ۝﴾؛ فلما كان قوله: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ هو جواب القسم؛ ناسبه الفصل.

﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [٢٥٣/٢]

﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ [١٥٦/٦]

لم خصت آية الأنعام بقوله: ﴿فَوْقَ بَعْضٍ﴾؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿تِلْكَ أَرْسُلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾؛ فلما تقدم ذكر على بعض، ودل ذكر «على» دون «فوق» على إسقاط الفوقية إكراما للرسول، وأريد الكناية عمن فضل عليهم جميعا، وهو الرسول صلى الله عليه وسلم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾.

أما آية الأنعام فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان الناس متفاوتين في درجة القيام بهذه الخلافة تفاوتاً كبيراً مما يجعل بعضهم يفوق بعضاً بدرجات كبيرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [٢٥٣/٢]

﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [٤٠/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من صلة ما؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَتَلُوا﴾؛ فلما كان عدم المشيئة قد يكون عن

عدم قدرة؛ ناسبه دفع هذا التوهم بلكن، ولما كان الاقتتال دالا على أن المشيئة قد اقترنت بالفعل؛ فأصبحت إرادة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ﴾؛ فلما كان الإنجاب على نحو هذه الصفة العجيبة وأمثالها مما يدل على عموم قدرة الله ومشيئته؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾.

﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [٢٥٤/٢]

﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا كَسَبْتُمْ﴾ [٢٦٧/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من من المجرور بمن؟

الآية الأولى يسبقها الإشارة إلى اقتتال المؤمنين والكافرين؛ فلما كان القتال يحتاج إلى عموم ما ينفق من الرزق سواء كان زكاة أم صدقة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها التهيب من إتباع النفقة بالمن والأذى، والترغيب في الإنفاق ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا للنفس؛ فلما كان ذلك بيانا لما يخلص المنفق من الرياء والمن والأذى؛ ناسبه بيان أن يكون المنفق منه خالصا من الخيث / الحرام أو الرديء بقوله: ﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا كَسَبْتُمْ﴾.

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ﴾ [٢٥٤/٢]

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ﴾ [٣١/١٤]

﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾ [١٠/٦٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ﴾؟

آية البقرة يسبقها بيان تفضيل بعض الرسل على بعض، وخص بالذكر منهم موسى وعيسى - عليهما السلام - وهما من بني إسرائيل؛ فلما كان بنو إسرائيل يقولون: المسيح ابن الله وعزير ابن الله، ويزعمون أن النار لن تمسهم إلا أياما معدودة؛ لأنهم يظنون أنهم سيفتدون أنفسهم بالمال، أو أن مودة الله للمسيح ولعزير ستنجيهم من العذاب، أو أن المسيح وعزير سيشفعون لهم عند الله؛ ناسبه نفي البيع والخلة والشفاعة على هذا الترتيب، ولما أريد نفي أقل القليل مما زعمه هؤلاء؛ ناسبه التعبير بالمفرد بقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَعَةٌ﴾.

أما آية إبراهيم فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾؛ فلما كانت إضافة العباد إلى الله دالة على التعظيم والتشريف، وكان نفي الكثير أدل على نفي القليل في حق من ثبتت مودته، وأريد مراعاة الفاصلة؛ ناسبه قوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ﴾، ولما كان المؤمنون قد ثبتت لهم شفاعرة الرسول ﷺ يوم القيامة؛ ناسبه عدم ذكر الشفاعرة.

وأما آية المنافقون فيسبقها قوله: ﴿يَتَّيْهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ فلما نهاهم الله عن الانشغال ببعض شهوات الدنيا؛ ناسبه إرشادهم إلى الاستعداد ليوم الرحيل وتحذيرهم من مباغرة الأجل بقوله: ﴿وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾.

مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْفِكَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتَ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَفَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٣﴾ .
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ﴾ [٢٥٥/٢]
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ [٨٧/٤]
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [٨/٢٠]
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ﴾ [٢٦/٢٧]
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١٣/٦٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَئِيعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾؛ فلما كان الله يमित جميع الخلق ثم يبعثهم يوم القيامة؛ ناسبه ذكر بيان أن الله هو الحي الذي لا يموت وأنه بليغ القيام على كل شيء بالرعاية والمصلحة؛ أي القيوم بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ﴾ .
 أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾؛ فلما كان وقت الحساب لا بد له من جمع المحاسبين؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ .
 وأما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿طه﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ الْسِرَّ وَخَفِيَّ﴾؛ فلما ذكرت الصفات الدالة على تمام العلم والقدرة والملك والرحمة التي تناسب الغرض من السورة، وهو تبشير النبي ﷺ بانتشار الإسلام في أرجاء المعمورة وسعة الملك؛ ناسبه الإشارة إلى أسماء الله الحسنى إجمالاً بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ .

وأما آية النمل فيسبقها وصف عرش ملكة سبأ بقوله تعالى: ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾؛ فلما أريد بيان أن عرش الله هو العرش الذي بلغ الغاية في العظمة؛ لأنه محتو على جميع الأكوان^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ .

وأما آية التغابن فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾؛ فلما أريد تبشير الرسول ﷺ بكثرة أتباعه وأمرهم بما يربط على قلوبهم ويثبت نفوسهم، وهو التوكل على الله؛ ناسبه وضع الخبر موضع الأمر للدلالة على سرعة تنفيذه والامثال له بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ .
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [٢٥٥/٢]
 ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ * زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ﴾ [٢/٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَلْحَى الْقَيُّومُ﴾؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء منكرين جاحدين، وتقدم تأكيد الألوهية والوحدانية باستخدام أسنوب القصر بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ﴾؛ ناسبه تأكيد الحياة والقيومية بقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ .

أما آية آل عمران وردت في سياق الرد على النصارى الذين كذبوا الرسول ﷺ وبالقرآن الكريم خاصة فيما يتعلق بنفي إلهية المسيح وأمه وإثبات أنها بشر مخلوقون لله وعباد له؛ فناسب ذلك نفي

الألوهية عن غير الله وقصرها عليه، ويبان أن القرآن منزل من عند الله بالحق بقوله: ﴿إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ * زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٥٥/٢]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ [٦/٢٠]

لم خصت آية طه بقوله: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ دون آية البقرة؟
آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتوحيد الألوهية دون المبالغة في سعة الملك؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿طه﴾ إلى قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾؛ فلما كان الغرض من هذه الآيات تبشير الرسول ﷺ بظهور الدين وعلو الأمة وسعة الملك، على الرغم مما كان فيه المسلمون من الضعف وقلة العدد والعتاد؛ ناسب ذلك المبالغة في تفصيل سعة الملك بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾.

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [٢٥٥/٢]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [١٧١/٤]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ بِهَذَا﴾ [٦٨/١٠]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [٢/١٤]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفِيُّ الْكَحِيدُ﴾ [٦٤/٢٢]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [٤/٤٢]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ [٥٣/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؟
آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾؛ فلما نفي هذه الأمور الثلاثة، وكانت الشفاعة مما خص به الله رسوله ﷺ؛ إذ يشفع للموحدين من أمته؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتِبَ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما بين الله بشرية المسيح عليه السلام، وأكد ألوهيته ووحدانيته، ونزه نفسه عن الحاجة إلى الولد لاتساع ملكه، ودل ذلك على أنه لا يحتاج لشيء، وأن الكل محتاجون إليه؛ لأنه هو الوكيل؛ ناسبه مدح نفسه بذلك بقوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

وأما آية يونس فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْغَفِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما دل ذلك على نفي الشرك وإثبات التوحيد، وكان يسبق هذه الآية بيان أن المشركين يعتمدون فيما قالوه على الظن والتخرس؛ ناسبه تبكيتهم بنفي أن يكون لهم بذلك نوع حجة وتبكيتهم بإنكار ما قالوه بقوله: ﴿إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَنِ بِهَذَا أَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾.
وأما آية إبراهيم فيسبقها قوله تعالى: ﴿الرَّ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١١﴾ ، وتبدأ بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿١٢﴾ ؛ فلما كان من حاد عن صراط الله قد أصر على البقاء في الظلمات قد اشتد؛ ناسبه بيان جزائه بما يدل على شدة عذابه بقوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ .

وأما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ ﴿١٣﴾ ؛ فلما كان نزول الماء قد يتأخر، وكان ذلك قد يوهم بخلا أو تقتيرا؛ ناسب ذلك تنزيه الله عن ذلك بيان أنه الغني الذي بلغ الغاية في الحمد بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿١٤﴾ .

وأما آية الشورى ٤ فيسبقها قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿١٥﴾ ؛ فلما كان تخصيص النبي بالوحي ﷺ ذلك دالا على علو منزلته ومنزلة الموحى به، وكان الله هو مصدر كل علو وعظمة؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ ﴿١٦﴾ .

وأما آية الشورى ٥٣ فتبدأ بقوله: ﴿صِرَاطُ اللَّهِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَمَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ؛ فلما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نَوْزًا نَهْدَىٰ بِهِ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا﴾ ؛ فلما ذكر من خصوا بالهداية، وتقدم قبل هذه الآية الحديث بالتفصيل عمن خصوا أنفسهم بالضلال والإعراض عن الله؛ ناسبه ختام الآية بيان أن مصير الكل إليه يوم القيامة للحساب والجزاء بقوله: ﴿أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ﴾ .

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [٢٥٥/٢] ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ [٢٠/١١٠١٠٩]

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْضَىٰ﴾ [٢٨/٢١]

لم خصت كل آية بما فيها من التعبير عن الشفاعة ومن تقديمها أو تأخيرها؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفُسُهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بنفي الشفاعة؛ ناسبه تقديمها، ولما كان بنو إسرائيل قد قالوا: ﴿أَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ إِلَّا أَنْتَ مَا مَعْدُودَةٌ﴾ [٨٠]، وذلك بسبب زعم اليهود أن عزيزاً ابن الله سيشفع لهم، وزعم النصراني أن المسيح ابن الله سيشفع لهم، وكان مشركو العرب قد قالوا عن ألهتهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [٣/٣٩]؛ ناسبه استنكار أن يشفع أحد عند الله إلا بإذنه بقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ .

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ ﴿١٨﴾ ؛ فلما كان الكلام بالشفاعة تفرعاً على ما سبق؛ ناسبه تقديم الشفاعة، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالأفعال نفيًا وإثباتًا، وكان الله قد تقبل شفاعة موسى لهارون بأن يكون شريكاً معه في الرسالة، ورفض شفيع السامري لنفسه؛ ناسبه بيان شروط قبول الشفاعة بقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ ﴿١٩﴾

وأما آية الأنبياء فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَا يَسْقُونَهُ إِلَّا أَلْوَابٌ وَمِنْ أَمْثَرِهِ يَجْمَلُونَ﴾ ﴿٢٠﴾ ؛ فلما كان قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ تعليلاً لما سبق؛ ناسبه تقديمه على ما يتعلق بالشفاعة، ولما

كان السياق متعلقاً بالملائكة الذين زعم المشركون ممن عبدوهم أنهم سيشفعون له، وكان السياق متعلقاً بأفعالهم نفيًا وإثباتًا؛ ناسبه نفي أن تشفع الملائكة إلا لمن ارتضى الله بقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ﴾ [٢٥٥/٢]

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ عِلْمًا ﴿١١٠/٢٠﴾

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [٢٨/٢١]

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٧٦﴾ [٧٦/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ؟﴾

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ؛ فلما أثبت الله لنفسه إحاطة علمه بخلقه؛ ناسبه بيان عجزهم عن علم أي شيء منه مهما قل بقوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ ﴿١٢١﴾؛ فلما كان الخلاق يوم القيامة لا تعلق لهم إلا بالله، وكانوا لا علم لهم البتة به؛ ناسبه قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ عِلْمًا ﴿١١٠﴾

وأما آية الأنبياء فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿١٨﴾ إلى قوله: ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان قول المشركين مما لا يرتضيه الله، وكانوا المشركون يزعمون أن الملائكة سيشفعون لهم؛ لأنهم بنات الله - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ ناسبه نفي شفاعة الملائكة عن المشركين وإثباتها لغيرهم وهم المؤمنون بقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾.

وأما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿مَا فَكَّرُوا اللَّهَ حَقَّ فِكْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ ﴿٧٦﴾ الآيتين؛ فلما ذكر الكافر والمؤمن الذي اصطفاه الله؛ ناسبه بيان أن مرجع أمورهم إلى الله للحساب والجزاء يوم القيامة بقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ ﴿٧٦﴾.

﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ [٢٥٥/٢]

﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [٢٣/٣٤]

لم خصت كل آية من الخبر الثاني؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾؛ فلما ذكر الكرسي وهو أكبر شيء يدل علة على العلو والعظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾.

أما آية سبأ فتبدأ بقوله تعالى: ﴿حَقَّ إِذَا فُزَّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ﴾؛ فلما كان من قال قولاً قد يرجع عنه؛ لأنه رأى غيره أفضل منه، أو لا يقدر على تنفيذه؛ لأنه عاجز عن ذلك؛ لأن هناك من هو أكبر وأقوى منه كما هو حال آلهة المشركين كما تقدم بيانه قبل هذه الآية؛ ناسبه بيان أن الله ليس كذلك؛ لأنه العلي بقوله: ﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾.

﴿فَقَدَرْنَا سَنَاسِكَ الْأَعْرُودِ أَلَوْ تَفْقَهُ لَاحِقَ الْأَفْصَامِ﴾ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ [٢٥٦/٢]

﴿فَقَدَرْنَا سَنَاسِكَ الْأَعْرُودِ أَلَوْ تَفْقَهُ﴾ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ [٢٢/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من التعقيب؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾؛ فلما أكد فعل الشرط؛ ناسبه تأكيد جوابه بقوله: ﴿لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾، ولما كان الإيمان والكفر ظاهرهما أقوال تسمع، وأفعال تعرف، ونيات تعلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.
 أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾؛ فلما لم يؤكد الشرط لم يؤكد جوابه، ولما كانت البداية لله؛ ناسبه أن يكون مرجع الأمور كلها إليه بقوله ﴿وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٥٦/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١/٤٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾؛ فلما كان الاستمساك بالعروة الوثقى هو الإيمان بالله، وكان من أعلى درجات الإيمان، وأريد بيان ما يتعلق به من صفات الله؛ ناسبه الوصل وعدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.
 أما آية الحجرات فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاعْقُوا لِلَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الأمر وتأكيد ما بدرت على بعض المؤمنين من مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٢٥٧/٢]

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٨/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن المضاف إليه؟
 آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾؛ فلما انتهى الكلام عن صفتهم، وأريد بدء جملة جديدة؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بالعموم كما دل على ذلك التعبير بـ مَنْ؛ ناسبه التعبير بالاسم الموصول الذين بقوله: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ الْآيَةِ بِإِذْنِهِمْ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: والله وليهم، لكن لما أريد أن تعم ولاية الله كل من آمن من لدن آدم عليه السلام إلى أن تقوم الساعة، وتحفيز الذين آمنوا من أمة محمد ﷺ إلى الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥٧/٢]

﴿وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١١٦/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والوصل؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى

أَظْلُمْتُمْ؟؛ فلما كان ذلك سببا لأن يقال: ما جزاؤهم، وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على هلاكهم وخسارتهم، وأريد الدلالة على خلودهم في النار، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٢٥٧/٢]

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [٨٦/٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْفَاعِلُونَ يُخْرِجُوهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾؛ فلما «ذكر استيلاء الشهوات عليهم الداعي إلى الطيش الناشئ عن عنصر النار التي هي شعبة من الشيطان»^(١)؛ ناسبه أن تكون النار هي المختصة بصحبته، ولما علم من ذكر الصلبة دوامهم في النار، وأريد تأكيده؛ لأن هؤلاء عريقون في الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية المائدة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد جمعوا بين الكفر والتكذيب ودل ذلك على شدة كفرهم؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم النار التي اشتد عذابها النار العظيمة التي لهيها؛ أي الجحيم بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾، ولما تقدم ذكر خلود الذين كفروا في النار بقوله: ﴿وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [٨٠]؛ ناسبه عدم ذكره مرة أخرى.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٢٥٨/٢]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٦٤/٢]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [١٠٨/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى تتحدث عن الذي حاج إبراهيم في ربه، وادعى أنه يحيي ويميت؛ فلما كان هذا قد ظلم نفسه بادعاء ما لا حول له فيه؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

أما الآية الثانية فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صِدْقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كان النفاق وعدم الإيمان كفرا؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

وأما الآية الأخيرة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا﴾؛ فلما كان من لم يتق ولم يسمع ما أمر به الله قد فسق عن طاعة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿وَهِيَ خَاطِئَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ [٢٥٩/٢]

﴿فَهِىَ خَاطِئَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا﴾ [٤٥/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الواو أو الفاء؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ﴾؛ فلما كان حال القرية هو محل التعجب والدهشة؛ ناسبه مجيء واو الحال بقوله: ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.
 أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾؛ فلما كان الإهلاك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾.
 ﴿قَالَ لَيْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتُ مِائَةَ عَامٍ﴾ [٢٥٩/٢]
 ﴿قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ﴾ [١٩/١٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع، ومن التعقيب؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿كَمْ لَيْتُ﴾؛ فلما كان السؤال لمفرد؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿قَالَ لَيْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، ولما كانت الإجابة غير صحيحة والسائل هو الله العالم بمدة ما لبث؛ ناسبه بيان المدة بقوله: ﴿قَالَ بَلْ لَيْتُ مِائَةَ عَامٍ﴾.
 أما آية الكهف فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَيْتُمْ﴾؛ فلما كانوا جماعة متفقين على إجابة واحدة؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا لَيْتَنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، ولما كانوا كلهم غير عالمين بالمدة الحقيقية التي لبثوها؛ ناسبه أن يفوضوا العلم إلى ربهم بقوله: ﴿قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ﴾.
 ﴿أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [٢٥٩/٢]
 ﴿كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [٢٦٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أداة الاستفهام؟
 الآية الأولى تبدأ بقوله: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾؛ فلما كان السؤال للتعجب والدهشة عن كيفية الإحياء وزمانه ومكانه بعد موت القرية؛ ناسب ذلك قوله: ﴿أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.
 أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي﴾؛ فلما كانت الرؤية متعلقة بالحال دون زمن أو مكان؛ ناسبه قوله: ﴿كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾.
 ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ [٢٥٩/٢]
 ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ [٢١/١٩]

لم خصت آية مريم بقوله: ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ دون آية البقرة؟
 آية البقرة وردت في سياق الخطاب بين الله والذي مر على القرية؛ فلما كان السياق متعلقًا بكونه آية للناس في البعث خاصة؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾.
 أما آية مريم فقد وردت في سياق الحوار بين جبريل عليه السلام ومريم عن عيسى - عليهما السلام -، وأريد تبشيرها بما يدل على عظمة المسيح وعلو مكانته عند الله، إذ كانت سيرته من المبدأ إلى المنتهى آية للناس، وكان جعله رسول رحمة من الله لمن أرسل إليهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾.
 ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٥٩/٢]
 ﴿وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٦٠/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من أعلم أو واعلم ومن خبر أن؟
 الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكُ﴾؛ أي قدرة الله على الإمامة والإحياء،
 ودل ذلك على وصوله إلى علم اليقين، بعد أن كان عنده حق اليقين؛ ناسبه ذكر ما يدل على تجدد
 العلم بقدرة الله على كل شيء بقوله: ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١).
 أما الآية الأخرى فتقدم فيه قوله تعالى: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُخَيِّمُ الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِكَ ثُبُورٌ﴾ وَلَكِنْ
 لِيُظَمِّنَ قَلْبِي؛ فلما أرى الله إبراهيم عليه السلام ما طلب؛ ناسبه بيان ما يطلب منه بقوله: ﴿وَأَعْلَمُ
 أَنَّ اللَّهَ﴾، ولما كانت إجابة الله إبراهيم عليه السلام إلى ما طلب دون غيره من الناس دالة على بليغ
 عزة الله وحكمته؛ ناسب ذلك قوله: ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ﴾ [٢٦١/٢]
 ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتُبَيِّنَاتٍ مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ [٢٦٥/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن المشبه به؟
 الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ الآية؛ فلما انتهى ذكر ذلك، وأريد استئناف
 الحديث عن مثل المنفق في سبيل الله؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾ وكان الخوف من هذا اليوم يزيل
 كل نفاق ويجعل الإنفاق خالصاً لله؛ ناسبه قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما
 أريد بيان مضاعفة الله ثواب المنفق، وتقدم ذكر الطير في آية إبراهيم السابقة، وكان غالب قوته
 الحب، وكانت حبة القمح أكثر الحبوب إنتاجاً؛ ناسبه ضرب المثل بها بقوله: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ
 سَبْعَ سَاكِلٍ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِّنَ تِلْكَ حَبَّةٌ وَأَلَّهُ يَضْعَفُ لِمَن يَشَاءُ﴾.

أما الآية الأخرى فیسبقها بيان مثل الذين ينفقون أموالهم ويتبعونها باليمن والأذى رياء ونفاقاً،
 وكان المشبه به كمثل صفوان عليه تراب فأصابه وابل فتركه صلداً، ودل ذلك على أن التربة التي
 يغرس فيها المرائي نفقته ليست صالحة؛ لأنها لا تقبل الانصداع بالنبات؛ فلما كان السياق قائماً
 على المقابلة بين نوعي المنفقين؛ ناسبه العطف بالواو، وأن يكون الإنفاق ابتغاء مرضاة الله وتشبهاً
 من أنفسهم، ولما كان المخلص يضع النفقة في خير موضع؛ ناسبه أن يكون المشبه به أرضاً على
 درجة كبرى من الجودة والإنتاج؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
 وَتُبَيِّنَاتٍ مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ﴾ الآية.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مِمَّا أَنفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [٢٦٢/٢]
 ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِيلِ وَالْتَهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [٢٧٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾؟
 الآية الأولى يسبقها بيان مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله؛ فلما أريد بيان جزائهم؛ ناسبه
 قوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما كان المنفق في سبيل الله قد يؤدي المنفق عليه

(١) رجحنا أن يكون صاحب القرية مؤمناً كما دل سياق الآية وكما ذهب إلى ذلك جمع من المفسرين. منهم: ابن أبي حاتم - تفسير القرآن العظيم

(٢ / ٥٠٠)، والرازي-التفسير الكبير (٧ / ٢٦٧)، والسيوطي - الدر المنثور (٢ / ٢٦) .

بالمن أو بإساءة في القول أو في الفعل؛ ناسبه النهي عن ذلك بوضع الخبر موضع النهي بقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى﴾، ولما «كان الانتهاء عن المن والأذى في بعض الأحوال أشد ما يكون على النفس... فلا يكاد يسلم منه أحد؛ ناسبه عدم ذكر الفاء إشارة إلى العفو عما يغلب النفس منه تنزيلاً له منزلة العدم، وإيماء إلى تعظيمه بكونه ابتداء عطية من الملك، ترغيباً في الكف عنه؛ لأنه منظور إليه في الجملة»^(١) بقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ فلما كان يسبق هذه الآية الترغيب في النفقة وتأكيده أكثر من مرة؛ تارة ببيان الباعث، وتارة ببيان الجزاء، وكان ذلك حرياً بإنفاق المال بالليل والنهار وفي السر والعلن؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ يَأْتِلُ وَالتَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾، ولما كانت الأفعال أيسر من ترك ما لا يليق من المن والأذى، وأريد الدلالة على أن العمل شرط للأجر بتضمنين الاسم الموصول معنى الشرط؛ ناسبه ذكر الفاء بقوله: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ﴾ [٢٦٣/٢]

﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [٦/٦٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى﴾؛ فلما كانت الصدقة التي يتبعها أذى مما يستحق صاحبها العقاب عليه، لكن الله لا يعاجل بالعقوبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَلِيمٌ﴾.

أما آية التغابن فتقدم فيها ذكر ما لحق من كفروا وتولوا من العذاب وسببه؛ فلما كان هلاك من كفروا وهم كثر وقلة المؤمنين مما يوهم حاجة الله إلى من يحمده؛ ناسبه وصف الله بأنه بليغ الحمد لذاته بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفِيٌّ حَمِيدٌ﴾.

﴿لَا يُبْطَلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾ [٢٦٤/٢]

﴿وَلَا يُبْطَلُوا أَعْمَالُكُمْ﴾ [٣٣/٤٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن المفعول به؟
آية البقرة بدئت بقوله: ﴿يَتْلَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما أريد البدء بذكر ما يطلب من المنادى؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بالصدقات، وكان المن والأذى مما يبطلها؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يُبْطَلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى﴾.

أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٢)؛ فلما كان هؤلاء قد فعلوا ما سيحبط أعمالهم؛ ناسبه نهي الذين آمنوا عن إبطال أعمالهم، ولما أريد الجمع بين الأمر بالطاعة والنهي عن إبطال الأعمال؛ ناسبه الوصل بالواو، ومن ثم كان قوله: ﴿يَتْلَاهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

الرَّسُولَ وَلَا يُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ ﴿٢٦٤﴾ .

﴿رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٢٦٤/٢]

﴿رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٣٨/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الأفراد وعدم تأكيد النفي أو الجمع والتأكيد؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنفِقُ مَالَهُ﴾؛ فما كان الذي مفردا؛ ناسبه الأفراد، ولما كان الخطاب للمؤمنين؛ ناسبه عدم تأكيد النفي بقوله: ﴿رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ .

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ إلى قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾؛ فلما كان هؤلاء راسخين في الكفر؛ ناسبه تأكيد النفي والجمع بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ .
﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾^(١) [٢٦٤/٢]

﴿أَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ [٢٩/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بـ من؟
آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَرَكَدُّ صِلَاءًا﴾؛ فلما كان المشبه والمشبّه به يظن كل منهم أنه ينتفع بما كسبه في الدنيا؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ .

أما آية الحديد فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ﴾؛ فلما تقدم تبشير المؤمنين بسعة فضل الله على المؤمنين، وكان أهل الكتاب بعدم إيمانهم قد حرموا أنفسهم من هذا الفضل؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ .

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢٦٥/٢]

﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [٢٤/٤٨]

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ يَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [١٨/٤٩]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم وتأخير؟ وخصت آية الفتح بـ كان؟
آية البقرة تبدأ بقوله: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَثَقُلَتِ أَكْلُهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطَلَّتْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالحاضر وبالأعمال؛ ناسبه عدم ذكر كان وتقديم بما تعملون بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾؛ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالياء والراء .

أما آية الفتح فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِطَّنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك متعلقاً بما مضى من أحداث، وكان المتبع في السورة ختم آيات الصفات بكان للدلالة على تأكيد تحققها واستمرارها، وكان السياق خاصاً ببيعة العقبة أفضل الأعمال؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي التي تنتهي

(١) وازن ابن جماعة بين تقديم ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ في ٢٦٤/٢ وتأخيره في ١٨/٤٩ - كشف المعاني ١٢٠ .

بالباء والراء.

وأما آية الحجرات فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالحاضر واهتماماً بصفات الله؛ ناسبه عدم ذكر كان وتقديم بصير بقوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مراعاة لما سبق ومراعاة للفاصلة النونية.

﴿جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ [٢٦٦/٢]

﴿جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ﴾ [٩١/١٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾؛ فلما كان سياق الآية قائماً على التعبير بجمع القلة في موضع الكثرة كما دل على ذلك ذكر الثمرات والأنهار والآيات دون الثمر والنهر والآي؛ ناسبه التعبير بأعنان دون عنب بقوله: ﴿أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

أما آية الإسراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَن نُّؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَلْبُوعًا﴾؛ فلما كان هؤلاء يريدون تعجيز الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه التعبير باسم الجنس الجمعي الدال على الكثرة عنب بقوله: ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعِنَبٍ﴾.

﴿وَلَمْ دُرِّيَّةٌ ضِعْفًا﴾ [٢٦٦/٢]

﴿دُرِّيَّةٌ ضِعْفًا﴾ [٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من ضعفاء أو ضعاف؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ﴾؛ فلما دل ذلك على شدة ضعف المتناقض وحاجته إلى الرعاية والمساعدة، وأريد الدلالة على شدة ما ألم به من مصائب بذكر ما يدل على صغر ذريته وشدة ضعفهم وحاجتهم؛ ناسبه ذكر ضعفاء بقوله: ﴿وَلَمْ دُرِّيَّةٌ ضِعْفًا﴾؛ لأن زيادة المبنى تدل على زيادة المعنى.

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ دُرِّيَّةً﴾؛ فلما كان هؤلاء قد يكونون أغنياء، وقد يكون منهم من شارف على البلوغ؛ أي أن درجة ضعفهم أقل مما ورد في آية البقرة؛ ناسبه ذكر ضعاف بقوله: ﴿ضِعْفًا﴾.

﴿مَغْفِرَةٌ مِّنْهُ وَفَضْلًا﴾ [٢٦٨/٢]

﴿مَغْفِرَةٌ وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [٤٨/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف، وخصت آية البقرة بـ «منه»؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ أَفْقَرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ مَغْفِرَةً﴾ فلما كان السياق قائماً على المقابلة بين وعد الشيطان ووعد الرحمن؛ ناسبه تخصيص المغفرة، ولما كان وعد الله يزيد على وعد الشيطان بما يتفضل الله على عباده في الدنيا والآخرة بقوله: ﴿مَغْفِرَةٌ مِّنْهُ وَفَضْلًا﴾.

وأما آية الفتح فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً﴾ أي

الرسول ﷺ والذين معه، فلما كان السياق خاليا من الشرك والشركاء، وقائما على تفرد الله بالإنعام؛ ناسبه عدم ذكر منه، ولما كان العمل الصالح يناسبه الأجر، وكان الأجر يتناسب مع عطيه، وكان الله عظيما؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾.

﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [٢٦٩/٢]

﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [١٩/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل وأسلوب القصر؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا باتباع الشيطان المنشغلين بالأسباب عن المسبب المنكرين لهذع الحقيقة؛ ناسبه أن تكون أداة القصر ما وإلا، وأن يكون التذكر على أدني ما يكون بقوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾.

أما آية الرعد فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّما أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمْ هُوَ أَعْمَى﴾؛ فلما كان هذه قضية ظاهرة لا يجهلها من له مسكة من عقل؛ ناسبه أن تكون أداة القصر إنما، وذكر يتذكر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾ [٢٧٠/٢]

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [٣٩/٣٤]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟

آية البقرة وردت في سياق قائم على العناية بالإنفاق والنفقة؛ فناسبه قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ﴾، أما آية سبأ فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾؛ فلما كان الرزق عامًا؛ ناسبه أن يكون المنفق منه عامًا بقوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ [٢٧٠/٢]

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ [٧١/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين، وكانت مقابلة الجمع بالجمع تقتضي مقابلة كل فرد من هذا بكل فرد من هذا؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة التي تنهي بالألف والراء.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَرْزُقْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالمشركين المبالغين في الشرك؛ ناسبه المبالغة في نفي النصرة بنفي المفرد بقوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ مراعاة لذلك والفاصلة التي تنهي بالياء والراء.

﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ﴾ [٢٧١/٢]

﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢٨٤/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المفعول به؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ٧٧﴾؛ فلما رهب من وضع النفقة أو النذر في غير موضعه، وأريد الاستئناف ببيان حال النفقة؛ ناسبه الفصل، ولما كانت النفقة في سبيل الله يصح بها المال ويكمل، ويستدل بها على صدق العبد في إيمانه^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾ الآية. أما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتصل بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما ختمت الآية السابقة بما يحذر من كتمان الشهادة، وكان ذلك متعلقاً بما في النفوس؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾.

﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾^(٢) [٢٧١/٢]

﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [٢٩/٨]

لم خصت آية البقرة بـ «من» دون آية الأنفال؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾؛ فلما كان إبداء الصدقات قد يخالطه الرياء وهو شرك لا يغفره الله، كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ ١٨/٤؛ ناسبه ذكر من بقوله: ﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾. أما آية الأنفال فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾؛ فلما كانت التقوى دالة على البعد عن الكبائر خاصة الشرك، وكان الوقوع في غير ذلك مما يكفره الله؛ ناسبه عدم ذكر من بقوله: ﴿وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٢٧١/٢]

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٦/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بأعمال التي حثهم الله عليها؛ ناسبه تقديم بما تعملون وتأخير خبير بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة الرائية. أما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾؛ فلما كان الاستفهام لإنكار ما حسبه، وكان ذلك مما يؤذم، وأريد ترهيب المخاطبين منه ومن غيره من الأعمال المكروهة التي لا تستحق العناية بها، وأريد مراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه تقديم خبير وتأخير بما تعملون بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [٥٦/٢٨]

(١) انظر: الرازي - التفسير الكبير ج ٦١/٧.

(٢) أشار الكرماني إلى أن سبب ورود من في آية البقرة موافقة ما بعدها. البرهان ١٤٢.

لم خصت كل آية بما فيها مما يتعلق بنفي الهداية؟

آية البقرة يسبقها تقسيم الناس من حيث النفقة إلى عدة: فمنهم الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم، ومنهم الذين ينفقون أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر، ومنهم الذين يطلون صدقاتهم بالمن والأذى، ومنهم الذين يتيممون الخيث منه ينفقون، ومنهم من يعدهم الشيطان الفقر ويأمرهم بالفحشاء؛ فلما كان أكثر الناس غير مهتدين وكانوا من عامة الناس وليسوا من أحباب النبي ﷺ، وكان ذلك مما يثقل على النبي ﷺ ويتمنى هدايتهم؛ ناسبه التسمية عنه ﷺ بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فالهدى هنا بمعنى الإلجاء لحصول الهدى في قلوبهم، وليس بمعنى التبليغ والإرشاد.

أما آية القصص فيسبقها قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٦﴾﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَنْبَغِي الْجَاهِلِينَ﴾؛ فلما كان النبي ﷺ شديد الحزن والغم لعدم إيمان عمه أبا طالب، كما ورد في سبب نزول هذه الآية؛ فقد «أجمع جل المفسرين على أنها نزلت في شأن أبي طالب عم النبي ﷺ»، وهو نص حديث البخاري ومسلم^(١)، وقد كان أبو طالب من أشد أحباب النبي ﷺ؛ فقد كان يحميه من قريش ويمنعهم منه على الرغم من كفره. لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه التسمية عن النبي ﷺ بقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنَسِكُمْ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوِّعُ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٧٣/٢]

لم خصت كل موضع بما فيها من جواب الشرط؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان ذلك قد يجعل المؤمنين يمتنعون عن الإنفاق على آبائهم وأمهاتهم الكافرين؛ ناسبه بيان أن النفع يعود عليهم هم، وإن كانت النفقة على غير المسلم بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنَسِكُمْ﴾، ولما كان المنفق قد يحجم عن الإنفاق خوفاً من ضياع ماله؛ ناسبه تبشيرهم بما يدل على المبالغة في الوفاء، ويدفع عنهم الظلم بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾. أما الآية الأخرى فتقدم فيها الحديث عمن لا يسألون الناس إلحافاً حفظاً على كرامتهم؛ فلما كان ذلك مما يقتضي النفقة عليهم في الخفاء؛ ناسبه ذكر ما يدل على العلم بها المبشر بحسن الثواب بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوِّعُ عَلَيْكُمْ﴾.

﴿أَبْيَغَاءَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿أَبْيَغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ﴾ [٢٧/٥٧]

لم خصت كل آية ما فيها من المضاف إليه؟

آية البقرة تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنَسِكُمْ﴾؛ فلما ذكر النفس فيما يتعلق بالمنفق؛ ناسبه ذكر أبرز ما يعبر به عن ذات الله وهو الوجه بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا أَبْيَغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾.

أما آية الحديد فتقدم فيها قوله تعالى عن عيسى عليه السلام: ﴿وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ﴾؛ فلما كان ما يكتبه الله موصلاً إلى أعظم درجات الرضا وأبلغه وأدومته وأثبتته؛ أي الرضوان؛ ناسبه بقوله: ﴿رِضْوَانِ اللَّهِ﴾.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفَّ إِلَيْكُمْ﴾ [٦٠/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنفُسِكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالخير؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

أما آية الأنفال فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾؛ فلما كان ذلك يقتضي عموم المنفق؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ [٢٧٢/٢]

﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ [٢٠/٩٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُنَّ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بذكر الاسم الأعظم، وأريد مزيد تعظيم الوجه بإضافته إلى الاسم الأعظم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾.

أما آية الليل فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى﴾ (٩)؛ فلما كان السياق متعلقاً بعباء الربوبية الذي بلغ الغاية في العلو؛ ناسبه ذكر رب وإضافته إلى الضمير العائد على الأتقى ووصفه بالأعلى مراعاة لذلك ولفاصلة الألف اللينة بقوله: ﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾ (١٠).

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٢٧٣/٢]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٩٢/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟

آية البقرة تقدمها قوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنفُسِكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالخير؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾؛ فلما كانت ما دالة على العموم؛ ناسبه ذكر شيء بقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٢٧٥/٢]

﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْقُصِ اللَّهُ مِنْهُ﴾ [٩٥/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ﴾؛ فلما كان من عاد إلى تحليل الربا والعمل به قد كفر بما حرم الله، فاستحق الإبعاد والخلود

في النار؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية المائدة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفٌ وَمَنْ عَادَ﴾؛ فلما كان من عاد إلى قتل الصيد مرة أخرى بعد ما سبق من عفو الله عنه قد بالغ في انتهاك حرمة الإحرام والحرم، وكان الجزء من جنس العمل؛ ناسبه ذكر ما يدل على المبالغة في عقوبته بقوله: ﴿فَيَنْقِمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾؛ لأن الانتقام دال على بلوغ الكراهة حد السخط.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾^(١) [٢٧٦/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ [٣٨/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المضاف إلى كل؟

آية البقرة يسبقها بيان كفر من أحل الربان وبيان إصراره على الكفر بمعارضة حكم الله، وتأکید الإصرار على الكفر بالعودة إلى التعامل بالربا؛ فلما كان من أصر على تحليل الربا والعمل به مبالغا في الكفر والإثم، وكان السياق مركزاً على تكرار وقوع الفعل / الكفر مرة بعد مرة؛ ناسبه صيغة فعال، ولما كان الإثم من الصفات الدالة على الطباع؛ ناسبه التعبير بصيغة فاعل، ولما كان الكفر سبب الإثم؛ ناسب ذلك تقديمه مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾.

أما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان المشركون قد خانوا أمانة الإيمان والتوحيد بالكفر والشرك، وبالغوا في ذلك تارة بالذنر أو التقرب لغير الله، وتارة بذكر اسم غير الله عند الذبح، وتارة بالأكل مما لم يذكر اسم الله عليه؛ ناسبه التعبير عن الخيانة بصيغة فعال، ولما كانوا أقوياء في كفرهم واعتدائهم على المؤمنين؛ ناسبه التعبير بصيغة فاعل^(٢)، ولما كانت خيانة العهد والأمانة مقدمة للكفر؛ ناسبه تقديم خوان مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾.

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [٢٧٦/٢]

﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ [٢٣/١١]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؟

آية البقرة وردت في سياق إبراز المفارقة بين صفات الكفارين وجزائهم وصفات الذين آمنوا وعملوا الصالحات وجزائهم؛ فلما كان المرابون شديدي الحرص على التعامل بالربا من أجل كسب دنوي زائل، ولا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس؛ ناسبه أن يكون المؤمنون لا يقومون إلا لله بالصلاة مطمئنين راسخي الإيمان لا يبتغون إلا الآخرة، ولا يتعاملون بالربا إنما يخرجون زكاة أموالهم ويتصدقون بها على من هم في حاجة إليها، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾. ولما كان جزاء المرابين مصاحبة النار والخلود فيها، وكان ظاهر المقابلة أن يكون جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات مصاحبة

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ في [٢٧٦/٢] وقوله: ﴿مُخَلَّيْ فَخُورٍ﴾ في [٣٦/٤ و ٢٣/٥٧] وقوله: ﴿خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ في [١٠٧/٤] عند الإسكافي - درة التنزيل ٤٧: ٤٩، والغرناطي - ملاك التأويل ١٣٢: ١٣٤، وابن جماعة - كشف المعاني ١٢١ و ١٢٢.

(٢) عن الفرق بين صيغ المبالغة انظر: العسكري - الفروق اللغوية ١٢ و ١٣.

الجنات والخلود فيها، لكن لما كان ذلك مفهوماً من المقابلة، وأراد الله بيان ما يدل على زيادة محبته لهم بتخصيصهم بما عنده من عظيم الأجر، وطمأنتهم بنفي أي خوف أو حزن؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

أما آية هود فقد وردت في سياق المقابلة بين صفات الظالمين وجزائهم وصفات المؤمنين وجزائهم؛ فلما كان من أبرز صفات الظالمين الكفر وافتراء الكذب على الله والصد عن سبيله؛ ناسبه أن يكون مقابل ذلك الإيمان وعمل الصالحات والإخبات لله بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ﴾، ولما كان جزاء الظالمين بغضهم وإبعادهم، وتخصيصهم بالخلود في النار؛ ناسبه أن يكون مقابل ذلك تعظيم الذين آمنوا وتبشيرهم بمصاحبة الجنة وتخصيصهم بالخلود فيها بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ [٢٧٨/٢]

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [٣٥/٥]

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ [١١٩/٩]

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [٧٠/٣٣]

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ [٢٨/٥٧]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف على قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ؟﴾

آية البقرة يسبقها بيان عاقبة الذين كفروا وأحلوا الربا وعاقبة الذين آمنوا وعملوا

الصالحات؛ فلما تقدم بيان تحريم الله للربا، وكان من أكبر الكبائر، وكانت عقوبته شديدة جداً؛ ناسبه أمر الذين بترك الربا بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾.

أما آية المائدة فيسبقها بيان حد الحرابة بقوله؛ فلما كان قد ابتغوا الدنيا وقتلوا في سبيل الشيطان وحب الدنيا؛ ناسبه أمر الذين آمنوا بتقوى الله وأن يبتغوا إلى الله الوسيلة وهي الإخلاص لله والجهاد في سبيل الله بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

وأما آية التوبة فيسبقها ذكر قصة الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه؛ فصدقوا الله ليتوبوا؛ فلما كان جزاء هؤلاء قبل التوبة تنفير المؤمنين منهم؛ ناسبه رد الاعتبار لهم بجعلهم جديرين بالإقبال عليهم وعلى أمثالهم من الصادقين بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾.

وأما آية الأحزاب فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾؛ فلما كان قول هؤلاء غير سديد؛ ناسبه أمر المؤمنين بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾.

وأما آية الحديد فيسبقها قوله تعالى عن أتباع المسيح عليه السلام: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر فسقهم عدم الإيمان بالنبى صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه أمرهم بما يعجده إيمانه به بقوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٢٧٨/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ﴾ [١١٨/٦]

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٢/٢٤]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر كنتم؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾؛ فلما ناداهم بصفة عرفوا بها، وأريد إلهابهم إلى الرسوخ في الإيمان بكل ما حرم الله؛ ناسبه التعبير بالاسم مؤمنين وعدم ذكر متعلق الإيمان بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية الأنعام فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَكُلُوا وَمِمَّا ذُكِّرَ اسمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾؛ فلما كان السياق قبل هذه الآية متعلقاً بآيات الله الدالة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم خاصة آيات القرآن، وبآيات الله الكونية الدالة على توحيد الله وقدرته، وكان السياق أكثر تعلقاً بمن ضلوا عن سبيل الله؛ وأريد إلهاب هؤلاء وحثهم على الرسوخ في الإيمان بهذه الآيات؛ ناسبه التعبير بالاسم مؤمنين وتخصيص الآيات بالإيمان وتقديمها على ما تتعلق به بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا مُؤْمِنِينَ﴾.

وأما آية النور فتبدأ بقوله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت إقامة الحدود مما يتجدد فعله مما يناسبه تجدد الإيمان؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع، ولما كانت الرأفة والشفقة قد تدفع إلى التخفيف أو إسقاط بعض الحدود؛ ناسبه الترهيب من حساب الله يوم القيامة بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٢٧٨/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٧/٤٤]

لم خصت كل آية بما فيها من خير كنتم؟

آية البقرة سبق بيانها. أما آية الدخان فتبدأ بقوله تعالى: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾؛ فلما كان الكافرون على علم بهذه الحقيقة، لكنهم لا يتبعونها بما يصدقها ويجعلها يقينا، وأريد توجيههم إلى ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلَكمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ﴾ [٢٧٩/٢]

﴿فَإِنْ تُبْتِغُوا فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ [٣/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من حربي العطف، ومن جواب الشرط؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ فلما كان بين هذا وما سيأتي اتفاق في الأسلوب، واتصال حيث إن المتكلم واحد والمخاطب واحد، واختلاف في اللفظ والمعنى؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كانت التائب عن الربا له أن يأخذ رأس ماله دون زيادة ما، وكان ذلك هو العدل الذي لا يظلم فيه التائب أحداً ولا يظلمه أحد؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلَكمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ﴾.

أما آية التوبة فيسبقها قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُم مِّنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ①

الآيات؛ فلما أعلم سبحانه بالبراءة عنها، سبب عنها تخيير المشركين بين التوبة والتولي؛ فناسبه العطف بالفاء، ولما كانت البراءة من المشركين سبباً لكل ما ينزل بهم من عقوبة وتهديد وتنكيل؛ ناسبه أن تكون التوبة سبباً لكل ما يرغب فيه عامة من الخير بقوله: ﴿إِنْ بُشْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾.

﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٢٨٠/٢]

﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾ [٢٨/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر كنتم؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ فلما كان العلم بجزاء الصدقة من أهم أسباب التصديق والعفو، وأريد إلهابهم إليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

أما آية الشعراء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾؛ فلما اتهم فرعون موسى عليه السلام بالجنون، وكان كلام فرعون قمة الجنون، وأريد توبيخه ومن معه على ما هم فيه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ﴾.

﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(١) [٢١٨١/٢]

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٢٥/٣]

﴿وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [١١١/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من حروف العطف والفعل المعطوف ومن صلة ما؟

آية البقرة تبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان بين الرجوع والحساب تراخ ما، وكان المعطوف عليه فعلاً مضارعاً؛ ناسبه التعبير بـثم والفعل المضارع، ولما كان السياق متعلقاً بما يحرص عليه المرابي من اجتلاب النفع بكسب المال، وبما يحرص عليه المؤمن من الحرص على كسب رضا الله؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾؛ فلما عبر عن المستقبل بالماضي للدلالة على تأكيد وقوعه، ودل ذلك على طي الزمن؛ ناسبه العطف بالواو والتعبير بالفعل الماضي، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بإعراض من أوتوا نصيباً من الكتاب عن الاحتكام إلى كتاب الله من أجل كسب بعض المنافع الدنيوية الزائلة؛ ناسب ذكر كسبت بقوله: ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

وأما آية النحل فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾؛ فلما عبر عن المستقبل بالفعل المضارع الخالي من حروف الاستقبال، ودل ذلك على طي الزمن؛ ناسبه العطف بالواو والتعبير بالفعل المضارع، ولما كان جدال كل نفس متعلقاً بجميع الأعمال سواء كان منه كسب أم لم يكن؛ ناسبه ذكر عملت بقوله: ﴿وَتَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٢٨١/٢]

﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾ [١٧/٤٠]

(١) وازن ابن جماعة بين ﴿كَسَبَتْ﴾ في [٢٨١/٢] و﴿عَمِلَتْ﴾ في [١١١/١٦] و﴿كَسَبَتْ﴾ في [٧٠/٣٩] عند - فقط - الذي علل سبب ورود عملوا في [٧٠/٣٩] إلى أنه تقدم ذكر ما كسبوا أكثر من مرة كما في الآيتين [٣١ و ٤٨] فعدل عنه لعدم التكرار، وأن ذلك لم يتقدم في آيتي البقرة وآل عمران. كشف المعاني ١٢٣. وما ذهب إليه فيه نظر؛ لأن الآيات التي أشار إليها بعيدة عن الآية التي معنا.

لم خصت كل آية بما فيها من توفي وهم لا يظلمون أو تجزي ولا ظلم اليوم؟ آية البقرة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان التعبير بالفعل المضارع، وكان السياق تعلقاً الحديث عن الربا وهو التعامل بالزيادة على رأس المال بالنسبة للدائن؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع وذكر ما يدل على توفية بالعدل دون زيادة أو نقص بقوله: ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾، ولما أريد نفي الظلم عنهم؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية.

أما آية غافر فسبقها قوله تعالى ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة القهر، وكانت التوفية مما لا طاقة للخلق به، وكان ذلك قد يوههم شدة الظلم؛ ناسب ذلك التعبير بالجزاء ونفي جنس الظلم؛ فناسب ذلك قوله ﴿الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ﴾.

﴿وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا﴾ [٢٨٢/٢]

﴿وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾ [٢٨٣/٢]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف على الأمر بالتقوى؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى ﴿وَلَيُمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ﴾؛ فلما كان المدين قد ينقص ما عليه على سبيل الظلم للدائن؛ ناسبه قوله ﴿وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا﴾، وأما الآية الأخرى فتبدأ بقوله تعالى ﴿فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِنَ أَمْنَتَهُ وَلَيَتَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ﴾؛ فلما كان عدم الكتابة قد يغري الشهود والمؤمنين بكتمان الشهادة؛ ناسبه قوله ﴿وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ﴾.

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ﴾ [٢٨٢/٢]

﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾ [٢٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من صفة تجارة؟ آية البقرة وردت في سياق الحديث عن كتابة الدين والحث عليه؛ فلما كانت التجارة القائمة على التسليم والتسلم في الحال ليست مما يجب فيه الكتابة؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُمُوهَا﴾.

أما آية النساء فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾؛ فلما بين ما نهى عنه؛ ناسبه بيان ما أحلهن، ولما كانت التجارة عن تراض أبرز وجوه كسب المال لدى العرب؛ ناسبه تخصيصها بالذكر بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ﴾.

﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٢٨٢/٢]

﴿هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٥/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من ذلك أو هو؟ آية البقرة تقدم فيها بيان كيفية كتابة الدين وما يتصل به من أحكام؛ فلما أريد استحضار ما تقدم في الذهن بأقصر طريق مع إرادة التعظيم؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾.

أما آية الأحزاب فتبدأ بقوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِأَسْمَائِهِمْ﴾؛ فلما كان المتبني يدعي إلى غير أبيه، وأريد إبطال عادة التبني بتخصيص نسبة المتبني إلى أبيه؛ ناسبه التعبير بضمير الفصل بقوله: ﴿هُوَ

أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ ﴿٢٨٢/٢﴾ .

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ [٢٨٢/٢]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا﴾ [١٠٨/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية البقرة وردت في سياق تعليم الله تعالى عباده كيفية كتابه الدين وما يتبعه من أحكام؛ فلما كانت التقوى وسيلة لاستمرار التعليم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ .

أما آية المائدة فقد وردت في سياق تعليم الله المسلمين الوصية عند الموت وعند عدم وجود شهداء إلا من غيرهم بما يضمن لهم أن تكون شهادة هؤلاء على وجهها؛ فلما كان هؤلاء قد قالوا سمعنا وعصينا؛ ناسبه أمر المسلمين أن يسمعوا السمع المقترن بالطاعة والتسليم بقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا﴾ .

﴿وَاللَّهُ يَكُلِّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ [٢٨٢/٢]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨٣/٢]

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [٤٠/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق علیم، وخصت آية الأحزاب ب كان دون آتي البقرة؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما عمم التعليم بعدم ذكر المفعول؛ ناسبه عموم ما يتعلق به العلم بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ . أما الآية الثانية فتقدم قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْشَّهَادَةِ وَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبِيٌّ﴾؛ فلما كان السياق خاصًا بالشهادة والأمانة وغيرهما من الأعمال؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ . وأما آية الأحزاب فتبدأ بقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾؛ فلما كان المتبع في السورة التعبير عن صفات الله ب كان الدالة على الاستمرار والتحقيق؛ ناسبه ذكرها، ولما نفى الخاص وأثبت العام؛ ناسبه عموم ما يتعلق به العلم بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ .

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢٨٤/٢]

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [٢٦/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها من إعادة ما في أو عدم إعادته، ومن التعقيب؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾؛ فلما تقدم قوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وأريد الدلالة على سعة العلم بسعة الملك؛ وكان السياق قائمًا على التأكيد؛ ناسبه إعادة «ما في»، ولما دل ذلك على سعة العلم والملك؛ ناسبه ذكر ما يدل على كمال القدرة بالمحاسبة على الظاهر والباطن بقوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ .

أما آية لقمان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَإِنْ يُّؤْفِكُونَ﴾ [٣١/٢٦]؛ فلما كان ذلك إقرارًا من المشركين بالخلق والملك؛ ناسبه عدم إعادة ما في، ولما

كان أكثر هؤلاء مع اعترافهم بتلك الحقيقة مشركين بالله معرضين عنه؛ ناسبه ذكر ما يدل على إعراض الله عنهم وتوعده لهم بالسخط والغضب والخذلان، وهو وصف الله بأنه الغني، ولما كان الإعراض قد يوهم الحاجة إلى الحمد؛ ناسبه وصف الله ببلوغ الحمد بذاته وصفاته وأفعاله؛ فالله ليس في حاجة إلى من يحمده، ومن ثم كان قوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ (٢٨).

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [٢٨٤/٢]

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (١٩) [١٠٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء وبما ذكر فيها بعد قوله: ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ؟﴾

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كالل دليل عليه؛ ناسبه الفصل. أما يقية ما يتعلق بالآية فقد سبق الحديث عنه.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان الحديث موصولا عن الله، وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما تقدم بيان مصير من اسودت وجوههم ومن ابيضت وجوههم، ودل ذلك على أن الأمور لا بد راجعة إلى الله وحده؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ (٢٩).

﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [٢٨٤/٢] (١)

﴿قُلْ إِنْ تُخَفُّوهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبَدُّوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ﴾ [٢٩/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من أنفسكم ويحاسبكم أو قل وصدوركم ويعلمه؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا﴾ فلما كان الإبداء يتعلق بما ظهر وهو النفوس؛ ناسبه قوله: ﴿مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ ولما تقدم ما يدل على تأكيد العلم وسعته بقوله ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾، وكان المراد الدلالة على كمال القدرة؛ ناسبه قوله ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ ولما كان السياق قائما على خطاب الله المؤمنين مباشرة؛ ناسبه عدم ذكر قل.

أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَخَفُوا مِنْهُمْ ثُغْرَةً وَبَحْرًا﴾ (٢٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٢٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٦٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٧٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٠) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩١) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٢) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٣) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٤) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٥) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٦) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٧) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٨) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٩٩) ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٠٠)

﴿فَعَفِّرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢) [٢٨٤/٢]

﴿يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٢٩/٣]

(١) وازن الغرناطي فقط بين تقديم تبدا في [٢٨٤/٢] وتأخيره في [٢٩/٣] ملاك التأويل ١٣٥ .

(٢) تمت الموازنة بين تقديم ويعذب في [٤٠/٥] وتأخيره في [٢٨٤/٢] و[١٢٩/٣] و[١٨/٥] و[١٤/٤٨] عند: الغرناطي - ملاك التأويل

١٣٨ : ١٤٠ : الإشارة إلى التقديم والتأخير عامة عند الكرمانى البرهانى ١٤٢ ، وابن جماعة - كشف المعاني ١٢٣ .

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، ومن خبر لفظ الجلالة؟
 آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾؛ فلما
 كان الحساب سبباً للمغفرة أو العذاب؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ
 يَشَاءُ﴾، ولما كان ذلك يقتضي تمام القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.
 أما آية آل عمران فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ
 ظَالِمُونَ﴾ وتبدأ بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على تمام
 القدرة وسعة الملك، وأريد الاستئناف ببيان عموم ما يتعلق به المغفرة والعذاب؛ ناسبه الفصل
 بقوله: ﴿يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ ولما تقدم قوله عن الذين كفروا ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾، وكان
 أمراً قد يستبعده الكفار؛ ناسبه تأكيده بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٨٤/٢]

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [١٢/١١]

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٦/٥٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية البقرة سبق الحديث عنها. أما آية هود فتبدأ بقوله تعالى: ﴿فَلَعَلَّكَ نَارِكُ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ
 وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتْرٌ أَوْ جَاءَهُ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ﴾؛ فلما كان الرسول
 صلى الله عليه وسلم يتمنى أن يجيبهم إلى ما طلبوا كي يؤمنوا؛ ناسبه تفويض الأمر إلى الله؛ لأنه
 هو القيم «الكفيل بأرزاق العباد»^(١) بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾.
 وأما آية المجادلة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْثَرُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ
 وَسُوءٌ﴾؛ فلما كان الإحصاء يناسبه أن يكون المحصي حاضراً شاهداً لكل شيء؛ ناسبه قوله:
 ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٨٤/٢]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٦٥/٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [٢٧/٣٣]

لم خصت كل موضع بما فيها من البدء، وخصت آية الأحزاب بـ كان؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ فلما أريد
 الجمع بين المحاسبة والقدرة، وكان الخطاب للمؤمنين؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم التأكيد بقوله:
 ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية آل عمران فتبدأ بقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمَّا أَصَبْتُمْ مَوْصِيَّةً قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْ لَنْ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ
 عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الخبر وتأكيده لما بدر من أمارات التردد والإنكار؛ ناسبه قوله:
 ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

وأما آية الأحزاب فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْعُوهَا﴾؛ فلما دل

ذلك على قوة الله وفضله، وأريد الجمع بين ما سبق والوصف بالقدرة، وكان الخطاب للمؤمنين؛ ناسبه الوصل وعدم التأكيد، ولما كان المتبع في السورة التعبير عن صفات الله بذكر كان الدالة على الاستمرار والتحقيق؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾.

﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [٢٨٥/٢]

﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ [١٨/٥]

﴿وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ [٤٨/٢٢]

﴿وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾ [٤٣/٥٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بـ إلى؟
آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿عُفْرَانِكَ رَبَّنَا﴾؛ فناسبه الخطاب والإفراد بقوله ﴿وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾. أما آية المائدة فتقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾؛ فناسبه الإفراد والغيبة بقوله: ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾.

وأما آية الحج فتبدأ بقوله تعالى: ﴿وَكَاْنِ مِنْ قَرِيْبٍ أَمَلْتُ لَهَا﴾؛ فناسبه الإفراد والتكلم بقوله ﴿وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾. وأما آية ق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾؛ فناسبه التكلم بضمير العظمة نا بقوله ﴿وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾.

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [٢٨٦/٢]

﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا أَتَتْهَا﴾ [٧/٦٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد إلا؟

آية البقرة يسبقها قوله تعالى: ﴿وَكَاَلُوا سَمْعَنَا وَأَطَعْنَا عُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾؛ فلما بالغ المؤمنون في الدعاء خفف الله عنهم ما شدد به عليهم في قوله: ﴿وَلَا تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يَحَاسِبَكُم بِهِ اللَّهُ﴾ بقوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(١).

أما آية الطلاق فتبدأ بقوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا ءَاتَاهُ اللَّهُ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا أَتَتْهَا﴾.

﴿وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ [٢٨٦/٢]

﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ [١٥٥/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير، ومن حرفي العطف، وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَرْحَمْنَا﴾؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا﴾؛ فلما كان الدعاء بما يطلب من الله ما زال موصولاً، وأريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه العطف بالواو وتقديم المغفرة والرحمة على الولاية بقوله: ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾، ولما أريد تعليل هذه المطالب بما يمهد للدعوة القادمة وهي النصر على القوم الكافرين؛ لأن من أبرز أغراض السورة

(١) انظر في سبب نزول هذه الآية ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ج ١/ ٣٣٨.

بيان عداوة هؤلاء للذين آمنوا خاصة أهل الكتاب بسبب ختم الرسالة بنبي من العرب هو الرسول ﷺ؛ ناسبه الفصل والتعبير بـ مولانا؛ لأن المولى خاص بالنصرة والمعونة^(١) بقوله: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية الأعراف فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾؛ فلما أرد موسى المبالغة في الاعتذار عما حدث من الفتنة وفي التمهيد لما سيطلبه من الله؛ ناسبه تقديم الولاية والتعبير بولي؛ لأنه أعم من المولى؛ فالولي هو الذي يرحم مولاه ويعفو عن زلاته ويتولى أمره وينصره^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾، ولما ذكر السبب فرع عنه طلب المغفرة والرحمة؛ فناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾، ولما طلب موسى عليه السلام المغفرة والرحمة؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بهما من صفات الله بقوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾.

﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ [٢٨٦/٢]

﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ [١٥/٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الضمير؟

آية البقرة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾؛ فناسبه الخطاب بقوله: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾. أما آية التوبة فتبدأ بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾؛ فناسبه عود الضمير على لفظ الجلالة بقوله: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾.

﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٨٦/٢]

﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٣٠/٢٩]

لم خصت كل آية بما ورد فيها من المفعول به ومن نعت قوم؟

آية البقرة وردت في سياق دعاء المؤمنين ربهم بقولهم: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا﴾؛ فلما كان الداعون جمعاً؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنْصُرْنَا﴾، ولما كانت أواخر سورة البقرة تعريضاً بالكافرين المعاندين خاصة أهل الكتاب؛ فقوله تعالى: ﴿لَا نُفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ تعريض بتفريق الكفار - خاصة أهل الكتاب - بين رسل الله فهم لا يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون بالقرآن، وقوله: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ تعريض بقول أهل الكتاب: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه طلب النصر علي الكافرين بقوله: ﴿فَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية العنكبوت فيسبقها حديث عن إفساد قوم لوط في الأرض، فقد كانوا يأتون الرجال شهوة من دون النساء، ويقطعون السبيل، ويأتون في ناديهم المنكر؛ فناسب ذلك أن يطلب لوط عليه السلام من ربه النصر عليهم بقوله: ﴿رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾.

* * *

(١) انظر : الخطابي - شأن الدعاء ٧٨، ود/أحمد مختار- أسماء الله الحسنى ٨٢ .

(٢) انظر : الخطابي - شأن الدعاء ٧٨، ود/أحمد مختار- أسماء الله الحسنى ٨٢ .

سورة آل عمران

﴿زُلْ عَلَيَّ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ [٣/٣]^(١)

﴿أَنْزَلَ عَلَيَّ الْكِتَابَ﴾ [٧/٣]

لم خصت الآية الأولى بنزّل وبالحق، وخصت الآية الأخرى بأنزّل وعدم ذكر الحق؟
الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾؛ فلما كانت ما وإلا تستخدم
في الخبر «الذي ينكره المخاطب ويشك فيه»^(٢)، وكانت قضية التوحيد مما ينكره المشركون خاصة
النصارى الذين يتعلق أكثر سياق السورة بالرد عليهم فيما زعموه من إلهية المسيح عليه السلام كما
ورد في سبب نزول السورة^(٣)؛ ناسب ذلك ذكر الفعل نَزَلَ وذكر بالحق؛ لأن التضعيف يفيد المبالغة
في تأكيد نزول القرآن الكريم لا المبالغة في كثرة نزوله أو تنجيده، ولما توالى الآيات إلي قوله
تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، وكان تلك
الآيات إذا تأملها المنكرون كافية لأن يرددوا عن إنكارهم؛ ناسبه تنزيلهم منزلة غير المنكرين بذكر
أنزل دون نَزَلَ وعدم ذكر بالحق في الآية الأخرى.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [٤/٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠٤/١٦]

لم خُصَّتْ كل آية من صلة الموصول ومن خبر إن ونعت عذاب؟
آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿زُلْ عَلَيَّ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ﴾ من قَبْلُ هَذِهِ لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ؛ فلما كان تتابع إنزال الكتب دالاً على أن هناك
من ينكرون هذه الحقائق الواضحة وضوح الشمس ويحاولون سترها وتغطيتها؛ ناسبه التعبير
بإثبات الكفر، ولما كان من كفروا بهذه الكتب الثلاثة لا يكون إلا شديدي الكفر؛ ناسبه أن
يكون عذابهم شديداً.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ
إِلَيْهِ آعْجَبُ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾؛ فلما كان هذا القول دالاً على عدم الإيمان بالرسول
ﷺ، لكنه لم يتبعه ما يدل على محاولة ستره وتغطيته؛ ناسبه التعبير بنفي الإيمان، ولما كان من
أعرض عن هداية الله أعرض الله عنه ناسبه حرمانهم من هداية الله لهم، ولما كان ما قالوه مما يؤلم
الرسول ﷺ وأتباعه أشد الألم؛ ناسبه أن يكون عذابهم أليماً.

(١) تمت الموازنة بين نزل وأنزل في الآية الثالثة من السورة عند: ابن جماعة - كشف المعاني ١٢٣ و١٢٤، وابن الزبير الغرناطي - ملاك التأويل ١٤١: ١٤٤. وقد ذهبوا - كما ذهب معظم المفسرين - إلى أن الفرق بين نزل وأنزل راجع إلى أن القرآن نزل منجماً وأن التوراة والإنجيل نزلا مرة واحدة، وما ذهبوا إليه ليس بصحيح كما سبق بيانه في الهامش ١٠٧.

(٢) عبد القاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز ٢٥٦.

(٣) انظر: ابن جرير الطبري - جامع البيان دار الفكر - بيروت ١٩٨٥ - ١٠٧/٣: ١٠٩.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [٤/٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ [٥٦/٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من المضاف إليه ومن الجزاء؟

آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿زُلْ عَلَيَّ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ مِنْ قَبْلِ هَٰذِهِ لَتَأْتِيَ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ﴾؛ فلما كانت تلك الآيات عظيمة، وكانت عظمتها من عظمة منزلها وهو الله، وكان السياق متعلقاً بتوحيد الإلهية؛ ناسبه إضافة الآيات إلى الله. أما العذاب فقد سبق الحديث عنه.

أما آية النساء فيسبقها قوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ۖ فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾؛ فلما كانت تلك الآيات عظيمة، وكانت عظمتها من عظمة ممن آتاهم إياها، وتقدم إسناد فعل الإيتاء إلى نا العظمة؛ ناسبه إضافة الآيات إلى نا، ولما كان الصد عن سبيل الله يجعل الرسول ﷺ يقاسون الشدائد في الدعوة إلى الله؛ ناسبه أن يقاسي الذين كفروا الشدائد في النار خاصة حرها؛ أي يصلونها، ولما كانت الآخرة دار خلود لا موت فيها، وكانت الجلود هي وسيلة التعذيب؛ ناسبه قوله: ﴿كُلَّمَا نَضَعَتْ جُلُودَهُمْ بَدَلْتُهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [٤/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [٤٧/١٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكر إن؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان التوكيد في أول الجملة كافياً لمن اعتبر أن يرتدع عما هو فيه من الإنكار؛ ناسبه تنزيل المنكرين منزلة غير المنكرين بعدم ذكر إن.

أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَا تَخَسِّنْ اللَّهَ مَخْلَفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ والمراد من يشكون في وعد الله؛ ناسبه الفصل والتأكيد بإن.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [٤/٣]

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ﴾ [٣٧/٣٩]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الأسلوب الخبري أو الإنشائي؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾؛ فلما كان الأسلوب خبرياً؛ ناسبه التعبير بالأسلوب الخبري بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾.

أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على إثبات ما يتعلق بالله من خلال أسلوب الاستفهام المنفي الذي لا يجد له المخاطب إلا إجابة واحدة هي بلى؛ ناسبه التعبير بالأسلوب الإنشائي بقوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [٥/٣]

﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [٣٨/١٤]

لم خُصَّت آية إبراهيم بمن دون آية آل عمران؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التعبير بالجملة الاسمية التي تفيد الثبوت والتحقيق، وكان السياق أكثر تعلقاً بالذين كفروا وكان ظاهر السياق أن يؤكد النفي بذكر من، لكن لما أكد الخبر بإن، وكان ذلك كافياً للمنكرين أن يرتدعوا؛ ناسبه التعبير بالجملة الاسمية وعدم ذكر من بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.

أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعَلِّنُ﴾؛ فلما أثبت العلم لله عن طريق الجملة الفعلية؛ ناسبه نفي عدم خفاء أي شيء على الله عن طريق الجملة الفعلية، ولما كانت هذه الحقيقة مؤكدة في نفس إبراهيم عليه السلام تأكيداً؛ ناسبه تأكيد النفي بذكر من بقوله: ﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [٧/٣]

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [١١٣/٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من التعبير بالجملة الاسمية أو الجملة الفعلية؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التعبير بالجملة الاسمية التي تفيد الثبوت والتحقيق، وكان السياق خاصاً بالكتاب / القرآن فقط؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُدُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان فضل الله على رسوله ﷺ ورحمته؛ ناسبه التعبير بالجملة الفعلية، ولما كان مما يعصمه ﷺ من إضلال هؤلاء أن الله أنزل عليه الكتاب والحكمة / السنة وعلمه ما لم يكن يعلم من أخبار الأولين والآخرين، ومن أمور الدين والشرائع؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾.

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [٨/٣]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٥/٣]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ [١٠٩/٥]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٨/٤٠]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنى؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾؛ فناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي﴾؛ فلما كان ما قيل يسمعه الله، وكان ما لم يقل يعلمه الله، وكان سمع الله وعلمه قد بلغ الغاية؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾؛ فلما نفى الرسل علم الإجابة عن أنفسهم؛ ناسبه تخصيص الله بعلمها، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالتوحيد والشرك، وهما من أمور الغيب التي لا يطلع عليها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك مما لا يقدر عليه إلا من كان قوياً لا يُغلب، وكانت العزة قد تستخدم في غير موضعها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾
 ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ [١٠/٣]
 ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [١١٦/٣]
 لم خُصَّت كل آية بما فيها من خبر أولئك؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾؛ فلما كانت الفتنة مما يشعل نار الخلاف بين المؤمنين؛ ناسبه أن يكون الذين كفروا هم وقود النار. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ [١١٦/٣] إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بأهل الكتاب وكان عدم إيمان أكثرهم بعد ما سبق من الترهيب والترغيب دالاً على شدة حرصهم على مصاحبة الكفر وعدم التخلي عنه؛ ناسبه أن تصاحبهم النار فلا تتخلي عنهم ولا يتخلون عنها؛ أي قوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [١٣/٣]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [٢٦/٧٩]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من أولي الأبصار أو من يخشى؟
 آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مَنَّائِهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بَصَرِيٍّ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يدرك بالبصر كرؤية الفئتين، وما يتعلق بالبصيرة كالثقة بنصر الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾.

أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿فَكَذَّبَ وَعَصَى﴾ [١١] إلى قوله: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ [١٥]؛ فلما كان ما حدث لفرعون مما يوجب شدة الخوف من غضب الله وسخطه عند من يعقل ويخشى الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [١١].

﴿وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾ [١٤/٣]

﴿الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ﴾ [١٣٦/٦]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟
 آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ﴾؛ فلما كانت الأنعام من جنس الخيل المسومة؛ ناسبه تقديمها

على الحرث. أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ﴾ فلما كان الذرة الخلق والإنشاء والبت^(١)، وكان ذلك أكثر ظهوراً في الحرث من الأنعام؛ ناسبه تقديمه.

﴿ذَلِكَ مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ [١٤/٣]

﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٣٥/٤٣]

لم حُصِّتْ آية الزخرف بإن كل ولما دون آية آل عمران؟ وحُصِّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟ آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ﴾ ويسبقها قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾؛ فلما حث الله أولي الأبصار على الاعتبار، وكان هؤلاء ليسوا بشاكين ولا منكرين؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿ذَلِكَ مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ ولما كان السياق متعلقاً بالرجوع إلى الله كما دل على ذلك قوله ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، وكان متاع الدنيا خسيساً زائلاً فانياً؛ ناسبه أن يكون ما عند الله جامعاً لكل صفات الحسن؛ فهو ثمين باقٍ دائم مقيم بقوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾.

أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٣١) إلى قوله: ﴿وَلِيُثْبِتِيَهُمْ أَتُونَا وَسُرَرًا عَلَيَّهَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ (٣٢)؛ فلما كان السياق متعلقاً بالكافرين المكذبين؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، ولما كان الله قد جعل الآخرة لمن اتقاه؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ﴾ [١٤/٣]

﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ [١٩٥/٣]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾.

﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٥/٣]

﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [١١٩/٥]

لم حُصِّتْ آية المائدة بـ ﴿أَبَدًا﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَذُنُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَمُ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾؛ لما كان الخطاب أكثر تعلقاً بالذين آمنوا وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه عدم ذكر ﴿أَبَدًا﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على بيان كذب النصارى فيما ادعوه من إلهوية المسيح وأمه؛ ناسبه التأكيد بذكر ﴿أَبَدًا﴾.

﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [١٥/٣]

﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [٧٢/٩]

لم حُصِّتْ آية التوبة بأكثر دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على إبراز المفارقة بين متاع الحياة الدنيا وما عند الله؛ ناسبه مطلق الجمع بين كل ما عند الله دون النظر إلى الفرق بين نعيم وآخر؛ أي عدم ذكر أكبر.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان أقل القليل من رضوان الله أكبر من كل النعم التي سبقته؛ ناسبه عدم عطف رضوان على ما سبق ورفع على الابتداء، ومن ثم كان قوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [١٥/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [٤٤/٤٠]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الوصل وعدم التأكيد أو الفصل والتأكيد؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الخطاب أكثر تعلقاً بالذين آمنوا وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه عدم التأكيد بأن، ولما كان ما سبق وقوله: ﴿اللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ متفقين في الأسلوب الخبري، وبينهما جهة جامعة هي أن المتكلم الله؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾.

أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفَوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم، وكان المخاطبون فرعون وقومه وهم كافرون منكرون؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [١٥/٣]

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [١٦٣/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من متعلق بصير؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والله بصير بهم أو بكم، لكن لما أريد أن يعم الحكم المخاطبين والمتحدث عنهم، وأن يعلق الحكم بوصف العبودية؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿هُم دَرَجَاتٌ عِندَ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت الدرجات على حسب الأعمال، وكان الحديث بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ * الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ [١٥/٣: ١٦]

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [٢٠/٣]

لم خُصَّت الآية الأولى بما فيها من التفصيل دون الآية الأخرى؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُوْنِبْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: والله بصير

بهم، لكن لما أريد تفصيل تفصيل مظاهر تقواهم في القول والفعل؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ١٦٣/١. ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ١٦٣/١.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُ فَقَدْ أَهْتَكَدُوا وَلَئِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾؛ فلما كان السياق خاصا باختيار الإسلام عامة أو التولى عنه، وكان ظاهر السياق أن يقال: وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِهِمْ، لكن لما أريد العموم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾.

﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [١٦/٣]

﴿رَبَّنَا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾ [١٠٩/٢٣]

لم خُصَّتْ آية آل عمران بـ «إننا»؟ ولم خصت كل آية بما فيها من المعطوف على «فاغفر»؟ آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوذِيْتُكُمْ بِيَخْيَرُ مِنْ ذَلِكَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ ١٥٠؛ فلما كان هؤلاء قد وصلوا إلى أعلى الدرجات بشهادة الله لهم، وأرادوا تأكيد الخبر بما يدل على تحققه في نفوسهم؛ ناسبه ذكر «إننا»، ولما تقدم قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ ١١؛ الآيتين، وكان هؤلاء لم يعترفوا بذنوبهم ولم يتوبوا منها فكان جزاؤهم النار؛ ناسبه أن يعترف هؤلاء المتقون بذنوبهم ويطلبوا من الله مغفرتها ووقايتهم عذاب النار بقوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾.

أما آية المؤمنون فقد بدئت قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فَرِيقًا مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالآخرة وتبكيك الذين كفروا على موقفهم من عباد الله في الدنيا ناسبه عدم ذكر «إننا» وذنبنا بقوله: ﴿ءَامِنًا فَاغْفِرْ لَنَا﴾، ولما كان كمال مغفرة الذنوب الرحمة بدخول الجنات؛ ناسبه طلب الرحمة والثناء على الله بما هو أهله بقوله: ﴿وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾.

﴿فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [١٦/٣]

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ [١٤٧/٣]

﴿رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ [١٩٣/٣]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف على مغفرة الذنوب؟

الآية الأولى سبق بيانها. أما الآية الثانية فتتعلق بقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِن مَّاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾؛ فلما كان المؤمنون قد أسرفوا على أنفسهم حين انقلبوا على أعقابهم يوم أحد، وتقاعسوا عن نصره النبي ﷺ حين أشيع أنه قد مات؛ فهزموا في هذه المعركة^(١)؛ ناسبه طلب مغفرة الذنوب خاصة الإسراف بعطف الخاص على العام، وطلب تثبيت الأقدام عند لقاء الكافرين والنصر عليهم بقوله: ﴿وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَتَوَيْتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد آمنوا بعد كفر، وكانت لهم سيئات قبل الإيمان أردوا التكفير عنها، وأرادوا أن يكونوا على أعلى درجات الإيمان وفي معية من سبقوهم ممن ليس لهم ذنوب وهم الأبرار؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾.

﴿الصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾ [١٧/٣]

﴿وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾ [٣٥/٣٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟ وخُصَّت آية الأحزاب بذكر الجنسين دون آية آل عمران؟

آية آل عمران أكثر تعلقاً بقوله: ﴿زَيْنَ النَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْكَرْثِ﴾؛ فلما كان البعد عما يغضب الله من هذه الشهوات يحتاج إلى الرسوخ في الصبر أكثر من الصدق؛ ناسبه البدء بالصابرين، ولما بدئت الآية بقوله: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ﴾؛ ناسبه عدم ذكر الإناث.

أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَنِينَ وَالْقَنِينَ﴾؛ فلما كان القنوت قد يكون رياء؛ ناسبه ذكر ما يدل على خلوه من ذلك وهو الصدق؛ وتقديم الصدق على الصبر، ولما كان السياق قائماً على ذكر الجنسين؛ ناسبه قوله: ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾.

﴿وَالْمُسْتَفْزِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ [١٧/٣]

﴿وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [١٨/٥١]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن التعبير بالاسم أو بالفعل؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿الصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بصفات الأشخاص وبما يدل على الرسوخ فيها من خلال التعبير بالاسم؛ ناسبه ذكر المستغفرين وتقديمها على بالأسحار مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية.

أما آية الذاريات فسبقها قوله: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [٧٧]؛ فلما كان تقديم ﴿قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ دالاً على أن السياق أكثر تعلقاً بالزمان، وكان ظاهر السياق أن يكون التعبير عما فعلوا بالفعل الماضي، لكن لما أريد استحضار أفعالهم كأنها تحدث أمام المتلقي يراها بعينه؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع يستغفرون وتقديم بالأسحار عليه مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [١٩/٣]

﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ [٤/٩٨]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من البدء ومن فاعل جاء؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كان ذلك إعلالاً من الله لما يجب الاتفاق عليه بين جميع الخلق، لكن الذين أوتوا الكتاب اختلفوا بعد مجيء العلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ﴾.

أما آية البينة فيسبقها قوله: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾؛ فلما ذكر اجتماعهم قبل مجيء البينة؛ ناسبه ذكر تفرقهم بعد مجيئها بقوله: ﴿وَمَا نَفَرُوا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾.

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [١٩/٣]

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [١٣٦/٤]

﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِبْرَهِيمَ فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ [٥/٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من متعلق يكفر ومن جواب الشرط؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ بَيْنَهُمْ﴾؛ فلما كان «البغي السعي بالقول والفعل في إزالة نعم أنعم الله تعالى بها على خلقه بما اشتمل عليه ضمير الباغي من الحسد له»^(١)، وكان أفضل النعم آيات الله المسموعة والمقروءة الدالة على توحيده والإيمان به؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، ولما تقدم ذكر جزاء من كفر بآيات الله في الآية الرابعة ثم جزاء الذين كفروا في الآيات: العاشرة والثانية عشرة، وكان إمهال الله لهؤلاء قد يوهم بطأ حسابهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾. أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: ومن يكفر بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل، لكن لما كان من كفر برسول قد كفر بجميع الرسل^(٢)، وكان من كفر بكتاب قد كفر بجميع الكتب، وكان من كفر بالرسول أو بالكتب قد كفر بملك الوحي جبريل عليه السلام، وكان من كفر بملك قد كفر بجميع الملائكة، وكان من كفر بذلك كله كفر باليوم الآخر؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَكَاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، ولما كان الكفر عاقبته جهنم، لكن لما كان الخطاب للذين آمنوا تأليفاً لقلوبهم وإرشاداً لهم وبياناً لما يؤدي إلى الهلاك، وكان من كفر بعد إيمان قد عدل عن الطريق المستقيم الذي عدولاً شديد البعد؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾.

وأما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْطَيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِينَ غَيْرَ مُسَفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ﴾؛ فلما كانت مخالطة الذين أوتوا الكتاب قد تؤدي إلي المسافحة واتخاذ الأخدان؛ أي ستر الإيمان وتغطيته؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِبْرَهِيمَ﴾، ولما كان من كفر يظن أنه سيؤجر على أعماله التي كسبها حين كان مؤمناً؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ حِطَّ عَمَلُهُ﴾، ولما كان من حبط عمله خسر الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [١٩/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [١٩٩/٣]

لم خُصَّت الآية الأولى بالفاء دون الآية الأخرى؟

(١) البقاعي - نظم الدرر ٤٤/٢.

(٢) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ٥٤/٩.

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِ اللَّهَ فَاِتَّ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية وجب اقترانها بالفاء.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَيْتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾؛ فلما أريد التعليل؛ ناسبه الفصل بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾ [٢٠/٣]

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾ [٨٢/١٦]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن ذكر المبين أو عدم ذكره؟ آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَاسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَاسْلَمْتُمْ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ فلما كان بين قوله: ﴿إِنْ أَاسْلَمْتُمْ فَقَدْ أَهْتَدُوا﴾ وقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ اتفاق في الأسلوب الخبري، وجهة جامعة هي التضاد والقائل واحد، وأريد الجمع بينهما؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان البلاغ قائماً على التخيير بين الإسلام والتولي فحسب؛ ناسبه عدم ذكر المبين.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للتولي من قبل الكافرين؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان البلاغ في تلك الآية وما سبقها من الآيات أجلى من العيان وألصق بالأذان وأوقع في القلوب؛ لأنه قد بلغ الغاية في البيان؛ فصار مبيناً في ذاته مبيناً لغيره؛ ناسبه وصف البلاغ بالمبين مراعاة لما سبق ومراعاة للفاصلة النونية.

﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ [٢٠/٣]

﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [٤٠/١٣]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف على قوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾؟ آية آل عمران تقدم فيها تخيير الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ بين الإسلام والتولي، وكان الرسول ﷺ عليه البلاغ، وعلى الله الحساب، لكن لما تقدم قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾، وأريد ترغيب من أسلم وترهيب من تولى بيان أن الله بصير بأمور العباد يثيب من أسلم ويعاقب من تولى؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾.

أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ مَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَوَفَّيْنَاكَ﴾؛ فلما كان توفي الرسول ﷺ قبل نزول العذاب الذي توعد الله به الكافرين مما قد يحزنه ويوهم الكافرين بالتجاوز عنهم؛ ناسبه التسرية عن النبي ﷺ وتهديدهم ببيان أن الله سيحاسبهم على الصغير والكبير بقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَأْتِ اللَّهَ﴾ [٢١/٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [١٥٠/٤]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من متعلق يكفرون؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ يَأْتِ اللَّهَ فَاَتَ اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ إلى قوله ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْوَاعِدِ﴾ فناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَأْتِ اللَّهَ﴾.

أما آية النساء فقد وردت في سياق أكثر تعلقاً بالمنافقين خاصة منافقي اليهود، وكان هؤلاء يكفرون بالله ورسله خاصة الرسول ﷺ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾.

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٢١/٣]

﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [٢٥ و ٢٤/٨٤]

لم خُصَّتْ آية الانشقاق بما فيها دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ يَأْتِ اللَّهَ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾؛ فلما كانت هذه الصفات دالة على رسوخ هؤلاء في الكفر وعدم قبول أحد منهم للإيمان، وكانت أكثر تعلقاً بمن سبقوا من أسلاف اليهود؛ ناسبه عدم الاستثناء.

أما آية الانشقاق فيسبقها قوله ﴿فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿١١﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ ﴿٢٢﴾ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالذين كفروا عامة، وكانت قراءة القرآن عليهم جديرة بأن تُدخل الإيمان في قلوب كثير منهم، كما حدث لعمر بن الخطاب رضي الله عنه وغيره من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين؛ ناسبه الاستثناء بقوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ ﴿٢٥﴾ (١).

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾ [٢٣/٣]

﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ [٤٧/٢٤]

لم خُصَّتْ آية النور بقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُوعَنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِنَّ﴾؛ فلما لم يتقدم ما يستحق الإشارة إليه؛ ناسبه عدم ذكر من بعد ذلك بقوله: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾.

أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا﴾؛ فلما كان ذلك مما يستحق تسجيله عليهم لمؤاخذتهم عليه؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾.

﴿وَالِ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [٢٨/٣]

﴿وَالِ اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورَ﴾ [١٠٩/٣] (٢)

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَالِ اللَّهِ﴾؟

(١) ذهب بعض المفسرين إلى أن الاستثناء متصل وظاهر القرآن يؤيده: انظر: ابن جرير الطبري - جامع البيان ٨٠/٣، والنيسابوري - غرائب القرآن ٥٧/٣٠. وذهب بعضهم إلى أنه منقطع، وأن إلا بمعنى لكن، وظاهر القرآن لا يؤيده؛ لأنه لو كانت إلا بمعنى لكن؛ فلماذا ذكرت إلا دونها؟ انظر: الزخشري - الكشاف ٧٢٨/٤، وذكر الرازي الرأيين، ولم يرجح أحدهما - التفسير الكبير دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٠ - ١٠٢/٣١.

(٢) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿وَالِ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [٢٨/٣] وقوله: ﴿وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [٣٠/٣] - ملاك التأويل ١٥١ : ١٥٣.

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّةً وَيَعِزِّدْكُمْ اللَّهُ نَفْسَكُمْ﴾؛ فلما كانت التقاة قد تؤدي إلي أن يصير أمر صاحبها إلي الكفر أو النفاق؛ ناسبه التذكير بأن ﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان الله قد خول عباده بعض ما في الأرض وبعض شئونهم في الدنيا، وكان ذلك مما يغري بعضهم بنسبة ما خولوا إلي أنفسهم؛ ناسبه التذكير بأن ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢٩/٣]

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٥٢/٢٩]

لم خُصَّتْ آية آل عمران بالواو وبإعادة ذكر ما في دون آية العنكبوت؟ آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدُّوا يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فلما كان السياق للترهيب؛ ناسبه التأكيد بإعادة ذكر ما في، ولما أريد الجمع بين علم ما أخفوه أو أبده وعلم ما في السماوات وما في الأرض؛ ناسبه العطف بالواو.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾؛ فلما أريد بيان ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان التسليم بما تقدم مزيلاً لكل إنكار أو شك؛ ناسبه عدم إعادة ذكر ما في.

﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٩/٣].

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِ﴾ [١٦/٤٩]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر لفظ الجلالة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنْ تُحْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ بُدُّوا يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فلما بدئت بما يدل على الترهيب وتقدم ذكر ما يدل على سعة العلم، وكانت كمال العلم لا يكون إلا بسعة القدرة^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية الحجرات فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾؛ فلما بدئت الآية بما يدل على إنكار الأعراب سعة علم الله، واتبع ذلك بما يدل على سعة علم الله؛ ناسبه تأكيد ذلك بما يدل على الرسوخ في العلم بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢٩/٣]

﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٩/٨٥]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من أساء الله الحسنی؟

آية آل عمران سبق الحديث عنها. أما آية البروج فقد وردت في سياق أكثر تعلقاً بالشهادة كما دل على ذلك قوله: ﴿وَشَهِيدٌ وَمَشْهُودٌ﴾ وقوله: ﴿وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [٣١/٣]

﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ [٣١/٤٦]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر من أو الوصل وعدم ذكر من؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الحب ومغفرة الذنوب؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان من أحبه الله وغفر له كل ذنوبه؛ ناسبه عدم ذكر من بقوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾.

أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿يَقُومَنَّ أَجِبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ﴾؛ فلما كانت جملة يغفر لكم شديدة الاتصال بما قبلها فهي جواب الطلب؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق هذه الآية ذكر أن الجن ﴿وَلَوْ أَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾، وكان الإنذار أكثر تعلقاً بكبائر الذنوب خاصة الشرك بالله كما ذكر في سورة الجن، وكان ذلك مما لا يغفره الله كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [٤/٤٨ و ١١٦]؛ ناسبه ذكر من بقوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٣١/٣]

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ [١٠١/٥]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من رحيم أو حلیم؟
آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾؛ فلما كان من أحبه الله أدخله الجنة برحمته؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ بُدَّ لَكُمْ سَأُولُكُمْ وَإِنْ سَأَلْتُمُوهُنَّ حِينَ يَنْزَلُ الْقُرْآنُ عَلَيْكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن سألوا الرسول ﷺ وبالغوا في الأسئلة حتى سئم منهم، وكان ذلك مما يقتضي عقابهم لكن الله لم يعاقبهم، ولم يمنع عنهم نعمه مع قدرته على ذلك، بل زاد في الإنعام عليهم بإرشادهم إلي ما ينفعهم؛ فدل ذلك على أن الله حلیم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ [٣٢/٣]

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [٥٤/٢٤]

لم حُصِّتْ آية النور بإعادة أطيعوا دون آية آل عمران؟
آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾؛ فلما دل ذلك على وجوب اتباع الرسول ﷺ وطاعته؛ ناسبه الاكتفاء بذكر أطيعوا مرة واحدة.

أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالمنافقين وب تأكيد الطاعة؛ ناسبه ذكر أطيعوا مرتين بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٢/٣]

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [٦٣/٣]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر إن؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾؛ فلما كان الاتباع سبباً للحب؛ ناسبه أن يكون التولي سبباً لعدم الحب، ولما كان التولي سبباً للكفر والفسوخ فيه؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَلَئِنْ لَمْ يَرْزُقْ أَحَدًا لَبَدِّلْهُ﴾؛ فلما كان التولي عن التوحيد والإقبال على الشرك فساداً في العقيدة^(١) يستحق التهديد والوعيد، وكان «التهديد بالعلم منتهى التحديد»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [٦٣].

﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٣٤/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٧/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكر إن؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَعِيسَىٰ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الاصطفاء والانصاف ببلغ السمع والعلم؛ لأنهما يتعلقان بالله؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وإن الله سميع عليم، لكن لما كان السياق متعلقاً بمن اصطفاهم الله ذكر؛ ناسبه عدم ذكر إن.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِسُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسْبًا﴾؛ فلما أريد التعليل وزيادة تقوية مضمون الكلام عند المؤمنين وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه الفصل وذكر إن.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ [٣٦/٣]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ [٦١/٥]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ [٧٧/١٢]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزِيلُ﴾ [١٠١/١٦]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ﴾ [٢٣/٨٤]

لم خصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ﴾؛ فلما كان الله أعلم بذلك قبل أن تضع امرأة عمران مريم ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾؛ فلما كان كتمان الكفر مما اختص الله بعلمه واطلع نبيه ﷺ عليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾.

(١) انظر: الرازي - التفسير الكبير ٥٧/٨.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٤٣٦/١.

وأما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَفَ أَخٌ لَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد وصفوا يوسف عليه السلام بالسرقة وهو بريء من ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾.

وأما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا بَدَأْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ﴾؛ فلما كان الله أعلم بما ينزل من الآيات المبدلة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُزِيلُ﴾.

وأما آية الانشقاق فيسبقها قوله تعالى: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يضمرون في أوعية صدورهم الكفر والعداوة للمسلمين مع علمهم بأن ما جاء به القرآن حق؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ [٣٨/٣]

﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ [٥/١٩]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الهبة؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِؤُكُمْ أَنِّي لَأَبْ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾؛ فلما كان ذلك يجعل زكريا عليه السلام يطمح إلى أن يكون له أكثر من ولد؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾.

أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾؛ فلما كان ذلك يجعل زكريا عليه السلام يقتصد في أن يكون له ولي واحد يرث ميراث النبوة، ويكون مرضياً عنه؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا * يَرِثُنِي وَيَرِثْ مِنْ أَلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾.

﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [٣٨/٣]

﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ [٣٩/١٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الإظهار وذكر اللام أو الإضمار وعدم ذكرها؟

الآية الأولى وردت فيها قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾؛ فلما كان المقام مقام دعاء بين زكريا عليه السلام وربّه؛ ناسبه التعبير بـ ك الخطاب وعدم ذكر اللام بقوله: ﴿إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إنه سميع الدعاء، لكن لما أراد إبراهيم عليه السلام الاعتزاز بربوبيته لله، وتأكيد الخبر إظهاراً لتحقيقه في نفسه تحقّقاً؛ لما رآه من عظم هبة الله له؛ ناسبه الإقظهار وذكر اللام بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾.

﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَآمَرْتَنِي عَاقِرًا﴾ [٤٠/٣] ^(١)

﴿قَالَ رَبِّ أَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَأَنَّتِ آمُرَاتِي عَاقِرًا﴾ [٨/١٩]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من التعبير عن كبر زكريا عليه السلام وعقر امرأته؟

(١) تمت الإشارة إلى تقديم ما يتعلق بزكريا على ما يتعلق بامرأته في آل عمران، وتأخيرها في مريم. انظر: الكرمانى - البرهان ١٤٥، وابن جماعة

- كشف المعاني ١٢٨، والغرناطى - ملاك التأويل ١٥٣ و ١٥٤.

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الْأَصْلَاحِينَ ٢١﴾؛ فلما كان زكريا عليه السلام قد طلب الذرية دون ذكر أسبابها اعتمادًا على عظيم إنعام الله، وكان قيامه في المحراب يجعله أكثر تعلقًا بالله؛ ناسبه التعبير عما يتعلق به عن طريق المجاز العقلي الذي يقوم على المبالغة في إثبات الفعل للفاعل الأصلي وهو الله؛ بإسناد الفعل بلغ إلى غير فاعله الأصلي؛ أي إلى الكبر، والتعبير عما يتعلق بامرأته بأسلوب الحقيقة بذكر أنها عاقر بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ٢٢﴾.

أما آية مريم فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاسْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ٢٣﴾؛ فلما كان طلب زكريا عليه السلام الولد قائمًا على المبالغة في بيان عدم توافر أسباب إنجابه؛ ناسبه تأكيد أسباب التعجب من البشري بالمبالغة في عدم وجود أسباب الإنجاب الحقيقية لديه ولدى امرأته معًا؛ بذكر كان التي تدل على رسوخ امرأته في العقر، وذكر «عتيًا» الذي يدل على رسوخه في الكبر وإسناد الفعل بلغ إلى تاء الفاعل بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ٢٤﴾.

﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ٢٥﴾ [٤٠/٣]

﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ٢٦﴾ [٤٧/٣]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من يفعل أو يخلق؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ ٢٢﴾؛ فلما كان جعل من بلغه الكبر كالشباب والمرأة العاقر كالفتاة الولود تغييرًا من حال إلى حال؛ أي فعلًا^(١)؛ ناسبه ذكر يفعل بقوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ٢٥﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ٢٧﴾؛ فلما كان إيجاد الولد على هذا النحو مما يحتاج إلى إبداعه من غير أصل؛ أي إلى خلق؛ ناسبه ذكر يخلق بقوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ٢٦﴾.

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا ٢٨﴾ [٤١/٣]

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ ٢٩﴾ [٢٥٥/٧]

﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ ٣٠﴾ [٢٤/١٨]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ ٢٨﴾؟

آية آل عمران بدئت بقوله قوله: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرَمًا ٣١﴾؛ فلما كان عدم الكلام مع الناس يجعله في حاجة إلى ما يشغل نفسه به؛ ناسبه أمره بذكر ربه

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٩٠/٢ . وقد علل د/ تمام حسان استعمال يفعل فيما يتعلق بزكريا دون مريم بأنه " لا يثير لدى السامع أي معنى كالذي يثيره هذا الفعل لو أنه استعمل في حالة مريم؛ لأن استعمال يفعل في معرض الكلام عن أي أنثى قد يثير معنى غير مستحب، ولو أن الفعل يفعل استعمل في حالة مريم لكان في ذلك إيحاءًا لوجهة قول من يزعمون أن عيسى ابن الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً " البيان في روائع القرآن - عالم الكتب ٢٠٠٠-٢٠٠١ / ٤٣٥ . وما ذهب إليه لا يقوم على التأمل والنظر في سياق الآيات وما يناسبها؛ إنما يقوم على توقع ظلال جنسية لا تتناسب مع جلال الاسم الأعظم الله؛ فلو فرضنا جدلاً أن استعمال يفعل مع مريم عليها السلام قد يثير معنى غير مستحب؛ فهل استعماله مع زكريا عليه السلام لا يثير معنى غير مستحب أيضاً؟! .

كثيراً؛ لأن كثرة الذكر تجعله أكثر أنساً بالله كما دل على ذلك قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ ١٥٢/٢^(١)، أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ٢٤١؛ فلما كان الاستماع لقراءة القرآن والإنصات له مما يجعل ذكر الله يرسخ في النفس رسوخ الشيء في مظهره^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾ ولما «كان التالي ربما بالغ في الجهر ليكثر سامعه، وربما أسر لئلا يوجب على غيره الإصغاء»^(٣)؛ ناسبه تعليم الناس في شخص الرسول ﷺ أدب القراءة بقوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾؛ لأنه أفضل من يفهم عن الله خطابه، ولما علمهم كيفية الذكر؛ ناسبه بيان أبرز أوقاته التي يغفل الناس عنها بقوله: ﴿بِالْعُدُوِّ وَالْأَصْحَالِ﴾. أما آية الكهف فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا﴾ ٢٥٠؛ فلما إن الرسول ﷺ حين سئل عن أصحاب الكهف قال لمن سأله ساجيكم غداً^(٤)، وكان ذلك نسياناً منه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتُ﴾.

﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [٤١/٣]

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [٥٥/٤٠]

لم حُصِّتْ آية غافر بقوله ﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا﴾؛ فلما كانت كثرة الذكر تعني تنوع المسبح به؛ ناسبه عدم ذكر متعلق الفعل سبح بقوله: ﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّكَ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرُ لِرَبِّكَ﴾؛ فلما كان الأمر باستغفار الذنب إشارة إلى قبوله، وكان ذلك مما يوجب التسبيح بالحمد؛ ناسبه قوله ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾.

﴿وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [٤١/٣]

﴿يُسَبِّحُنَّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ [١٨/٣٨]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من الإِبْكَارِ أو الإِشْرَاقِ؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعَشِيِّ﴾؛ فلما كان مما يكثر الذكر أن يكون التسبيح من أول النهار؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْإِبْكَارِ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الراهية. أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ ٧٧؛ فلما كانت صلاة الأوابين حين ترمض الفصال كما قال الرسول ﷺ^(٥)؛ أي حين ترتفع الشمس عند انتشاب الناس في الأشغال واشتغالهم بالمأكَل والملاذ من الأقوال والأفعال^(٦)؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْإِشْرَاقِ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة القاف.

(١) انظر: أبو حيان الأندلسي - البحر المحيط ٤٥٣/٢.

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ١٧٨/٣.

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر ١٧٨/٣.

(٤) انظر في ذلك: الطبري - جامع البيان ١٥١/١٥، والزغشري - الكشف ٧١٥/٢.

(٥) صحيح مسلم حديث رقم ٧٤٨.

(٦) البقاعي - نظم الدرر ٣٧٠/٦.

﴿وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي﴾ [٤٣/٣]

﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ [٧٧/٢٢]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من تقديم السجود أو تأخيرها؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿يَمُرُّمُ أَقْنِي لِرَبِّكَ﴾؛ فلما كان القنوت الخضوع والطاعة لله، وهو الدعاء في الصلاة، وكان السجود أبرز مظاهر ذلك؛ لأن العبد يكون فيه أقرب من ربه ناسبه تقديمه بقوله: ﴿وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما أريد أمرهم بالصلاة، وكان الركوع والسجود من أشرف أجزائها؛ ناسب تخصيصهما بالذكر^(١)، ولما كان الركوع مقدماً على السجود في الصلاة؛ ناسبه تقديمه^(٢) بقوله: ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ [٤٤/٣]

﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ﴾ [٤٩/١١]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من اسم الإشارة؟
آية آل عمران يسبقها ذكر قصة ولادة مريم عليها السلام وقصة ولادة يحيى عليه السلام؛ فلما كان الغالب معاملته المثني الجمع، وكان القصص يعامل معاملته المذكر؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾.

أما آية هود فيسبقها ذكر قصة نوح مع قومه؛ فلما كانت هذه قصة واحدة؛ ناسبه قوله: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ﴾.

﴿يَكَلِّمُهُ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ ثم ﴿وَرَسُولًا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٤٩/٣ و ٤٥/٣]

﴿الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمَتْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [١٧١/٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من تقديم كلمة أو تأخيرها؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمُرُّمُ إِنَّ اللَّهَ يَبْئُتُكَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمولود وكان من أم بلا أب؛ ناسبه تقديم ما يتعلق بكيفية إيجاده وهو كلمة الله بقوله: ﴿يَكَلِّمُهُ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾.

أما آية النساء فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾؛ فلما كان السياق قبل هذه الآية متعلقاً بالرسول وبمن فرقوا بينهم وكذبوا بهم، وكان اليهود قد ادعوا أن عيسى ليس برسول، وزعمت النصراني أنه إله وليس برسول؛ ناسبه تقديم ما يدل على أنه رسول بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمَتْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾.

(١) الفرطى - الجامع لأحكام القرآن ٩٨/١٢ .

(٢) ذهب الرازي إلى أن تقديم الركوع فيما يتعلق بمريم راجع إلى أنه مقدم على السجود في دينها. انظر: التفسير الكبير ٣٩/٧ . وذهب أبو حيان إلى أن الواو لا تفيد ترتيباً، وإلى أن السجود قدم في آية آل عمران لشرفه، انظر: البحر المحيط ٢/ ٤٥٦، والرأي الأول لا دليل، والآخر فيه نظر؛ لأنه لو كان الشرف هو السبب لقدم السجود في آية الحج.

﴿الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [٤٥/٣]

﴿الْمَسِيحُ﴾ [١٧٢/٤]

﴿الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ [١٧/٥]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من التعبير عن عيسى عليه السلام؟
آية آل عمران بدئت بقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ﴾؛ فلما كان المقصود بالاسم أنه علامة للمسمى يعرف بها ويتميز من غيره، فكانه قيل: الذي يعرف به ويتميز ممن سواه مجموع هذه الثلاثة^(١)؛ ناسبه تسمية عيسى عليه السلام بالأمر الثلاثة: باللقب الدال على ملازمته للبركة الناشئة عن المسح؛ لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن ممسوحاً؛ فقد مسحه جبرئيل بجناحه من الشيطان حتى لم يكن للشيطان فيه سبيل في وقت ولادته^(٢)، وبالاسم عيسى تعييناً لشخصه، وبابن مريم؛ للدلالة على أنه من أم مريم بلا أب بقوله: ﴿الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ الآية؛ فلما بين الله حقيقة المسيح بما يعلي من شأن بالحق ودحض ما زعمه أهل الكتاب من بنوة المسيح لله سبحانه وتعالى أو إلهيته وخصص الألوهية بالله؛ ودل تقديم اللقب / المسيح على أن العناية به أكثر من غيره؛ ناسبه الاكتفاء بذكره بقوله: ﴿لَنْ يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ﴾؛ فلما أريد حكاية قول هؤلاء المشركين كما قالوه بما يدل على كذبه في نفسه بذكر كون عيسى مخلوقاً ممسوحاً، وذكر بنوته لمريم؛ ناسبه قوله: ﴿الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾، ولم يذكر «عيسى»؛ لأن القائلين مبالغون في منزلة عيسى؛ فلا يذكرونه بالاسم.

﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ [٤٧/٣]^(٣)

﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ [٢٠/١٩]

لم خُصَّتْ آية آل عمران بقوله: ﴿رَبِّ﴾ وآية مريم بقوله: ﴿وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾؛ فلما كانت البشرية من الله لمريم عليها السلام؛ ناسبه ذكر رب، ولما تقدم قوله: ﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لِمَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾، ودل ذلك على أن عيسى عليه السلام لا يكون إلا من طريق حلال؛ ناسبه ذكر ما يتعلق به فقط بقوله: ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾.

أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا﴾؛ فلما كانت

(١) الزخشري = الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (١ / ٣٦٣).

(٢) الثعلبي = الكشف والبيان عن تفسير القرآن (٣ / ٦٨).

(٣) تمت الموازنة بين قوله ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ﴾ [٤٧/٣] وقوله ﴿أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ [٢٠/١٩] عند: الكرمان - البرهان ١٤٤ و١٤٥، وابن جماعة -

الهيئة من جبريل؛ ناسبه عدم ذكر ربّ، ولما كانت الهيئة قد تكون بطريق شرعي وبطريق غير شرعي؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالأمرين بقوله: ﴿وَلَمْ يَمَسَّ سِنِي بَشَرٍ وَلَمْ أَكُ بَعِيًّا﴾.

﴿يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٤٧/٣]

﴿قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٥٩/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من فعل القول؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا﴾؛ فلما عبر عن الخلق بالفعل المضارع؛ ناسبه التعبير عن القول بالفعل المضارع بقوله: ﴿يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾؛ فلما عبر عن الخلق بالفعل الماضي؛ ناسبه التعبير عن القول بمثله بقوله: ﴿قُلْ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [٤٩/٣]

﴿جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [٥٠/٣]

لم خصت الآية الأولى بـ أني دون الآية الأخرى؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾^(١)؛ فلما أريد الانتقال من الحديث عن عيسى عليه السلام إلى جعله يكلم من أرسل إليهم، وكان من عادة بني إسرائيل أن يقابلوا الرسل بالكذب والإنكار؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾. ولما كان كلام عيسى موصولا مع من أرسل إليهم بذكر مجيئه بآية أخرى، وكان ما تقدم من ذكر معجزاته كافيا لإزالة أي شك أو إنكار؛ ناسبه عدم مجيء الخبر بدون تأكيد بقوله: ﴿وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [٤٩/٣]

﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [١٠٥/٧]

آية آل عمران وردت في سياق بدء حديث عيسى عليه السلام مع من أرسل إليهم؛ فلما كان الرسول في حاجة إلى علامة واضحة تدل على صدقه؛ ناسبه ذكر آية بقوله: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ﴾ الآيات؛ فلما تقدم ذكر الآيات، وكانت كل آية من هذه الآيات شديد البيان في نفسها؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

﴿وَأُحْيِ الْمَوْتَىٰ يَٰذَا الْقُرْآنِ﴾ [٤٩/٣]^(١)

﴿وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ يَٰذَا الْقُرْآنِ﴾ [١١١/٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من أحيي أو تخرج؟

آية آل عمران ورد فيها قوله: ﴿وَأُزَيِّرُ الْآكُفَّةَ وَالْأَبْرَصَ﴾؛ فلما كان الإبراء ردّا لحال البصر

(١) تمت الموازنة بين ﴿يُحْيِي﴾ وذكر بإذن الله في [٤٩/٣] و﴿يُزَيِّرُ﴾ وذكر بإذني في [١١١/٥] انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٥٦ : ٥٨ ، والكرمانى - البرهان ١٤٥ و ١٤٦ ، وابن جماعة - كشف المعاني ١٢٨ و ١٢٩ ، والغرناطى - ملك التأويل ١٥٥ : ١٦١ .

والجلد إلى حاله قبل الداء، وكان رد الروح إلى الجسم يسمى إحياء؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَحْيِ الْمَوْتَى يَٰذَا ذُنُوبِكُمْ﴾.

أما آية المائدة فقد ورد فيها قوله: ﴿وَتُزَيَّرُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ يَٰذَا ذُنُوبِكُمْ﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: وتحْيي الموتى بإذني، لكن لما كان السياق أكثر تعلقاً بيوم القيامة، وكان رد الروح إلى الجسم يتبعه إخراج الناس من قبورهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى يَٰذَا ذُنُوبِكُمْ﴾. ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحَدٍ لَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [٥٠/٣] ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي﴾ [٦/٦١]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المعطوف على مصدق؟ آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الآية؛ فلما أريد الجمع بين ما تقدم من صفات عيسى عليه السلام وما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان آخر ما ذكر قوله: ﴿وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ﴾، وكان الله قد حرم على بني إسرائيل بعض الأكل بسبب ظلمهم، أريد تحليله لهم على لسان عيسى عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِأَحَدٍ لَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾.

أما آية الصف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان «مصدق» حالاً؛ وكان الحال المفرد يأتي بدون عطف؛ ناسبه قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْ مِنَ التَّوْرَةِ﴾، ولما ذكر قبل هذه الآية من سبقوا عيسى عليه السلام من الرسل بما يدل على تصديقه لمن سبقه وهو موسى عليه السلام؛ ناسبه ذكر تبشيره بمن سيأتي بعده من الرسل وهو خاتمهم أحمد ﷺ بقوله: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ﴾.

﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [٥١/٣]

﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾ [١٢٦/٦]

﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٤١/١٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن تنكير صراط أو تعريفه؟ آية آل عمران بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لمدح كل ما جاء به عيسى عليه السلام من عند ربه؛ ناسبه الفصل وتنكير صراط تفخيماً وتعظيماً، ولما كان مستقيم نعتاً لصراط؛ ناسبه رفعه، ومن ثم كان قوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾. أما آية الأنعام فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ كَذَٰلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان السياق للتسرية عن الرسول ﷺ بما يدل على إحسان الله وتربيته له؛ ناسبه إضافة صراط إلى رب لتعظيم شأن المضاف، فيعلم أنه خير صراط، وإضافة رب إلى ضمير الرسول ﷺ تشريف للمضاف إليه، ولما كان صراط معرفة، وأريد بيان حاله؛ ناسبه نصب مستقيم على الحالية بقوله: ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾.

أما آية الحجر فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَعْلَمُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ (٣١) **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** (٣٢)، فلما كان ما قاله إبليس قد يوهم أن له فعلاً يستقل به؛ ويوهم اعوجاج الصراط؛ ناسب ذلك بيان أن ما قاله إبليس لا قيمة له؛ لأن هذا صراط ألزم الله تعالى نفسه به، وأن الصراط على درجة راسخة من الاستقامة، ومن ثم قدم «علي» على مستقيم باعتباره نعتاً أولاً، وجاء مستقيم نعتاً ثانياً؛ لأن صراط نكرة بقوله: ﴿هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾.

﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [٥٢/٣] (١)

﴿ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [١١١/٥]

لم خُصَّتْ آية آل عمران بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ دون آية المائدة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (٣٢)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: آمنا به، لكن لما أراد الحواريون تأكيد الألوهية والتلذذ بذكر الاسم الأعظم؛ لأنه له «بمدلوله الكريم وقفاً عظيماً في القلوب» (٢).

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ ءَامِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا ءَامَنَّا﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: آمنا بهما، لكن لما تقدم قوله: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، وأريد أن تتوفر العناية على إثبات الفعل للفاعل وتخلص له، وعموم ما يؤمنون به؛ ناسبه عدم ذكر متعلق الفعل آمنا بقوله: ﴿ءَامَنَّا وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

﴿قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [٥٢/٣]

﴿قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَءَامَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ [١٤/٦١]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ؟﴾

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الإحساس بالكفر يناسبه إعلان الإيمان وتأكيده؛ ناسبه قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾.

أما آية الصف فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِجِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِجُ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الخطاب للمسلمين لحكاية ما حدث من إيمان بعض بني إسرائيل وكفر البعض الآخر بعد ما قاله الحواريون؛ ناسبه قوله: ﴿فءَامَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾، ولما ذكر حال الطائفتين، وكان السياق لترغيب الذين آمنوا؛ ناسبه ذكر إنعام الله على من آمنوا بقوله: ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [٥٢/٣] وقوله: ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [١١١/٥] عند: الإسكافي - درة التنزيل ٦٠ و ٦١،

والكرماني - البرهان ١٤٩، وابن جماعة - كشف المعاني ١٣٠، والغرناتي - ملك التأويل ١٦٥ و ١٦٦.

(٢) د/ محمد أبو موسى - خصائص التراكيب- مكتبة وهبة ١٩٨٥-١٩٢.

﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ [٥٣/٣]

﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ [٨٣/٥]

لم تُخصَّصَ آية آل عمران بقوله: ﴿بِمَا أُنزِلَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ دون آية المائدة؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِتَايَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾؛ فلما تقدم تفصيل ما أنزل الله على عيسى وبما أمر به؛ ناسبه أن يعلن الحواريون إيمانهم بكل ما أنزل الله واتباعهم عيسى عليه السلام فيما جاءهم به الله بقوله: ﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا بِمَا أُنزِلَ وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ ﴿٥٣﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ربنا آمنا بما أنزل إلى الرسول، لكن لما تقدم قوله عمن كفروا من أهل الكتاب ﴿وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ ﴿٨١﴾، وأريد أن تتوفر العناية على إثبات الفعل للفاعل وتخلص له وعموم ما يؤمن به؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا ءَامَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾.

﴿وَمَكُرُوا وَكَرَّ اللَّهُ﴾ [٥٤/٣]

﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾ [٣٠/٨]

لم تُخصَّصَ كل آية بما فيها من الفعل الماضي أو الفعل المضارع؟

آية آل عمران تتعلق بما سبق من قوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾؛ فلما كان ذلك مما يتعلق بالماضي أيام عيسى عليه السلام؛ ناسبه قوله ﴿وَمَكُرُوا وَكَرَّ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾ ﴿٥٤﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ﴾ فلما كان ذلك مما يتعلق بالحاضر أيام الرسول ﷺ؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾ [٥٤/٣]

﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [١١/٦٢]

لم تُخصَّصَ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَمَكُرُوا وَكَرَّ اللَّهُ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾. أما آية الجمعة فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً أَنفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِندَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الْآلِهَةِ وَمِنَ النَّجْوَى﴾؛ فلما كانت التجارة أفضل أنواع الرزق؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَىٰ إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [٥٥/٣]

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ أَذْكَرٌ نِّعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ﴾ [١١٠/٥]

لم تُخصَّصَ آية المائدة بابن مريم؟ وخصت كل آية بما فيها من مقول القول؟

آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَكُرُوا وَكَرَّ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾ ﴿٥٤﴾؛ فلما كان هؤلاء هم من كفروا بعيسى عليه السلام ويريد قتله؛ ناسبه عدم ذكر ابن مريم، ولما أراد الله طمأنة عيسى عليه السلام بعصمته من الكفار الذين أرادوا قتله فلا يصيبونه أي أذى؛ ناسبه قوله: ﴿إِنِّي

مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىٰ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآيات.

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾؛ فلما كان كان السؤال عما أجيبوا أكثر تعلقاً بما آتاهم الله من الآيات العظام الدالة على صدقهم وبما كان من قومهم نحوها؛ ناسبه ذكر نعم الله على عيسى عليه السلام وبيان موقف الكافرين منها بقوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا﴾ الآيات.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [٥٥/٣]

﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [١٥/٣١]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ إِذْ أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَحِيرًا مُّذْكِفًا لِلنَّاسِ آلِ الْأَعْيُنِ مَا نَبِيٍّ بَيْنَ يَدَيْهِ الْعَرَسُ مَن وَرَاءَهُ وَمَا كَانَ بِأَعْيُنِنَا جَزَاءُ الْفٰكِرِينَ﴾؛ فلما كان رفع عيسى عليه السلام سبباً للاختلاف حوله؛ فالذين آمنوا يشهدون أنه رسول الله وليس بإله، والذين كفروا يظنون أنه إله؛ ناسبه الحكم بينهم بقوله: ﴿فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾.

أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَنْ دِينِكَ إِلَىٰ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ﴾؛ فلما نهى الله عن طاعة الوالدين عند طلب الشرك به وأمر بما يجب نحوهما، وأريد الترغيب في الطاعة والبعد عن الشرك والترهيب من عقوق الوالدين والشرك بالله؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

﴿فَاعْزِزْنَاهُمْ بِعَذَابِكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [٥٦/٣]

﴿مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ [١٦٤/٧]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من صيغة العذاب، ومن ذكر ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أو عدم ذكره؟ آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾؛ فلما عبر عن الحكم بالفعل المضارع؛ ناسبه عما ينتج عنه بالفعل المضارع بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا شَرَكَاءَ آلِهِمْ وَفَعَلْنَا بِهِمْ شَرًّا وَلَمَّا كَانُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان المرجع متعلقاً بيوم القيامة مما يوهم أن العذاب الشديد قد يكون في الآخرة فحسب؛ ناسبه بيان أنه في الدنيا والآخرة بقوله: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ قَاطِبُهُمْ﴾؛ فلما عبر عن الهلاك بالاسم للدلالة على الثبوت؛ ناسبه التعبير عن العذاب بالاسم الدال على الثبوت بقوله: ﴿مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾، ولما كان التعبير بالاسم دالاً على عدم العناية بزمان الحدث؛ ناسبه عدم ذكر في الدنيا والآخرة.

﴿فَيُؤَقِّبُهَا أَجُورُهُمْ﴾ [٥٧/٣]

﴿فَيُؤَقِّبُهَا أَجُورُهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [١٧٣/٤]

لم خُصَّتْ آية النساء بقوله: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران تتعلق بقوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾؛ فلما كان

الحكم بين المختلفين يقوم على العدل؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِي وَسِتْكَرْ فَيَسْخَرْهُمْ إِلَيَّ جَمِيعًا﴾، فلما تقدم قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكْ حَسَنَةٌ يُصَنِّعْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [٤٠]، ودل ذلك على أن الله يعامل الله أعداءه بالعدل، ويعامل أوليائه بالفضل؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿لَعَنَتَ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [٦١/٣]

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [٤٤/٧]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من المجرور بعلى؟
آية آل عمران ورد فيها بقوله: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى﴾؛ فلما كانت المباهلة لإظهار الصادق من الكاذب، وكان الكاذب هو المستحق لللعنة؛ ناسبه قوله: ﴿الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَنَادَى أَصْحَبُ الْجَنَّةِ أَصْحَبَ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَإِذَنْ مُؤَذَّنٌ بَيْنَهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد ظلموا أنفسهم وظلموا غيرهم حين صدوا عن سبيل الله وكفروا به؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ [٦٢/٣]

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [٧٣/٥]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من المقصور عليه؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾؛ فلما كان القصص دال على أن كلاً من مريم عليها السلام وابنها عيسى عليه السلام بشر ولد وليس بإله؛ ناسبه قصر الألوهية على الله بقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِلَهُ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلُثٍ﴾؛ فلما أريد إبطال ما قالوه من عقيدة التثليث؛ ناسبه قصر الألوهية على إله واحد هو الله بقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ﴾.

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِلَهُ اللَّهُ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٦٢/٣]

﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [٦٥/٣٨]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ؟﴾
آية آل عمران بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾؛ فلما القصص أكثر تعلقاً بمن بالغوا في التكذيب بوحدانية الله وبالغوا في إلهية المسيح؛ ناسبه بدء جملة جديدة تتصل بما سبق تؤكد إلهية الله بذكر إن وضمير الفصل واسمية الجملة بقوله: ﴿وَإِلَهُ اللَّهُ لَهُ﴾، ولما كان خلق آدم بلا أب ولا أم وخلق عيسى من أم بلا أب، وكان نبذ الشرك وتقرير التوحيد دالاً على بليغ عزة الله وبليغ حكمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

أما آية ص فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ بعد ذكر تخاصم أهل النار في النار، ودل ذلك على أن الله هو الواحد الذي يقهر من كفروا به وبرسله؛ ناسبه وصل الكلام بجعل صفتي الواحد القهار نعتين لله بقوله: ﴿الْوَحْدُ الْقَهَّارُ﴾.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٦٢/٣]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ [٥٨/٢٢]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [٦٤/٢٢]

لم خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ؟﴾

الآية الأولى سبق الحديث عنها، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كانت سعة الملك تلجأ صاحبها إلى الاستعانة بمن يساعده في تسيير ملكه وحفظه؛ ناسبه بيان أن الله هو الغني، ولما كان الغني قد يكون مذموماً غير محمود؛ ناسبه بيان أن الله هو الحميد ومن ثم كان قوله: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾.

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٨/٣]

﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُنْفِقِينَ﴾ [١٩/٤٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ أَوَّلَ الْبَيْتِ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والله وليهم، لكن لما أريد تعميم الحكم وتعليقه بوصف الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والله وليك، لكن لما أريد تعميم الحكم وتعليقه بالوصف المنجي من عذاب الله، وهو الرسوخ في التقوى؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُنْفِقِينَ﴾.

﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ﴾ [٧٠/٣]

﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكَتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ﴾ [٩٨/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من ذكر قل أو عدم ذكره ومن جملة الحال؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكَتَابِ لَوْ يُضْلَبُونَ وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾؛ فلما كان ذلك أمراً يعم المؤمنين؛ ناسبه عدم ذكر قل، ولما كان السياق متعلقاً بكشف ما في نفوسهم، وكان هؤلاء فيما بينهم يشهدون أن آيات الله حق؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَسْهَوْنَ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٩٥/٥]

الآيتين؛ فلما أريد مواصلة الحديث مع الرسول ﷺ بذكر خبر جديد من أخبار أهل الكتاب؛ ناسبه ذكر قل بقوله: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكَتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾، ولما كان الساق لتهديدهم ووعيدهم كما دل على ذلك

قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عِنْدَ عِزِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ ناسبه بيان أن الله شيهد على أعمالهم، وسيجازيهم عليها بقوله: ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ [٧٣/٣]
 ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [٢١/٥٧]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من خبر لفظ الجلالة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوا عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان أهل الكتب لا يريدون أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا^(١)، يقصدون بذلك الرسول ﷺ وأتباعه يريدون حرمانهم من فضل الله، ودل ذلك على بخلهم؛ ناسبه بيان أن الله ليس كذلك إنما هو واسع، ولما كان الله قد آتى فضله لمن يستحق لأنه عليم بذلك؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَفْقِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّن فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما كان من حرم من شيء قد لا يحزن عليه؛ لأنه لا يستحق الحزن عليه؛ ناسبه بيان عظمة هذا الفضل بإضافته إلي الاسم الأعظم، ولما أريد زيادة غمهم وحسرتهم؛ ناسبه تأكيد عظمة الفضل بقوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٧٦/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٤/٩]

لم حُصِّتْ آية آل عمران بالفاء دون آية التوبة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿بَلَىٰ مَن أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَأَتَىٰ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لحب الله؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾. أما آية التوبة فقد ورد فيها قوله: ﴿فَاتِمُوا إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ إِلَىٰ مَدَّتِهِمْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٧٧/٣]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ [٦٨/٩]

لم حُصِّتْ كل آية بما فيها من صفة العذاب؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾؛ فلما كان سبب هذا الحرص على التلذذ والتمتع بالشهوات خاصة ما حرم الله؛ ناسبه أن يكون عذابهم مزيلاً كل لذة مورثاً شديد الألم بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُفْسِقِينَ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان الرسوخ في الكفر والنفاق دالاً على الثبات عليهما وعدم الميل عنهما؛ ناسبه أن يكون عذابهم مقيماً بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾.

﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [٨٢/٣]

﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ [٥٥/٢٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من فَمَنْ تَوَلَّى أو وَمَنْ كَفَرَ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿قَالُوا أَفَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾؛ فلما ذكر إقبالهم على الإقرار فرع عنه ذكر جزاء توليهم عنه بقوله: ﴿فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ﴾.

أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا أُسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾؛ فلما انتهى وعد من آمن وأريد وعيد من كفر؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾.

﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [٨٣/٣]

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [١٥/١٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من وَلَهُ أَسْلَمَ أو وَلِلَّهِ يَسْجُدُ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿أَفَعَدَّ دِينُ اللَّهِ يَبْغُوتُ﴾؛ فلما كان دين الله هو الإسلام وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾.

أما آية الرعد فيسبقها قوله: ﴿وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء يدعون غير الله؛ ناسبه بيان من يدعون الله بما يدل على كامل خضوعهم لله وانقياده وتذللتهم به بقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٦/٣]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٢٤/٩]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٧/٩]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من النعت؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والله لا يهدي القوم الكافرين، لكن لما كان الكفر ظلماً للنفس؛ لأنه يوردها موارد الهلاك؛ ناسبه وضع المسبب موضع السبب مبالغة في التعجب منه بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

أما آية التوبة ٢٤ فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَبْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد فسقوا عما حقه المكث فيه والتقيد به وهو الطاعة والحب لله ورسوله ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

أما آية التوبة ٣٧ فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيُّ زَيْدَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِقُونَ عَامًا وَيُكْرِمُونَهُ عَامًا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد رسخوا في الكفر بما فعلوه من النسيء؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ [٩٠/٣] ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾ [١٣٧/٤]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من البدء والختام؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٦]؛ الآيتين؛ فلما كان الحديث عمن ارتدوا عن الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾، ولما كان منهم من يريد أن يتوب؛ ناسبه بيان عدم قبول توبتهم بقوله: ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، ولما كان من حرمه هداية الله ضل وزاد رسوخاً في الضلال؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [١٣]؛ فلما كان الخطاب أكثر تعلقاً بأهل الكتاب خاصة اليهود، وكان اليهود قد آمنوا بموسى عليه السلام ثم كفروا بعبادتهم العجل ثم آمنوا بعده عيسى عليه السلام ثم كفروا به، ثم بمحمد ﷺ فازدادوا كفراً^(١)؛ ناسبه قوله ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾، ولما تقدم بيان أن الله غفور رحيم في كثير من آيات السورة؛ ناسبه نفي مغفرة الله لهم وحرمانهم من هدايته بقوله: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾ [٩٠/٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُفْعَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ [٩١/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من ذكر الفاء أو عدم ذكرها^(٢) ومما لم يقبل؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾؛ فلما كان من كفر ثم ازداد كفره قد يرجع عن ذلك بالتوبة؛ ناسبه قوله ﴿لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ﴾، ولما كانت هذه الجملة خبر إن؛ ناسبه عدم ذكر الفاء.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾؛ فلما كان الكفر سبباً للعذاب في جهنم، وكان ذلك سبباً لمحاولة هؤلاء بما كسبوه من الأموال التي اشتروا بها عهد الله وآياته أن يفتدوا أنفسهم من العذاب؛ ناسبه نفي ذلك بذكر الفاء التي تختص دون غيرها بعطف جمل غير مذكورة بعضها على بعض^(٣) بقوله: ﴿فَلَنْ يُفْعَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ﴾.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ﴾ [٩٠/٣]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ [١٠/٩]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٩/٩]

(١) انظر: الطبري - جامع البيان ٤/ ٢٤٢.

(٢) فسر بعض المفسرين ذلك بأن الآية الأولى مكونة من مبتدأ وخبر، وأن الآية الأخرى قائمة على الشرط والجزاء، وهو وصف وليس تعليلاً.

انظر: الزغشري - الكشاف ١/ ٣٨٢، والرازي - التفسير الكبير ٨/ ١١٥ و ١١٦.

(٣) ذهب النيسابوري إلى أن عدم ذكر الفاء يرجع إلى أنه لما قيد الموت بأنه على الكفر زيدت فاء السببية الجزائية تأكيداً لزوم العذاب وتغليظاً في الوعيد. - غرائب القرآن ٣/ ٢٤٧. وما ذهب إليه لا بأس به لولا أن الفاء ليس من وظائفها التأكيد. عن وظائف الفاء. انظر: الرماني

- معاني الحروف - تحقيق: عبد الفتاح شليبي - دار نهضة مصر ٤٣ و ٤٤.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ [١٠٥/١٦]

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٤/٢٤]

لم تُخصَّصْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ ويسبقها قوله: ﴿أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾؛ فلما كان الصد عن سبيل الله تجاوزاً للحد في الظلم وانتهاك الحرمات؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان ذلك خسراناً ما بعده خسران؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان من افتري الكذب على الله وعلى رسوله ﷺ قد بلغ الغاية فيه؛ فكأنه مختص به؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾.

وأما الآية الخامسة فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾؛ فلما كان سبب ذلك أنهم خرجوا عن حد الشرع في أن إثبات جريمة الزنا لا بد له من وجود أربعة شهداء؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾.

﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٩١/٣]

﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢٣/٢٩]

لم تُخصَّصْ آية العنكبوت بالواو دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾؛ فلما أريد ذكر جزاء آخر يتعلق ذهاباً ولو أَفْتَدَى بِهِ؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل.

أما آية العنكبوت فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ يَسْأَلُونَكَ عَنْهُمْ﴾؛ فلما أريد ذكر جزاء آخر يتعلق بهؤلاء، والجمع بين الجزاءين؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٩١/٣]

﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ﴾ [٥/٣٤]

لم تُخصَّصْ آية سبأ بقوله ﴿مِّن رَّجْزٍ﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾؛ فلما أريد ذكر جزاء آخر يتعلق ذهاباً ولو أَفْتَدَى بِهِ؛ فلما ذكر كفرهم فحسب؛ ناسبه الاكتفاء بذكر عذاب أليم بقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾؛ فلما كان السعي في الآيات معاجة أشد من الكفر؛ لأنه يشمل الكفر وزيادة؛ ناسبه ذكر ما يدل على المزيد من شدة العذاب وهو من رجز بقوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٍ﴾.

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [٩٢/٣]

﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ [٦٠/٨]

لم تُخصَّصْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ﴾؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿أَنْ نَّأَلُوا آلَ لَيْلٍ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا يَحِبُّونَ﴾؛ فلما كان البر اسماً جامعاً لكل أنواع الطاعات؛ ناسبه عموم ما ينفق بعدم ذكر ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما كان الإنفاق قد يكون رياء أو فيه شرك؛ ناسبه الترهيب بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾؛ حيث إن التهديد بالعلم منتهى التحديد كما يقول الحرالي.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَءَاخِرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالجهاد، وكان ختام ما سبق إشارة إلى المنافقين؛ ناسبه تخصيص الإنفاق بأنه ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما كانت الهزيمة في القتال ينتج عنها ضياع ما أنفق؛ ناسبه بيان أن ما أنفق يرجع إلى أصحابه وافيًا غير منقوص بقوله: ﴿يُوفَىٰ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ﴾ [٩٨/٣]

﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [٤٦/١٠]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الواو وتَعْمَلُونَ أو ثم وَيَفْعَلُونَ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان مما يزيد التعجب منهم والإنكار عليهم كون ذلك حال أن الله شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ؛ ناسبه ذكر واو الحال، ولما كان الكفر جامعاً بين القول باللسان والعمل بالجوارح؛ ناسبه ذكر ما يعملون.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنَّمَا زُيِّنَ لَكَ بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَوَفِّتُكَ فَلَمَّا رَجَعْتَهُمْ﴾؛ فلما كان المرجع إلى الله بالموت في الدنيا ثم بالإحياء يوم القيامة للشهادة عليهم وعقابهم؛ فالمراد من الشهادة «مقتضاها ونتيجتها وهو العقاب»^(١)، وكان بين ذلك فترة تراخ؛ ناسبه العطف بثم؛ ولما كان يسبق هذه الآية مما يتعلق بالمتحدث عنهم قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ لَكُمْ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾^(٢) وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي أَعْمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ^(٣)؛ فلما كان ذلك من الأفعال وأريد العموم؛ ناسبه ذكر ما يفعلون.

﴿إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ [١٠٠/٣]

﴿إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [١٤٩/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من مفعول تطيعوا ومن جواب الشرط؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قُلْ يَٰأَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ^(١)؛ فلما كان السياق خاصاً ببعض من كفر من أهل الكتاب الذين عملوا على إثارة الفرقة بين المسلمين من الأوس والخزرج كما ورد في سبب نزول هذه الآية^(٢)، ومتعلقاً بالإيمان والكفر، وكانت طاعة الذين آمنوا هؤلاء تؤدي إلى الكفر بعد الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿يَٰأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾^(٣). أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى يُضِلُّهُمُ مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ تُطِيعُوا

(١) الزمخشري - الكشف ٣٥٠/٢ .

(٢) الطبري - جامع البيان ١٧/٤ .

فَتِلْ أَنْفَلَبْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْفَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنْ يُمِرَّ اللَّهُ شَيْئًا ﴿١٦٩﴾ الآيات؛ فلما كان السياق متعلقًا بقتال الذين كفروا عامة، وكانت طاعة الذين آمنوا الذين كفروا تؤدي إلى تكرار ما حدث يوم أحد؛ فيكون ذلك سببًا لخسران النيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْدُوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْفَلِبُوا خَسِرِينَ ﴿١٧٠﴾﴾.

﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [١٠٢/٣]

﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [١٦/٦٤]

لم خُصَّت كل آية بما من الفصل أو الوصل، وبما فيها بعد قوله: ﴿أَتَقُوا اللَّهَ؟﴾ آية آل عمران بدئت بقوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية ما يطلب من الذين آمنوا؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٦١﴾﴾ ولما كانت دواعي التقوى على أكمل ما يكون؛ ناسبه أن يكون الأمر بالتقوى على أحق ما يكون بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾.

أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا ءَمَلُوكُمْ ءَوَّلَ ذِكْرٍ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٦٢﴾﴾؛ فلما كان ذلك سببًا للأمر بالتقوى؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كانت الفتنة في أقرب الأشياء وأعزها مما يصعب معه وصول التقوى إلى حقها؛ ناسبه أن يتلطف الله بالذين آمنوا ويسر عليهم ^(١) بقوله: ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾.

﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٠٣/٣]

﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٨٩/٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من خبر لعل؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ كَرَّمَا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: لعلكم تشكرون، لكن لما كان السياق أكثر تعلقًا ببيان مكر الكفار في إرادة إضلال الذين آمنوا ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتُمْهُنَّ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّرتُمْ أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ﴾؛ فلما كان كل نعمة من هذه النعم تستحق شكر الله عليها؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٤/٣]

﴿فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٢/٢٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

(١) ذكر البقاعي عن أبي الحسن الشافعي أن آية آل عمران في أصل الدين وهو التوحيد، وأن آية التغابن في فروع. انظر: نظم الدرر ١٣١/٢.

وهو رأي وجه.

(٢) انظر: نظم الدرر ١٣٢/٢.

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾؛ فلما كان التقدير: أولئك أصحاب الجنة؛ ناسبه عطف ما سيأتي عليه بالواو بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾. أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾؛ فلما كان جواب الشرط جملة اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [١٠٤/٣]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [٢٠/٩]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾؛ فلما كان من جمع هذه الصفات قد ظفر بما أراد وأدرك بغيته؛ أي أفلح^(١) ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمَ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان عظم الدرجات ظفراً بالخير، وكان من جاهد في سبيل الله قد لا تحصل له السلامة ظاهراً فيقتل أو يهزم، لكن لما كان القتل في الحرب شهادة تجعل أصحابها أحياء عند ربهم يرزقون، وكان الصبر على الضراء يجعل أصحابه يوفون أجرهم بغير حساب، ودل ذلك على حصول السلامة باطناً، وكان الجمع بين الظفر بالخير وحصول السلامة فوزاً^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾.

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ [١٠٥/٣]

﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [١٤/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَاعِلِ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾؛ فلما كان الآيات بينات، وأريد المبالغة في الصفة؛ ناسبه حذف الموصوف وإقامة الصفة مقامه بقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾.

أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿سَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ﴾؛ فلما كانت الوصية لا تكون إلا بعد الإعلام بالمراد، وكانت الدعوة إلى التوحيد لا بد لها من العلم بالشرك؛ ناسبه تخصيص العلم بالذكر، ولما كان ترك طريق العلم عجباً ومستبعداً؛ ناسبه ذكر سببه^(٣)، ومن ثم كان قوله ﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًّا بَيْنَهُمْ﴾.

﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [١٠٦/٣]

﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَذُكِّرْ﴾ [٣٧/٥٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ تَعْرِيفِ الْعَذَابِ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ

(١) انظر: الراغب - المفردات - تحقيق: صفوان الداودي - دار القلم دمشق ١٩٩٢ - ٦٤٤ .

(٢) انظر: الراغب - المفردات ٦٤٧ .

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٦١١/٦ .

عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾؛ فلما تقدم ذكر العذاب وأصبح معهوداً؛ ناسبه التعريف بلام العهد، بقوله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾.

أما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالَّذِي إِذًا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ﴾ ﴿٢٦﴾؛ فلما ذكر العذاب والنذر، وكان السياق قائماً على تعريف كل منهما بإضافته إلى ياء المتكلم التي حذفت ونابت عنها الكسرة تخفيفاً ومراعاة للفاصلة الرائية المكسورة؛ ناسبه قوله: ﴿فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرِي﴾.

﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٠٦/٣﴾^(١)

﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ﴿٥٢/١٠﴾

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ ويسبقها قوله ﴿أَنْتُمْ إِذَا مَا وَعَ أَمْنَكُمْ بِذِي الْعَرْشِ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٥١﴾؛ فلما كان الظلم هو سبب ما كسبه من الأعمال التي تغضب الله؛ ناسبه قوله ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾.

﴿فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ ﴿١٠٧/٣﴾

﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ ﴿٥٠/٣٠﴾

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ رِسْمِ التَّاءِ؟

آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾؛ فلما كان يوم القيامة وما فيه من رحمة الله التي ادخر الله منها تسعة وتسعين جزءاً ليوم القيامة مما لم يظهر في الوجود؛ ناسبه قبض التاء بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَبْصَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ﴿١٣١﴾.

أما آية الأعراف فهي خاصة بالنظر إلى آثار رحمة الله؛ فلما كان ذلك مما ظهر في الوجود وعائنه الخلق كما في إحياء الأرض بعد موتها؛ ناسبه مد التاء بقوله: ﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَرِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٠٨/٣﴾

﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ ﴿٣١/٤٠﴾

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرورِ بِاللَّامِ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّكَ أَهَيْسُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقِّ﴾؛ فلما كان الرسول ﷺ مرسلًا إلي العالمين؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

أما آية غافر فقد وردت في سياق الحوار بين مؤمن آل فرعون وفرعون وقومه؛ فلما كان فرعون وقومه خارجين على عبودية الله، وأراد مؤمن آل فرعون ترغيبهم في العبودية لله؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدال المكسورة.

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ٣٩/٧ وقوله ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ ٣٥/٨ عند الإسكافي - درة

التنزيل ١٥٩ و١٦٠، وابن جماعة - كشف المعاني ١٩٠، والغرناتي - ملاك التأويل ٣٦٩ و٣٧٠.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [١٠٩/٣]

﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٨٠/٣]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٨٩/٣]

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٢٣/١١]

﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٤/٤٨]

﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٧/٦٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان الظلم ناشئاً عن النقص أو الطمع في ملك الغير؛ ناسبه تنزيه الله عن ذلك ببيان سعة ملكه بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما كان البخيل لا ينفق ماله حرصاً عليه، لكنه يتوفى فيرثه إلى ورثته، ثم يرجع كل ملك الدنيا إلى الوارث الحقيقي وهو الله؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَاهُمْ وَتُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ﴾؛ فلما نفى الله نجاتهم من العذاب أتبعه بما يدل على إحاطة ملكه بهم فكيف بالمالك؟! بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وأما الآية الرابعة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ ﴿١٣١﴾ وَانظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٣٢﴾﴾؛ فلما كان ذلك بشارة للمؤمنين بما غاب عنهم من النعيم، ونذارة للكافرين بما غاب عنهم توعدهم به من العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وأما الآية الخامسة فيسبقها قوله: ﴿وَبَصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ السَّكِينَةُ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾؛ فلما كانت السكينة إحدى جنود الله، وأريد عموم جند الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

وأما الآية السادسة فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّىٰ يَنْفَضُوا﴾؛ فلما كان المنافقون يظنون ذلك؛ ناسبه تبشير المؤمنين بسعة ما عند الله من الأموال وغيرها بقوله: ﴿وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٦٠﴾﴾ [١٠٩/٣]

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا ﴿١٦١﴾﴾ [١٢٦/٤]

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٦٢﴾﴾ [١٣٢/٤]^(١)

لَمْ حُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٦٨﴾﴾ فلما كان الله

لا يجبر أحداً على الإيمان بالآيات؛ لأنه ترك لهم حرية الاختيار بين الإيمان أو الكفر وكان ذلك مما يوهم تركهم على الدوام؛ ناسبه بيان أن الأمور مرجعها إلى الله بقوله: ﴿وإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾. أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ (١٢٥)؛ فلما كان إسلام الوجه لله والإحسان واتباع ملة إبراهيم عليه السلام حنيفاً من الأمور التي لا يحيط بها إلا الله، وأريد عموم ما يحيط به الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾.

أما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ فلما كان ذلك تهديداً ووعداً من الله لمن كفر^(١)؛ ناسبه ذكر ما يتعلق الرسول ﷺ وهو أنه يكفيه ويكفله ويتولى أمره وأمر دعوته^(٢) بقوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [١١٠/٣]

﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْمَعْرُوفِ وَبِالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [١١٤/٣]

لم خصص كل آية بما فيها من تقديم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أو تأخيرها؟ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما كان الخطاب للذين آمنوا ودل ذلك علي تحقيق الإيمان لديهم، وكان من خيرية هذه الأمة أنهم يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف خلافاً لما كان عليه كافرو أهل الكتاب؛ ناسبه تقديمهما بقوله: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَالِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ (١٢٣)؛ فلما كان أول أسباب عدم المساواة بين صنفَي أهل الكتاب الإيمان بالله واليوم الآخر؛ ناسبه تقديمه علي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بقوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْمَعْرُوفِ وَبِالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [١١٠/٣]

﴿وَأَكْثَرُهُمُ فَاسِقُونَ﴾ [٨/٩]

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّعْرِيفِ أَوِ التَّنْكِيرِ؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما عرف المؤمنين؛ ناسبه تعريف الفاسقين بقوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا ذِمَّةً يَرْضُونَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَتَأْبَىٰ قُلُوبُهُمْ﴾؛ فلما كان المنافقون غير معروفين؛ ناسبه التنكير بقوله: ﴿وَأَكْثَرُهُمُ فَاسِقُونَ﴾.

﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [١١٠/٣]

﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [٨٣/١٦]

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

(١) انظر: الرازي - التفسير الكبير ١٣٦/٨.

(٢) انظر: الخطابي - شأن الدعاء ٧٧.

الكافرين يمنعون غيرهم عن الاستقامة - بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ لأنه يدل على أن المؤمنين يقومون غيرهم؛ ناسبه أن تقابل صفة العصيان والاعتداء، وهو مجاوزة الحق بالالتزام بالحق بما يؤدي إلى المسارعة في الخيرات بقوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾، ولما كانت هذه الصفات دالة على بلوغ أعلى مراتب الصلاح؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

أما آية التوبة فقد وردت في سياق قائم على إبراز المفارقة بين صفات المؤمنين والمؤمنات وصفات المنافقين والمنافقات وتقدم قوله: ﴿الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بِضُفٍّ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾؛ فلما قوبلت صفة الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف بصفة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ ناسبه أن تقابل صفة قبض الأيدي وهي دالة على البخل عما يجب إنفاقه بإيتاء الزكاة، وأن تقابل صفة نسيان الله بالمداومة على ذكره بأفضل الذكر وهو إقامة الصلاة، وأن تقابل صفة الفسق بطاعة الله ورسوله ﷺ، ولما كان معنى قوله: ﴿فَنَسِيَهُمْ﴾ تركهم من رحمته وفضله^(١)؛ ناسبه أن يكون مقابله ذكر رحمة الله، ومن ثم كان قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾.

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١١٦/٣]

﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [١٧/٥٨]

آية آل عمران فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الجمع بين الأخبار في الحديث عن صفات المؤمنين وجزائهم كما دل على ذلك قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [١١٨/٣]

﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [١٧/٥٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُومًا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ﴾؛ فلما كانت هذه الصفات القبيحة من شأنها أن تجعل الذين آمنوا لا يتخذون هؤلاء بطانة له، لكن لما كان الذين آمنوا غير متنبهين إلى ذلك بدليل نهى الله لهم عنه؛ ناسبه حثهم وإلهاهم على إعمال العقل بحيث يصير كيافاً لهم بقوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ ويسبقها قوله: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾؛ فلما دل على ذلك على تلطف الله بهم؛ ناسبه ذكر أداة الترجى بقوله: ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾.

﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا﴾ [١١٩/٣]

﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا﴾ [٦١/٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من فعل الشرط؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿هَآئِنْتُمْ أُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء هم بطانة الذين آمنوا، ودل ذلك على شدة اختلاطهم بهم؛ ناسبه ذكر لقوكم بقوله: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا﴾.

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾؛ فلما كان النداء إلى الصلاة سبباً لمجيء المنافقين إلى المؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [١١٩/٣]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [١٥٤/٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد أو الوصل وعدم التأكيد؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِغَيْظِكُمْ﴾؛ فلما أريد التعليل وكان الخطاب للكافرين؛ ناسبه الفصل والتأكيد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَلَيَبْتَغِي اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ فلما أريد الجمع بين ما تقدم من صفات الله وصفة العلم، وكان ما تقدم من التأكيد بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ حرياً أن يجعل المنافقين إذا تأملوه أن يرتدعوا عما هم فيه من الإنكار؛ ناسب ذلك الوصل بالواو وعدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [١١٩/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [٢٣/١٠]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [٨/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿هَآئِنْتُمْ أُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْمِنُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ فلما كان الحب وعدم الحب والغضب والغيظ من الأمور المتعلقة بالصدور؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا يَنبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾؛ فلما كان اتباع الظن من الأفعال، وأريد عمومها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾.

وأما آية فاطر فقد تقدم فيها قوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾؛ فلما كان ذلك بسبب ما تعود عليه الكافرون من التكذيب والإنكار حتى صار صنعة لهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾.

﴿إِنْ تَمَسَّكُمْ حَسَنَةٌ سَوْهَمُ وَإِنْ تُصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا﴾ [١٢٠/٣]

﴿إِنْ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ سَوْهَمُ وَإِنْ تُصِيبَكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ﴾ [٥٠/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من فعل الشرط الأول ومن فاعل فعل الشرط الثاني وجوابه؟
آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَابِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتَا يُغْظِيكُمُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين، وكان أقل القليل من الأذى يسبب غيظ المنافقين منهم، وكان ضد حسنة سيئة، ووجد تسوء تفرح، وكان جواب الشرط متعلقًا بالحال والاستقبال؛ ناسب ذلك ذكر تَمَسَّكُمْ وَسَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا بقوله:

أما آية التوبة فقد وردت في سياق قائم على تمحيص الصف المسلم ممن رسخوا في النفاق، وكان الخطاب فيه للرسول ﷺ؛ فلما كان هؤلاء لا يظهر نفاقهم إلا عند الشدائد؛ ناسبه ذكر تُصِيبَكَ وَمُصِيبَةٌ، ولما كانت المصيبة تجعلهم يزعمون أن يقظتهم وحزمهم قد صادف المحز، إذ احتاطوا للأمر قبل الوقوع في الضرر، ويسارعون في التخلص من المصيبة وهم في فرح؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُوا﴾.

﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾ [١٢٠/٣]

﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٨٦/٣] ^(١)

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَابِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُؤْتَا يُغْظِيكُمُ﴾؛ فلما كان الغيظ يجعل هؤلاء يكيدون للذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالابتلاء، وكان التحلي بالصبر والتقوى مما يخفف وطأته؛ لأنهما من عزائم الأمور التي تستحق الإشارة إليها بأداة البعد الدالة على التعظيم؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [١٢٠/٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ [١٠٨/٤]

﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾ [٤٧/٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من إن الله أو وكان الله أو والده؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيده طمأنة للذين آمنوا؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾.
أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْتَحْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُنْشِئُونَ مَا لَا يُرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء وأريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٨٦/٣]، وقوله ﴿لَيْنَ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ [١٧/٣١ و ٤٣/٤٢] عند: الإسكافي درة النزيل ٣٣٠ و ٣٣١، والكرماني - البرهان ٣٢٩ و ٣٣٠، وابن جماعة - كشف المعاني ٣٣١، والغرناتي - ملاك التأويل ١٨٣: ١٨٥.

الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان المتبع في هذه السورة ذكر صفات الله بكان الدالة على التحقيق والدوام والاستمرار^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾. وأما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما انتهى الكلام، وأريد بدء جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق، وكان الخطاب للذين آمنوا؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف^(٢) وعدم التأكيد بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ﴾.

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١٢٢/٣]

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ [١٣/١٤]^(٣)

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بقتال الكفار المشركين، وكان الإيمان هو الحد الفاصل بين التوكل الحقيقي والتوكل غير الحقيقي القائم على الشرك؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾. أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلًا وَلِنُصْبرَ عَلَى مَا آذَيْنَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالتوكل كما دل على ذلك بدء الآية، وكان الرسل مؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾.

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ [١٢٣/٣]

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْآلِبِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٠٠/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر لعل؟ وخُصَّتْ آية المائدة ب «يَا أُولَى الْآلِبِ»؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِدَرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ﴾؛ فلما كان النصر مع عدم توفر أسبابه من النعم التي تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾. أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت كثرة الخبيث مما يسبب عدم الوصول إلى هذه الحقيقة التي لا تدرك إلا بالنفاذ إلى لباب الحقائق وعدم الاكتفاء بالظواهر؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأُولَى الْآلِبِ﴾، ولما كان من أدرك هذه الحقيقة وما تدل عليه كان على رجاء الفلاح؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.

﴿أَنْ يُعَذِّبَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلَلِينَ﴾ [١٢٤/٣]

﴿يُعَذِّبُكُمْ رَبُّكُمْ بِمِائَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [١٢٥/٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الإدغام أو الفك ومن العدد ومن الحال؟

(١) انظر : الزركشي - البرهان في علوم القرآن ٣١١/٤ .

(٢) ويمكن أن يقال : لما كان مما يزيد من عدم مشابة هؤلاء كونهم يعملون ذلك حال إحاطة الله بهم؛ ناسبه ذكر واو الحال . انظر : البقاعي - نظم الدرر ٢٢٦/٣ .

(٣) وازن الكرمانى بين ﴿الْمُؤْمِنُونَ﴾ في ١١/١٤، وقوله ﴿الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ في ١٣/١٤، وعلل ذلك بأن الإيمان سابق على التوكل . البرهان ٢٣٥، وما ذهب إليه كلام عام لا يستند إلى السياق في بيان الفروق بين الآيات .

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾؛ فلما كان الاستفهام للإنكار^(١)، وكان سبب ذلك أن الإمداد بالملائكة المنزلة من عند الله كان خفياً؛ ناسبه الإدغام وذكر منزلين، ولما كان عدد المؤمنين يوم بدر ثلاثمائة وبضعة عشر^(٢)؛ ناسبه أن يكون عدد الملائكة عشرة أضعاف عددهم زيادة في بيان إنعام الله عليهم؛ جرياً على قاعدة الحسنة بعشر أمثالها. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَٰذَا﴾؛ فلما كان ذلك وعداً، وكان الوعد بما ظهر وعُلم أكد وأوضح؛ ناسبه الفك وذكر مسومين، ولما كان الصبر والتقوى زيادة في الإيمان؛ ناسبه أن يبين الله زيادة عدد الملائكة بأنه سيكون خمسة آلاف بقوله: ﴿يُضِدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾.

﴿اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١٢٦/٣]^(٣)

﴿اللَّهُ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [٢/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا أَلْتَصَّرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان النصر يعطيه الله لمن يشاء وقتما يشاء حسب ما تقتضيه الحكمة؛ ناسبه ذكر صفة الحكيم بقوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان تنزيل الكتاب من السماء إلى الأرض لأعلام الناس بما يطلب منهم وبما أعده الله من الثواب لمن آمن والعقاب لمن كفر؛ ناسبه ذكر صفة العليم بقوله: ﴿الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [١٢٧/٣]

﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [١٤٩/٣]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخُطَابِ أَوِ الْغِيَةِ وَمِنْ الْحَالِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَيَقَطَّ طَرْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْتُمُهُمْ﴾؛ فناسبه التعبير بضمير الغيبة، ولما كان كبتهم؛ أي ردهم بعنف وإذلال^(٤) دالاً على الخزي وعدم إدراك البغية؛ أي فوت الطلب؛ ناسبه ذكر خائبين^(٥).

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِرُدُّوكُمْ عَلَيَّ أَغْفِيكُمْ﴾؛ فناسبه التعبير بضمير الخطاب، ولما كان الرد على الأعقاب دالاً على الكفر بعد الإيمان، وكان ذلك سبب خسران الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾.

(١) الزخشري - الكشف ٤١١/١.

(٢) اختلف المفسرون في تحديد الغزوة التي تتعلق بها الآيات؛ فمنهم من قال: هي غزوة بدر وهم الأكثر، ومنهم من قال: هي غزوة أحد، وقد اخترنا الرأي الأول لقوة أدلته؛ ولأنه أقرب إلى سياق الآيات، انظر في ذلك: الطبري - جامع البيان ٥٠/٤ : ٥٥٢، والرازي - التفسير الكبير ١٨٣/٨ : ١٨٥، وابن عاشور - التحرير والتنوير (٤ / ٧٣).

(٣) تمت الموازنة بين قوله: ﴿إِلَّا بُشِّرْ لَكُمْ وَلِيُظْمِنَ قُلُوبَكُمْ بِهِ وَمَا أَلْتَصَّرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [١٢٦/٣]، وقوله: ﴿إِلَّا بُشِّرْ وَلِيُظْمِنَ قُلُوبَكُمْ بِهِ وَمَا أَلْتَصَّرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠/٨]. انظر: الإسكافي - درة النزيل ٦٢ : ٦٤، والكرماني - البرهان ١٥٠ و١٥١، وابن جماعة - كشف المعاني ١٣٢ و١٣٣، والغرناطي - ملاك التأويل ١٦٩ : ١٧١.

(٤) انظر: الرابع - المفردات ٦٩٥.

(٥) انظر: الرابع - المفردات ٣٠٠.

﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ﴾ [١٢٨/٣]

﴿إِمَّا يَعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾ [١٠٦/٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن التقديم والتأخير؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ①؛ فلما تقدم ذكر حرف العطف أو المراد منه الإبهام؛ ناسبه ذكر أو، ولما كان السياق متعلقاً بنفي ما أراده الرسول ﷺ من الانتقام من الكفار لما فعلوه في غزوة أحد من التمثيل بجث المسلمين خاصة عمه حمزة رضي الله عنه، وبال دلالة على أن الأمر كله لله وليس لرسوله منه شيء؛ ناسبه تقديم يتوب عليهم علي يعذبهم.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَخْرَجْتَ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هذا إجمالاً يحتاج إلى تفصيل؛ ناسبه العطف بإما، ولما كان السياق متعلقاً بمن تخلفوا عن غزوة تبوك^(١)، وكان التهيب أدعى إلى حثهم على المبادرة إلى التوبة والإخلاص فيها؛ ناسبه تقديم يعذبهم على يتوب عليهم بقوله: ﴿إِمَّا يَعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٢٩/٣]

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [١٨/٥]

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [١٤/٤٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾؟
آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ويسبقها قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ ②؛ فلما ذكر سبب العذاب بقوله: ﴿فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾؛ ناسبه ذكر سبب المغفرة بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما نفي الله ما ادعوه ودل عليه بما يدل على قدرته على جميع الخلق، ولما كان مما يدل على كمال القدرة سعة الملك؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾.

أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾؛ فلما ذكر الله ما يتعلق بالعذاب بقوله: ﴿وَمَن لَّمْ يُؤْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ ③؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالمغفرة، ولما كان كمال المغفرة الرحمة، وكان الغالب في آيات الصفات ذكر كان الدالة على الدوام والاستمرار والتحقيق؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾.

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مَظْهَرًا﴾ [١٣٠/٣]

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [٢٩/٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من المنهي عن أكله؟
آية آل عمران وردت في سياق متعلق بالحديث عن غزوة أحد التي لم يتنصر فيها المسلمون؛ لأن

الرماة تركوا أماكنهم بعد أن لاح النصر للمسلمين وانشغلوا بالغنائم للزيادة في الأعراض الدنيوية التي هي معنى الربا في اللغة؛ إذ هو مطلق الزيادة^(١)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾.

أما آية النساء فقد وردت في سياق متعلق بالحديث عن أحكام النكاح والطلاق والميراث؛ فلما كان المال هو قوام ذلك كله؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾، ولما بين الله ما حرمه عليهم؛ ناسبه بيان ما أحله لهم من خلال أبرز وسائله وهي التجارة بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِحِكْمَةٍ عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ﴾.

﴿النَّارِ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [١٣١/٣]

﴿النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [٤٢/٣٤]^(٢)

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الْمَوْصُولِ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾؛ فلما كان أكل الربا من الكبائر كفراً يستحق صاحبه أشد العقاب، وكان مما يزيد النار شدة أن تكون قد أعدت منذ زمن بعيد؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾. أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ﴾؛ فلما كان من يعبدون الجن من دون الله مكذبين بالنار؛ لأنهم يظنون أن آلهتهم ستمنعهم منها؛ ناسبه قوله: ﴿الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [١٣٢/٣]

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١/٨]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ؟﴾

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾؛ فلما كان ذلك قد يوهم الغضب من شأن الرسول ﷺ؛ ناسبه تعريف رسول بلام العهد والكمال للدلالة على كماله في الرسالة بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾، ولما كانت طاعة الله والرسول سبباً للبعد عن النار التي تقدم التخويف منها، والرجاء في نيل رحمة الله وهي الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾؛ فلما أريد تأكيد الألوهية بالاسم الأعظم، ولفت أنظار السائلين إلى عظمة الرسول ﷺ

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ١٥٢/٢. ذكر الرازي أن القفال قال: "يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ مُتَصِلًا بِمَا تَقْدُمُ مِنْ جِهَةِ أَنَّ الْمَشْرِكِينَ إِنَّمَا أَنْفَقُوا عَلَى تِلْكَ الْعَسَاكِرِ أَمْوَالًا جَمَعُوهَا بِسَبَبِ الرِّبَا؛ فَلَعَلَّ ذَلِكَ يَصِيرُ دَاعِيًا لِلْمُسْلِمِينَ إِلَى الْإِقْدَامِ عَلَى الرِّبَا حَتَّى يَجْمَعُوا الْمَالَ وَيَنْفِقُوهُ عَلَى الْعَسْكَرِ فَيَمْتَكِنُونَ مِنَ الْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ، فَلَا جَرَمَ نَهَاكَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ"، وذكر أيضاً أَنَّ مِنَ النَّاسِ مَنْ قَالَ: "إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا شَرَحَ عَظِيمَ نِعْمِهِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِإِرْشَادِهِمْ إِلَى الْأَصْلَحِ لَهُمْ فِي أَمْرِ الدِّينِ وَفِي أَمْرِ الْجِهَادِ، أَتْبَعَ ذَلِكَ بِمَا يَدْخُلُ فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ وَالتَّرْغِيبِ وَالتَّحْذِيرِ فَقَالَ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا وَعَلَى هَذَا التَّقْدِيرِ تَكُونُ هَذِهِ الْآيَةُ ابْتِدَاءً كَلَامٍ وَلَا تَعْلُقُ لَهَا بِمَا قَبْلُهَا" التفسير الكبير (٩ / ٣٦٣). وقال ابن عاشور عما ذكره الرازي أنها وجهان ضعيفان، وذهب إلى أنه لا حاجة إلى اطراد المناسبة. التحرير والتنوير (٨٤ / ٤). وما ذهب إليه أخيراً ليس بصحيح؛ فآيات القرآن قائمة على التناسب الشديد بينها. كما بين البقاعي.

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [٢٠/٣٢]، وقوله: ﴿الَّتِي كُنتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [٤٢ / ٣٤]. انظر: الإسكافي - درة التزيل ٣٠٠ و٣٠١، والكرمانى - البرهان ٣٠٤، والغرناطي - ملاك التأويل ٧٩٢ و٧٩٣.

حتى لا يحدث منهم مثل ما حدث في التنازع حول الغنائم مرة أخرى؛ ناسبه إضافته إلى الضمير العائد على لفظ الجلالة بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، ولما كان ما حدث مشعراً بعدم كمال الإيمان؛ ناسبه إلهابهم إلى كمال الإيمان بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [١٣٣/٣]^(١)

﴿أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [٢١/٥٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجار والمجرور؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مَصَافَةً وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [٣]، وأتقوا التَّارَ الَّذِي أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ [٣١]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالتقوى؛ ناسبه تخصيص المتقين بالذكر بقوله: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٢٣].

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كان الخطاب لعامة من تلبس بالإيمان كما دل على ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَادَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿أَعَدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾.

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٣٤/٣]

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ﴾ [١٤٦/٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المحبوبين؟

الآية الأولى بدئت بقوله عن المتقين: ﴿الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُطَيْبِ الْعَظِيمِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾؛ فلما كانت هذه الصفات دالة على إحسانهم معاملة الناس ابتغاء مرضاة الله فهم ترقوا من مرتبة التقوى إلى مرتبة الإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَايِن مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رِيثُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾؛ فلما كان الصبر سبب ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿وَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ [١٣٦/٣]^(٢)

﴿فَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ [٧٤/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ جَزَاءُهم مَّغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهم وَجَنَّةٌ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان التقدير: فنعمة المجزيون، وأريد الجمع بين مدحهم ومدح أجرهم؛ ناسبه العطف بالواو.

أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا مِنْ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لمدح الأجر؛ ناسبه العطف بالفاء.

(١) وازن الغرناطي بين ذكر سارعوا والكاف والسموات في آية آل عمران وذكر سابقوا والسماء وعدم ذكر الكاف في آية الحديد . ملاك التأويل ١٧١ : ١٧٦ .

(٢) تمت الموازنة بين قوله ﴿وَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ [١٣٦/٣]، وقوله ﴿فَيَعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ [٧٤/٣٩] عند : الإسكافي - درة التزليل ٦٥ و٦٤ والكرماني - البرهان ١٥١، وابن جماعة - كشف المعاني ١٣٣ و١٣٤، والغرناطي - ملاك التأويل ١٧٦ و١٧٧، وذكر ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٢٥] في ٢٩/٥٩ العنكبوت دون ١٣٦/٣ عند الإسكافي فقط - درة التزليل ٢٨٤ و٢٨٥ .

﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١٤٠/٣]

﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١١/٢٩]

لِمَ خُصَّتْ آية العنكبوت بنون التوكيد دون آية آل عمران؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ فلما السياق أكثر تعلقاً بالذين آمنوا، وكانت اللام للتعليل؛ ناسبه عدم ذكر نون التأكيد بقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَيَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَذَابٍ اللَّهُ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ (١١)؛ فلما كان هؤلاء أقرب إلى الكفر منهم للإيمان؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: واو القسم واللام ونون التأكيد بقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١٤٠/٣]

﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٦٦/٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾؛ فلما كان الخطاب للذين آمنوا كما دل على ذلك قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ الآيات؛ ناسبه قوله ﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّفَى الْجَمْعَانِ فَيَا ذِينَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين كما دل على ذلك قوله: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [١٤٠/٣]

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٦٤/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية آل عمران ورد فيها قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَبَتَّخِدَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾؛ فلما كان أبرز شروط الشهادة القسط، وكان التقدير: والله يحب المقسطين؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾. أما آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾؛ فلما كان هؤلاء مفسدين؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [١٤٢/٣]

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَنْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ [١٦/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من مفعول حسب ومن مفعول يعلم؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿أَوَلَيْكَ جَزَاءُكَ مِنْ رَبِّكَمْ وَجَنَّتْ تَجَارِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَلِيلِينَ فِيهَا وَنِعَمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ﴾ (١٦) وقوله: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ

نُذِرُوا لَهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٤﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بدخول الجنة والشهادة في سبيل الله عن طريق الجهاد؛ ناسبه قوله: ﴿أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾.

أما آية التوبة فقد وردت في سياق البراءة من نقضوا عهودهم من المشركين وعدم ولاية أحد منهم، وحض المسلمين - خاصة من تقاعسوا منهم - على قتال من هموا بإخراج الرسول ﷺ ونكثوا أيمانهم وقتلوه؛ فناسب ذلك قوله: ﴿أَمَرَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً﴾.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [١٤٤/٣]

﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ [٧٥/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ وَمُحَمَّدٌ ﷺ أَوِ الْفَصْلِ وَالْمَسِيحِ عَلَيْهِ السَّلَامُ؟ آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان ما سبق إشارة إلى ما لاقاه المؤمنون من الشدائد يوم أحد خاصة حين «نادى الشيطان: ألا إن محمداً قد قتل فحصل ضعف ووهن وتأخر عن القتال»^(١)؛ لأن معظمهم ظن أن الرسول ﷺ لن يموت أو يقتل؛ لأن ذلك مما ينقص من شأنه؛ ناسب ذلك دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾.

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٧٦)؛ فلما حكي الله قولهم وأبطله بإعلان حقيقة التوحيد؛ ناسبه استئناف الحديث ببيان ما يدل على بشرية عيسى وأمه ويعلي من شأنهما بقوله: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِكُلَّانٍ آلَطْعَامُ﴾.

﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [١٤٤/٣]

﴿وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾ [١٤٥/٣]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَعْلِ وَالْفَاعِلِ؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وسيجزي الشاكرين، لكن لما أريد تقرير الألوهية وتمكينها وتعظيمها؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضممر بقوله: ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾؛ فلما كان التعبير بنون العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ﴾.

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ [١٤٧/٣]

﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [١٠/٥٩]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا؟﴾

آية آل عمران يسبقها قوله تعالى: ﴿وَكَايَن لَّي نَتَّبِعَنَّ مَعَهُ رِيَّتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا أَسْتَكَاثُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (١١)، وبدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بذنوب هؤلاء، وأريد لفت أنظار المسلمين الذين انقلبوا على أعقابهم يوم أحد حين أشيع أن النبي ﷺ قد قتل إلى ضرورة طلب المغفرة من الذنوب وتكفير السيئات وطلب النصر على الكافرين؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية الحشر فقد بدئت قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على بيان حب المهاجرين والأنصار والتابعين بعضهم بعضاً، ولم يتقدم ذكر أي ذنب من الذنوب؛ ناسبه أن يدعو التابعون بالمغفرة لهم ولمن سبقوهم دون ذكر المفعول به بقوله: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾، ولما كان الله قد بين موقف الأنصار من المهاجرين بقوله: ﴿وَلَا يَحْدُون فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾، وكان اللاحق قد يهيج في نفسه شيء ما من الغل لمن سبقه؛ ناسبه أن طلب البراءة من ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿يُرْدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [١٤٩/٣]

﴿وَلَا تَرْدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ [٢١/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرورِ بَعْلَى؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كانت طاعة الذين كفروا تجعل الذين آمنوا يرجعون عن دينهم إلى الكفر الذي يؤدي إلى الفرار من المعركة وكان ذلك أكثر تعلقاً بمؤخرة الأقدام؛ أي الأعقاب؛ ناسبه قوله ﴿يُرْدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿يَقَوْمِ أَدْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾؛ فلما أمر موسى عليه السلام قومه بدخول الأرض المقدسة وأحسن ما عندهم من التخاذل والتعاس؛ ناسبه تأكيد الأمر بنهيهم عن ضده؛ أي الرجوع، وكان الرجوع في الطريق الذي جاء منه يسمى ارتداداً^(١)، وكان ذلك فراراً مما يطهرهم ويشرفهم إلى ما يندسهم ويخزيهم بكشف سوءاتهم خاصة أدبارهم؛ ناسبه قوله ﴿وَلَا تَرْدُوا عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾.

﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ (١٥٠) [١٥٠/٣]

﴿وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٢/٦٦]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِ الْعُطْفِ وَخَبَرٍ هُوَ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُرْدُّوكُمْ عَلَىٰ

أَعْفَيْكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٦﴾؛ فلما كان الطاعة على ذلك الوجه هي من قبيل الموالاة والحلف؛ ناسب إبطالها بالذكر بأن مولى المؤمنين هو الله تعالى، ومن ثم كان العطف ببل، ولما كان السياق متعلقاً بطلب النصرة كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾.

أما آية التحريم فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾؛ فلما أريد بيان حال ذلك، أو الجمع بين فرض تحلة الأيمان وولاية الله لهم؛ ناسبه ذكر واو الحال أو واو العطف، ولما كانت تحلة الأيمان قد يقصد بها غير وجه الله؛ ناسبه بيان أن الله هو العليم بما تكون له، ولما كان تشريع تحلة الأيمان قد يخفى على كثير من المكلفين؛ ناسبه بيان أن الله هو الحكيم الذي يضع كل شيء موضعه الذي لا يصلح فيه غيره.

﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ [١٥١/٣]

﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ [١٢/٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ فِعْلِ الْإِلْقَاءِ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥١﴾﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: سيلقي في قلوب الذين كفروا الرعب، لكن لما كان الوعد من المتكلم الحاضر المعتر بنفسه أدعى للثقة؛ ناسبه قوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَأَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما عبر بضمير المتكلم المفرد إني؛ ناسبه قوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾؛ لأن التعبير بالجمع قد يفهم منه دخول الملائكة في الفعل.

﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ [١٥١/٣]

﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾ [٨١/٦]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْأَنْعَامِ بِعَلَيْكُمْ دُونَ آيَةِ آلِ عِمْرَانَ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ﴾؛ فلما كان الحديث عن الذين كفروا؛ ناسبه عدم ذكر عليكم بقوله: ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ﴾ فلما كان الخطاب من إبراهيم عليه السلام للمشركين لتبكيبتهم على ما هم فيه من الشرك؛ ناسبه تخصيص عدم الإنزال بهم بذكر عليكم بقوله: ﴿مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا﴾.

﴿وَمَا أَوْلَهُمْ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى الظَّالِمِينَ﴾ [١٥١/٣]

﴿وَمَا أَوْلَهُمْ النَّارُ وَلِبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [٥٧/٢٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَوْلَهُمْ النَّارُ﴾؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا أَوْلَهُمْ النَّارُ﴾؛ فلما كان الخطاب للذين آمنوا وهم غير منكربين؛ ناسبه عدم ذكر اللام، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وبئس مأواهم، لكن لما كان قوله ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾

دالا على عزة الذين آمنوا؛ ناسبه ذكر ما يدل على إهانة الذين كفروا وإذلالهم وهو مثواهم؛ حيث إن المثوى في الأصل مأوى الغنم^(١)، ولما أريد عموم الحكم وتعليقه بوصف مناسب للسياق وكان الشرك ظلماً كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [١٣/٣١]؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسِّرْ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾.

أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَهُمُ النَّارُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وبئس مأواهم، لكن السياق متعلقاً بتبشير الذين آمنوا حال ضعفهم وقوة الذين كفروا التي تجعل من يراها يظن أنهم معجزون في الأرض؛ ناسبه تأكيد الخبر باللام، وبيان أن مصير الذين كفروا مهما تقلبوا في البلاد هو النار، وذم هذا المصير بقوله: ﴿وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾. ﴿وَيَسِّرْ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ [١٥١/٣]

﴿فَيَسِّرْ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٧٢/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ وَمِنْ الْمُضَافِ إِلَى مَثْوَى؟
آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا أَوْهَبَهُمُ النَّكَارُ﴾؛ فلما أريد الجمع بين بيان مأواهم وذمه؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الشرك ظلماً؛ ناسبه ذكر الظالمين بقوله: ﴿وَيَسِّرْ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾.

أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان الأمر بالدخول سبباً للذم؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ﴾ ودل ذلك على اعترافهم بالحقيقة صاغرين بعد أن كانوا متكبرين؛ ناسبه قوله: ﴿فَيَسِّرْ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٥٢/٣]

﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ [١٧٤/٣]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ اللَّهُ وَعَدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا بَعَدَ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ مِمَّا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ مَرَرْنَا عَنْهُمْ لِبَتْلِكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾؛ فلما كان خطاب الله الذين آمنوا بعد ما حدث منهم من الفشل والتنازع والعصيان وإرادة بعضهم الحياة الدنيا دالاً على عناية الله بهم، وكان ظاهر السياق أن يقال: والله ذو فضل عليكم، لكن لما كان ما حدث دالاً على عدم الرسوخ في الإيمان، وأريد عموم الحكم وحث الذين آمنوا على الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى اللَّهِ وَفَضَّلَ لَمْ يَمَسْسَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الحديث بضمير الغيبة دالاً على أن السياق أكثر تعلقاً بالفضل، وكان مما يزيد قيمة الفضل كونه عظيماً؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ﴾ [١٥٣/٣]

﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ [٨/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾؟
آية آل عمران فقد بدئت بقوله: ﴿إِذْ نُصِذْتُمْ وَلَا تَكُونُوا عَلَىٰ أَحَدٍ﴾؛ فلما كان ذلك فراراً من المعركة يوم أحد، وكان الرسول ﷺ يدعوهم للقتال والدفاع عنه رغبة في الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ﴾.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإيمان بالله؛ ناسبه قوله: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾.

﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ [١٥٣/٣]

﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ [٢٣/٥٧]

لَمْ تُخَصَّتْ كل آية بما فيها من الفعل والمعطوف عليه؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿فَاتَبَكُمُ عَمَّا يَغْمُرُ﴾؛ فلما كان ذلك مما يحزن ولا تعلق له بما يفرح، وكان السياق متعلقاً بغزوة أحد التي فات المسلمين فيها النصر بعد أن ظهرت بوادره وأصابهم القتل والجراح والهزيمة، وكان كلاهما مما يحزن؛ ناسبه قوله: ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ وعدم ذكر ولا تفرحوا.

أما آية الحديد فسبقها قوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢٢)؛ فلما كانت المصيبة هي ما يصيب الإنسان من الخير والشر^(١)، وكان التكاثر في الأموال والأولاد مما حظي به كثير من الذين كفروا دون الذين آمنوا، وكان ذلك مما يزيد شدة حزن الذين آمنوا على ما فاتهم؛ ناسبه قوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾، ولما كان ما آتاه الله الذين آمنوا من الخير قد يفرحهم فيجعلهم يغفلون عن شكر الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١٥٦/٣]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١٨/٣]

لَمْ تُخَصَّتْ كل آية بما فيها من أسماء الله الحسنی؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ فلما كان ما قاله هؤلاء بعضهم لبعض مما خفي على غير الله ولم يخف عليه؛ لأنه العالم بخفيات الأمور؛ أي بصير^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ

(١) وردت مادة (ص ي ب) في الخير والشر، لكنها أكثر تعلقاً بالنواب انظر : الراغب المفردات ٤٩٥ .

(٢) انظر : الخطابي - شأن الدعاء ٦١ .

هُوَ شَرُّهُمُ ۖ فَلَمَّا كَانَ هَؤُلَاءَ يَحْسِبُونَ مَا هُوَ شَرُّ خَيْرًا، وَكَانَ اللَّهُ هُوَ الْعَالَمُ بِكَتْنِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ الْمَطْلَعِ عَلَى حَقِيقَتِهِمَا؛ أَيِ خَيْرٍ^(١)؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾. ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾ ﴿١٥٨﴾ [١٥٧/٣] ﴿وَلَكِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾ [١٥٨/٣]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ وَمِنَ الْجَزَاءِ؟

هَاتَانِ الْآيَتَانِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ السِّيَاقُ أَكْثَرَ تَعْلُقًا بِالْقِتَالِ وَبِالْمَنَافِقِينَ، وَكَانَ الْقِتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَكْثَرَ وَقَوْعًا وَأَفْضَلَ رَتَبَةً؛ نَاسِبُهُ تَقْدِيمُ الْقِتْلِ وَذِكْرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَمَّا كَانَ سَبَبُ خُرُوجِ الْمَنَافِقِينَ لِلْقِتَالِ حَرْصُهُمْ عَلَى جَمْعِ الْأَمْوَالِ؛ نَاسِبُهُ بَيَانُ أَنَّ مَغْفِرَةَ اللَّهِ وَرَحْمَتَهُ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَكِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ ﴿١٥٧﴾. وَلَمَّا ذَكَرَ أَشْرَفَ الْقِتْلَ وَالْمَوْتَ وَأَفْضَلَهُ وَجَزَاءَهُمَا؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ عُمُومِهِمَا، وَلَمَّا كَانَ الْمَوْتُ أَكْثَرَ؛ نَاسِبُهُ الْبَدْءُ بِهِ وَعَدَمُ ذِكْرِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلَمَّا كَانَ مِنْ مَاتُوا أَوْ قَتِلُوا لَا بَدَ لَهُمْ مِنَ الْخُرُوجِ مِنْ قُبُورِهِمْ أَحْيَاءَ جَمَاعَاتٍ لِلْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَكِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لِإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ ﴿١٥٨﴾.

﴿كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [١٦٢/٣]

﴿فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [١٦/٨]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ سَخَطٍ أَوْ غَضَبٍ؟

آيَةُ آلِ عِمْرَانَ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿أَفَمِنْ أَتَعَّ رِضْوَانُ اللَّهِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الرِّضْوَانُ أَعْظَمَ الرِّضَا وَأَشَدَّهُ نَاسِبُهُ أَنْ يَكُونَ ضَدُّهُ أَشَدَّ الْغَضَبِ وَهُوَ السَّخَطُ^(٢) بِقَوْلِهِ: ﴿كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ﴾. أَمَّا آيَةُ الْأَنْفَالِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يُؤْلِهِمْ يَوْمَ ذِبرِهِ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّرًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ مِنْ وَلَّى دِبْرَهُ دُونَ عَذْرِ شَرْعِيٍّ قَدْ فَعَلَ مَا يَغْضِبُ اللَّهَ^(٣)؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ الْغَضَبِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ﴾.

﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [١٦٤/٣]

﴿لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ [١٨/٤٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

آيَةُ آلِ عِمْرَانَ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِهِ وَزَكَاةَهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ﴾؛ فَلَمَّا كَانَتْ صِفَاتُ الرُّسُولِ ﷺ تَجْعَلُ الضَّلَالَ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنُونَ قَبْلَ بَعْثِهِ ﷺ شَدِيدَ الْبَيَانِ فِي ذَاتِهِ شَدِيدَ الْبَيَانِ لغيره؛ نَاسِبُهُ وَصْفُهُ بِمُبِينٍ بِقَوْلِهِ: ﴿لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ مُرَاعَاةً لِّذَلِكَ وَلِلْفَاصِلَةِ النَّوْنِيَّةِ.

(١) انظر: الخطابي - شأن الدعاء ٦٣.

(٢) انظر: الراغب - المفردات ٤٠٣.

(٣) انظر: العسكري - الفروق اللغوية ١٠٦.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْتَعِجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُسْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارِؤْنَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ﴾؛ فلما كانت الممارسة في الساعة بعد بيان أنها الحق مما يجعل الضلال بعيداً عن الحق بعداً قد بلغ الغاية؛ ناسبه وصفه ببعيد بقوله: ﴿لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدالية.

الدالية المسبوقه بالياء.

﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ [١٦٧/٣]

﴿وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ [١١/٢٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التأكيد بالنون أو عدمه ومن المفعول به؟
آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَمَا أَصْبَحْتُمْ يَوْمَ اتَّخَذَ الْجَمْعَانِ قِيَادِنَ اللَّهِ وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿١١٦﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وليعلم المنافقين، لكن لما كان السياق متعلقاً بما من الله به على المؤمنين بكشف كل من تلبس بالنفاق؛ ناسبه قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وليعلمن الذين نافقوا، لكن لما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾، ودل ذلك على الرسوخ في النفاق؛ ناسبه قوله: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ [١٦٧/٣]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ [٦١/٥]

لَمْ خُصَّتْ آية المائدة بما كانوا دون آية آل عمران؟

لما كان المتحدث عنهم في آية آل عمران أقل كفراً ونفاقاً كما دل على ذلك قوله: ﴿هُمُ لِلْكَفْرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾، وكان المتحدث عنهم في آية المائدة أشد كفراً ونفاقاً كما دل على ذلك قوله: ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾؛ ناسبه أن تختص آية المائدة بما كانوا دون آية آل عمران.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٧١/٣]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٢٠/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: أجرهم، لكن لما أريد أن يعم الحكم كل من رسخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ﴾؛ فلما أريد ختمهم على الوصول إلى أعلى درجات الإيمان وهو الإحسان؛ ناسبه قوله:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ .
 ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ * الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [١٧١/٣ و ١٧٢]
 ﴿الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ [٩/١٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الْمَوْصُولِ؟

آية آل عمران وردت في سياق بيان موقف الناس من الدعوة إلى القتال؛ فلما بدىء بذكر من لم يستجيبوا لهذه الدعوة بقوله: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبَعْنَكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿١٧٧﴾﴾؛ ناسبه بيان من استجابوا لها خاصة بعد غزوة أحد قوله ﴿الْمُؤْمِنِينَ * الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ .

أما آية الإسراء فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وكان السياق قبلها متعلقًا ببيان ما يكون من إفساد بنى إسرائيل في الأرض؛ فناسب ذلك أن يكون من أبرز صفات المؤمنين أنهم يعملون الصالحات بقوله: ﴿الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ﴾ .
 ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا﴾ [١٧٥/٣]
 ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْ﴾ [٣/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَشْيَةِ أَوِ الْخَوْفِ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ﴾؛ فلما كان المعنى يخوفكم بأوليائه؛ ناسبه النهي عن الخوف بقوله: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا﴾ .
 أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك دالًّا على قوة شوكة المسلمين وضعف أعدائهم؛ ناسبه النهي عن الأشد وهو الخشية والأمر بها بقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْ﴾ ،
 ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٧٦/٣]
 ﴿يَتَأَيَّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ [٤١/٥]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْمَائِدَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأَيَّهَا الرَّسُولُ﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا ذَلِكَمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ﴾ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾﴾؛ فلما كان ذلك منتهى التنبيه للمؤمنين؛ ناسبه خطاب رأسهم مباشرة، ولما تقدم ذكر صفات الذين يسارعون في الكفر بقوله: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ .

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفُو لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥﴾﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ والمراد من يشك في ذلك أو ينكره على طريق إياك أعني واسمعي يا جارة^(١)، وكان هؤلاء ممن يحتاجون إلى تنبيه؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾، ولما لم يتقدم ذكر صفات

هؤلاء؛ ناسبه ذكرها بقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ﴾ .
﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٧٦/٣]

﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٤١/٥]

لَمْ خُصَّتْ آية المائدة بقوله: ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ دون آية آل عمران؟
آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطْلًا فِي الْآخِرَةِ﴾؛ فلما تقدم ذكر في
الآخرة؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ .

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾؛ فلما ذكر ما خص بهم في الدنيا؛
ناسبه ذكر ما خصوا به في الآخرة بقوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ .

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٧٦/٣]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٧٧/٣]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [١٧٨/٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكَرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا
ءَامَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَكَّعُوا لِلْكَذِبِ سَكَّعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ
يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾؛ فلما كان ذلك من الكبائر التي لها خطر عظيم؛ لأنها تؤدي إلى
انصراف الناس عن الرسول ﷺ وارتدادهم إلى الكفر بعد الإيمان؛ ناسبه أن يكون عذابهم عظيماً
بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ .

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكَفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾؛ فلما كان ذلك سببه التلذذ
بالشهوات خاصة ما حرم الله؛ ناسبه أن يكون عذابهم مزيلاً كل لذة مورثاً شديد الألم بقوله:
﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِأَنْفُسِهِمْ﴾؛ فلما كان
ذلك مما يورثهم عزة وتكبراً على من حرموا مما أوتوه؛ ناسبه أن يكون عذابهم مزيلاً كل عزة وتكبر
مورثاً بالغ الإهانة بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ .

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿ [١٧٩/٣]

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثٌ أَنْتَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴿ [١٧١/٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَتَأْمِنُوا
بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾؛ فلما أمرهم بالإيمان؛ ناسبه بيان جزائه، لكن لما أريد حثهم على الجمع بين الإيمان
والتقوى لعظم أجرهما؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ .

أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَبُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ
إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾؛ فلما
أمرهم بالحق نهاهم عن التلبس بالباطل خاصة قولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثٌ ثَلَاثَةٌ﴾ [٧٣/٥]، ولما كانوا

مبالغين في الغلو؛ ناسبه تأكيد النهي وتعليقه بقوله: ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَّكُمْ﴾.

﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْخَذْ أَجُورُكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾ [٣٦/٤٧]

﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [١٧٩/٣]

لم خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا؟﴾

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿وَلَا يَحْصِيَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (٧٧)؛ فلما خص الله هؤلاء بما هو بليغ الإهانة من العذاب؛ ناسبه أن يخص من آمنوا واتقوا بما بلغ العظمة من الأجر بقوله: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

أما آية محمد ﷺ بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾؛ فلما كان الله لا يؤتي على اللهو واللعب أجراً؛ ناسبه أن يكون الإيمان والتقوى مما يؤتي الله الأجر عليهما بقوله: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْخَذْ أَجُورُكُمْ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالقتال، وكان القتال يتطلب الإنفاق في سبيل الله، وكان المنفق قد يتوهم أن الله سبحانه وتعالى يطلب الإنفاق لنفسه أو لحاجة منه إليه^(١)؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالُكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١٨٠/٣]

﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٣/٥٨]

لِمَ خُصَّت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَحْصِيَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بما نهى الله عنه خاصة البخل؛ ناسبه تقديم بما تعملون بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة.

أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَىٰكُمْ صَدَقْتُمْ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً ببيان عظيم فضل الله على المؤمنين على الرغم من تقصيرهم؛ ناسبه تقديم خبير على بما تعملون بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿وَنَقُولُ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [١٨١/٣]

﴿وَدُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [٥٠/٨]

لِمَ خُصَّت آية آل عمران ب نقول دون آية التوبة؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾؛ فلما كتب عليهم ما قالوه وما فعلوه في الدنيا؛ ناسبه بيان ما يقال لهم يوم القيامة جزاء علي ذلك بقوله: ﴿وَنَقُولُ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَقَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ يَصْرِيحُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَرَهُمْ وَدُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (٥٠)؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يرى؛ ناسبه عدم ذكر ويقولون بقوله: ﴿وَدُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.

﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [١٨١/٣]

﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ [٥٢/١٠]

﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [٢٠/٣٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك مما يحرق قلوب أنبياء الله وأوليائه؛ ناسبه قوله: ﴿ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.

أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿أَنْتَ إِذَا مَا وَقَعَ أَمْنٌ بِهِءَ الْعَيْنِ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾؛ فلما كان الاستعجال خفة وطلباً لقصر وقت الانتظار؛ ناسبه أن يكون عذابهم ثابتاً ووقته لا انقطاع له بقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾.

وأما آية السجدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ﴾؛ فلما تقدم ذكر النار؛ ناسبه إضافة العذاب إليها بقوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ * الَّذِينَ قَالُوا ﴿[١٨٣ و ١٨٢/٣]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [٥٠/٨]

لِمَ خُصَّتْ آية آل عمران بما فيها من صفة العبيد دون آية الأنفال؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُكُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بذكر أكاذيب أهل الكتاب خاصة اليهود والرد عليها خاصة قتلهم الأنبياء بغير حق، وكان القربان من أبرز المواضع التي تبين ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِ يَأْكُلُونَ وَيَأْتِيهِمْ قُلُوبُهُمْ قَلِيلٌ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾.

أما آية الأنفال بدئت بقوله: فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾؛ فلما تقدم بيان كثير من صفات الذين كفروا قبل هذه الآية خاصة الآيات من ٣٠: ٤٠؛ ناسبه عدم إعادة ذكرها بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾.

﴿إِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَهُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ [١٨٤/٣]

﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [٤/٣٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن فعل الشرط وفعل جوابه وبما فيها بعد قوله: ﴿رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾؟

(١) وازن الكرمانى بين قوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ ١٨٢/٣، وقوله: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكُمْ﴾ ١٠/٢٢. البرهان ٢٧١ و ٢٧٢.

(٢) تمت الموازنة بين ذكر الباء مرة واحدة في آية آل عمران وذكرها ثلاث مرات في آية فاطر ٢٥: الإسكافي - درة النزيل ٦٦، والكرمانى - البرهان ١٥٢، وابن جماعة - كشف المعاني ١٢٤، والغرناطى - ملاك التأويل ١٨١ و ١٨٢. وانفرد الغرناطى بالموازنة بين تذكير الفعل في ١٨٤/٣ وتأنينه في ٤/٣٥، وذكر أن ذلك جائز؛ لأن "رسل" جمع تكسير. وهو لا يشفي غلة.

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِ يَالْبَيِّنَاتِ وَإِلَّادِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فلما ذكر ذلك فرع عليه ما سيأتي؛ فناسبه العطف بالفاء، ولما كان السياق قائماً على حكاية ما حدث بالفعل الماضي، ودل ذلك على تحقق الكذب وشدته؛ ناسب ذلك التعبير بالماضي وتذكير الفعل بقوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾، ولما ذكر ما جاء به الرسل الذين كذبهم هؤلاء العبيد؛ ناسبه ذكر ما جاء به جميع الرسل أقوامهم بقوله: ﴿جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾.

أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِّن خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَن تَكُونُوا تُشْكِرُونَ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما عبر عن الإفك بالفعل المضارع؛ ناسبه التعبير عن الكذب بالفعل المضارع، ولما دل ذلك على تجدد الكذب وتكاثره وتولد بعضه من بعض؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع، وتأنيث الفعل، ومن ثم كان قوله: ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾، ولما لم يتقدم ذكر للرسل ولا ما جاؤا به، وكان من كذبوا لا بد لهم من الرجوع إلى الله للحساب والجزاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِلَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ [١٨٤/٣]
 ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ الَّذِينَ مِّن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ [٢٥/٣٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن فعل الشرط ومن جملة جوابه؟
 آية آل عمران سبق بيان ما يتعلق بحرف العطف وفعل الشرط، أما سبب بناء الفعل للمجهول؛ فيرجع إلى أنه لم يتقدم ذكر لمن وقع منهم التكذيب قبل الرسول ﷺ، ولما ذكر الرسل؛ ناسبه ذكر ما جاؤا به بقوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾.
 أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان التكذيب مما يتعلق بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع يكذبوك، ولما ذكر الأمم الخالية، وكان التكذيب قد وقع من بعضهم؛ ناسبه ذكر الفاعل، وتخصيص ما جاء به الرسل بهم بقوله: ﴿وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ الَّذِينَ مِّن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رَسُولُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾.

﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [١٨٥/٣]

﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ [٣٢/٦]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد إلا؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنِ النَّكَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾؛ فلما كان الكافرون قد نالوا بعض متاع الدنيا يوم أحد وتمتعوا بشهواتهم وملذاتهم؛ ناسبه بيان حقيقة هذا المتاع بقوله: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾.
 أما آية الأنعام فيسبقها قوله: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْصِرُنَا

عَلَى مَا قَرَرْنَا فِيهَا؛ فلما كان سبب الخسران التفريط فيما هو واجب والانشغال بما لا فائدة منه وهو اللعب واللهو؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [١٨٧/٣]

﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٢/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء ومن المضاف إلى ميثاق؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾؛ فلما كان الخطاب للذين آمنوا وهم غير شاكين ولا منكرين، وكان الرسول ﷺ رأسهم وخير من يفهم عن الله؛ ناسبه عدم التأكيد، ولما تقدم ذكر الزبر والكتب؛ ناسبه ذكر ما حدث ممن أوتوا الكتاب بقوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ الآية.

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ﴾؛ فلما أمر الله الذين آمنوا بذكر ميثاقهم؛ ناسبه تحذيرهم أن يفعلوا به مثل ما فعل أكثر الناس نقضاً للمواثيق وهم بنو إسرائيل، ولما كان الخطاب للذين آمنوا وأريد تقوية مضمون الخبر محبة من الله لهم؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الآيات.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٨٩/٣]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [١٧/٥] (١)

لِمَ خُصَّتْ آية المائدة بقوله ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ دون آية آل عمران؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما دل ذلك على عدم المنازعة في الملك، وكان الخطاب للرسول ﷺ؛ ناسبه عدم ذكر وما بينهما بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

أما آية المائدة فقد بدت بقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن كفروا بالله ونازعوه في الملك بنسبة الألوهية إلى غيره؛ ناسبه تأكيد سعة الملك بذكر وما بينهما بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٨٩/٣]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [٤٢/٢٤]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُحْسِرُ الْمُطْلِقُونَ﴾ [٢٦/٤٥]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [١٤/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؟

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ١٧/٥، وقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ ١٨/٥ عند: الإسكافي - درة النزيل ٧٩: ٨١، والكرماني - البرهان ١٦١ و١٦٢، والغرناطي

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَقَارِفٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما كان ذلك تهديدًا لا يقدر عليه إلا من كان قدرته عامة تامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ﴿١٥٨﴾.

أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ نَرِ أَنْ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتِ كُلُّ قَدْ عِلِمَ صَلَاتُهُمْ وَتَسْبِيحُهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿٢٤﴾؛ فلما كان العلم بما يفعلون مقدمة للحساب والجزاء بأن يصير الكل إليه يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ ﴿٢٥﴾.

أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يحاولون إبطال حقيقة التوحيد بالشرك بالله، وإبطال يوم القيامة بتكذيبهم به؛ ناسبه بيان ما يتعلق بهم يوم القيامة من الخسران بسبب ذلك بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ يَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ﴾ ﴿٦٧﴾.

أما آية الفتح فيسبقها قوله: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾؛ فلما بين الله كذبهم فيما قالوه وبين جزاء من كفر؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالاستغفار بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَقْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾، ولما قدم المغفرة ترغيبًا لمن أراد التوبة منهم؛ ناسبه ذكر ما يؤكد بها بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [١٩٥/٣]

﴿لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [٦٥/٥]

﴿لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾ [٧/٢٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِيغَةِ الْفَعْلِ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا﴾؛ فلما كان السياق خاصًا بإجابة الدعاء في الحاضر والمستقبل؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع المسند إلى ضمير المتكلم المفرد بقوله: ﴿لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بما لم يحدث وأريد الدلالة على عظمة ما حرم منه هؤلاء وتأكيده نظرًا لكفرهم؛ ناسبه التعبير بالفعل الماضي المضعف العين المسند إلى نا بقوله: ﴿لَا كُفْرًا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾.

وأما آية العنكبوت فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿٣﴾؛ فلما عبر عن العلم المؤدي إلى الجزاء بالفعل المضارع وضمير الجمع نا؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع المسند إلى نا بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾.

﴿وَلَا نُظِلُّهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١٩٥/٣]

﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٥٧/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَعْلِ وَمِنْ ذِكْرِ الْخُلُودِ وَالتَّأْيِيدِ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهِ؟

آية آل عمران تقدم فيها قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا

لَا كُفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ؛ فلما كان السياق قائماً على الأفراد والتوكيد باللام والنون؛ ناسبه ذكر ولأَدْخَلْنَهُمْ، ولما كان السياق متعلقاً باستجابة الله لما طلبه أولو الألباب، وكان مما طلبوه أن يقيهم عذاب النار؛ ناسبه إجابتهم إلى ما طلبوا وزيادة وهو دخولهم الجنات ومن ثم لم يذكر قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

أما آية النساء فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا نَصَبَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء الذين كفروا والذين آمنوا وعملوا الصالحات، وعلى إسناد الأفعال إلى ضمير العظمة نا، وكان ظاهر السياق أن يقال: سوف ندخلهم جنات، لكن لما كانت مدة الوعد وإن طالقت قصيرة^(١)؛ ناسبه ذكر السين بقوله ﴿سَنُدْخِلُهُمْ﴾، ولما ذكر ما يدل على خلود الذين كفروا في النار بقوله: ﴿كَمَا نَصَبَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ ناسبه ذكر ما يدل على خلود الذين آمنوا وعملوا الصالحات في الجنات وتأکید الوعد بذكر أبداً زيادة من الله في طمأننة أوليائه بقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

﴿جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [١٩٥/٣]

﴿جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزْلاً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [١٩٨/٣]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَفُتِلُوا وَفُتِلُوا﴾؛ فلما ذكر أعمالهم الصالحة وكان دخول الجنات أجراً من عند الله عليها، وكان الأجر بعد العمل الصالح يسمى ثواباً^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾، أما عدم ذكر خالدين فيها فقد سبق بيان سببه.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ هُمْ جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما كانت دالة على تخصيص حال الذين اتقوا بمقابل ما عليه الذين كفروا قبل هذه الآية بقوله: ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ لَهُمُ الْعَذَابَ﴾، وكان ذلك معناه عدم ذكر الخلود، لكن لما أريد زيادة طمأننة الذين اتقوا محبة من الله لهم؛ ناسبه ذكر الخلود بقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ ولما ذم الله ما أعد للذين كفروا من الفراش؛ ناسبه بيان عظيم ما أعد للذين اتقوا بما يدل على حسن استقبالهم وكرم وفادتهم عند دخولهم الجنات بقوله: ﴿نَزْلاً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فالنزل ما يعد للضيف عند نزوله.

﴿لَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَلْدِ﴾ [١٩٦/٣]

﴿فَلَا يَغْرَنَكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْيَلْدِ﴾ [٤/٤٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل والنون والإظهار أو الفاء والفك والإضمار؟ آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَتْلَفِ الْأَلْوَانِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾؛ فلما أريد استئناف الحديث مع الرسول ﷺ، وكان السياق قائماً على التأكيد ولم

(١) ذكر البقاعي أن سبب ذكر السين هو أن أمة الرسول ﷺ أقصر الأمم مدة وأعماراً، وإراحة لهم من دار الكدر إلى محل الصفاء، وإلى أنهم يدخلون الجنة قبل جميع الأمم - انظر: نظم الدرر ٢٧٠/٢، وما ذهب إليه كله مقبول إلا أوله؛ لأن مدة هذه الأمة أطول من كثير من الأمم؛ فقد وصلت مدتها إلى ألف وأربعمائة وخمسة وثلاثين عاماً وسقط إلى قيام الساعة.

(٢) انظر: العسكري - الفروق اللغوية ١٩٧.

يتقدم ذكر الذين كفروا؛ ناسبه الفصل وذكر نون التوكيد الثقيلة، وعدم فك الراء، والإظهار بقوله: ﴿لَا يَغْرَنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾ (١٩٦).

أما آية غافر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿مَا يُجِدُ فِي عَائِتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده وتقدم ذكر الذين كفروا، وكان ما تقدم من ذكر صفات بطش الله بقوله: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾ فيه كفاية بطمأنة الرسول ﷺ؛ ناسبه العطف بالفاء والإضمام، وعدم ذكر نون التوكيد، وفك الراء بقوله: ﴿فَلَا يَغْرَنَّكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ﴾.

﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ [١٩٧/٣]

﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٩٧) [١٩٧/١٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ﴾؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَا يَغْرَنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾ (١٩٦)؛ فلما كانت قوة هؤلاء جعلتهم يقابلون آيات الله وأوليائه بشدة التجهم، وكان هؤلاء بعد تقبلهم في البلاد لا بد لهم من مكان يأوون إليه هو جهنم، وكان بين المتاع في الدنيا والإيواء في جهنم فترة تراخ؛ ناسبه قوله: ﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾؛ فلما كان الذين هؤلاء قد بلغوا الغاية في الكذب بكذبهم على الله الذي يؤلم أولياء الله، ويجدون في ذلك لذة؛ ناسبه تخصيصهم بما يزيل كل عذوبة ويورث شديد الألم بقوله: ﴿مَتَّعَ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٩٧).

﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَهَادُ﴾ (١) [١٩٧/٣]

﴿وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾ [٧٣/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ وَمِنْ فَاعِلٍ بِسْ؟

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿لَا يَغْرَنَّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾ (١٩٦)؛ فلما كانت شدة التقلب تجعل أصحابها في حاجة إلى مكان يكون ممهداً للراحة؛ وكانت جهنم هي مهادهم؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَهَادُ﴾، أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا أُنْثَىٰ جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنْفِقِينَ وَأَغْلَظُ عَلَيْهِمْ﴾ فلما كان بين قوله: ﴿جَهْدِ الْكُفَّارِ وَالْمُنْفِقِينَ وَأَغْلَظُ عَلَيْهِمْ﴾ وقوله: ﴿مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ اتصال من جهة هي خطاب الرسول ﷺ والحديث عن الكفار والمنافقين وانفصال من جهة أخرى لاختلاف الأسلوب خبراً وإنشاء واختلاف اللفظ والمعنى، وهو ما يعرف بالتوسط بين الكمالين، وأريد مطلق الجمع بين القولين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان من أوى إلي مكان قد يصير إلى غيره، وكانت جهنم هي مصيرهم الأبدي؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ﴾.

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٩٨/٣]

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مَّيْنَةٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٢٠/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ﴾؟

(١) أشار الكرمانى وابن جماعة إلى ورود ثم في آية آل عمران والواو في غيرها من السور، واكتفى الكرمانى ببيان ما في آية آل عمران في حين وازن ابن جماعة بين آية آل عمران وآية الرعد - انظر: البرهان ١٥٢ و١٥٣، وكشف المعاني ١٣٥ و١٣٦.

آية آل عمران يسبقها قوله: ﴿مَنْعَ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا أُوتِيتُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴿١٩٧﴾﴾؛ فلما كان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء الذين كفروا والذين اتقوا، وكانت جهنم هي النار التي تفلح الذين كفروا بشديد لهيئتها؛ ناسبه أن يكون مقابليها الجنات التي ينعم فيها الذين اتقوا بما يزيدهم رباً وهي الأنهار التي تجري من تحت الجنات بقوله: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾، أما سبب ذكر خالدين فيها فقد سبق بيان سببه.

أما آية الزمر فقد وردت في سياق المقابلة بين جزاء المشركين وجزاء الذين اتقوا، وتقدم بيان جزاء المشركين بقوله: ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾، ودل ذلك على أنهم في وسط النار، أي أشد أماكنها عذاباً؛ ناسبه أن يكون الذين اتقوا في أرفع درجات الجنة، وهي الغرف^(١)؛ بقوله ﴿لَهُمْ عُرُشٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرُشٌ مَّبْنِيَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

﴿نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ [١٩٨/٣]

﴿نُزُلًا مِّنْ عَفْوَ رَحِيمٍ﴾ [٣٢/٤١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ بِمَنْ؟

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان أن ما في الجنة من عند الله تعظيماً له كما دل على ذلك قوله: ﴿ثَوَابًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾؛ ناسبه قوله ﴿نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾.

أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٢٠﴾﴾؛ فلما كان ذلك عند الموت وكان نفى الخوف ونفى الحزن سببه ما كان من ارتكاب بعض الذنوب في الدنيا؛ ناسبه ذكر ما يدل على ستر الذنوب والتجاوز عنها بقوله: ﴿نُزُلًا مِّنْ عَفْوَ رَحِيمٍ﴾.

﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ [١٩٨/٣]

﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَابْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [٣٦/٤٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ؟﴾

آية آل عمران بدئت بقوله: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: للذين اتقوا، لكن لما تقدم قوله ﴿وَتَوْفَقْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾، وأريد حث الذين اتقوا على الوصول إلى درجة الأبرار؛ لأنها أعلى منزلة؛ ناسبه قوله ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَنْعُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان متاع الحياة الدنيا زائلاً فانياً وما عند الله باقياً لا يزول؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾، ولما كان الخطاب لعامة الناس، وكان السياق قائماً على إبراز المفارقة بين الكافرين الشركين الظالمين - الذين تقدم ذكر كثير من صفاتهم - والذين آمنوا وعملوا الصالحات، الذين لم يتقدم ذكر صفاتهم وأريد تفصيلها ترغيباً للناس في الوصول إلى درجة الإيمان وعمل الصالحات؛ ناسبه قوله: ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ الآيات.

سورة النساء

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾ [١/٤]

﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾ [١٠/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المنادى ومن ذكر قل أو عدم ذكره؟
لما ختمت سورة آل عمران بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصِيرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾؛ فنادى الله الذين آمنوا وأمرهم بما يناسب موضوع السورة؛ وهو تقوى الله؛ ناسبه بدء سورة النساء بثناء الله الأعم وهم الناس وأمرهم بما يناسب موضوع السورة؛ وهو تقوى الربوبية بصلة الأرحام المتصلة بآدم وحواء عليهما السلام بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾.

أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿أَمَنْ هُوَ قَلْبِي ءَأَنَاءَ أَلَيْلٍ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾؛ فلما أعرض الله عن الكافرين وأقبل على الرسول ﷺ وخاطبه، وأريد أمره بأمر آخر؛ ناسبه ذكر قل، ولما كانت صفات المؤمنين المذكورة دالة على تخصيصهم الله بإظهار التذلل والإخلاص؛ أي العبودية^(١)؛ ناسبه تشریفهم وإكرامهم بإضافتهم إلى الذات العلية ونداؤهم بأشهر صفاتهم بقوله: ﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ [١/٤]

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾ [١/٢٢]

لَمْ خُصَّتْ آية النساء بما فيها من صفات الربوبية دون آية الحج؟

لما كان من أبرز مقاصد سورة النساء الاجتماع والتواصل بين الناس، وكان السبب الأعظم في ذلك كونهم خلقوا من أب واحد هو آدم وأم واحدة خلقت منه هي حواء -عليهما السلام-؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾.

أما فاتحة سورة الحج فيسبقها قوله في خاتمة سورة الأنبياء: ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾؛ فلما كان موعد الحكم بالحق هو يوم القيامة، وكان ما فيه من الشدائد والأحوال والعرض والحساب والجزاء لا يختص بصفة دون صفة؛ ناسبه إرادة عموم الصفات بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾.

﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [١/٤]^(٢)

﴿وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا﴾ [١٨٦/٧]

﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ﴾ [٦/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد «زوجها»؟

(١) انظر: الراغب الأصفهاني - المفردات ٣٢٢.

(٢) تمت الموازنة بين قوله «وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا» [١/٤]، وقوله «وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» [١٨٦/٧]، وقوله «ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا» [٦/٣٩]. انظر: ابن

جماعة - كشف المعاني ٣٦، والغرناطي - ملاك التأويل ١٨٦: ١٩١.

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتَقُولُ رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾؛ فلما أشار إلى وحدة الأصل؛ ناسبه الإشارة إلى تنوع الفروع وكثرتها دلالة على عظيم القدرة بقوله: ﴿وَبَنَ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ إلى قوله ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما كان سؤال هؤلاء سؤال استهزاء وسخرية وإنكار للبعث والنشور يوم القيامة؛ ناسبه تفصيل بدء الخلق؛ استدلالاً بما مضى وشاهدوه وعرفوه على ما سيأتي، وتحذيراً لهم من أشد أنواع الكفر، وهو الشرك بالله بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْتَنَا صَبَاحًا لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٨٩﴾﴾ الآيات.

أما آية الزمر فقد وردت في سياق متعلق بذكر ما سخره الله للإنسان للدلالة على أن الله هو الواحد القهار العزيز الغفار، فلما كانت الأنعام من أقرب ما سخره الله للناس خاصة العرب وأريد الدلالة على شدة تذليلها وتمكين الإنسان منها^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ زُوجٍ﴾. فالإنزال معناه التذليل والتمكين.

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ [١/٤]

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [٩٦/٥]

﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [١١/٦٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية النساء وردت للحث على الاجتماع والتألف وصلة الرحم، وكان من أشهر ما يقال في ذلك أن يسأل بعض الناس بعضاً بالله على سبيل الاستعطاف^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾. أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَعًا لَكُمْ وَلِلنَّاسِ يَوْمَئِذٍ وَحَرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا﴾؛ فلما كان الصيد «بحشر المصيد إلى حيث يعجز عن الخلاص منه، وكانت حالة الإحرام أشبه شيء بحالة الحشر في التجرد عن المحيط والإعراض عن الدنيا وتمتعاتها»^(٣)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾.

وأما آية الممتحنة فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابَقْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾؛ فلما كان تعامل الذين آمنوا مع الكفار قد يصاحبه عدم التقوى باعتبار أن الكفار ليسوا أهلاً لذلك؛ لأنهم غير مؤمنين؛ ناسبه حث الذين آمنوا على التقوى بما هم أهل له من الرسوخ في الإيمان بالله بقوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٤٢٢/٦.

(٢) انظر: الزغشري - الكشف ٤٦٢/١.

(٣) البقاعي - نظم الدرر ٥٤٣/٢.

﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ [٥/٤]^(١)

﴿فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ [٨/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف والجار والمجرور؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا﴾؛ فلما أريد الجمع بين النهي والأمر؛ ناسبه العطف بالواو، ولما أريد لفت أنظار الأوصياء إلى استثمار أموال اليتامى بما يزيد على رأس المال الذي ينفق منه على اليتامى؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ﴾؛ فلما كان جواب الشرط جملة فعلية فعلها طلبي؛ ناسبه وجوب اقترانها بالفاء، ولما كان الميراث يؤخذ منه؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾.

﴿قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾ [٥/٤]

﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [٩/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك مما يجعل اليتامى خاصة إذا قاربوا البلوغ قد يغفلون لهم القول، وكان ذلك مما يجرح الأوصياء إلى الغلظة معهم؛ ناسبه أمر الأوصياء بالرد على اليتامى بما لا يجرح مشاعرهم مما هو معروف في الشرع والعرف بقوله: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان الآباء يخافون على أولادهم البعد عن السداد بعد مماتهم؛ ناسبه أمرهم بقول ما هو غاية السداد؛ ناسبه قوله: ﴿وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾.

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ [٦/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ [٤٥/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ [٤٥/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ [٧٠/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [٧٩/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [٨١/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التمييز؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان دفع الأموال قد ينتج عنه الاختلاف في الحساب زيادة أو نقصاناً؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾؛ فلما كانت عداوة الكافرين مما يناسبه إمداد الذين آمنوا بالولاية والنصرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما «كان مدار التفضيل على العلم»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾؛ فلما كان ذلك ردًا على من لم يشهدوا للرسول ﷺ بالرسالة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾.

وأما الآية الخامسة فقد تقدم فيها قوله: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ فناسبه قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [٧/٤]

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا﴾ [٣٢/٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا؟

الآية الأولى وردت في سياق متعلق بذكر أحكام اليتامى من حيث الميراث والوصاية عليهم؛ فناسب ذلك قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾، ولما كان من عادة العرب حرمان النساء من الميراث؛ ناسبه تأكيد ما يتعلق بالنساء بقوله ﴿وَمِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرٌ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَمْنُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ فلما كان ذلك قد يجعل كثيرًا من الناس يتواكلون؛ ناسبه حثهم على السعي والاجتهاد لنيل جزء من فضل الله بقوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [١١/٤]

﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ [١٧٦/٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ الْفَاءِ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهَا؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك إجمالاً أريد تفصيله؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً﴾؛ فلما كان قوله: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾ جملة اسمية واقعة في جواب الشرط يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ﴾.

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ﴾ [١١/٤]

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِهِ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ غَيْرِ مُضَارٍّ﴾ [١٢/٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ فِعْلِ الْوَصِيَّةِ وَمِنْ ذِكْرِ غَيْرِ مُضَارٍّ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهِ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا يُؤْتِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلَهُمْ الشُّكْلُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَهُمْ الشُّدُّ﴾؛ فلما كان المورث معلوماً؛ ناسبه بناء الفعل للمعلوم، ولما كانت العلاقة بين المورث وورثته لا يشوبها كدر؛ ناسبه عدم ذكر غير مُضَارٍّ.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُوْرُثُ كَلَلَةً أَوْ أَمْرَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلٍّ وَحِدٍ مِّنْهُمَا أَسَدُسٌ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوْصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ﴾؛ فلما كان المورث مبهماً؛ ناسبه بناء الفعل للمجهول، ولما كان عدم وجود الأولاد للمورث يجعله يحاول حرمان ورثته وهم من الدرجة الثانية في القرابة عن طريق دين لا أصل له^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿عَيْرَ مُصَكَرٍ﴾.

﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾ [١١/٤]
﴿إِنْ أَمْرًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ [١٦/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ وَمِنْ «ثَلَاثًا» وَمَا أَوَّ الثَّلَاثَانِ وَمِمَّا؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي يُلْكَرُ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾؛ فلما بدى توزيع الإرث بما زاد على الواحد؛ ناسبه تقديم حق البنتين على حق البنت الواحدة، ولما لم يذكر الإرث؛ ناسبه ذكر «مَا تَرَكَ» وإضافة «ثُلُثًا» إليه، ولما ذكر ما ترك، وكانت الواحدة لها نصفه؛ ناسبه التعريف بلام العهد بقوله: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾.
أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَلَةِ إِنْ أَمْرًا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتُ﴾؛ فلما لم يوجد غير الأخت؛ ناسبه البدء بما يتعلق بها، ولما لم يذكر الإرث؛ ناسبه ذكر «مَا تَرَكَ» وإضافة نصف إليه، ولما طال الفاصل، وأريد بيان أن حق البنتين الثلثان مما ترك الميت من الإرث بقوله: ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلَثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾.

﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [١١/٤]

﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [١٢/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ فَرِيضَةٍ وَإِنْ وَصِيَّةٍ وَعَدَمٍ إِنْ وَحَلِيمٍ؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِي يُلْكَرُ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾؛ فلما أريد الدلالة على أن هذه الوصية واجبة النفاذ؛ ناسبه قوله: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾، ولما أريد تعليل الحكم وتأكيده مراعاة لمن يظنون أن بعض أبنائهم قد ينفعهم أكثر من الآخر، أو من يظنون أن آباءهم قد ينفعونهم؛ ناسبه ذكر إن وكان الدالة على الدوام والاستمرار، ولما كانت قسمة الميراث بالمقادير التي قدرها الله لحكم لا يعلمها إلا هو؛ ناسبه ذكر حكيم، ومن ثم كان قوله: ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾.
أما الآية الأخرى فقد ذكرت فيها الوصية ثلاث مرات؛ فناسبه قوله: ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ﴾، ولما كان من لم يلتزم بما وصى الله وشدد عليه يستحق أن يعاجله الله بالعقوبة فور عصيانه، لكن لما كان الله لا يعجل بالعقوبة بل يعطي عباده الفرصة كي يتوبوا ويرجعوا عما هم فيه؛ ناسبه ذكر حكيم، ولما كان ما تقدم من التوكيد في الآية السابقة حرياً إذا تأمله المنكرون أن يرتدعوا عن إنكارهم؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر إن وكان بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [١١/٤]

﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٦٠/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾؟

آيَةُ النِّسَاءِ سَبَقَ الْحَدِيثُ عَنْهَا، أَمَّا آيَةُ التَّوْبَةِ فَبَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا أَصَدَقْتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةَ فُلُوهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُرَمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ هَؤُلَاءِ غَيْرَ مُنْكَرِينَ وَلَا مُتَرَدِّدِينَ، بَلْ شَاكِرِينَ لِلَّهِ مُقْرِنِينَ لَهُ بِالْفَضْلِ؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ التَّأْكِيدِ بِقَوْلِهِ: ﴿فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [١١/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَبِيرًا﴾ [٣٥/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَنِيًّا حَكِيمًا﴾ [٥٦/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَةِ؟

الآيَةُ الْأُولَى سَبَقَ الْحَدِيثُ عَنْهَا، أَمَّا الْآيَةُ الثَّانِيَةُ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الْحَكَمَانِ قَدْ يَرِيدَانِ الْإِصْلَاحَ ظَاهِرًا وَيُرِيدَانِ الْإِفْسَادَ بَاطِنًا؛ نَاسِبُهُ بَيَانُ أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالظَّاهِرِ خَبِيرٌ بِالْبَاطِنِ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَبِيرًا﴾.

أَمَّا الْآيَةُ الثَّالِثَةُ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا نَصَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ قَهْرُ الْمَعَانِدِ دَالًّا عَلَى أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ، وَكَانَ تَبْدِيلُ الْجُلُودِ كَلِمًا نَصَجَتْ لِحَكْمٍ مُتَعَدِّدَةٍ مِنْ أُبْرَزِهَا عَدَمُ انْقِطَاعِ الْعَذَابِ دَالًّا عَلَى أَنَّ اللَّهَ حَكِيمٌ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَنِيًّا حَكِيمًا﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [١٢/٤]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾ [٥٩/٢٢]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْحَجِّ بِإِنِ وَاللَّامِ دُونَ آيَةِ النِّسَاءِ؟

آيَةُ النِّسَاءِ وَرَدَتْ فِي سِيَاقِ ذِكْرِ أَحْكَامِ الْمِيرَاثِ الَّتِي بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ وَخَتَمَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ هَذَا كَافِيًا عِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ ذِكْرِ إِنِ وَاللَّامِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾. أَمَّا آيَةُ الْحَجِّ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ وَعْدًا مِنَ اللَّهِ؛ نَاسِبُهُ تَأْكِيدُ الْخَبَرِ بِأَكْثَرِ مِنْ مُؤَكَّدٍ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٣/٤]^(١)

﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكَ رِزْقًا﴾ [١١/٦٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الشَّرْطِ وَمِنَ الْجَزَاءِ؟

آيَةُ النِّسَاءِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَتْ الْحُدُودُ إِمَّا أَنْ تُتَفَضَّلَ طَاعَةً لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ

وإما ألا تنفذ عصيًّا لله ورسوله؛ ناسبه ذكر جزاء من أطاع الله ورسوله وجزاء من عصى الله ورسوله بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ١٤﴾، ولما تقدم ذكر أهل النار بقوله ﴿رَسَبُوا سَعِيرًا﴾، ولم يذكر ما يدل على تأكيد الخلود؛ ناسبه عدم ذكر أبدًا، ولما كان السياق متعلقًا بأحكام الميراث وكان من عادة العرب حرمان النساء والأطفال من الميراث، ويعتبرون ذلك من أعظم الفوز عندهم^(١)؛ ناسبه الإشارة إلى أن ما فازوا به في الدنيا حقير لا قيمة له، وأن الفوز العظيم هو الفوز في الآخرة بقوله: ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

أما آية الطلاق فيسبقها قوله: ﴿وَكَايْنِ مِنْ قُرْبَى عَنَّتْ عَنْ أُمِّ رِبَّهَا وَرَسُولِهِ فَكَاسَبَتْهَا حَسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابُهَا عَذَابًا نُكْرًا ٨﴾ فذات وبأل أمريها وكان عقبة أمرها خسرًا ٩ أعد الله لهم عذابًا شديدًا ١٠؛ فلما كان العتو دالًّا على رسوخ الكفر بالله ورسوله، وكان ذكر العذاب الشديد وذوق الوبال وخسران العاقبة بعد ذكر العذاب النكر تأكيدًا للخلود في العذاب؛ ناسبه أن يكون مقابله ما يدل على تجدد الإيمان بالله عن طريق تجدد العمل الصالح، وعلى ما يؤكد عدم انقطاع النعيم بقوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ ولما تقدم قوله: ﴿وَبَرَزُوا مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾، وكان رزق الآخرة أحسن الرزق مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر كما قال الرسول ﷺ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُمْ رِزْقًا﴾.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [١٣/٤]

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ [٦٩/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ وَسِيلَةِ التَّعْرِيفِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان التعبير بتلك وإضافة حدود إلى الله دالًّا على التعظيم؛ ناسبه إضافة رسول إلى الضمير العائد على الله تعظيمًا بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ الآية.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ إلى قوله ﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ١٨﴾؛ فلما تقدم ذكر الرسول وصار معهودًا لدي المتلقين؛ ناسبه التعريف بلام العهد والكمال بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ الآية.

أبدًا في آية النساء بأن ما بعدها وهو قوله ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ لم يذكر فيه أبدًا حتى لا يطول الكلام، -وربط الكلام بما قبله أولى من ربطه بما بعده، -ولم يعلل سبب ذكرها فيما ذكرت فيه. انظر: درة الزيل ٨٨، ووازن الغرناطي بين الآيات السابقة ما عدا ٨٩/٩ وزاد علي ما ذكر فيه أبدًا ٩/٦٤ و ٨/٩٨ وفيما حذف منه ٨٥/٥ و ١٤/٢٣ و ١٨/٣١ و ١٢/٨٥ و ١١/٩٨ و ٨. انظر: ملاك التأويل ١٩٧ و ١٩٨، ودرس الآيات التي ذكرت فيها أبدًا ما عدا آية التغابن وذهب إلى أن ذكر أبدًا في آية الطلاق راجع إلى ما تكرر في السورة من ذكر غايات أيتها قوله تعالى ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾ وأن عدم ذكر أبدًا راجع إلى ذكر الفوز بعد فهو مغني عنها إلا أن يقصد الإطناب، وما ذهب إليه ليس صحيحًا؛ فقد جمع بين الفوز وأبدًا في: ٩/١٠٠ و ٩/٦٤، وذكرت أبدًا مع عدم ذكر الفوز في: ٤/٥٧ و ٤/١٢٢ و ١١/٦٥.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٢/٢٢٥.

(٢) البخاري - صحيح البخاري حديث رقم ٤٧٧٩ ومسلم - صحيح مسلم حديث رقم ٢٨٢٤.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [١٣/٤]

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ﴾ [٥٢/٢٤]

لَمْ خُصِّتْ آية النور بما فيها دون آية النساء؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ فلما كان ذلك تشريعاً جديداً لأحكام الميراث، لم يذكر معه ما يتعلق بخشية الله؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾.

أما آية النور فسبقها قوله: ﴿إِنِّي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَرِ اتَّابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٥٠)؛ فلما كان هؤلاء يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله، وكان المؤمنون ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ ودل ذلك على خشيتهم الله من باب أولى؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقَهُ﴾.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٣/٤]

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [٧١/٣٣]

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١٧/٤٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان من تلك الحدود ما يتعلق بأموال اليتامى التي تقدم بيان جزاء من أكلها بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ (١٠)؛ وكان ذلك دالاً على أن جزاء من خالف حداً من حدود الله أن يدخله «النار الملتهبة الحراقة» (١) يقاسون حرها، وعلى عدم انقطاعها عنهم في الدنيا والآخرة؛ ناسبه أن يكون جزاء من أطاع الله ورسله أن يدخله جنات شديدة الري يتنعمون بظلمها، وبما يجري من تحتها الأنهار؛ ناسبه بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

أما آية الأحزاب فسبقها قوله عن الكافرين: ﴿يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (٦٦) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبَرَاءَنَا فَأَصْلَحْنَا السَّبِيلَ (٦٧) رَبَّنَا ءَاتِنَهُمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا (٦٨)؛ فلما كان ذلك دالاً على حسرة الكافرين وندمهم وعدم ظفرهم بما أوردوا وهلاكهم هلاكاً عظيماً؛ ناسبه أن يكون جزاء من أطاع الله ورسوله وطاعتهم حصول السلامة من المهالك والظفر بما أوردوا ظفراً عظيماً بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾.

أما آية الفتح فسبقها قوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما كان مقابل العذاب الأليم النعيم المقيم، لكن لما كان من أبرز مظاهر النعيم المقيم الجنات التي تجري من تحتها الأنهار؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، ولما لم يتقدم ما يدل على الخلود في النار؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بالخلود في الجنات.

﴿يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٣/٤]^(١)
 ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٢٢/٥٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ، وبما فيها بعد قوله ﴿خَالِدِينَ فِيهَا؟﴾
 آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فناسبه الأفراد بقوله: ﴿يُدْخِلُهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾، ولما كان الالتزام بحدود الله خاصة في الميراث أكثر تعلقاً بالاجتماع، وكانت «منادمة الإخوان من أعلى نعيم الجنان»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾، أما سبب ذكر ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ فقد سبق بيانه.

أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿لَا تَحِدْ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ﴾؛ فناسبه الجمع بقوله: ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾
 ولما كان هؤلاء قد تركوا مودة أقرب الناس إليهم إرضاء لله؛ ناسبه قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾، ولما تقدم قوله عن حزب الشيطان: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٣/٤]

﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٨٥/٥]

﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ [٧٢/٩]

﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا يَأْذِنُ رَبُّهُمْ لِيُخْرِجَهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [٢٣/١٤]^(٣)

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بعد قوله: ﴿جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا؟﴾

آية النساء سبق الحديث عنها، أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾، وكان السياق قائماً على المقابلة بين صفات مَنْ كفر من بني إسرائيل وجزائهم وَمَنْ آمَنَ - خاصة الذين قالوا إنا نصارى بصفاتهم التي دلت على رسوخهم في الإحسان - وجزائهم، وتقدم قوله عَمَّنْ كفروا: ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾، وكان مقابل العصيان والاعتداء الطاعة والعدل، لكن لما كان الإحسان يشمل الطاعة والعدل ويزيد عليهما، وأريد حث هؤلاء على الوصول إلى أعلى درجات الإيمان وهو الإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾.

وأما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾، وكان السياق قائماً على المقابلة بين وعد الله للمؤمنين والمؤمنات ووعدته للمنافقين

(١) وازن الغرناطي بين الجمع بين الرضا والتأييد في: ٥/١١٩ و ١٠٠/٩٨ و ٨/٩٨، وذكر الرضا فقط في: ٢٢/٥٨، وذكر التأييد فقط في ٩/٦٤ و ١١/٦٥، وذكر أولئك حزب الله في ٢٢/٥٨. لكنه لم يتناول ٩/٦٤ بالدراسة انظر: ملاك التأويل ١٩٦: ١٩٩.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٢٢٤/٢.

(٣) وازن الإسكافي بين ذكر الواو في ١٣/٤ وحذفها في ١٢/٥٧، وذكر هو في ١٢/٥٧ وحذفها في ١٣/٤. انظر: درة التزليل ٨٨ و ٨٩، ووازن الكرماني بين ذكر الواو في ١٣/٤ وحذفها في ٨٩/٩ انظر: البرهان ١٥٣ و ١٥٤.

والمنافقات والكفار، وكان قد تقدم قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (١٧) وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ فلما كان مقابل العَذَابِ الْمُقِيمِ النعيم المقيم في وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾، ولما كان مقابل لَعَنَهُمُ اللَّهُ رضي الله عنهم، لكن لما كان الرسوخ في الإيمان يناسبه عظيم الرضا، وكان أقل القليل من رضوان الله أكبر من كل ما سبق من النعيم مجتمعاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنْ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾، ولما كان مقابل «وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ» «وأولئك هم الفائزون»، لكن لما كان رضوان الله هو قمة الفوز الذي لا فوز غيره؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَدْخِلْ آلَ إِبْرَاهِيمَ الْأَرْضَ الْأَمْنَى وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن أشركوا بالله الشيطان والذين استكبروا؛ ناسبه ذكر ما يدل على تفرد الله بإدخال الجنة بقوله: ﴿يَا ذِينَ رَّبِّهِمْ﴾، ولما تقدم بيان أن حال أهل النار فيها العطب والآلام بالصراخ والعيول واللوم؛ ناسبه أن يكون حال أهل الجنة العافية والسلام بقوله: ﴿تَجْنِبُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾.

﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٣/٤]

﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْأَمِينُ﴾ [١/٦]

﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ [١١/٨٥]

لَمْ خَصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ وَمِنَ النَّعْتِ؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان التعبير بلفظ الجلالة وإضافة رسول إلى الضمير العائد عليه وتنكير جنات دالاً على التعظيم؛ ناسبه وصف الفوز بالعظيم.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجِمَهُ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان السياق متعلقاً بما بلغ الغاية في البيان كما دل على ذلك جعل الرسول بشراً وليس ملكاً؛ ناسبه وصف الفوز بالمبين مراعاة لذلك للفاصلة النونية.

وأما آية البروج فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما لم تذكر هنا الفاء التي تدل على ربط الجزاء بالعمل كما ذكرت في الآية التي قبلها للدلالة على أن جزاء الذين آمنوا محض فضل من الله، وأن الآية قائمة على الفصل؛ ناسبه عدم ذكر الواو، ولما كان أصحاب الأخدود قد حشروا المؤمنين والمؤمنات في حفرة صغيرة ضيقة تضيقاً عليهم؛ ناسبه أن يوسع عليهم في الجنات بالفوز الذي بلغ الغاية في الكبر بقوله: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [١٤/١٣/٤]
 ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَْعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٧/٤٨]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ؟﴾
 آيتا النساء سبق الحديث عن الآية الأولى منهما، أما عن الآية الثانية فنقول: لما كان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء من أطاع وجزاء من عصى، وكان ضد الطاعة المعصية؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بحدود الله؛ ناسبه بيان ما يتعلق بها بقوله: ﴿وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ﴾، ولما كان مقابل يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها يدخله نارا خالدين فيها؛ لكن لما كان السياق متعلقاً بالانفراد بالميراث وحرمان الغير منه طلباً للجهاد والنفوذ، وكان الانفراد بالعذاب مما يزيد الألم والوحشة؛ ناسبه الإفراد ووصف العذاب بأنه مهين بقوله: ﴿يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾.

أما آية الفتح فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما كان مقابل ومن يطع الله ورسوله ومن يعص الله ورسوله، لكن لما كان السياق خاصاً بمن تخلفوا عن الجهاد من الأعراب كما دل على ذلك قوله للمخلفين من الأعراب: ﴿إِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما خیرهم الله بين ذلك وأعفى أصحاب الأعداء من الجهاد، وبين الله عقوبة من تولى منهم؛ ناسبه ذكر عقوبة من تولى عامة والتأكيد على هذه العقوبة بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يَْعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [١٤/٤]
 ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [٣٦/٣٣]

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ [٢٣/٧٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ؟﴾

آية النساء سبق الحديث عنها، لكن يبقى بيان أن عدم ذكر «أبدا» يرجع الى أن السياق قائم على المقابلة بين جزاء من أطاع وجزاء من عصى؛ فلما لم يذكر «أبدا» في جزاء من أطاع؛ ناسبه عدم ذكره في جزاء من عصى.

أما آية الاحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾؛ فلما كان من عصى الله ورسوله ﷺ بعد ذلك البيان قد ضل صلالاً في غاية البيان؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾.

وأما آية الجن فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ ﴿٢٦﴾ الآيات، وتقدم ذكر جزاء المشركين الفاسطين بقوله: ﴿وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَأَنَّهُمْ لِيَجْهَنَّمَ حَطَبًا﴾ ﴿١٥﴾، وكان الشرك بعد ما تقدم من الترهيب يعني الرسوخ في الكفر وشدته، وكان السياق متعلقاً بالمشركين الذين كادوا يكونون على الرسول ﷺ لبداً، وكان تهديد الجمع أدل على الترهيب؛ ناسب ذلك تأكيد الخبر بأن وتقديم له واسمية

الجملة وذكر «أبداً» وذكر ما يدل على شدة العذاب بإضافة نار إلى جهنم والتعبير بالجمع بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [١٦/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر الأول؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿فَإِنَّ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا﴾؛ فلما ذكر توبة هذين؛ ناسبه ذكر تواب بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَمْهَاتُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ فلما كان بعض الأحكام قد يغمض على بعض المسلمين؛ فيقعوا في الإثم كما في أحكام الرضاع والربائب؛ ناسبه تبشيرهم بمغفرة الله ورحمته بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ﴾ [١٨/٤]

﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۖ﴾ [٩٩/٢٣]

لم خصت كل آية بما فيها من حضر أو جاء ومن مقول القول؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد شاهدوا أمارات الموت قبل بلوغ الغرغرة؛ ناسبه ذكر حضر، ولما كان السياق متعلقا بالتوبة؛ ناسبه قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ﴾.

أما آية المؤمنون فقد وردت في سياق أكثر تعلقا بالظالمين المشركين الذين غلب عليهم الانشغال بالدنيا وملذاتها؛ فهم يظنون أن الموت ذاهب عنهم؛ فلا يصدقون به إلا عند مجيئه بذاته؛ ناسبه ذكر جاء، ولما كان من أدركته الموت من هؤلاء يندم على ما فرط في جنب الله ويريد أن يرجع إلى الدنيا كي يعمل صالحاً؛ ناسبه قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ ۖ﴾ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ.

﴿أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٨/٤]

﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٠/١٧]

لم خصت آية النساء بأولئك آية الاسراء؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾؛ فلما تقدم الإخبار عن الصنفين بما سبق، وأريد استحضارهم في الذهن بأوجز لفظ دال على بعدهم عن الله وإبعادهم؛ ناسبه ذكر أولئك بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

أما آية الاسراء فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾؛ فلما لم يذكر إلا هؤلاء ولم يطل الكلام؛ ناسبه عدم ذكر أولئك بقوله: ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ [٢٢/٤]

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٣/٤]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ فلما نهاهم عن ذلك؛ ناسبه اتباع النهي بما ينفر منه نفوراً شديداً بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ فلما كان تحريم ما يقطع الأواصر بين الأرحام الشدية القرب ويثير الشقاق، والتجاوز عما سلف منه دالاً على أن الله غفور رحيم بعباده يشرع لهم ما فيه صلاحهم ويقدر عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٣/٤]

﴿فَإِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [١٢٩/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٣/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٩٦/٤]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر ان أو الوصل وعدم ذكر ان؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا تُنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتقوية مضمونه عند المخاطبين وهو غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى يسبقها قوله: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾؛ فلما كان المتحدث عنه هو الله، وأريد الجمع بين الأخبار، وكان السياق خاصاً بالمؤمنين؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَدَرَجَاتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٩٦).

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ [٢٥/٤]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ [٤٥/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجار والمجرور؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّالِحِينَ وَيُرِيدُونَ أَن يُضِلُّوا السَّبِيلَ ۖ﴾؛ فلما كان سبب ذلك هو عداوتهم للذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٢٥/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٦٩/٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكر إن؟ آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ فلما انتهى الكلام وأريد استئناف جملة جديدة، وكان الخطاب للذين آمنوا لحثهم على الرسوخ في الإيمان، وهم غير شاكين ولا منكبين؛ ناسبه عدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم، وكان الخطاب لمن عاتبهم الله من المؤمنين؛ ناسبه الفصل وتأكيد الخبر بأن طمأنة لهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٢٥/٤]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٢٦/٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿ذَٰلِكَ لِمَن خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ فلما كان الله قد أباح نكاح ملك اليمين؛ لأجل رفع الحرج، ودل ذلك على أن الله رحيم بعباده، غفور لهم بالتجاوز عما ما يقتضي مقصد الشريعة تحريمه^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان سبب ذلك؛ أن الله عليهم بأحوالهم حكيم بما يصلح أحوالهم بما يشرعه لهم البيان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿وَخُلِقَ الْإِنسَانُ ضَعِيفًا﴾ [٢٨/٤]

﴿خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [٣٧/٢١]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من ضعيف أو من عجل؟ آية النساء بدئت بقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾؛ فلما أريد بيان سبب ذلك وبيان عظيم إنعام الله علي الذين آمنوا؛ ناسبه ذكر شدة ضعفهم بقوله: ﴿وَخُلِقَ الْإِنسَانُ ضَعِيفًا﴾.

أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا رَأٰكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهٰذَا الَّذِي يَدَّعُرُ ٱلْهٰتِكُمْ﴾ ويعقبها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صٰدِقِينَ﴾^(١٨)، ودل ذلك على تعجيل الإنسان بالتكذيب والإنكار، واستعجال العذاب، فكان الإنسان خلق من عجل؛ ناسبه قوله: ﴿خُلِقَ الْإِنسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [٢٩/٤]

﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ [٦٦/١٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من الإضممار أو الإظهار؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْكَرَةً عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما لم يذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه الإظهار بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾.

أما آية الإسراء فقد بدئت بقوله: ﴿رَبُّكُمْ الَّذِي يُزِيحُ لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الظاهر؛ ناسبه الإضممار بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ بِكُمْ رَحِيمًا﴾.

﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ [٣٠/٤]

﴿وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [٧/٦٤]

لِمَ خُصَّتْ آية النساء بكان دون آية التغابن؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدُونًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا﴾؛ فلما كان من فعل ذلك شديد الإنكار والتكذيب، وكان الغالب في فواصل آيات السورة ذكر كان الدالة على التحقيق والدوام والاستمرار؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾.

أما آية التغابن فقد بدئت بقوله: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثَ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَيُبْعَثَنَّ ثُمَّ لِلنَّبِيِّنَ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾؛ فلما كان ما تقدم من التأكيد بالقسم واللام والنون كافيًا في أن إذا تأمله يرتدع المنكرون عما هم فيه من الإنكار والتكذيب؛ ناسبه عدم ذكر كان بقوله: ﴿وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾.

﴿كَبَّارٍ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [٣١/٤]

﴿كَبِيرٌ الْإِثْمُ وَالْفَوَاحِشُ﴾ [٣٧/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْكَرَةً عَنْ رَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ (٢٩)؛ فلما نهاهم الله عما سبق وأريد عموم ما نهوا عنه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ تَحْتَبِنُوا كَبِيرٌ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾.

أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ (٦٧) وقوله: ﴿أَوْ يُؤْفِقَهُنَّ بِمَا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ (٢٣)؛ فلما كان البغي من الفواحش، وكان ما كسبوا المراد به صغائر الذنوب والآثام؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَحْتَبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ﴾.

﴿وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ [٣١/٤]

﴿لِنُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا رِضْوَنَةً﴾ [٥٩/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التأكيد أو عدمه ومن النعت؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾؛ فلما دل ذلك على عدم التأكيد، وكان السياق أكر تعلقًا بفضل الله وكرمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾.

أما آية الحج فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَاتَلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (٥٨)؛ فلما كان السياق قائماً على التأكيد؛ ناسبه قوله: ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا﴾، ولما كان هؤلاء ضحوا بكل غال ونفيس إرضاء لله؛ ناسبه أن يرضيهم الله بقوله: ﴿لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [٣٢/٤]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [٥٤/٣٣]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْأَحْزَابِ بِالْفَاءِ دُونَ آيَةِ النِّسَاءِ؟
آيَةُ النِّسَاءِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما أريد التعليل؛ ناسبه الفصل.

أما آيَةُ الْأَحْزَابِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ [٣٣/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ [٨٦/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟
الآيَةُ الْأُولَى بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَأَنْتُمْ لَهُمْ صِبْيَانٌ﴾؛ فلما كان إيتاء النصيب قد يشهده بعض الناس، لكن فيه نقصاً أو خيانة؛ ناسبه ترهيبهم بشهادة الله عليهم وبما يتبعها من الجزاء بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾.

أما الآيَةُ الْآخَرَى فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِبَحِيَّةٍ فَخَيُّوا بِأَحْسَنِ مَنَآ أَوْ رُدُّوهُآ﴾؛ فلما كانت الزيادة أو المثل مما يعلم الله مقداره من غير أن يحسب كما يحسب الخلق^(١) ويكافئهم عليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [٣٦/٤]^(٢)

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [٢٣/٥٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ وَالتَّأْكِيدِ أَوْ الْوَصْلِ وَعَدَمِهِ، وَمِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ؟
آيَةُ النِّسَاءِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْكَرْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنِبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان السياق قائماً على التأكيد كما دل على ذلك النهي عن الشرك بالله عقب الأمر بعبادته، ودل ذلك على أفراد الله بالعبودية، وكان من أشرك بالله بعد ذلك لا يكون إلا من صار الاختيال والمبالغة في الفخر كوناً وجبلة له؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾.

(١) انظر: البيهقي - كتاب الأسماء والصفات - دار الكتب العلمية - بيروت ٦٥.

(٢) تمت الموازنة بين قوله ﴿لَا يُحِبُّ كُلَّ كَذَّابٍ أَثِيمٍ﴾ [٢٧٦/٢]، وقوله ﴿لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [٣٦/٤]، وقوله ﴿لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ

خَوَاتًا أَثِيمًا﴾ [١٠٧/٤]. انظر: ابن جماعة - كشف المعاني ١٢٠: ١٢٢.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق، وكان الخطاب للذين آمنوا؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن، ولما كان التعبير ب ما دالاً على العموم؛ ناسبه ذكر كل وعدم ذكر إن ومن ثم كان قوله ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾.

﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكُفُّونَ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [٣٧/٤]

﴿الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ [٢٤/٥٧]

لِمَ خُصَّتْ آية النساء بما فيها دون آية الحديد؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾، وآية الحديد يسبقها قوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾. فلما خصت آية النساء بالأمر بالإحسان إلي من ذكروا فيها دون آية الحديد، وكان المختال الفخور تسول له نفسه أن يمنع إحسانه عنهم ويدعي أن ما آتاه الله من فضله خاصة المال مما أوتيته على علم عنده كما زعم قارون؛ ناسبه أن يذكر فيها ﴿وَيَكُفُّونَ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ دون آية الحديد.

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [٣٧/٤]

﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٦١/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر منهم أو عدم ذكره ومن نعت عذاب؟

الآية الأولى تتعلق بمن لا يحبهم الله؛ لأنهم ﴿يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكُفُّونَ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بهؤلاء جميعاً؛ ناسبه عدم ذكر منهم، ولما كان الاختيال والفخر وكثر الأموال مما يورث العزة والجاه في الدنيا؛ ناسبه أن يكون عذاب هؤلاء مزيلاً كل عز مورثاً شديد الإهانة؛ أي مهيناً ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَخَذَهُمُ الرَّبُّوا وَقَدْ هُمُا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَطْلِ﴾؛ فلما كان الضمير عائداً على الذين هادوا كلهم؛ ناسبه ذكر منهم، ولما وكان ما فعلوه مما يؤلم الناس خاصة المدنيين أشد الألم؛ ناسبه أن يكون عذابهم أليماً بقوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ [٣٩/٤]

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ [٢٢/١٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالألوهية وعدم الشرك بالله؛ ناسبه إسناد الرزق إلى الله بقوله: ﴿مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾، ولما كان هؤلاء لم يؤمنوا؛ ناسبه عدم ذكر الإنفاق فحسب بقوله: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾.

أما آية الرعد فقد وردت في سياق بيان صفات أولي الأبواب التي من أبرزها خشية الله وعدم الشرك به، وأريد تعظيم الفاعل تعظيماً للرزق؛ ناسبه إسناد الفعل إلى نا الفاعلين بقوله: ﴿مِمَّا

رَزَقْنَهُمْ﴿٣٧﴾، ولما كانت الخشية من الله والخوف من سوء الحساب تؤدي إلى كثرة الإنفاق؛ في السر والعلن؛ ناسبه قوله: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ [٤٠/٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾ [٤٤/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ﴾؟

آيَةُ النِّسَاءِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ (٣٩)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بصفات الله وبالعموم كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾؛ ناسبه نفي الظلم عن الله بنفي أقل القليل منه بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ حيث إن الذرة أصغر الأشياء فهي كناية عن العدم^(١).

أما آيَةُ يُونُسَ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾ (٤٣)؛ فلما كان نفي الهداية عن هؤلاء قد يوهم ظلم الله لهم؛ ناسبه ذكر المفعول به، ونفي الظلم عن الله بأقل ما يعلم ويخبر عنه^(٢) بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ [٤٣/٤]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾ [٤٩/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ وَغُفُورٍ أَوْ الْوَصْلِ وَقَدِيرٍ؟

الآيَةُ الْأُولَى بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿تَبَارَكُ الَّذِي ءَامَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْجِيٍّ أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾؛ فلما أريد التعليل؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقًا بالتخفيف عن أمة الرسول ﷺ، وكان من عفا في وقت قد يعاقب عليه في وقت آخر؛ ناسبه بيان أن الله عفو يمحو الذنب فلا يذكر بعد ذلك أصلًا؛ أي غفورًا^(٣).

أما الآيَةُ الْآخَرَى فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنْ يُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه الوصل بها، ولما كان من عفا قد يكون عفوّه عن عدم قدرة؛ ناسبه بيان أن الله عفو قدِير بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا﴾.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الصَّلَاةَ﴾ [٤٤/٤]

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [٥١/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾؟

الآيَةُ الْأُولَى تَتَعَلَّقُ بِقَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا﴾ (٧٧)^(٤)؛ فلما كان الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ قد كتموا

(١) انظر : البقاعي - نظم الدرر ٢/ ٢٥٨ .

(٢) انظر : الراغب الأصفهاني - المفردات ٢٧٤

(٣) انظر : البقاعي - نظم الدرر ٢/ ٢٦١ .

(٤) ذكر البقاعي أنها تتعلق بالآية السابعة والعشرين وما ذكرناه أولى. انظر : نظم الدرر ٢/ ٢٦١ و ٢٦٢ .

أمورًا كثيرة مما آتاهم الله من أبرزها الآيات الدالة على نبوة الرسول ﷺ، ودل ذلك أنهم باعوا الهدى واشتروا الضلالة ويريدون أن يضل الذين آمنوا سبيل الهداية؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْكُرُونَ الضَّلَلَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۖ﴾ (٤٤).

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ بِلِ اللَّهِ بُرْكَى مَن يَشَاءُ وَلَا يَظْلُمُونَ فِتْيَالًا ۖ﴾ (٤٥) أنظر كيف يفترون على الله الكذب وكفى به إثماً مبيناً (٤٥)؛ ناسب ذلك ذكر ما يدل على خبث نفوسهم وكذبهم بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ۖ﴾ (٤٦).
﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ [٤٥/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ [٢١/٢٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور بالبلاء والتميز؟
آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالألوهية وكانت الولاية مقدمة للنصرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾.

أما آية الفرقان فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنِّي قَوْمِي أَخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ۖ﴾ (٢٦)؛ فلما كان السياق متعلقًا بالربوبية ويشكو الرسول ﷺ ممن ضلوا عن سبيل الهداية؛ ناسبه تبشيره بكفاية ربه له هداية ونصرة بقوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾.

﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [٤٦/٤] (١)

﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَكَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ [١٣/٥]

﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنِ أُوْتِينَا هَذَا فَخَذُّوهُ﴾ [٤١/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد مواضعه؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ﴾ ويسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾ (٢٥)؛ فلما كان السياق متعلقًا بتعداد المثالب والمعائب؛ ناسبه العطف بالواو، ولما بين الله أن المؤمنين يقولون سمعنا وأطعنا ويحترمون الرسول ﷺ؛ ناسبه بيان أن هؤلاء على النقيض من ذلك بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْتَ بَالِئِنَّا بِتَلْعِنَا فِي الَّذِينَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مَيْتَنَّهُمْ لَعَنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بتعداد ما أهملوه وتركوه ناسبه العطف، ولما ذكر ما يقدرون على تحريفه؛ ناسبه ذكر موقفهم مما لا يقدرون على تحريفه لقوة صراحته وظهوره وهو تركه وإهماله؛ فكانهم نسوه بقوله: ﴿وَكَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾.

أما الآية الثالثة فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾؛ فلما أريد تفصيل ما يقوله رؤساء اليهود لمن يرسلونهم إلى

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿عَن مَّوَاضِعِهِ﴾ [١٣/٥]، وقوله ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ﴾ [٤١/٥]. انظر: الإسكافي - درة النزيل ٧٦ و٧٧، والكرمانى

- البرهان ١٦٠، وابن جماعة - كشف المعاني ١٤٦ و١٤٧، والغرناطي - ملاك التأويل ٢٤٢ : ٢٤٤.

مجلس الرسول ﷺ؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيئَتْنَا هَذَا فُحْدُوهُ وَإِنْ لَمْ تَوْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾. ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ﴾ [٤٦/٤]

﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَنبِيئًا﴾ [٦٦/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِالْسِينَةِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَأَنْظِرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ؟﴾ فلما كان ما فعلوه وما قالوه ميلاً عن الاستقامة، وكان ما لم يقولوه هو أفضل الاستقامة؛ ناسبه قوله ﴿وَأَقْوَمَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ أَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ؟﴾ فلما كان فعل ما يوعدون به من أشد الابتلاء؛ ناسبه ذكر أشد ما يشتبه على الإيمان وبعدهم عن الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَشَدَّ تَنبِيئًا﴾. ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [٤٧/٤]

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ﴾ [١٧١/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَنَادَى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشَرُّونَ الْفَصْلَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ۖ﴾ إلى قوله ﴿وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾؛ فلما دل ذلك على بعدهم وغفلتهم، وعبر عنهم بأنهم أوتوا الكتاب، وكانت أي يتوصل بها إلى نداء ما فيه ال؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ﴾؛ فلما نادى الله جميع الناس بيا أيها؛ ناسبه نداء أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين تقدم ذكرهم بهذه الصفة قبل ذلك في أكثر من آية بقوله: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾.

﴿وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾ [٤٩/٤]

﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ [١٢٤/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَتِيلِ أَوِ النَّقِيرِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُرُونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُرِيكَ مِنْ شِئَاءٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء يقصدون بتركية أنفسهم تعظيمها، ونفى الله عنهم ذلك، ودل ذلك على حقارتهم؛ ناسبه ذكر فتيل؛ لأنه يضرب به المثل في الحقارة^(١)، ولأنه يناسب الفاصلة اللامية بقوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾؛ فلما كان قوله ﴿مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ إشارة إلى أقل القليل؛ ناسبه ذكر النقيير بقوله:

﴿وَلَا يَظْلَمُونَ قَبِيرًا﴾ لأنه يضرب به المثل في القلة ^(١)، ولأنه يناسب الفاصلة الراهية.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [٥٢/٤]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾ [٢٣/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ؟﴾

آية النساء يسبقها قوله ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [٢١]؛ فلما كان ذلك يدل على نصرة من كفروا من الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ الذين كفروا من العرب على الذين آمنوا ^(٢)؛ ناسبه حرمانهم من نصرة الله بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [٥٢].

أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَظَرُّ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ؟﴾ فلما كان المغشي عليه من الموت قد تعطلت حواسه؛ ناسبه بيان أن الله هو الذي فعل بها ذلك جزاء وفاء على رغبتهم عن الجهاد بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ﴾ [٣٣].

﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ [٥٢/٤]

﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ سَبِيلًا﴾ [٨٨/٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من فعل الشرط ومن المفعول به؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ؟﴾ فناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ؟﴾، ولما كان السياق متعلقًا بالنصرة كما سبق بيانه؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟﴾ فناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ؟﴾، ولما كان السياق متعلقًا باختلاف الذين آمنوا حول سبل هداية المنافقين؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ سَبِيلًا﴾.

﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [٥٤/٤]

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ [١٦/٤٥]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفاء أو الواو ومن مفعولي آتيناهما؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ؟﴾ فلما ذكر الله ذلك فرع عنه ما سيأتي؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان سبب الحسد خاصًا بإيتاء الرسول ﷺ الكتاب / القرآن والحكمة، وكان ذلك مما آتاه الله الرسل من أبناء إبراهيم المتابعين له كإسماعيل عليه السلام - وهو جد العرب - وإسحاق عليه السلام مويعقوب عليه السلام وهما جدا بني إسرائيل؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾.

أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [١٥]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بمن أساء خاصة من قابلوا آيات الله بالاستهزاء والسخرية؛ وكان بنو

(١) انظر: الراغب - المفردات ٢٧٤.

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٥١٣/١.

إسرائيل أشد هؤلاء؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد واو القسم واللام وقد، وتخصيصهم بالذكر بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، ولما كان الغرض من ذكر الإنعام عليهم تبيكتهم على ما حدث منهم من الاختلاف والبغي؛ ناسبه بيان أن الله أنعم عليهم بكثير من النعم التي كان من شأنها أن تمنعهم من ذلك بذكر الأعم وهو الحكم وهو بمعنى السيادة دون الحكمة؛ فقد جعلهم الله ملوكًا لا يتحكم فيهم أحد، وزيادة النبوة؛ فقد جعل الله أكثر الأنبياء منهم بقوله: ﴿الْكَتَبَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَايَنَتْنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ [٥٦/٤]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَايَنَتْنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَةِ﴾ ① ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ﴾ ② [٢٠١٩/٩٠ و ٢٠١٩/٩٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر إن أو عدم ذكرها ومن الجزاء؟ آية النساء يسبقها قوله: ﴿فَيَنْهَوْنَهُمْ مِّنْ عَمَلِهِمْ مِّنْ صَدَقَةٍ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾ ③؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بمن صدوا؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد إن واسمية الجملة، ولما ذكر العذاب، وكان انتظار البلاء أشد من وقوعه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَايَنَتْنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾، ولما كان الكفر بآيات الله ينتج عنه تجدد الحسد؛ ناسبه ذكر ما يدل على تجدد العذاب بقوله: ﴿كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾.

أما آية البلد فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَّصُوا بِالصَّخْرِ وَتَوَّصُوا بِالرِّحْمَةِ﴾ ④ ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ ⑤؛ فلما ذكر حكم من آمن بدون تأكيد؛ ناسبه ذكر حكم من كفر بدون تأكيد، ولما كان بينهما تقابل في الصفات والحكم؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان من آمن هم أصحاب الميمنة؛ ناسبه أن يكون الذين كفروا بآيات الله ﴿هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَةِ﴾ ولما بين أنهم في جانب الشؤم والهلكة^(١)؛ ناسبه بيان سببه بما يدل على شدته وإحاطته بهم من كل جانب بقوله: ﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤَصَّدَةٌ﴾ ⑥.

﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ غَرِيبًا حَكِيمًا﴾ [٥٦/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَرِيبًا حَكِيمًا﴾ [١٥٨/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل والتأكيد أو الوصل وعدم التأكيد؟ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَتَايَنَتْنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ كَمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ؛ فلما أريد تعليل الحكم، وكان هؤلاء منكرين؛ ناسبه الفصل وتأکید الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ غَرِيبًا حَكِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما السياق متعلقًا بمن عندهم شك كما دل على ذلك قوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أَخْلَفُوا فِيهِ لَئِي شَكٍّ مِنْهُ﴾؛ ناسبه تأكيد الخبر بكان الدالة على التحقيق والاستمرار بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَرِيبًا حَكِيمًا﴾.

﴿خَلْدَيْنَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ [٥٧/٤]

﴿خَلْدَيْنَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ [١٢٢/٤]

﴿خَلْدَيْنَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [١١٩/٥]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٢٢/٩]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٠٠/٩]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٩/٦٤]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَكُمْ رِزْقًا﴾ [١١/٦٥]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَأْتِيَنَّا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَمَا نُفِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء الذين كفروا وجزاء الذين آمنوا وتقدم بيان ما يدل على تناسل الجلود بعضها من بعض، وعلى شدة ما يقاسيه أهل جهنم من حرها؛ ناسبه بيان عظيم ما يتنعم به أهل الجنة من التناسل عن طريق الأزواج المطهرة ومن الظلي الظليل فيها بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا هُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾.

أما الآية الثانية فسبقها قوله: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْتَا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ إلى قوله ﴿أُولَئِكَ مَاؤُنْهْمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَخْرُجُونَ عَنْهَا مَحْصَا﴾؛ فلما بين الله كذب وعد الشيطان لمن أشركوا به من دون الله؛ ناسبه بيان صدق وعد الله لأوليائه وتفرد به بذلك وتأكيد من خلال التعبير بثلاثة مصادر: الأول مؤكد لنفسه والثاني مؤكد لغيره، والثالث تأكيد بليغ^(١) ومن خلال التعبير بالاستفهام الذي لا يجد له المكذبون إلا إجابة واحدة لا مفر لهم من الإقرار بها بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾.

وأما الآية الثالثة فسبقها قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعْقِىَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ إلى قوله ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فلما كانت تلك الآيات دالة على توبيخ النصراني وعلى خزيهم وخسرانهم؛ لعدم رضى الله عنهم بسبب كذبهم واتخاذهم عيسى ابن مريم وأمه إلهين من دونه؛ ناسبه بيان رضى الله عن الصادقين ورضاهم عنه وفوزهم فوزاً عظيماً يوم القيامة بقوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؛ فلما تقدم ذكر الرضا، وكان الجمع بين الرضا والجنات مما يدل على الظفر بالمراد ظفراً عظيماً؛ ناسبه قوله ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

وأما الآية الخامسة فقد سبق الحديث عنها عند الآية الثالثة عشرة من هذه السورة.

وأما الآية السادسة فقد ورد فيها قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّلَافُوتِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؛ فلما كان المؤمنون قد غلبوا الكافرين وفازوا بدخول الجنة؛ ناسبه مدح هذا الفوز بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

وأما الآية السابعة فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

خَلْدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ فَلَمَّا كَانَ يَسْبِقُ ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾، وكان دخول الجنة أحسن الرزق؛ ناسبه قوله: ﴿فَدَّ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [٥٨/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [١٣٤/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ وَذَكَرَ إِنْ أَوِ الْوَصْلَ وَعَدَمَ ذِكْرَهَا؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْظُمُكُمْ بِهِ﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على التأكيد زيادة في تقوية مضمون الكلام عند الذين أموا؛ لأنهم غير شاكين ولا منكرين، وكان قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ بدلا مما سبق؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان ما سبق مما يوجب الإقبال على ما عند الله والثقة في وعده؛ ناسبه عدم ذكر إن بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ [٥٩/٤]

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [٣٣/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ النِّسَاءِ بِمَا فِيهَا دُونَ آيَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ يَعْظُمُكُمْ بِهِ﴾؛ فلما كان الحكم بين الناس مما يقوم به أولو الأمر من الذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾. أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿وَلَنَبَلِّغَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجْتَهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك مما يتعلق بالله والرسول دون أولي الأمر؛ ناسبه عدم ذكرهم بقوله ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾.

﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [٥٩/٤]

﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ [٨٢/٤]

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ﴾؛ فلما كان أولو الأمر من بين المتنازعين، وكان التنازع قد يجعلهم يفرضون رأيهم على غيرهم لما لهم من سلطة؛ ناسبه تخصيص الرد بالله والرسول ﷺ فحسب بقوله: ﴿فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالمنافقين الذين من أبرز صفاتهم عدم طاعة الرسول ﷺ، وكان قد تقدم قوله: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾، ودل ذلك على أن طاعته ﷺ طاعة لله؛ ناسبه عدم ذكر لفظ الجلالة، ولما كان ما جاء من الأمن أو الخوف مما يعم كل الأمة خاصة أولي الأمر من الفقهاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُولِيَ الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾.

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ [٥٩/٤]

﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾ [١٢/٥٨]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ﴾؟

آيَةُ النَّسَاءِ تَقْدِمُ فِيهَا قَوْلَهُ: ﴿فَإِنْ تَنَزَّعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ذَلِكَ خَيْرٌ؛ فَلَمَّا كَانَ الرَّدُّ يَكُونُ خَيْرَهُ لِمَنْ فَعَلُوهُ وَلِمَنْ يَأْتِي بَعْدَهُمْ؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ ذِكْرِ لَكُمْ، وَلَمَّا كَانَ الرَّدُّ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﷺ رَجُوعًا بِالْمُتَنَازَعِ فِيهِ إِلَى أَحْسَنِ أَصْلٍ وَأَحْسَنِ مَصْدَرٍ لِتَأْوِيلِهِ^(١)؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾.

أَمَّا آيَةُ الْمَجَادَلَةِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ خَاصًّا بِمَنْ كَانُوا فِي عَهْدِ الرَّسُولِ ﷺ، وَكَانَتِ الصَّدَقَةُ تَطْهِيرًا لِلنَّفُوسِ وَالْأَمْوَالِ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿لَكُمْ وَأَطْهَرٌ﴾.

﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [٦٢/٤]

﴿وَأِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [٣٦/٣٠]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ أَدَاةِ الشَّرْطِ وَمِنْ الْفَاعِلِ؟

آيَةُ النَّسَاءِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾^(٢)؛ فَلَمَّا ذَكَرَ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْمُنَافِقِينَ فِي الْحَاضِرِ، وَأَرَادَ ذِكْرَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهِمْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَهُمْ مِنَ الشَّاكِينَ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ إِذَا الدَّالَّةِ عَلَى التَّحْقِيقِ، وَلَمَّا كَانَ هَؤُلَاءِ لَا يَظْهَرُ نِفَاقُهُمْ إِلَّا عِنْدَ الشَّدَائِدِ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ مُصِيبَةٍ بِقَوْلِهِ: ﴿فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾. أَمَّا آيَةُ الرُّومِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾، وَكَانَ ظَاهِرُ السِّيَاقِ أَنَّ يَقَالَ: وَإِذَا أَذَقْنَاهُمْ عَذَابًا، لَكِنْ لَمَّا أَرِيدَ الدَّلَالَةُ عَلَى سُوءِ أَدَبِ هَؤُلَاءِ النَّاسِ مَعَ اللَّهِ عَلَى الرَّغْمِ مِنْ نَدْرَةٍ مَا يَنَالُهُمْ مِنْ أَقْلِ الْأَذَى؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ أَدَاةِ الشُّكِّ إِنْ وَسِئَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾.

﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَوْفِيقًا﴾ [٦٢/٤]

﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَ﴾ [١٠٧/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَقْصُورِ عَلَيْهِ؟

آيَةُ النَّسَاءِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتُ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾^(٣)؛ فَلَمَّا أَكَّدَ الْفِعْلَ يَصُدُّونَ بِالْمَفْعُولِ الْمَطْلُوقِ الْمُؤَكَّدِ لِعَامِلِهِ، وَأَرَادَ الْمُنَافِقُونَ الدِّفَاعَ عَنْ أَنْفُسِهِمْ بِمَا يُوَكِّدُ إِرَادَتَهُمْ الْإِحْسَانَ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ الْمَفْعُولِ الْمَطْلُوقِ الْمُؤَكَّدِ لِعَامِلِهِ الْمَحْذُوفِ بِسَبَبِ أَنَّهُ وَقَعَ مُحْصُورًا^(٢)، وَلَمَّا أَرَادُوا تَعْلِيلَ تَحَاكُمِهِمْ إِلَى الطَّاغُوتِ بِمَا يَصْرِفُهُ عَنْ ظَاهِرِهِ بِزَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ لَمْ يَرِيدُوا إِلَّا الْإِصْلَاحَ بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ^(٣)؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ التَّوْفِيقِ، وَمَنْ ثُمَّ كَانَ قَوْلُهُ: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا أَحْسَنًا وَتَوْفِيقًا﴾.

(١) انظر: الراغب الأصفهاني - المفردات ٤٠.

(٢) انظر: ابن عقيل - شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ١٨١/٢.

(٣) انظر: الزخري - الكشاف ٥٢٦/١.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفَرِّقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَارْصَادًا لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا أَنْ نَبْلُغَ عَذَابَهُمْ الضَّرَارَ وَالْكَفْرَ وَالْإِرْصَادَ فِي تَأْكِيدِ الْحَلْفِ، ودل عدم ذكر ما يحلفون به على الإيجاز في الحكاية عنهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على زعمهم الوصول إلى غاية الإحسان في كل صفة مما نسب إليهم بقوله: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَىٰ﴾.

﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [٦٣/٤]

﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [٨١/٤]

﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾ [٢٠/٣٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا﴾؛ فلما أريد صرف هؤلاء عما يزعمونه من الإيمان وإرشادهم إلى الإيمان الحقيقي تاليفاً لهم؛ ناسبه قوله ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ﴾؛ فلما كان التبييت مما لا يعلمه إلا الله، وأريد طمأنة الرسول بعدم الخوف والقلق؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

وأما الآية الثالثة بدئت بقوله: ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾؛ فلما كان يسبق ذلك بيان الله سوء مآل الذين كفروا في الآخرة يوم القيامة؛ ناسبه أمر الرسول ﷺ وأمرهم بانتظاره يوم الفتح بقوله: ﴿وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [٦٤/٤]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [٤/١٤]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا﴾؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتَنَفِّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ [١١]؛ فلما كان هؤلاء غير مطيعين للرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

أما آية إبراهيم عليه السلام يسبقها قوله: ﴿الرَّ كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [١] الآيات؛ فلما كان ذلك يناسبه أن يخاطبهم بلسانهم الذي يتكلمون به كي يفهموا عنه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾.

﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [٦٤/٤]

﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [١١٠/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ اسْتِغْفَارِ الرَّسُولِ ﷺ وَتَوَابِ اللَّهِ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهِ وَغُفُورٍ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان هؤلاء ظلموا أنفسهم بالتحاكم إلى الطاغوت وبالصد عن الرسول ﷺ وكان ذلك سبباً لغضب الله والرسول ﷺ عليهم، وكان لابد لهم من التوبة عن ذلك بتوحيد الله والإقبال على الرسول ﷺ لطلب رضاء، وكان من أبرز علامات ذلك أن يستغفر لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ الرُّسُولُ لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾؛ فلما لم يوجد ما يتطلب استغفار الرسول ﷺ؛ ناسبه عدم ذكره، ولما كان العبد إذا استغفر الله من ذنوبه غفر الله له؛ ناسبه قوله: ﴿يَجِدِ اللَّهُ عَفْوَراً رَحِيمًا﴾.

﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [٦٨/٤]

﴿وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٨٧/٦]

لم خصت كل آية بما ذكر فيها من ذكر اللام أو حذفها ومن تعدية الفعل هدى؟ آية النساء وردت في سياق ترغيب المنافقين في الإخلاص وترك النفاق؛ فناسبه تأكيد الخبر بذكر اللام، وتخصيصهم بأفضل أنواع الهداية التي تشمل التعرف والبيان والإلهام بمعنى التثبيت بتعدية الفعل بنفسه^(١) بقوله: ﴿وَلَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

أما آية الأنعام فقد وردت في سياق الحديث عن كوكبة من أنبياء الله ورسله وذرياتهم وإخوانهم وما يتصل به بنسب ممن ساروا على نهجهم وعلى طريقهم؛ فلما كان هؤلاء غير شاكين ولا منكبين؛ ناسبه عدم ذكر اللام والاكتفاء بما يدل على توصيلهم إلى الغاية المرجوة بتعدية الفعل هدى ب إلى بقوله: ﴿وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ [٦٩/٤]

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾ [٥٨/١٩]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾؟

آية النساء قد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالمنافقين الذين بالغوا في التكذيب بالله وبالرسول ﷺ، وجنبوا عن الخروج للقتال حذر الموت، وأفسدوا في الأرض، وأريد الترغيب في بلوغ الغاية في التصديق بالله وبالرسول ﷺ، وفي الحرص على الشهادة في سبيل الله وفي الصلاح؛ ناسبه قوله: ﴿وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾.

أما آية مريم فسبقها قوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾^(٥٦)؛ فلما كان السياق خاصاً بالنبيين وحدهم، وانتهى الحديث عن فضل كل من: زكريا ويحيى وعيسى وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وموسى وإسماعيل وإدريس عليهم السلام-، وأريد استئناف الحديث عن فضلهم مجتمعين؛ ناسبه الفصل، ولما كان جميع هؤلاء من ذرية الأب الأعلى آدم، وكان معظمهم من ذرية

الأب الثاني نوح، ومن ذرية الأب الثالث إبراهيم، وكان كل أنبياء بني إسرائيل من ذرية إسرائيل - عليهم جميعا السلام -؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ﴾.

﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [٧٤/٤]

﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [١٠/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَوْ فَسَيُؤْتِيهِ؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ﴾؛ فلما كان القتال في سبيل الله مما يوهب قصر العمر؛ ناسبه التعبير بسوف إشارة إلى طول عمر المجاهد غالباً^(١)، ولما كان من غلب يعرض الناس عنه؛ ناسبه إقبال الله عليهم بضمير العظمة بقوله: ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَنْ تَكَلَّ فَإِنَّمَا يَنْتَكِبُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾؛ فلما كان التعبير بضمير الغائب، وكان الوعد أكثر تعلقاً بالمستقبل، وكان الزمن مهما طال قصيراً بالنسبة لمن داوم على طاعة الله؛ ناسبه التعبير بالسين، ومن ثم كان قوله: ﴿فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾.

﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ [٧٥/٤]

﴿الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ [٩٨/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ فلما أريد ذكر صفات هؤلاء بما يدل على عذرهم ويلهب المتقاعسين عن القتال ويشير حميتهم إلى ولاية هؤلاء ونصرتهم؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾.

أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٩٧)؛ فلما استثنى الله من هؤلاء الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ؛ ناسبه ذكر أعدائهم التي كانت سبباً في تجاوز الله عنهم بقوله: ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾.

﴿وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ [٧٥/٤]

﴿وَاجْعَل لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ [٨٠/١٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور باللام ومن المفعول به؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾؛ فلما كان الداعون جماعة، وكان المظلومين في حاجة إلى ولاية الله ونصرتهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾.

أما آية الإسراء فقد بدئت بقوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾؛ فلما كان

الداعي مفردًا، وكان صدر الآية مشيرًا إلى دخول النبي ﷺ المدينة وخروجه من مكة^(١)، وعلم النبي الله ﷻ أن لا طاقة له بهذا الأمر إلا بسلطان نصير لكتاب الله ولحدود الله ولفرائض الله ولإقامة دينه^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾.

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾ [٧٦/٤]

﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [١٧/٨٧]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ النِّسَاءِ بقوله: ﴿لِمَنِ اتَّقَى﴾، وآية الأعلى بقوله: ﴿وَأَبْقَى﴾؟
آية النساء بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بمن تقاعسوا عن القتال بعدما طلبوه؛ لأنهم يَحْشَوْنَ النَّاسَ حَرْصًا على الحياة وفارًا من الموت؛ ناسبه ترغيهم في تقوى الله والوقاية من عذابه قوله: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾. ولما كان بدء الآية إشارة إلى فناء الدنيا وبقاء الآخرة؛ ناسبه عدم ذكر وأبقى.

أما آية الأعلى فيسبقها قوله: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾؛ فلما أريد الدلالة على فناء ما آثروه وبقاء ما تركوه؛ ناسبه ذكر وأبقى مراعاة لذلك ولفاصلة الألف اللينة، ولما تقدم ذكر من هدى الله والاتقى ومن تركى، وأريد أن تعم الخيرية كل هؤلاء؛ ناسبه عدم ذكر متعلق خير بقوله: ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [٧/٧].

﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ [٧٨/٤]

﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [٣٦/٣٠]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الرُّومِ بقوله: ﴿يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ دون آية النساء؟
آية النساء بدئت بقوله: ﴿أَتَيْنَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ وَلِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾؛ فلما كان المراد بالمصيبة ما أصاب المنافقين وأشباههم من ضعف الإيمان وإخوانهم في الكفر من جذب وهزيمة، وكانوا يزعمون أن سبب ذلك هو الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾.

أما آية الرُّومِ فيسبقها قوله: ﴿أَمْ أَرْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ﴾ [٣٥/٣٥]؛ فلما كان ذلك إنكارًا لجبرهم على ما هم فيه من الشرك بالله؛ ناسبه بيان أن ما يصيبهم من مصيبة ليس ظلمًا من الله إنما هو ﴿يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ بقوله: ﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾.

﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ [٧٨/٤]

﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطِيرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [١٣١/٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالمنافقين^(٣) الذين يظهرون غير ما يبطنون؛ ناسبه تعريضهم بالتشاؤم من النبي ﷺ بنسبة كل سيئة إليه بقوله: ﴿وَلِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾.

(١) انظر: الطبري - جامع البيان ١٠٠/١٠١.

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان ١٠٢.

(٣) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٥٢٧/١.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وإذا جاءتهم السيئة قالوا عليك هذه، لكن لما أريد الدلالة على ندرة ما يصيبهم وقلته؛ ناسبه ذكر إن وسيئة بقوله ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾، ولما خص هؤلاء أنفسهم بالحسنة دون نسبتها إلى الله، ودل ذلك على سوء أدبهم مع الله مع عظيم إحسانه إليهم، وكان قولهم: عليك هذه تعريضاً بتشاورهم من موسى عليه السلام، وكان الله هو الذي يخبر عن حقيقتهم؛ ناسبه التصريح بالتطير بقوله: ﴿يَطَيِّرُوا يَمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾.

﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ [٧٨/٤]

﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾ [٩٣/١٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟
آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك وحياً للنبي ﷺ من عند الله أمر بتبليغه؛ أي حديثاً^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾.
أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا﴾؛ فلما أراد الله أن يبين عموم ما لا يكادون يفقهونه سواء كان قولاً من الله أو من غيره؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا﴾.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [٨١/٤]

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [٨٩/٢٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟
آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾؛ فلما أمر الله نبيه ﷺ بذلك، وأريد أمره بالتوكل عليه والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو. أما آية النمل فسبقها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ (٧٨)؛ فلما كان ذلك سبباً للأمر بالتوكل؛ ناسبه العطف بالفاء.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [٨١/٤]

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦١/٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؟
آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْتَغُونَ فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما أمر الله النبي ﷺ بالتوكل عليه؛ ناسبه بيان أنه كافيه مما يبيت هؤلاء ومن كل ما يضره بقوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان جنوح الأعداء للسلام قد يكون خدعة؛ ناسبه بيان أن الله سميع لما يقولونه عليهم بما يكتومونه بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ [٨١/٤]

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ [٦٥/١٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وكفى به وكيلًا، لكن لما أريد تأكيد الألوهية؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾. أما آية الإسراء فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾؛ فلما كان ذلك من عطاء الربوبية لعباد الله، وكان النبي ﷺ رأسهم وخيرهم؛ ناسبه تخصيصه ﷺ بالخطاب بقوله: ﴿وَكَفَىٰ بَرِيكَ وَكِيلًا﴾.

﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [٨٢/٤] ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [٢٤/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾؟ آية النساء يسبقها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُنْشَوْنَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يحاولون بما يبيتونه إيهام الناس بأن القرآن فيه تناقض أو تعارض، وكان ما أظهره الله من حقيقتهم مطابقًا تمام المطابقة للواقع وليس فيه أدنى اختلاف، ودل ذلك على أن القرآن من عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [٨٢]. ووصف الاختلاف بالكثير؛ ليعلم المتدبر أن انتفاء الكثير دال على نفي القليل من باب أولى؛ لأن القليل من الاختلاف في القرآن لو وجد لكان كثيرًا؛ لعظم القرآن وعلو مكانته، ولأن القرآن كثير الألفاظ كثير المعاني كثير الموضوعات.

أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَرَهُمْ﴾ [٢٣]؛ فلما حرّمهم الله من حاستي السمع والبصر جزاء وفاقا على نفاقهم وتوليهم؛ ناسبه أن يحرمهم من حاسة العلم والفقه وهي القلوب بجعل الأقفال عليها، وتقريرهم بهذه الحقيقة من خلال الاستفهام المنفي الذي لا يجدون له إلا إجابة واحدة هي بلى بقوله: ﴿أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾. ﴿وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨٤/٤]

﴿حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [٦٥/٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر على القِتَالِ أو الوصل وعدم ذكره؟ آية النساء بدئت بقوله: ﴿فَقَنِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما أمر الله رسوله ﷺ بالقتال، وأريد أمره بتحريض المؤمنين على الجهاد وعلى كل ما يلزمه من النفقة والتضحية بالأموال والأنفس والأولاد والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر على القِتَالِ.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾؛ فلما أريد بيان ما نودي من أجله، ودل ذلك على كمال الاتصال؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم قوله: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَالْآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلُمُونَ﴾ [١١]، ودل ذلك على تحريض المؤمنين على كل ما يلزم الجهاد من قوة وعدة ونفقة، ولم يبق إلا التحريض على القتال؛ ناسبه قوله: ﴿حَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾ [٨٥/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْدِرًا﴾ [٤٥/١٨]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [٢٧/٣٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ [٥٢/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر كان؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿مَنْ يَشْفَعُ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾؛ فلما كان إعطاء الشافع والمشفع «ما يقوت من أخلاق النفوس وأحوال القلوب وأرزاق الأبدان وجميع ما به القوام جزاء وابتداء من جميع الجهات»^(١) دالاً على أن الله على كل شيء مقيت؛ ناسبه قوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقِينًا﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على قدرة الله التي يتجدد ما يتعلق بها من حين لآخر ومن مكان لآخر؛ ناسبه التعبير باسم الفاعل مقتدر؛ لأنه يدل على ثبوت صفة القدرة وتجدد وحدوث ما يتعلق بها^(٢)، ولأنه مناسب للفاصلة الرائية التي تنتهي بثلاث حركات فساكن مثل: منتصراً بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْدِرًا﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطْعُوهَا﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على رسوخ قدرة الله وتامها؛ ناسبه التعبير بالصفة المشبهة قدير (٤) مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية التي تنتهي بحركتين فساكن فحركة مثل: نصيراً / سبيراً / كثيراً بقوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾، وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْإِنْسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْهُنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾؛ فلما نهى الله النبي ﷺ عما نهاه؛ ناسبه تحذيره من التهاون بشيء منه؛ لأن الله شديد المراقبة بقوله ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾.

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ [٨٨/٤]

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [٣٣/١٣]

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾ [٤٤/٤٢]^(٣)

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [٤٦/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَتَرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ؟﴾؛ فلما أنكر الله على هؤلاء عدم قتال المنافقين كي يجدوا سبيلاً إلى هدايتهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة اللامية.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله: ﴿بَلْ زَيْنَ اللَّيْلِ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾؛ فلما كان

(١) البقاعي - نظم الدرر ٢٩١/٢

(٢) انظر: د/ أحمد مختار - أسماء الله الحسنى ٩٣.

(٣) أشار الكرمانى إلى ما في آيتي الشورى " ليس بتكرار؛ لأن المعنى فما له من هاد ولا ملجأ " البرهان ٣٣٠.

من صُد عن السبيل قد يجد من يهديه إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدالية.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ﴿١٣﴾، فلما دل ذلك على ولاية الله لمن هدى بإرشادهم إلى عزائم الأمور؛ ناسبه نفى ولايته عمن أضل بقوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ﴾.

وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، ردًا على قولهم: ﴿هَلْ إِلَى مَرَرٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾.

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ ﴿٨٩/٤﴾

﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾ ﴿٩١/٤﴾

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَحُذُّوهُمْ﴾؛ فلما كان عدم هجرة هؤلاء تدل على بعدهم عن المؤمنين وعدم تمكنهم منهم؛ ناسبه ذكر وجدهم بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿سَتَجِدُونَ ءَاخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعَزِّلُوهُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَحُذُّوهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء قرييين من المؤمنين، وكانت إرادتهم الأمن دالة على تمكن المؤمنين منهم والظفر بهم؛ ناسبه ذكر تقفتموهم بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾.

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ فَلَمْ يَقْبَلُوا إِلَيْكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ ﴿٩٠/٤﴾

﴿فَإِنْ لَمْ يَعَزِّلُوهُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَحُذُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ ﴿٩١/٤﴾

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّحْدِيدِ وَالتَّأخِيرِ وَمِنْ فَاعِلٍ جَعَلٍ وَمِنْ مَفْعُولِهِ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ فَاقْتُلُوكُمْ فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ﴾؛ فلما كان أبرز أمارات الاعتزال عدم القتال؛ ناسبه تقديمه بقوله: ﴿فَلَمْ يَقْبَلُوا إِلَيْكُمْ أَلَيْسَ اللَّهُ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾، ولما كان هؤلاء قد كفروا بالله؛ ناسبه إسناد الفعل جعل المنفي إلى الله، ولما كان التزامهم بما تقدم لا يجعل لأحد من المؤمنين عليهم سبيلًا؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾، ولما كان سبب عدم الاعتزال هو عدم الخضوع والكبر؛ ناسبه تقديمه بقوله: ﴿وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ﴾، ولما كان ذلك سببًا لإبعاد الذين كفروا وبعدهم عن الله، وسببًا لأن يجعل الله بعظمته للذين آمنوا على هؤلاء الحجة الواضحة الدالة على نفاقهم؛ فلا ينسب إلى المؤمنين أي اعتداء أو تفريق لجماعتهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾.

﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فِدْيَةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ﴾ ﴿٩٢/٤﴾

لِمَ خُصَّ كُلُّ حَكْمٍ مِنَ الْأَحْكَامِ الثَّلَاثَةِ بِمَا فِيهِ مِنَ التَّحْدِيدِ وَالتَّأخِيرِ وَمِنْ الذِّكْرِ أَوِ الْحَذْفِ؟

الحكم الأول يتعلق بمن قُتل من المؤمنين؛ فلما كان القتل المؤمن له حقاً: حق القتل وهو الدية، وحق الإيمان المتمثل في تحرير رقبة مؤمنة مثله، وكان الرق منتشرًا قبل الإسلام، وأريد الحد منه والقضاء عليه بجعله كفارة لبعض الذنوب والكبائر؛ ناسبه تقديم تحرير الرقبة المؤمنة على الدية من أجل ذلك، ولأن الدية مقرونة بما يحث على التنازل عنها؛ بقوله: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾.

أما الحكم الثاني فيتعلق بمن قُتل ممن كانوا عدوًا للمؤمنين، فهذا له حق واحد هو وحق الإيمان؛ لأن تسليم الدية إلى أعداء المؤمنين مما يعود عليهم بالضرر الشديد؛ لأنه يعين العدو عليهم؛ فناسبه عدم ذكر الدية وذكر تحرير الرقبة المؤمنة بقوله: ﴿فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾.

وأما الحكم الثالث فيتعلق بمن قُتل ممن بينهم وبين المؤمنين ميثاق؛ فهذا له حقان كما شرع الله تقديرًا لإقرار السلام بين الشعوب: حق القتل وحق الميثاق؛ فلما كان تسليم الدية إلى أهل القتل مما يعود عليهم بالنفع ولا ضرر منه على المؤمنين، وكانت الدية المسلمة أكثر تعلقًا بالميثاق؛ ناسبه ذكرها وتقديمها على تحرير الرقبة المؤمنة بقوله: ﴿وَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾.

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾ [٩٢/٤]

﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَّ﴾ [٤/٥٨]

لَمْ خَصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ؟﴾

آية النساء تقدم فيها بيان أحكام من قتل مؤمنًا خطأ؛ فلما كان من لم يجد ما يدفع به الدية وتحرير الرقبة أو تحرير الرقبة عليه صيام شهرين متتابعين، وكان ذلك توبة من الله عليه تكفر عنه هذا الخطأ ولا تعلق لهذا بامرأته؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بالجماع بقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِّنَ اللَّهِ﴾.

أما آية المجادلة فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَّ ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾؛ فلما كان من لم يجد ما يحرر به الرقبة عليه صيام شهرين متتابعين كي يكفر عما ارتكبه من المنكر والزور، وكانت امرأته لا تحل له قبل إتمام صيام الشهرين المتتابعين؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَنَاسَّ﴾.

﴿وَعَصَبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [٩٤/٤]

﴿وَعَصَبَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ [٦/٤٨]

لَمْ خَصَّتْ كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع ومن مفعول أعد؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾؛ فلما كان المتحدث عنه مفردًا، وكان القاتل يجد لذة في القتل بالانتقام من خصمه، وكانت حرمة النفس المؤمن عظيمة جدًا عند الله؛ فهي أشد حرمة من الكعبة؛ ناسبه الأفراد وأن يكون المعد مزيلاً كل عذوبة عظيمًا بقوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾.

أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّهُ السَّوْءُ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كان المتحدث عنه جمعاً، وكان ظن السوء بالله مع الكفر والنفاق والشرك زيادة في البعد والإعراض عن الله والتجهم في وجه أوليائه؛ ناسبه الجمع وأن يكون المعد النار التي بعد قعرها، والتي تقابل هؤلاء بالتجهم والعبوس بقوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [٩٤/٤]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [١٢٨/٤]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ كَانِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

﴿أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً﴾ [٩٧/٤]

﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ﴾ [٥٦/٢٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمِضَافِ إِلَيْهِ؟

آية النساء بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما أراد الملائكة إزالة حجة الظالمين في عدم الهجرة إلى أرض أخرى لا يستضعفون فيها وأريد تعظيم هذه الأرض؛ ناسبها إضافتها إلى لفظ الجلالة تعظيماً بقوله: ﴿أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾.

أما آية العنكوت فقد بدئت بقوله: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما عظم الله العباد بإضافتهم إلى ذاته العلية بذكر ياء المتكلم؛ ناسبه تعظيم الأرض بإضافتها إلى ذاته العلية بذكر ياء المتكلم بقوله: ﴿إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَأَعْبُدُونَ﴾.

﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمَ﴾ [٩٧/٤]

﴿أُولَئِكَ مَأْوَهُمُ النَّارُ﴾ [٨/١٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ وَمِنَ الْمَأْوَى؟

آية النساء ورد فيها قوله: ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾؛ فلما كان عدم الهجرة سبباً لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما كان ترك الهجرة إعراضاً عن الله وتجهماً في وجه أوليائه؛ ناسبه أن يكون المأوي النار التي تقابلهم بالتجهم والعبوس؛ أي جهنم بقوله: ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَهُمْ جَهَنَّمَ﴾.

أما آية يونس عليه السلام فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَاتِنَا غَافِلُونَ﴾ (٧)؛ فلما كان ما سيأتي خبراً لأن، وكانت العلاقة بين اسم إن وخبرها شديدة الاتصال؛ ناسبه الفصل، ولما كان هؤلاء غافلين عن الآيات؛ ناسبه أن يكون

مأواهم النار التي تجعلهم لا يغفلون أبداً بنورها الذي يحرقهم^(١) بقوله: ﴿أُولَئِكَ مَأْوُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

﴿فَأُولَئِكَ مَأْوُهُمُ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [٩٧/٤]

﴿أُولَئِكَ مَأْوُهُمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَخُذُونَ عَنْهَا حِصَصًا﴾ [١٢١/٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المعطوف؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوُهُمُ جَهَنَّمُ﴾؛ فلما كان من أوى إلي شيء قد يصير إلى غيره، وكان هؤلاء قد تركوا الهجرة وآثروا أن تكون ديار الكفر مصيرهم، ناسبه بيان أن جهنم هي مصيرهم، وذم هذا المصير بقوله: ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾.

أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿يَعَذُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعْذُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾؛ فلما كان من أبرز هذه الوعود والأمانى أنه يخرجهم من النار فلا يخلدون فيها؛ ناسبه بيان كذب هذا الوعد بقوله: ﴿أُولَئِكَ مَأْوُهُمُ جَهَنَّمُ وَلَا يَخُذُونَ عَنْهَا حِصَصًا﴾.

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا عَفُورًا﴾ [٩٩/٤]

﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٠٢/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر عسى ومن الأسماء الحسنى؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْمِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد قبل الله عذرهم فعفا عنهم؛ ناسبه قوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُمْ﴾، ولما كان من عفا عن ذنب في وقت قد يعاقب عليه في وقت آخر؛ ناسبه بيان أن الله يزيل ما عفا عنه بحيث لا يذكر أصلاً قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا عَفُورًا﴾.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَخْرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾؛ فلما كان الاعتراف بالذنوب أول طريق التوبة؛ ناسبه قوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن تذكر صفة تواب، لكن لما أريد تبشير هؤلاء بمغفرة الله لما تابوا عنه وما لم يتوبوا عنه؛ ناسبه ذكر صفة غفور، ولما كان من غفر السيئ قد لا يثيب على الصالح؛ ناسبه بيان أن الله يثيب عليه؛ أي رحيم^(٢)، ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [١٠٢/٤]

﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٨/٣٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن النعت؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ﴾؛ فلما كانت جملة أعد للكافرين في محل رفع خبر إن، وكانت العلاقة بين اسم إن وخبرها شديدة الاتصال؛ ناسبه الفصل، ولما كان قتال الذين كفروا على الذين آمنوا الغرض منه الحرص على النصر طلباً للعزة والجاه؛ ناسبه أن يكون العذاب مورثاً شديداً الإهانة؛ أي مهيناً بقوله: ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾.

(١) مجمع اللغة العربية - معجم ألفظ القرآن الكريم - الهيئة المصرية العامة ١٩٧٣ - ٥٧٨/٢ .

(٢) انظر : د / أحمد مختار - أسماء الله الحسنى ٥٧ .

أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿لَيْسَ لَ الصَّدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾؛ فلما ذكر ما يتعلق بالصادقين، وأريد ذكر جزاء الكافرين، وكان بينهما جهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان من أبرز صفات الكافرين الكذب على الله، وكانت الكاذب يجد لذة في كذبه؛ ناسبه أن يكون العذاب مورثاً شديد الألم بقوله: ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [١٠٣/٤]

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ﴾ [١٠٦/٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البناء للمعلوم أو البناء للمجهول ومن جواب الشرط؟

آية النساء يسبقها ذكر كيفية صلاة الخوف، ودل ذلك على أن الصلاة لا تسقط أبداً، وأن من أبرز أسباب النصر على الأعداء ذكر الله في جميع الحالات، وكان السياق قائماً على مخاطبة الذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾.

أما آية الجمعة فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾﴾؛ فلما بنى ما يتعلق بالنداء للصلاة للمجهول؛ ناسبه بناء ما يتعلق بقضائها للمجهول أيضاً بقوله: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ﴾، ولما كان ما قبل الجمعة انقطاعاً عن العمل وعن قضاء المصالح؛ ناسبه أن يكون ما بعدها دعوة إلى العمل وقضاء المصالح بقوله: ﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ﴾، ولما كان ذلك قد يشغل عن ذكر الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾.

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾ [١٠٥/٤]

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾﴾ [٢/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾؟

آية النساء تتعلق بما كان من المؤمنين حين طلبوا من النبي ﷺ أن ينصر طعمة بن أبيرق على من خاصمه من اليهود^(٢)؛ فلما كان ذلك حكماً بما رآه دون ما يرى الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرْنَاكَ اللَّهُ﴾، أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾؛ فلما كان انفراد الله بذلك يعني انفراده بالعبودية وعدم الشرك به؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾﴾.

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ [١٠٨/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا﴾ [١٢٦/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجار والمجرور؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بهذه الأعمال وغيرها من أعمال هؤلاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ٢/٣٩، وقوله ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ ٤١/٣٩. انظر: الكرمانى - البرهان ٣٢١،

وابن جماعة - كشف المعاني ٣١٢ و٣١٣، والغرناطى - ملاك التأويل ٨٢٥ و٨٢٦.

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٥٥٠/١ : ٥٥٢.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما ذكر ما يدل على عموم الملك؛ ناسبه ذكر ما يدل عموم الإحاطة به بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُ شَيْءٌ مُّحِيطًا﴾. ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [١١٠/٤] ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [١٢٣/٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾؟
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرٰكَ اللَّهُ﴾ إلى قوله: ﴿فَمَنْ يُجِدِ اللَّهُ غَنَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾؛ فلما كان ما حدث من طعمة ومن حاولوا نصرته من المؤمنين جامعا بين عمل السوء وظلم النفس، وكان السياق أكثر تعلقا بعتاب الله للمؤمنين؛ ناسبه حثهم على الاستغفار عما حدث منهم وتبشيرهم بمغفرة الله ورحمته بقوله ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [١١٠/٤] أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ ويسبقها قوله ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطٰنَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ إلى قوله ﴿أُولَٰئِكَ مَاؤُنْهْمُ جَهَنَّمُ وَلَا يُجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ [١١٣/٤]؛ فلما تقدم ذكر جزاء من ظلم نفسه بالشرك بالله؛ ناسبه الاكتفاء بقوله ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾، ولما كان الجزء من جنس العمل؛ ناسبه قوله ﴿يُجْزَ بِهِ﴾، ولما كان من أبرز أمانى مشركي العرب وأهل الكتاب أن ولايتهم للشيطان تمنعهم من دخول النار الخلود فيها؛ ناسبه قوله ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾. ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾ [١١٣/٤] ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ [١٠/٢٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع؟
آية النساء يسبقها بدء ثلاث آيات بمن وإفراد ما يتعلق به تخصيصا لكل فرد بما يناسبه من الجزاء؛ كما في قوله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوْهَا بَرِيًّا فَقَدْ اَحْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [١١٣/٤]؛ فلما كان السياق قائما على الأفراد ومتعلقا ببيان عصمة النبي ﷺ عما أراده قوم طعمة بن أبيرق من نصرته على اليهودي؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾.
أما آية النور فيسبقها ذكر حد الزاني والزانية وحد القذف وكيفية الملاعنة، وكان الخطاب لجماعة المؤمنين؛ ناسبه قوله ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾.
﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَتُصْلِهِ جَهَنَّمُ﴾ [١١٥/٤] ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [١٣/٨] ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٤/٥٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفك أو الإدغام ومن المفعول به ومن جواب الشرط؟

(١) أشار الكرمانى إلى عدم ذكر جواب لولا في آيتى النور : العاشرة والعشرين فقط . انظر : البرهان ٢٧٨ و ٢٧٩ .

(٢) تمت الموازنة بين قوله : ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ﴾ [١١٥/٤] و [١٣/٨] وقوله : ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ﴾ [٤/٥٩] . انظر : الإسكافي - درة الزيل ٣٦٣ و ٣٦٤ ، والكرمانى - البرهان ١٥٦ ، والغرناطى - ملاك التأويل ٢١٤ و ٢١٥ . وعللوا ذلك بأن الإدغام هو الأصل ، وأن التخفيف فرع ، وزاد الغرناطى أن الإدغام ورد في آية الحشر لمشاكلة ما قبله من الماضي شاقوا ولعطف " ورسوله " على اسم الله تعالى . وما ذكره لا يشفي غلة ؛ لأنه كلام عام لا يقوم على ربط كل آية بما روت فيه ، وما زاده الغرناطى يردده ما ورد في آية الأنفال ؛ فهو ما جاء في آية الحشر ، وعلى الرغم من ذلك ورد الفك .

آية النساء وردت في سياق خاص بما حدث من كثير من المؤمنين خاصة قوم طعمة حين شاقوا الرسول ﷺ وأظهروا ذلك وأرادوا نصرة طعمة على اليهودي؛ ناسبه الفك وتخصيص الرسول بالذكر، ولما كان ما فعله قوم طعمة اتباعاً لغير طريق المؤمنين وإعراضاً عن طريقهم، وكان من أعرض عن طريق المؤمنين وتجهم في وجوههم مصيره جهنم التي تقابله بالعبوس والتجهم؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما ذكر الله ورسوله ﷺ وكان الشقاق ظاهراً شديد الظهور بمحاربة الذين كفروا المؤمنين؛ ناسب ذلك الفك وذكر الله ورسوله وتوعد الكافرين بشديد العقاب من الله بقوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَاُخِذَ اللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

وأما آية الحشر فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بأهل الكتاب خاصة يهود بني النضير الذين حاولوا أكثر من مرة قتل الرسول ﷺ بعد عاهدوه على الصلح، والذين نكثوا عهدهم وراموا مصالحة المشركين بمكة بعد هزيمة المسلمين يوم أحد وأخبر الله رسوله ﷺ بذلك^(١)، ودل ذلك على مبالغة هؤلاء في إخفاء مشاققتهم لرسوله ﷺ وشدة كيدهم للرسول ﷺ وللإسلام، وكان ذلك مما لم يظهر عليه إلا الله؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه الإدغام، وتخصيص الشقاق بالله؛ وبيان شدة عقاب الله لهم بقوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. ولم يذكر الرسول ﷺ مبالغة في تفخيم شأنه بيان أنه لا فرق بين الله ورسوله ﷺ؛ فمن شاق الرسول فقد شاق الله.

﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [١١٦/٤]

﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾ [٣٦/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾؛ فلما كان من أشرك بالله قد بعد عن الطريق المستقيم بعداً شديداً؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة الدالية.

أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان من فعل ذلك كان ضلاله شديد البيان؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا﴾. مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية.

﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [١٢٢/٤]

﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ [٤/١٠]

﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٩/٣١]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾؟

آية النساء سبق بيانها عند الآية السابعة والخمسين من هذه السورة. أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾؛ فلما أريد تفسير ذلك، وكان البدء دالاً على الرجوع؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾.

أما آية لقمان فيسبقها بيان أصناف الناس وصفاتهم وجزائهم؛ فلما كان ذلك مما يختص الله به، وكان الوعد لا يقدر عليه إلا من كان قوياً يقهر كل شيء ولا يقهره شيء، وكانت مجازاة كل صنف بما يستحقه دالة على بليغ الحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ ﴿١٢٤﴾ [١٢٤]

﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٤٠/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من فعل الشرط وبما فيها بعد قوله: ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾؟
آية النساء يسبقها قوله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾؛ فلما عبر عن هؤلاء بالفعل المضارع؛ ناسبه أن يعبر عما يقابلهم بمثله بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما قيل عن الله من الزور والبهتان كما دل على ذلك قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ ناسبه نفى أي ظلم قد يقع عليهم يوم القيامة بقوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾.

أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا﴾؛ فلما عبر عن هؤلاء بالفعل الماضي؛ ناسبه أن يعبر عما يقابلهم بمثله بقوله: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾، ولما تقدم نفى ظلم الله للعباد بقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ [٣١]، وبيان أن ﴿الْآخِرَةُ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾ [٣٩]، وكان القرار في الجنة يناسبه كثرة الرزق؛ ناسب ذلك قوله: ﴿يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ [١٢٤/٤]

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ [١١٢/٢٠]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾؛ فلما كان مشركو العرب يحقرون الإنان وكان سياق السورة قائماً على العناية بالذكر والأنثى كما دلت على ذلك بدء السورة وآيات المواريث؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، ولما طال الكلام وأريد استحضار هؤلاء بأوجز لفظ دال على بعد مكانتهم؛ ناسبه ذكر أولئك، ولما كان مشركو العرب يزعمون أنهم سيدخلون الجنة بشفاعاة الأصنام لهم عند الله، وكان أهل الكتاب يزعمون أنهم سيدخلون الجنة بشفاعاة أنبيائهم وأسلافهم له، ولن يدخلها المؤمنون؛ ناسبه تخصيص المؤمنين بدخول الجنة والتعريض بعدم دخول غيرهم بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَعَنْتِ أَلُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ (١١١)؛ فلما كان سياق الآيات والسورة لا تعلق بالذكر أو الأنتى؛ ناسبه عدم ذكر من ذكر أو أنتى، ولما كان الظلم سبب خيبة من حمله، وكان المؤمنون يخافون أن يقع عليهم ظلم في الآخرة كما كان يحدث في الدنيا؛ ناسبه طمأننتهم بقوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾. ولم يذكر دخول الجنة؛ لأنه تقدم ذكره قبل ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ (١٥) حَتَّىٰ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ (٧٥ و٧٦).

﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ [١٢٤/٤]

﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [٦٠/١٩]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ نَقِيرٍ أَوْ شَيْءٍ؟

آية النساء سبق بيان ما فيها عند الآية التاسعة والأربعين من هذه السورة.

أما آية مريم فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ ويسبقها قوله: ﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَةَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا﴾ (٥١)؛ فلما كانت التوبة عن ذلك مما يتوهم معه أن ينقص قدر كبير من ثواب أهل الجنة يعادل ما هو معلوم من عقاب هذه الكبائر؛ ناسبه ذكر شيء؛ لأنه يقع على الموجود والمعدوم^(١)، ولأنه يناسب كثيرًا من فواصل السورة وزنًا وإيقاعًا مثل: حَيًّا / غِيًّا / رثيًّا، ويناسب فاصلة الهمزة التي تنتهي بكلمة ﴿شَيْئًا﴾ خاصة بقوله: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾.

﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ [١٢٥/٤]

﴿أَنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٢٣/١٦]

لِمَ خُصَّتْ آيَةُ النحل بقوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ دون آية النساء؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾؛ فلما دل ذلك على بلوغ غاية التوحيد والبعد عن الشرك؛ ناسبه عدم ذكر ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾، وكان السياق أكثر تعلقًا بالمشركين كما أشار إلى ذلك قوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكُذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِنُفَقِّرُوا عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ لَا يُلَاحِظُونَ﴾ (١١١)؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ على طريقة «إياك أعني واسمعي يا جارة».

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا﴾ [١٢٦/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [٤٠/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك مما يناسبه كمال العلم والقدرة والحفظ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا﴾.

(١) انظر: الراغب - المفردات ٤٧١.

(٢) الرازي - شرح أسماء الله الحسنى (٣٦١).

أما آية الأحزاب بدئت بقوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾؛ فلما كان ذلك مما اختص الله بعلمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَلَيْهِمَا﴾. ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ [١٣٠/٤] ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [١٧٠/٤] ^(١)

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ﴾؟ الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِن تَكْفُرُوا﴾؛ فلما كان الكفر مع ما سبق دالاً على رسوخ الإنكار والتكذيب؛ ناسبه إعادة ذكر ما في بقوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، ولما كان طلب التقوى وعدم الكفر قد يوهم حاجة الله سبحانه وتعالى إلى ذلك، وكانت سعة الملك مما يوهم الحاجة إلى من يساعد في حفظه؛ ناسبه بيان أن الله غني عن ذلك، ولما كان الغني قد يكون مذموماً؛ ناسبه بيان أن الله بليغ الحمد، ومن ثم كان قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِن رَّبِّكُمْ فَآمَنُوا خَيْرًا لَّكُمْ وَإِن تَكْفُرُوا﴾؛ فلما كان ما في هذه الآية من التنبيه بيا والهاء والتخصيص بلكم ما ليس في الآية الأولى ما يكفي؛ ناسبه عدم إعادة «ما في» بقوله: ﴿فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما كان الخير مما يختص الله بعلمه دون الخلق؛ لأنهم قد يرون ما هو خير شراً لهم وما هو شر خيراً لهم، وكان العلم قد يستخدم في غير ما هو له؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾. ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ [١٣٣/٤] ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ * وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [٢٠١/١٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾؟ آية النساء يسبقها قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآيات؛ فلما كان السياق قائماً على التأكيد والمبالغة فيه، ودل ذلك على استحكام الإنكار والغفلة والبعد عن الله؛ ناسبه ذكر ﴿أَيُّهَا النَّاسُ﴾، ولما كان إذهاب هؤلاء يعقبه أن يأتي الله بأناس غيرهم متأخرين عنهم في الزمان، لكنهم متقدمين عنهم إيماناً وخضوعاً لله، وكان ذلك مما يناسبه تمام القدرة ورسوخها؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾.

أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما لم يذكر ما يدل على الغفلة؛ ناسبه عدم ذكر ﴿أَيُّهَا النَّاسُ﴾، ولما كان خلق الجديد أدل على القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، ولما كان ذلك على الرغم من عظمه غير عزيز على الله، عزيز على غيره؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ [١٥/٤] ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِندَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [١٣٤/٤] ﴿وَمَنْ كَانَتْ تُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِن نَّصِيبٍ﴾ [٢٠/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل وثواب أو الوصل وحرث، ومن جواب الشرط؟

(١) أشار الكرماني إلى إعادة «ما في» آيات سورة النساء دون تلك الآية، واكتفي بتعليل عدم إعادة «ما في» في تلك الآية بأن «الله ذكر أهل الأرض في هذه الآية تبعاً لأهل السماوات، ولم يفردهم بالذكر». البرهان ١٥٨.

آية النساء يسبقها قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿٣٣٦﴾؛ فلما كان بين الآيتين ما يسمى بكمال الانقطاع لاتفاقهما في الأسلوب الخبري وعدم وجود جهة جامعة بينهما؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقًا بالتخيير بين التقوى والكفر، وكان كل منهما مما يجازى عليه؛ ناسبه ذكر ثواب، ولما كان عدم إذهاب الله لهم مع قدرته عليهم دالًا على تطفه بهم، وكان من أبرز ما يدل على ذلك ترغيبهم فيما عند الله من ثواب الدارين؛ ناسبه قوله: ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وقوله ﴿وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا﴾ جهة جامعة هي المقابلة واتفاق في الأسلوب الخبري، وانفصال من جهة الاختلاف في اللفظ والمعنى؛ ناسبه الوصل بالواو وذكر حَرْث، ولما كان من أراد حَرْث الدنيا لا يؤتيه الله إلا بعض ما أَرَادَهُ، وكان من أعرض عن الآخرة حرم منها فلا نصيب له منها؛ ناسبه قوله: ﴿تُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ﴾.

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [١٣٤/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [١٤٨/٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ الثَّانِي؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كانت الإرادة مما خفى العلم به على غير الله، وكان الله يعلمه كعلم ما يبصر؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾؛ فلما كان ذلك من الأمور الظاهرة، وكان عدم الجهر مع الظلم من الأمور الخفية؛ ناسبه ذكر صفة عليم؛ لأنها تجمع بين علم الله الظاهر والباطن بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٢٤﴾ [١٣٥/٤] ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٨﴾ [٨/٥] (١) لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرٍ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَكَانَ أَوْ عَدَمُ ذِكْرِهِمَا، وَمِنْ تَقْدِيمِ خَبِيرٍ أَوْ تَأْخِيرِهِ؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾؛ فلما دل ذلك على أن السياق أكثر تعلقًا بالقيام بالعدل، وكان من أبرز مظاهر ذلك الشهادة على النفس أو على من كانوا سببًا في وجودها، وعلى أقرب الناس؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ ولما ورد بعد ذلك قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا﴾، ودل ذلك على أن السياق أكثر تعلقًا بما أمروا به ونهوا عنه، وكان الغالب في آيات

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ [١٣٥/٤]، وقوله ﴿كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ [٨/٥]. انظر: الإسكافي - درة

النزول ٧١ : ٧٣، والكرماني - البرهان ١٥٧، وابن جماعة - كشف المعاني ١٤٢ و ١٤٣، والغرناطي - ملاك التأويل ٢٢١ .

السورة ذكر كان الدالة على التحقيق والاستمرار؛ ناسبه ذكر كان وتقديم بما تعملون على خير مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾.

أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوْمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقَسْطِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالوفاء بالعهود كما دل على ذلك فاتحة السورة؛ ناسبه عدم تفصيل ما يتعلق بالشهادة، ولما ورد بعد ذلك قوله: ﴿وَلَا يَجْزِيكُمْ شَتَائُنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، ولما كان ختام ما سبق يدل على أن السياق أكثر تعلقًا بالترهيب من عدم العدل بسبب البغض، وكان المتبع في هذه السورة عدم ذكر كان؛ ناسبه تقديم خير على بما تعملون مراعاة لذلك وللفاصلة النونية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ﴾ [١٣٦/٤]

﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾ [١٥٨/٧]

﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [٧/٥٧]

لَمْ خَصَّصَتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها بعد قوله ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؟ آية النساء بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية ما يطلب منهم؛ ناسبه الفصل، ولما كان الخطاب أكثر تعلقًا بأهل الكتاب، وكان كثير منهم لم يؤمن بالكتاب الذي نزل على الرسول محمد ﷺ وهو القرآن، وكان بعضهم لا يؤمن بالإنجيل؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾؛ فلما كان ذلك سببًا لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما تقدم قوله: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾، وكان ظاهر السياق أن تذكر هذه الصفات كلها من خلال مخاطبة أهل الكتاب، لكن لما كانت صفتا النبي الأمي مما يخص الرسول محمد ﷺ، وكانت بقية الصفات أكثر تعلقًا بأهل الكتاب، الذين لو عملوا بما يقتضيه العلم بها لكانوا قدوة حسنة، لكنهم كتموها؛ ناسبه ذكر صفتي النبي الأمي وبيان أن الرسول ﷺ أحسن المؤمنين تعريضًا بأنهم أسوأ من كفر بقوله: ﴿فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ﴾.

أما آية الحديد فسبقها قوله: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: فآمنوا، لكن لما كان السياق قائمًا على الفصل بين الآيات، وأريد الدلالة على أن الله يجب الإيمان به لذاته وليس لسبب من الأسباب، كان السياق لا تعلق له بأهل الكتاب؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر ما تقدم في آيتي النساء والأعراف بقوله ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [١٣٦/٤]

لَمْ خص القرآن بنزل وغيره بأنزل، وَلَمْ تنوع ما يتعلق بالكفر عما يتعلق بالإيمان؟

الخطاب في هذه الآية أكثر تعلقاً بأهل الكتاب من اليهود والنصارى - كما سيذكر ذلك في الآية التي بعدها^(١) - الذين كفروا بالله؛ لأنهم كفروا برسوله محمد ﷺ وبالكتاب الذي أنزل عليه وهو القرآن؛ فلما أريد إرشادهم إلى الدخول في حديقة الإيمان، أو الاستمرار فيه؛ ناسبه أمرهم بالإيمان بالرسول ﷺ وبالكتاب الذي نزل عليه، وبالتوراة والإنجيل وما سبقهما من الكتب. وقد عبر عما يتعلق بالقرآن بالفعل نزل؛ لأنه يفيد المبالغة في تأكيد نزول القرآن الكريم؛ لأنهم يكفرون به، وعبر عن جميع الكتب بالمفرد الكتاب للدلالة على أنها في أصول العقيدة كتاب واحد لا فرق بينها، وعبر عن الكتاب بالفعل أنزل؛ لأن أهل الكتاب مقرون به؛ فاليهود مقرون بالتوراة، والنصارى مقرون بالإنجيل.

ولما كان ظاهر السياق أن يقال: ومن يكفر بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل، لكن لما كان من كفر برسول قد كفر بجميع الرسل، ومن كفر بكتاب قد كفر بجميع الكتب، وكان إنزال الكتب على الرسل لا يكون إلا بواسطة الملائكة؛ ناسبه ذكرهم وتقديهم على ما بعدهم؛ لأنهم هم مبدأ الوحي، ولما قدم الملائكة أتبعه بذكر ما يزلون به وهو الكتب، ولما ذكر الكتب؛ ناسبه ذكر من نزلت عليهم وهم الرسل، ولما كان من كفر بكل ذلك كفر باليوم الآخر الذي هو يوم الجزاء في الآخرة؛ ناسبه ذكره والختم به.

﴿فَإِنَّ الْآيَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ [١٣٩/٤]

﴿إِنَّ الْآيَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦٥/١٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ، وَلَمْ خُصِّتْ آيَةُ يُونُسَ بِمَا فِيهَا دُونَ آيَةِ النِّسَاءِ؟ آيَةُ النِّسَاءِ وَرَدَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿أَيَبْنَعُونَ عِنْدَهُمُ الْآيَةَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿فَإِنَّ الْآيَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾. ولم يذكر ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾؛ لأن المراد هنا تبكيت المنافقين ما فعلوه وعلله فحسب.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَخْزُنَاكَ قَوْلُهُمْ﴾؛ فلما انتهى ما يتعلق بهؤلاء، وأريد استئناف الحديث بما يطمئن النبي ﷺ ويسري عنه بأن الله يسمع كل ما يقولونه ويعلم ما لم يقولوه وما يبيتونه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْآيَةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [١٤١/٤]

﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ [٦٩/٢٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ، وَلَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْحَجِّ بِقَوْلِهِ: ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ دُونَ آيَةِ النِّسَاءِ؟

آيَةُ النِّسَاءِ بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يَرَبِّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما كان الحكم خاصاً بما تقدم؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾. أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ جَدَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٣١]؛ فلما كان قوله ﴿اللَّهُ

(١) انظر: الطبري - جامع البيان، والبغوي - معالم التنزيل (٢ / ٢٩٩)، والسيوطي - الدر المنثور (٢ / ٧١٦).

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴿ شديد الاتصال بما قبله إذ هو بدل من مقول القول السابق؛ ناسبه الفصل، ولما كان الجدل يؤدي إلى الاختلاف في كثير من الأمور؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالحكم بقوله: ﴿فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلَفُونَ﴾.

﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾ [١٤٧/٤]

﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [١٤٨/٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ الْأَوَّلِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ﴾؛ فلما كان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه ذكر شاكر بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظُلِمَ﴾؛ فلما كان الجهر بالسوء مما يسمع؛ ناسبه ذكر سميع بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [١٥١/٤]

﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [٤٤/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ، وَخُصَّتْ آيَةُ النِّسَاءِ بـ ﴿حَقًّا﴾ دون آية المائدة؟ آية النساء يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٦﴾﴾؛ فلما كان ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ شديد الصلة بما قبله فهو خبر إن؛ ناسبه الفصل، ولما كان كفر هؤلاء قد بلغ الغاية في حقيقة الكفر فلا كفر بعده؛ ناسبه ذكر ﴿حَقًّا﴾ تأكيداً لمضمون الجملة.

أما آية المائدة فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾، ولما لم يذكر ما يدل على تأكيد الكفر؛ ناسبه عدم ذكر ﴿حَقًّا﴾.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ [١٥٢/٤]

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٩/٥٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾؟

آية النساء فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥٦﴾﴾؛ فلما كان الذين كفروا يفرقون بين رسل الله؛ ناسبه أن يكون الذين آمنوا لا يفرقون بين أحد من رسل الله بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾، ولما كانت عاقبة الذين كفروا العذاب المهين؛ ناسبه أن تكون عاقبة الذين آمنوا الأجر العظيم بقوله: ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ﴾.

أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾﴾؛ فلما ذكر أجر الصدق والإقراض الحسن؛ ناسبه بيان أن الذين آمنوا هم المختصون ببلوغ الغاية في الصدق بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بَيَّانَتِ اللَّهُ وَقَلِيلُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ [١٥٥/٤]

﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً﴾ [١٣/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ؟﴾

آية النساء يسبقها قوله: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَقًا غَلِيظًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بتعداد مساوئهم وفضائحتهم تسرية للرسول ﷺ، وكان ذلك دالًّا على نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله، وكان ذلك سببًا لجرأتهم على الأنبياء فقتلوا بعضهم كيحيى عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرِهِمْ بَيَّانَتِ اللَّهُ وَقَلِيلُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾، ولما كانت هذه الكبائر لا يستطيعون إنكارها إلا بالتعلل بالقضاء والقدر؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، ولما كان قولهم هذا كلمة حق يراد به باطل؛ ناسبه الإضراب عنه وبيان السبب الحق بقوله: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

أما آية المائدة فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا﴾ الآية؛ فلما كان السياق خاصًا بالوفاء بالعهود؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿فِيمَا نَقَضِهِمْ مِيثَقَهُمْ﴾، ولما كان ذلك بعدًا عن الله، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿لَعْنَهُمْ﴾، ولما كان من بعد عن الله قد يلين قلبه فيرجع إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْسِيَةً﴾، ولما كان أبرز مظاهر القسوة «الافتراء على الله وتغيير وحيه»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿يُخْرِفُونَ إِلَهُكُمُ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾، ولما ذكر ما فعلوه فيما ذكره؛ ناسبه ذكر ما فعلوه فيما لا يستطيعون ذكره لشدة صراحته بقوله: ﴿وَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾.

﴿الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ [١٥٧/٤]

﴿الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [١٧١/٤]

لَمْ خُصَّتْ الْآيَةُ الثَّانِيَةُ بِمَا فِيهَا دُونَ الْآيَةِ الْأُولَى؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء كافرين بعيسى عليه السلام يزعمون أنه ليس رسولًا، وأرادوا السخرية من كونه رسولًا والاستهزاء به^(٢)؛ ناسبه قولهم ﴿الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء خاصة النصارى قد بالغوا في إطراء المسيح عليه السلام فزعموا أنه ابن الله وأنه إله؛ ناسبه بيان أن بنوته لمريم كانت من غير طريق الشهوة المعروف؛ إنما كان بكلمة الله ألقاها إلى مريم وروح عظمى من الله نفخها فيها بقوله: ﴿وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾.

﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَنْبَاءُ الظَّنِّ﴾ [١٥٧/٤]

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [٢٨/٥٣]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ؟﴾

(١) الزخشي - الكشف ٦١٥/١ .

(٢) انظر : الزخشي - الكشف ٥٨٧/١ .

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَمَا قُلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أَخَلَفُوا فِيهِ لَعَنِ شَكِّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء لهم عذر قبل نزول القرآن بما شبه لهم؛ ناسبه وصل الكلام بذكر إلا، وجعل المستثنى اسماً كالمستثنى منه بقوله: ﴿إِلَّا إِبْرَاهِيمَ﴾.

أما آية النجم فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُوكَ الْمَلَائِكَةَ سُمِّيَةَ الْأُنثَى﴾ (٢٧)؛ فلما كان ذلك كذباً لا عذر لهم فيه، وكان قوله: ﴿لَيَسْمُوكَ﴾ قائماً على التأكيد ودالاً على التجدد والحدوث؛ ناسبه استئناف الرد عليهم بأسلوب القصر المكون من إن وإلا والتعبير بالفعل يتبعون الدال التجدد والحدوث على ذلك بقوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾.

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ دَاوُدَ زَبُورًا * وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾ (١٦٦) [١٦٢/٤ و١٦٣] (١)

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَىٰ وَعِيسَىٰ وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ وَلُوطًا﴾ [٨٤/٦: ٨٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ تَرْتِيبِ ذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ؟

آية النساء بدئت بقوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا﴾؛ فلما كان نوح عليه السلام الأب الأعلى لجميع الأنبياء والمرسلين وأول أولي العزم من الرسل وأصحاب الشرائع وجوداً؛ ناسبه البدء به بقوله: ﴿إِلَىٰ نُوحٍ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾، ولما كان إبراهيم عليه السلام ثاني أولي العزم من الرسل؛ ناسبه الشتيه به، ولما ذكر الأب أتبعه ذكر أولاده وأحفاده حسب وجودهم بقوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾، ولما كان السياق للتسرية عن الرسول ﷺ بذكر من أودوا فصبروا، وكان السياق قبل هذه الآية متعلقاً بعيسى عليه السلام وبما لاقاه من محاولة بني إسرائيل قتله؛ ناسبه البدء به بعد الأسباط، ولما ذكر من ابتلى في روحه وجسده؛ ناسبه إتباعه بمن ابتلى في

(١) وازن ابن جماعة بين آية النساء وآيات الأنعام فذكر أن ترتيب الأنبياء والمرسلين في آية النساء يرجع إلى أن السياق للرد على أهل الكتاب الذين سألوا الرسول ﷺ أن ينزل عليهم كتاباً؛ فناسبه بيان أنه ليس كل الأنبياء أنزل عليهم كتاباً؛ فقدم نوح من أجل ذلك، ثم قدم إبراهيم لإنزال صفحه وتلاه بمن لا كتاب له وهم أيوب ومن بعده، ثم قدم داود وزبوره، ثم ذكر موسى، وأن ترتيبهم في آيات الأنعام يرجع إلى أن السياق لبيان نعم الله على إبراهيم وذريته فجمع بين كل اثنين منهم لما اتفقا "لهما من وصف خاص بهما؛ فداود وسليمان بالملك والنبوة وأيوب ويونس بنجاتهم من الابتلاء، ذاك بالمرض وهذا بالسجن، وموسى وهارون بالأخوة والنبوة، وعيسى وإلياس بالسياحة، وإسماعيل واليسع بصدق الوعد، ويونس ولوط بخروج كل منهم من قرية من بعث إليه ونجاة يونس من الحوت ولوط من هلاك قومه" كشف المعاني ١٤٤٥ و١٤٤٤. وما ذهب إليه خاصة ما يتعلق بسورة النساء ليس صحيحاً؛ فثارة يذكر صاحب كتاب ثم يعقبه من ليس له كتاب أو العكس؛ ومن ثم فالترتيب له علة أخرى هي ما ذكرناه.

وللفخر الرازي والسيابوري وجهة نظر أخرى في ترتيب سورة الأنعام هي أن الأنبياء والمرسلين قد قسموا إلى مراتب: الأولى: الملك والسلطنة وتحص داوود عليه السلام وسليمان عليه السلام، الثانية البلاء والحنة وتحص أيوب عليه السلام، الثالثة الجمع بين المرتبتين السابقتين وتحص يوسف عليه السلام، والرابعة قوة المعجزات والبراهين وتحص موسى عليه السلام وهارون عليه السلام، والخامسة الزهد الكامل وتحص زكريا ويحيى وعيسى وإلياس، والسادسة وتحص الذين ليس لهم في الخلق أتباع ولا أشياع وهم إسماعيل واليسع ويونس ولوط - التفسير الكبير ١٣/٥٢٠، ٥٣٠، وغرائب القرآن ٧/١٨٢ و١٨٣. ومن الواضح أن أساس المرتبة الأخيرة ليس صحيحاً؛ فأتباع إسماعيل عليه السلام هم أتباع الرسول محمد ﷺ وما أكثرهم.

جسده بأشد الأمراض وهو أيوب عليه السلام، وبمن ابتلي بالحبس في بطن الحوت وهو يونس عليه السلام، ولما ذكر من ابتلوا في أنفسهم؛ ناسبه ذكر من ابتلوا بغيرهم وهما هارون عليه السلام وسليمان عليه السلام وقدم هارون؛ لأن ابتلاءه أشد؛ فقد ابتلى بأشد الناس تجبراً وهو فرعون، وابتلي سليمان بأن ألقى الله على كرسيه جسداً، ومن ثم كان قوله: ﴿وَعِيسَى وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسَلِيمُونَ﴾، ولما كان سليمان مذكراً بأبيه، وكان ذكره بعده قد يوهم الغضب منه؛ ناسبه ذكره بما يزيد عن كل من سبقوه بقوله ﴿وَدَاوُدَ زَبُورًا﴾، ولما كان هناك بعض الرسل لا تعلق للسياق بهم منهم من قص الله قصصهم كإدريس وهود وصالح ولوط وشعيب - عليهم السلام - وغيرهم، ومنهم من لم يقص الله قصصهم؛ ناسبه الإشارة إليهم بقوله: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾، ولما كان موسى عليه السلام آخر من ذكر؛ ناسبه بيان فضله على من ذكروا قبله بما اختصه الله وهو أن الله كلمه الله مباشرة بقوله: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾؛ لتكون الخاتمة مشاكلة للبداية؛ فقد اتفق نوح عليه السلام وموسى عليه السلام في أن كلا منهما من أولي العزم من الرسل، وأن كلا منهما أنجاه الله وأغرق من كذبه بالماء^(١).

أما آية الأنعام فيسبقها قوله ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعلم؛ وكان إسحاق عليه السلام ويعقوب عليه السلام قد اشتهرا به، وكان إسماعيل عليه السلام قد اشتهر بالحلم؛ ناسبه ذكرهما وعدم ذكره بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾، ولما كان نوح عليه السلام أول أولي العزم من الرسل وقبل هؤلاء جميعاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بمن آتاهم الله العلم والحكم والنبوة كما دل على ذلك قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾؛ ناسبه تقديم من جمع الله له بينها وهما: دَاوُدَ وَسَلِيمَانَ - عليهما السلام -، ولما كان أيوب عليه السلام أشبه بالملوك فقد كانت ثروته غير مقصورة عنهم؛ ناسبه ذكره بعدهما، ولما كان يُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ - عليهم السلام - أشبه بالملوك فقد أخضع الله لهم الملوك؛ ناسبه ذكرهم بعد أيوب عليه السلام، ولما ذكر من سُلطوا على الملوك؛ ناسبه ذكر من سُلط الملوك عليهم وهم زَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسُ - عليهم السلام - ولما ذكر من كان له علاقة بالملك والملوك؛ ناسبه ذكر من لم تكن بينهم وبين الملوك علاقة وهم إِسْمَاعِيلُ وَالْيَسَعَ وَيُوشَعَ - عليهم السلام -، ولما انقضت ذرية إبراهيم؛ ناسبه الختم بلوط عليه السلام ليرجع الختم إلى البدء؛ فقد كان لوط عليه السلام ابن أخيه إبراهيم عليه السلام^(٣).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾^(٤) [١٦٧/٤]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾^(٥) [١٦٨/٤ و ١٦٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا؟﴾

هَاتَانِ الْآيَتَانِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أُنْزِلُ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ﴾

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣٧٢. وهناك لطائف أخرى لهذا الترتيب ذكرها البقاعي ٣٧١ و ٣٧٢.

(٢) انظر في ذلك: البقاعي - نظم الدرر ٦٦٥/٢ : ٦٦٨،

وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٦٦﴾ ؛ فلما كان أهل الكتاب قد كفروا بتلك الشهادة وكنتموا ما يوافقها من التوراة والإنجيل، ولم يكتفوا بذلك بل حاولوا منع غيرهم من الإيمان بالنبي ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾، ولما كان الكفر والصد بعد تلك الشهادة دالاً على المبالغة في العدول عن الصراط المستقيم عدولاً في غاية البعد؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، لكن لما كان الصد عن سبيل الله ظلمًا للنفس وظلمًا للغير؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾، ولما كان من ضل قد يعود إلى الهدى ويستغفر الله غفر الله له؛ ناسبه بيان أن هؤلاء لن يقبل منهم هذا؛ لأنهم ضيعوا ما آتاهم الله من نور العقل واستحكم الكفر فيهم بقوله: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾، ولما كان جزاء من ضل عن طريق الله وتجهم في وجه أوليائه لا يهديه الله إلا إلى طريق واحد هو طريق النار التي تقابله بالتجهم والعبوس والخلود فيها؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ﴿١٦٧/٤﴾

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ ﴿١٦٨/١٦﴾

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾؟

آية النساء سبق الحديث عنها، أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفْ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ ﴿١٥﴾؛ فلما كان الكفر ظلمًا للنفس يستحق صاحبه عليه العذاب، وكان صد الغير عن سبيل الله زيادة في الظلم يستحق صاحبه أن يزداد له العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ ﴿١٦٩/٤﴾

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلَاً وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿١٧٠/٣٣﴾

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؟

آية النساء يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيُغْفِرْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ ﴿١٦٨﴾ وتبدأ بقوله: ﴿إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؛ فلما كانت قوة هؤلاء تجعلهم يظنون أن لا قوة فوق قوتهم، وأن إدخالهم جهنم من الأمور العسيرة على الله سبحانه وتعالى؛ ناسبه بيان أن ذلك أمر يسير بقوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾.

أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿لَنْ تَرَىٰ يَنْفِثَ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٦٠﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكُفْرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ ﴿١٦١﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على ولاية هؤلاء بعضهم لبعض في الدنيا؛ ناسبه نفي ولاية بعضهم لبعض في النار بقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلَاً وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿١٦٢﴾.

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٧٠/٤﴾

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٧٤/٤﴾

﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ﴿١٠٨/١٠﴾

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ قُلٍّ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهَا وَمِنْ الْفَاعِلِ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾؛ فلما كان ذلك شهادة من الله لرسوله ﷺ بأنه رسول قد بعثه إلى الناس بالحق؛ ناسبه عدم ذكر قل بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾. أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿يَأْهَلُ الْكِتَابَ لَا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على خطاب الله أهل الكتاب مباشرة؛ ناسبه عدم ذكر قل، ولما كان ما ذكر برهاناً ساطعاً على بشرية المسيح وبنوته لمريم - عليهما السلام - وعدم إلهيته وعلى إلهية الله وقدرته؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي﴾ الآيات؛ فلما كان هؤلاء شاكين منكرين لما جاء به الرسول ﷺ، وكان السياق قائماً على خطاب الله لرسوله ﷺ بذكر قل تأكيداً لكونه يبلغ ما يوحى إليه من الله، وكان ما جاء به الرسول ﷺ من التوحيد ونبذ الشرك وتفرد الله بالتدبير والأمر هو الحق الذي لا حق غيره، لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه ذكر قل وإسناد الفعل جاء للحق مبالغة في إثبات الفعل للفاعل الأصلي وهو الله بقوله: ﴿قُلْ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

﴿فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [١٧٠/٤]

﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ [١٧١/٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من فعل الأمر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للإيمان به؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَامُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿فَقَامُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾؛ فلما نهاهم عن الشرك وأريد تأكيده؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾.

﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [١٧٣/٤]

﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [٢٢/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟ وخُصَّتْ آية النساء بما فيها دون آية الفتح؟

آية النساء تقدم فيها قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد اتخذوا عيسى عليه السلام إلهاً من دون الله ظناً أنه سيمنحهم ولايته ونصرته؛ ناسبه نفي ذلك عنهم، ولما كان الاستكفاف والاستكبار دالاً على شدة كفرهم وعنادهم؛ ناسبه تخصيصهم بالنفي ولما أريد الجمع لهم بين العذاب وعدم وجود الولاية ولا النصرة؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾.

أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ فَتَنَّاكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ﴾؛ فلما كان البحث عن الولاية أو النصرة والحال هذه يستغرق زمناً ما؛ ناسبه العطف بشم، ولما كان ذلك دالاً على ضعفهم وهزيمتهم؛ ناسبه عدم التخصيص، ولما لم يذكر ما يتعلق بالله أو بالشرك به؛ ناسبه عدم ذكر من دون الله بقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾.

﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ [١٧٥/٤]

﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [١٦/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَيَهْدِيهِمْ؟﴾

آيَةُ النِّسَاءِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الْمَعْنَى وَيَهْدِيهِمْ إِلَى عِبَادَتِهِ ^(١) أَوْ إِلَى ثَوَابِهِ طَرِيقًا مُسْتَقِيمًا، لَكِنْ لَمَّا كَانَ السِّيَاقُ قَائِمًا عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي بَيَانِ فَضْلِ اللَّهِ كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِّنْهُ وَفَضْلٍ﴾؛ نَاسِبُهُ حَذْفُ الْمُضَافِ وَإِقَامَةُ الْمُضَافِ إِلَيْهِ مَقَامَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

أَمَّا آيَةُ الْمَائِدَةِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُكَ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ السِّيَاقُ أَكْثَرَ تَعَلُّقًا بِالْغَايَةِ كَمَا فِي قَوْلِهِ: ﴿وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ﴾؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [١٧٦/٤]

﴿أَنَّ اللَّهَ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [٧٥/٨]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ وَذَكَرَ إِنْ أَوَّالِ الْوَصْلِ وَعَدَمَ ذِكْرُهَا؟

آيَةُ النِّسَاءِ تَقْدُمُ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الَّتِي تَقْرَأُونَ﴾؛ فَلَمَّا أُرِيدَ اسْتِنَافُ جُمْلَةٍ جَدِيدَةٍ لَا مَحَلَّ لَهَا مِنَ الْإِعْرَابِ تَتَعَلَّقُ بِمَا سَبَقَ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ وَائِ اسْتِنَافٍ، وَلَمَّا كَانَ الْخُطَابُ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَهُمْ غَيْرُ شَاكِينَ وَلَا مُنْكَرِينَ؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ ذِكْرِ إِنْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾.

أَمَّا آيَةُ الْأَنْفَالِ فَقَدْ تَقْدُمُ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾؛ فَلَمَّا أُرِيدَ تَعْلِيلُ الْحُكْمِ وَتَقْوِيَةُ مَضْمُونِهِ عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ لِأَهْمِيَةِ الْحُكْمِ؛ نَاسِبُهُ الْفَصْلُ وَذَكَرَ إِنْ بِقَوْلِهِ: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾ [١٧٦/٤]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨/٢٤]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ؟

آيَةُ النِّسَاءِ تَقْدُمُ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ الَّتِي تَقْرَأُونَ﴾، فَلَمَّا لَمْ يَذَكَرِ الْمَفْعُولُ بِهِ أَوْ مَتَعَلِّقُ الْفِعْلِ تَضَلُّوا إِرَادَةَ لِلْعُمُومِ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ كُلِّ شَيْءٍ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ شَيْءٌ عَلَيْهِمْ﴾.

أَمَّا آيَةُ النُّورِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ نَهْيًا عَنْ أَعْمَالٍ وَأَمْرًا بِأَعْمَالٍ فِي غَايَةِ الْأَهْمِيَةِ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ بِمَا تَعْمَلُونَ بِقَوْلِهِ: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾.

سورة المائدة

﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [١/٥] ^(١)
 ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ [٣٠/٢٢]

لَمْ خُصَّتْ آية المائدة بقوله: ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ دون آية الحج؟
 آية المائدة وردت تمهيداً لما سيحرمه الله بعد هذه الآية مباشرة بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْفَلَاحِيذَ﴾ وبما سيحرمه بعد ذلك بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [٩٥] الآيتين؛ فناسبه ذلك قوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى ما حرمه الله عامة وفي الحج خاصة؛ ناسبه عدم ذكر ﴿غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ بقوله: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾.
 ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢/٥] ^(٢)

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٤/٥]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٦٩/٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر إن؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحْلُوا شَعِيرَ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالنهي عما حرم الله وكانت شدة العقوبة أدعى إلى الالتزام بذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ يَعْلَمُونَ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان الانشغال بالصيد والأكل مما ينتج عنه أكل ما ليس بحلال أو نسيان ذكر الله أو عدم إحسان ذبح الصيد، وتقدم بيان أن الله شديد العقاب، وكانت كثرة الخلّاق قد توهم تأخر شدة العقاب؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، ويسبقها قوله: ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ^(٣)؛ فلما تجاوز الله عما أخذه وأمرهم بالأكل منه، ودل ذلك على رحمته ومغفرته؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢/٥]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [١٢/٨]

لَمْ خُصَّتْ آية الأنفال بالفاء دون آية المائدة؟

(١) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ﴾ [١/٥]، وقوله: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ﴾ [٣٠/٢٢]. انظر: ملاك التأويل ٢٢٩: ٢٣٢.

(٢) وازن الكرمانى بين قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٧/٥]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٨/٥] - البرهان ١٥٩.

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِنْتِهَىٰ وَالْعُدُوِّ وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تحليل الحكم؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَن يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٥٢/٨]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْإِنْفَالِ بِقَوِيٍّ دُونَ آيَةِ الْمَائِدَةِ؟

آية المائدة تتعلق بالذين آمنوا وتقدم فيها مجموعة من النواهي والأوامر؛ فناسب ذلك الترهيب بشدة العقاب فقط بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿كَذَٰبِ آلِ فِرْعَوْنَ ۖ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِعَٰيَاتِ اللَّهِ فَٱخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بأخذ من بالغوا في الكفر خاصة آل فرعون الذين طغوا في البلاد؛ ناسبه ذكر القوة وشدة العقوبة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ﴾ [٣/٥]

﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّكَاسَ وَآخِشُونِ﴾ [٤٤/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿ٱلْيَوْمَ يَبْسُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ﴾؛ فلما ذكر الذين كفروا؛ ناسبه عود الضمير عليهم بقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيُّونَ ٱلَّذِينَ ٱسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلرَّبَّانِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ بِمَا ٱسْتَحْفَظُوا۟ مِن كِتَٰبِ اللَّهِ وَكَانُوا۟ عَلَيْهِ شُهَدَآءُ ۖ فَلَا تَخْشَوُا۟﴾؛ فلما كان ظاهر السياق: أن يقال: فلا تخشوا الذين هادوا، لكن لما أريد أن يعم النهي الذين هادوا وغيرهم^(١)؛ ناسبه الإظهار بقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوُا۟ النَّكَاسَ وَآخِشُونِ﴾.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [٣٩/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ الْفَاءِ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهَا؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿فَمَن أَصْطَرَّ فِي مَحَبَّةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِنْتِهَىٰ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَن تَابَ مِن بَعْدِ ظُلْمِهِۦ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾؛ فلما أريد تحليل الحكم؛ أو الإبدال من قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

(١) اختلف المفسرون في بيان المخاطب في هذه الآية، وقد اخترنا ما هو أنسب لسياق الآية وهو أن يكون الخطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم. كما ذهب إلى ذلك مقاتل بن سليمان في تفسيره ١/ ٤٧٩، والبقاعي في نظم الدرر ٢/ ٤٦٠.

﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾ [٤/٥]

﴿فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [١١٨/٦]

﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [٦٩/٨]

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾ [١١٤/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبُتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان ما أمسكته الجوارح مما قد يوقف فيه؛ ناسبه الأمر بأكله بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ﴾.

أما آية الأنعام فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بمن أشركوا بالله كما دل على ذلك قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرُّوا لَهُ بُيُوتًا مُّبَيَّنَاتٍ وَبَنَتِ بَيْتًا بَعِيرٍ عَلَيْهِ﴾، وكان الشرك من أبرز أسباب عدم ذكر اسم الله علي ما يؤكل خاصة ما يذبح؛ ناسبه قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾.

أما آية الأنفال فيسبقها قوله: ﴿قُلْ لَا كُنْتُ مِنَ الَّذِينَ سَبَقَ لَكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابَ عَظِيمٍ﴾؛ وكان ما أخذ هو ما غنموه من الكفار غزوة بدر خاصة الفداء؛ ناسبه قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾. أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً﴾؛ والآيتين، ودل ذلك على أن الطاعة من أبرز أسباب الرزق، وأن الله هو المختص به؛ ناسبه قوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾.

﴿لَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [٣/٨]

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ [٣/٢٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من العطف على إقامة الصلاة؟

آية الأنفال يسبقها قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾؛ والآيتين؛ فلما كان السياق متعلقاً بالجهد في سبيل الله وما يتعلق به، وكان ذلك يحتاج إلى عموم الإنفاق؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.

أما آية النمل فيسبقها قوله تعالى: ﴿هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإيمان وكان ذلك أكثر تعلقاً بما يجب وهو الزكاة؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٧/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٨/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من متعلق عليهم؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَرِمَتْهُ أَلَدَىٰ وَأَنفَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان قول سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا قد يكون نفاقاً ورياءً، وقد يكون تقوى، وكان ذلك مما يتعلق بالصدور؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ تَوْفَّعْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ خَلِيلًا أَنفُسِهِمْ فَأَلْفَوْا أَسْمَاءَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِن

سَوْءَ بَلَدٍ؛ فلما نفى هؤلاء عمل السوء؛ ناسبه بيان علم الله له ولغيره بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٩/٥]^(١)

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٧٤/٨]

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [٧/٣٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف على مغفرة؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾؛ فلما كان عمل الصالحات مما يؤثر عليه، وكان إسناد الوعد إلى الله مما يدل على عظمة الوعد والأجر؛ ناسبه ذكر أجر ووصفه بعظيم مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية بقوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾؛ فلما كان ذلك مما يجعل هؤلاء في حاجة إلى الرزق خاصة الغنائم، وكان أفضل الرزق ما كان كثير الخير «يدوم نفعه ويسهل تناوله»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾.

وأما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾؛ فلما كانت شدة العذاب دالة على صلابته وقوته؛ ناسبه ذكر ما يدل على لطف الأجر وجلال شأنه بقوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١٠/٥]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [١٦/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء ومن متعلق كذبوا ومن الجزاء؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(٣)؛ فلما ذكر جزاء الذين آمنوا، وأريد ذكر جزاء الذين كفروا، وكان بينهما جهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه ذكر الواو، ولما لم يتقدم ذكر للآخرة؛ ناسبه ذكر التكذيب بالآيات فقط بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما كانت المقابلة تعني أن يخص الذين كفروا بالعقاب العظيم، لكن لما كانت وسيل هذا العقاب هو مصاحبة النار التي اشتد لهيبها حتى صارت جحيماً؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾.

أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾^(٤)؛ فلما كان السياق قائماً على التفصيل بذكر أما وومتعلقاً بيوم القيامة كما دل على ذلك قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفَخُونَ﴾^(٥)؛ ناسبه العطف ب «وأما» وذكر لقاء الآخرة بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٩/٥]، وقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ انظر: الإسكافي - درة التزيل ٧٤: ٧٦، والكرمانى - البرهان ١٦٠، وابن جماعة - كشف المعاني ١٤٦، والغرناطى - ملاك التأويل ٢٣٩: ٢٤٣.

(٢) الخطاى - شأن الدعاء ٧٠.

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ ﴿١٠﴾ . ولما ذكر ما يدل على تنعم الذين آمنوا وشدة سرورهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على عذاب الذين كفروا وشدة غمهم وإهانتهم وإحاطة العذاب بهم من كل جانب بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١٠/٥]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَةِ﴾ [١٩/٩٠]

لَمْ خُصَّتْ آية المائدة بـ ﴿وَكَذَّبُوا﴾ دون آية البلد، وَخُصَّتْ كل آية بما فيها من الجزاء؟ آية المائدة يسبقها قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [١٩]؛ فلما ذكر الإيمان والعمل الصالح؛ ناسبه ذكر الكفر وعمل السيئات التي من أشدها التكذيب بآيات الله بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، أما الجزاء فقد سبق بيانه آنفاً .

أما آية البلد فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ﴾ [٨٨] إلى قوله: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [٩٠]؛ فلما كانت هذه الآيات لا يمكن التكذيب بها؛ ناسبه عدم ذكر وكذبوا بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما تقدم بيان أن الذين آمنوا هم أصحاب الميمنة؛ ناسبه أن يكون الذين كفروا بالآيات هم أصحاب المشأمة بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَةِ﴾ [٩٠] .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١٠/٥]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٠/٦٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر أولئك؟

آية المائدة سبق الحديث عنها، ولعل سبب عدم ذكر الخلود فيها يرجع إلى أن السياق قائم على المقابلة بين جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات والذين كفروا وكذبوا بآيات الله؛ فلما يذكر ما يتعلق بخلود الذين آمنوا في الجنة؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بخلود الذين كفروا في الجحيم .

أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾؛ فلما كان ضد الجنات النيران، لكن لما كان هذا الجمع غير مستعمل في القرآن؛ ناسبه ذكر المفرد النار، ولما ذكر ما يدل على خلود المؤمنين في الجنة؛ ناسبه ذكر ما يدل على خلود الكافرين في النار بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ .

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ [١١/٥]

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا﴾ [٩/٣٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد إذ؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾؛ فلما كان أشد هؤلاء اليهود الذين حاولوا قتل الرسول ﷺ كما ورد في سبب نزول هذه الآية^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾ .

أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما كان من أبرز المواطنين التي

تحقق فيها ذلك غزوة الأحزاب التي سميت السورة باسمها؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَحُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ۝﴾ .

﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [١٢/٥]

﴿فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [٣٩/٣٥]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَمَنْ كَفَرَ﴾؟

آيَةُ الْمَائِدَةِ بِدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فلما كان أخذ الميثاق من الأمور العظمى التي يعظم الكفر بعدها؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾، ولما كان السياق خاصاً ببني إسرائيل الذين غلبت عليهم الغفلة والنسيان؛ ناسبه تخصيصهم بقوله: ﴿مِنْكُمْ﴾، ولما كان الميثاق أوسط سبيل وأعدله للوصول إلى الجنة، وكان من كفر به قد عدل عنه؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ .

أما آيَةُ فَاطِرٍ فَقَدْ بِدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما لم يتقدم ما يكون الكفر بعده عاراً، وكان الخطاب لجميع الخلق؛ ناسبه عدم ذكر ﴿بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ﴾، ولما كانت الخلافة قد توهّم أن السلف المؤمن إذا تبعه خلف كافر يتحمل وزره؛ ناسبه دفع هذا التوهّم بقوله ﴿فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ .

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ﴾ [١٣/٥]

﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ [١٥٩/٣]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْعُطُوفِ عَلَى ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾؟

آيَةُ آلِ عِمْرَانَ فَقَدْ بِدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ فُظًّا غَلِيظًا فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يجمع الذين آمنوا حول النبي ﷺ، وكان استغفاره لهم ومشاورته له ما يحقق ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ .

أما آيَةُ الْمَائِدَةِ فَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ﴾؛ فلما كان من عفا قد لا يصفح؛ ناسبه قوله ﴿وَاصْفَحْ﴾، ولما كان الجمع بين العفو والصفح إحساناً؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٣/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [٩/٤٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَحْبُوبِينَ؟

آيَةُ الْمَائِدَةِ وَرَدَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما أمر الله النبي ﷺ بالتوكل عليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ .

أما آيَةُ الْحَجَرَاتِ فَقَدْ وَرَدَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَاصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا﴾؛ فلما أمر الله من يصلحوا بين الفئتين بالقسط؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ .

﴿فَأَعَزَّتْهُمْ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [١٤/٥]

﴿وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ﴾ [٦٤/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ فَأَعَزَّتْهُمَا أَوْ وَأَلْقَيْنَا؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ﴾؛ فلما كان النسيان سبباً لما بعده ولاصقاً بهم لصوق ما هو بالغراء؛ ناسبه إلصاق العداوة والبغضاء بهم إلصاق ما هو بالغراء بقوله: ﴿فَأَعَزَّنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِخُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَنُزِدَنَّ كَيْدَهُمْ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾؛ فلما كان هؤلاء يلقون الكلام إلقاء؛ ناسبه ذكر ألقينا، ولما أريد الجمع بين زيادة الكفر والطغيان وإلقاء العداوة والبغضاء؛ ناسبه العطف بالواو.

﴿وَسَوْفَ يُنْشِئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [١٤/٥]

﴿فَيُنْشِئُهُمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٠٨/٦]

﴿ثُمَّ يُنْشِئُهُمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [١٥٩/٦]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حروف العطف ومن الإظهار أو الإضمار ومن خبر كان؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِيثَقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا دُكِّرُوا بِهِ﴾؛ فلما كان الإغراء مستمراً إلى يوم القيامة زمن الإنباء؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان هؤلاء غلب عليهم النسيان والشرك حتى صار صنعة لهم؛ ناسبه تأكيد الخبر بسوف وإفراد الفاعل وإظهاره وذكر يصنعون بقوله: ﴿وَسَوْفَ يُنْشِئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾؛ فلما كان الإنباء عقب الإرجاع؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما تقدم ذكر ربهم؛ ناسبه عود ضمير الفاعل المستتر عليه، ولما كان السياق متعلقاً بالعمل؛ ناسبه ذكر يعملون بقوله: ﴿فَيُنْشِئُهُمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان بين ذلك والإنباء يوم القيامة تراخ ما؛ ناسبه العطف بثم، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه عود الضمير عليه، ولما كان التفرق شيعاً فعلاً وأريد أن يعم الإنباء كل أفعالهم؛ ناسبه ذكر يفعلون بقوله: ﴿ثُمَّ يُنْشِئُهُمُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّنَ مَا كُنْتُمْ تُخْفُونَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [١٥/٥]^(١)

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَقِيمُونَ مِنَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾ [٥٩/٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر قل أو عدم ذكرها ومن المتحدث عنه؟
الآية الأولى يسبقها بيان نقض كل من اليهود والنصارى لما أخذه الله عليهم من المواثيق التي خاصة ما يتعلق بالإيمان بالرسول ﷺ والأمارات الدالة على صدقه؛ ناسبه خطاب الله بنفسه وردت

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّنَ مَا كُنْتُمْ تُخْفُونَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وقوله: [١٥/٥]، وقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّنَ مَا كُنْتُمْ تُخْفُونَ عَلَى النَّاسِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ انظر:

الإسكافي - درة التزيل ٧٨ و٧٩، والكرماني - البرهان ١٦١، والغرناطي - ملاك التأويل ٢٤٤ : ٢٤٧ .

لبیان فضل الرسول ﷺ عليهم وتسامحه معهم بقوله: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوا وَلَعِبًا ذَلِكَ يَكْفُرُ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لإعراض الله عنهم والإقبال على رأس المقبلين عليه وهو الرسول ﷺ؛ ناسبه ذكر قل. ولما ذكر ذلك؛ ناسبه بيان سببه وهو نعمتهم على الذين آمنوا بقوله: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقُومُونَ مِنِّي إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ ﴿٥٩﴾﴾.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [١٧/٥]

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِيَرْبِّهِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ [٧٢/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا رَدًّا عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَهْدِي إِلَيْهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانُكُمْ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٠﴾﴾؛ فلما دل ذلك على قدرة الله على الإنعام بهداية جميع الخلق؛ ناسبه بيان قدرته على الانتقام بإهلاكهم جميعاً خاصة عيسى ابن مريم وأمه للدلالة على أنهما ليس بالهين بقوله: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿٧١﴾﴾؛ فلما كان من هؤلاء الرسل عيسى عليه السلام الذي أعلن أن الإلهية والربوبية لله وحده وأنه بريء من الشرك؛ لأنه يؤدي إلى النار؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِيَرْبِّهِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾.

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ [١٧/٥] (١)

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ [١١/٤٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ مَفْعُولٍ أَرَادَ؟

آية المائدة سبق الحديث عنها. أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّيْتَةِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾؛ فلما كان الأعراب يعتقدون أن ما فعلوه وما قالوه نافع لهم وليس ضاراً بهم؛ ناسبه أن يكون مفعول أَرَادَ متعلقاً بذلك بقوله: ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾.

(١) تمت الموازنة بين عدم ذكر لكم في آية المائدة وذكرها في آية الفتح. انظر: الإسكافي - درة التزليل ٧٩ و٨٠، وابن جماعة - كشف المعاني

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٧/٥]^(١)
 ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ [٤٩/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ولله أو لله ومما ذكر بعد ملك السماوات والأرض؟
 آية المائدة بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا؛ فلما كان ما سيأتي من تمة مقول قول الله؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الشرك يوهم منازعة الشركاء لله سبحانه وتعالى ملكه؛ ناسبه بيان تفرد الله بالملك وسعة الملك بذكر ما بينهما بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾، ولما كان عدم المشيئة قد يوهم العجز؛ ناسبه بيان تمام القدرة وعمومها بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿أَسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُم مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ مَا لَكُم مِّن مَّלَاحٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُم مِّن نَّكَيرٍ﴾ [١٧] إلى قوله: ﴿فَإِنَّ الْإِنسَانَ كَفُورٌ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ كمال الانقطاع؛ ناسبه الفصل، ولما كان ما سبق دالاً على عدم المنازعة في الملك؛ ناسبه عدم ذكر وما بينهما، ولما كان السياق متعلقاً بيوم القيامة، وكان من عادة نظم القرآن أن يذكر ما هو مشاهد من آيات الله الدالة على قدرته في الإيجاد للبرهنة على قدرته على البعث؛ ناسبه تفصيل أنواع الخلق بما يدل على طلاقة القدرة بقوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَن يَشَاءُ إِنثًا وَيَهَبُ لِمَن يَشَاءُ الذَّكَورَ﴾ الآيتين.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٧/٥]

﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٢٠/٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن الإظهار أو الإضمار؟
 الآية الأولى سبق بيان ما فيها من الوصل بالواو وذكر ما بينهما، أما سبب الإظهار بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فيرجع إلى تأكيد الألوهية لله؛ لما ذكر من نسبتها إلى المسيح.
 أما الآية الأخرى فيسبقها قد قوله: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَمَّا جَنَّتْ يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١١٩]؛ فلما كان هذا الذي أباحه لهم وأباحهم إياه لا يكون إلا بأسباب لا تسعها العقول، ولا تكتنفها فروع ولا أصول، وأريد تعليقه؛ ناسبه الفصل، ولما ذكر الجنات وهي في السماوات وذكر الطائعين والكافرين وهم في الأرض، وتقدم ذكر ما بينهما في الآيتين اللتين ورد فيهما تخصيص الله بملك السماوات والأرض؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه ذكر فيهن، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه عود الضمير عليه، ومن ثم كان قوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٢٠/٥].

(١) تمت الإشارة إلى تكرار قوله ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ في آيتي المائدة ١٧ و ١٨، والموازنة بين فاصلتي الآيتين عند الإسكافي والغرناطي

بينما اكتفى الكرمانى وابن جماعة بالإشارة إلى التكرار انظر بترتيب الأسماء: درة الزيل، ٧٩ و ٨٠، ملاك التأويل ٢٤٩ و ٢٥٠، البرهان ١٦١

و ١٦٢، وكشف المعاني ١٤٨.

﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [١٨/٥]
 ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [١٤/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية المائدة بدئت بقوله ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّواؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ﴾؛ فلما ذكر عذابهم؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بغيرهم من المغفرة والعذاب، ومن ثم كان تقديم ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ على ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾. أما آية الفتح فيسبقها قوله: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ لَكُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (١١) إلى قوله: ﴿وَمَن لَّمْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ (١٢)، ودل ذلك على أن الله هو الذي يملك الضر والنفع، وأريد بيان سعة الملك؛ ناسبه تقديم ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ على ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [١٨/٥]

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ [٤٢/٢٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر وما بينهما أو عدم ذكره ومن المجرور بإلى؟

آية المائدة سبق الحديث عن سبب ذكر وما بينهما، أما سبب كون المجرور بإلى ضميراً متصلاً فيرجع إلى أنه لما تقدم ذكر الاسم الأعظم؛ ناسبه عود الضمير عليه.

أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْخَرُ لَكَ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ كُلُّ قَدِّ عِلْمٍ صَلَاتُهُمْ وَسَبِيحُهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١١)، ودل ذلك على خضوع جميع الخلق لله، وعلى وضع الظاهر موضع المضمهر تأكيداً للألوهية؛ ناسبه عدم ذكر وما بينهما، وذكر لفظ الجلالة بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾ (١٢).

﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ [٢٠/٥] (١)
 ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَلَكُمْ مِّنْ آلٍ فِرْعَوْنَ يَسُوءُكُمْ سَوَاءَ الْعَذَابِ وَيَذْحِكُوتُ أَنْبَاءُكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ [٦/١٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد إذ؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿يَتَأَهَّلَ الْكَتَبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٦)؛ فلما ذكر ما فعلوه مع الرسول ﷺ وأريد التسرية عنه بذكر ما فعلوه مع أفضل أنبيائهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ﴾ (٢٠) إلى قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْفَقِيرِ الْمُسْتَغْنَى﴾.

أما آية إبراهيم فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ أَذْكُرُوا﴾ ٢٠/٥، وقوله: ﴿لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا﴾ ٦/١٤. انظر: الإسكافي - درة التزيل ٨١: ٨٤، والكرمانى - البرهان ١٦٢، وابن جماعة - كشف الماني ١٤٨ و١٤٩، والغرناتى - ملاك التأويل ٢٥٠ و٢٥١.

إِلَى الثُّورِ وَذَكَرَهُمْ بِأَنِّمَ اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٥﴾؛ فلما كان من أبرز أيام الله عليهم يوم أنجاهم من آل فرعون؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُدْعَوْنَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾. ﴿وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٢٣/٥]

﴿فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ [٨٤/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ وَمِنْ الْمَجْرُورِ بَعْلَى وَمِنْ الْخَبَرِ؟ آيَةُ الْمَائِدَةِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ عَلَيْهِمْ غَالِبُونَ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة وكان ظاهر السياق أن يقال: وعليه فتوكلوا، لكن لما كان قوم موسى خائفين من غير الله؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضمر تأكيداً لعظمة الله، ولما كان ما سيأتي من تنمة مقول القول؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فِتْوَاكُمْ﴾، ولما أريد حثه على الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية يونس فقد بدت بقوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى يُقَوْمُ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنُمْ بِاللَّهِ﴾ فلما كانت جملة جواب الشرط طلبية يجب اقترانها بالفاء، وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه ذكر الفاء وعود الضمير عليه، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، لكن لما تقدم قوله: ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ﴾؛ ناسبه أن يحث موسى عليه السلام قومه على الانقياد والخضوع التام لله وحده بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾.

﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ [٢٦/٥]

﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [٦٨/٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

الآيَةُ الْأُولَى يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَقَوْمِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ ﴿٥﴾؛ فناسبه قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾.

أما الآيَةُ الْآخَرَى فَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا﴾؛ فناسبه قوله: ﴿فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ [٢٩/٥]

﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [٢٦/٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمِصْصَافِ إِلَيْهِ؟

آيَةُ الْمَائِدَةِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَءَ بِأَيْمِي وَإِلَيْكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾؛ فلما كان الإثم هو قتل أخيه بغير نفس أو فساد في الأرض، وكان ذلك إنقاصاً من حقه في الحياة؛ أي ظلماً؛ ناسبه قوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾.

أما آيَةُ التَّوْبَةِ فَقَدْ تَقَدَّمَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، وكان ظاهر السياق أن يقال: وذلك جزاؤهم، لكن لما أريد ترهيب كل من رسخ في الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٣٠/٥]

﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ [٣١/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرورِ بِمَنْ؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ﴾؛ فلما كان القتل سبباً للخسارة؛
ناسبه قوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد تقدم فيها قوله: ﴿قَالَ يَنْوِيْلَيَّ أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغَرَابِ فَأُورَى سَوَاءَ
أَخِي﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لندمه؛ تناسبه قوله: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾.

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [٣٢/٥]

﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ [١٠١/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟
آية المائدة بدئت بقوله: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على
التعبير بنا العظيمة؛ تناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ﴾.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا﴾؛ فلما كان الحديث عن
هؤلاء بضمير الغيبة؛ تناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾.

﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾ [٣٣/٥]

﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ [٤١/٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرِ ذَلِكَ أَوْ عَدَمِ ذِكْرِهِ وَمِنْ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ
يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ فلما أريد
استحضار كل ما سبق بأوجز لفظ دال على البعد، وكان هؤلاء من الشدة بمكان؛ تناسبه ذكر ذلك
وتقديم ما يدل على إذلالهم والتمكن منهم وهو خزي بقوله: ﴿ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾؛
فلما لم يتقدم ذكر شيء من جزائهم؛ تناسبه عدم ذكر ذلك، ولما كان هؤلاء يسارعون في الكفر؛
ناسبه تقديم ما يدل على سرعة عقابهم وهو في الدنيا بقوله: ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾.

﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٣٣/٥]

﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ﴾ [٣/٥٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ﴾؟
آية المائدة بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ
يُقْتَلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ فلما دل
الآية على تنكير خزي على عظيم عذابهم في الدنيا؛ تناسبه وصف عذاب الآخرة بأنه عظيم
بقوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾. أما آية الحشر بدئت بقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ
الْجَلَائِلَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾؛ فلما أخر الله عذابهم إلى الآخرة، وكانت النار وسيلة العذاب في

الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ النَّارِ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [٣٦/٥]
 ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٤٧/٣٩]
 لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الذين، ومن فعل الافتداء، ومن المفتدى منه؟
 آية المائدة يسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾؛ فلما كانت محاربة الله ورسوله كفرًا، وعبر عن مظاهر الكفر وجزائه بالفعل المضارع؛ ناسبه ذكر كفروا ووفتدوا، بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ ناسبه تخصيص العذاب بإضافته إلى يوم القيامة وذو عدم قبول الفدية بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ﴾.

أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٦١]؛ فلما كان الاختلاف متعلقًا بالشرك بالله، وكان الشرك ظلماً كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [١٣/٣١]؛ ناسبه أن ذكر ظلموا، ولما عبر عن الاختلاف بالماضي؛ ناسبه التعبير عن الافتداء بالفعل الماضي، بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ﴾، ولما كان هؤلاء تشتمز قلوبهم من ذكر الله وحده؛ ناسبه أن يكون عذابهم بالغ السوء بإضافة الصفة سوء إلى الموصوف العذاب، ولما ذكر العذاب وصفته؛ ناسبه ذكر وقته، ومن ثم كان قوله: ﴿مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٣٦/٥]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ﴾ [٣٧/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما كان محاولة الافتداء الغرض منها البعد عن كل ما يجلب الحزن والألم؛ ناسبه أن يكون عذابهم أليماً.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾؛ فلما كان من حرم الخروج من العذاب قد يمني نفسه بانقطاعه عنه؛ ناسبه بيان أن يكون العذاب دائماً لا ينقطع ولا يتغير؛ أي مقيماً.

﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٣٨/٥]

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٧١/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكرها؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وقوله ﴿اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ جهة جامعة هي الحديث عن الله والاتفاق في الأسلوب الخبري؛ أي توسط بين الكمالين؛ ناسبه

الوصل بالواو، ولما كان الخطاب لأولي الأمر من المسلمين وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه عدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

أما آية التوبة فقد ورد فيها قوله: ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتقوية ضمونهم عند المتحدث عنهم وهم المؤمنون والمؤمنات، وإن كانوا غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ [٤١/٥]

﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [٦٧/٥]

لم تُخَصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يريد ألا يكفر أحد من أمته حتى لا يعذبه الله، لكن بعضها يكفر ويسارع في الكفر، وكان ذلك مما يحزنه صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْمَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أُنْجُلِهِمْ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر عدم إقامتهم التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم أنهم لم يبلغوا ما يدل على صدق الرسول ﷺ؛ ناسبه أمره ﷺ بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾.

﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾ [٤٢/٥]

﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [٤٨/٥]

لم تُخَصَّت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿سَتَكُونُ لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّخَةِ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر أكلمهم السحت أخذهم الرشي ليحكموا بالباطل؛ ناسبه أن يكون الحكم بينهم بالقسط بقوله: ﴿وَأِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾؛ فناسبه أن يكون الحكم بينهم بما أنزل الله بقوله: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾.

﴿هُدًى وَنُورٌ﴾ [٤٤/٥]

﴿نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ﴾ [٩١/٦]

لم تُخَصَّت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية المائدة يسبقها قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ﴾ الآيات؛ فلما كان هؤلاء ضالين عن الهدى مع كونه بين أيديهم، كما دل على ذلك احتكام اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم في شأن يهودي ويهودية

زنيا؛ على الرغم من وجود حكم الزنا في التوراة^(١)؛ ناسبه تقديم هدى بقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ هَذَا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد انطمست بصيرتهم وبصائرهم؛ فحاولوا طمس أنوار ما جاءهم به موسى بجعله أوراق مفرقة يبدون أقلها ويخفون معظمها؛ ناسب ذلك تقديم نور بقوله: ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا﴾.

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى عَآئِرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتُنَا الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٢) [٤٦/٥]

﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآيَاتُنَا الْإِنْجِيلَ﴾ [٢٧/٥٧]

لم تُخصت آية المائدة بما فيها من التفصيل دون آية الحديد؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ فِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٣)؛ فلما كان السياق قائماً على تفصيل ما يتعلق ببيان كذب اليهود والنصارى فيما أنكروه من ورود حد السرقة وحد الزنا في التوراة والإنجيل كما ورد في سبب نزول هذه الآيات^(٤) وكما دل على ذلك قوله: ﴿سَكَنُوا لِلْكَذِبِ﴾ مرتين؛ ناسبه بيان أن عيسى عليه السلام مصدق لما سبقه خاصة التوراة وأن الإنجيل موافق لما في التوراة بقوله: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى عَآئِرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتُنَا الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ﴾^(٥).

أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِثْلُ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾^(٦)؛ فلما كان السياق متعلقاً بذكر إتياء النبوة والكتاب بأوجز لفظ، ولم يتقدم ما يتعلق بكذب اليهود أو النصارى، ولم يذكر موسى عليه السلام ولا كتابه؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآيَاتُنَا الْإِنْجِيلَ﴾.

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ [٤٦/٥]

﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ﴾ [٤٨/٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى عَآئِرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتُنَا الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾؛ فلما كان عيسى عليه السلام، مصدقاً لما بين يديه من التوراة؛ ناسبه أن يكون كتابه كذلك بقوله: ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا﴾؛ فلما كان القرآن مصدقاً لما بين يديه من التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب التي هي في حقيقتها كتاب واحد لاتفاقها فيما

(١) مسلم - صحيح مسلم ١٦٩٩، والبخاري - صحيح البخاري ٣٦٣٥، ٦٨٤١، ١٣٢٩، ٧٣٣٢، ٧٥٤٣.

(٢) وازن الغرناطي بين عيسى في [٤٦/٥]، وبرسلنا وعيسى ابن مريم في [٢٧/٥٧]. انظر: ملاك التأويل ٢٧١: ٢٧٤.

(٣) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ٥٨/٢: ٦١.

بينها على أصول العقيدة؛ ناسبه قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ﴾، ولما كان سياق الآيات دالا على أن القرآن حافظ وشاهد وريب على ما في التوراة والإنجيل؛ أي مهمنا عليهما^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾.

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [٤٨/٥]
﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾ [٤٤/١٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من المفعول به؟ وخُصت آية المائدة بما فيها دون آية النحل؟ آية المائدة يسبقها وصف التوراة بقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ ووصف الإنجيل بقوله: ﴿فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما أريد الدلالة على أن القرآن جامع لهذه الصفات كلها وأنه جامع لجميع العلوم^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾، ولما كان السياق متعلقا بأهل الكتاب الذين يزعمون أن القرآن ليس حقا؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾. أما قوله: ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ فقد سبق بيانه.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَشَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٣)؛ فلما ذكر أهل الذكر، وكان القرآن هو الذكر عينه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ﴾، ولما لم يذكر ما يدل على أن القرآن ليس حقا ولا ما يتعلق بالكتب التي سبقته؛ ناسبه عدم ذكر ما ورد في آية المائدة.

﴿فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ [٤٨/٥]

﴿وَأِنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [٤٩/٥]

لم خُصت الآية الأولى بما فيها دون الآية الأخرى؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ فآحْكُم بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال ولا تتبع أهواءهم عما أنزلنا إليك، لكن لما أريد الدلالة على أن ذلك قد جاءه صلى الله عليه وسلم وأنه حق؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾. ولما ورد بعد هذا قوله: ﴿وَأِنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾، وكان ذلك تأكيدا لما سبق وأريد عموم ما يراد عدم اتباعه من أهوائهم؛ ناسبه عدم ذكر ﴿عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾ [٤٨/٥]

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [٩٣/١٦]

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾ [٨/٤٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة وبما ذكر بعد ﴿وَلَكِنْ﴾؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾؛ فلما كان ذلك خطابا؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ﴾، ولما كان تنوع الشرائع ابتلاء من الله؛ ناسبه قوله:

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٤٧٧/٢ .

(٢) انظر: الراغب - المفردات في غريب القرآن ٦٦٩ .

﴿وَلَكِنْ لَّيْسَلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَكُمْ﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَصَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبُلُوكُمْ اللَّهُ بِهِمْ وَلِيَبْلُوَنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾ (٩٢)؛ فلما كان ذلك خطاباً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ﴾، ولما ذكر الابتلاء وكان الاختلاف سببه هداية قوم وضلال آخرين؛ ناسبه قوله: ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

وأما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ (١١)؛ فلما كان ذلك حديثاً عن الفريقين؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ﴾، ولما ذكر جزاء كل فريق؛ ناسبه ذكر سببه بقوله: ﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾.

﴿لَّيْسَلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ [٤٨/٥]

﴿لَّيْسَلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٦٥/٦]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَّيْسَلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَكُمْ﴾؟
آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لَّيْسَلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَكُمْ﴾؛ فلما جعلهم أمماً مختلفة، وكان ذلك أدعى إلى أن تسابق كل أمة أختها كي تكون أفضل الأمم؛ ناسبه قوله: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾؛ فلما كان ذلك مما قد يغري المرفوع بالتكبر على من لم يرفع، ويجعل من لم يرفع يحقد على المرفوع؛ ناسبه ترهيبهم بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾، ولما كان من فعل ذلك وتاب عنه وطلب المغفرة غفر الله له؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾ [٤٨/٥]

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ [٤/١١]

لم خُصت آية المائدة بقوله: ﴿جَمِيعًا﴾ دون آية هود؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى أمة الرسول ﷺ ومن سبقها من الأمم؛ ناسبه ذكر جميعاً بقوله: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا﴾.

أما آية هود عليه السلام فيسبقها قوله: ﴿وَأَنِ اسْتَغْفَرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ يُمْضِعْكُمْ مَتْلَعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَعْمَلِ مَسْئَىٰ وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ (٢)؛ فلما كان الخطاب لأمة الرسول ﷺ وحدها؛ ناسبه عدم ذكر جميعاً بقوله: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ﴾.

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾ [٤٨/٥]

﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [١٠٥/٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من خبر كنتم؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾؛

فلما كان التقدير، ولكن جعلكم مختلفين شرعة ومنهاجا، طاعة وعصيانا، إيماننا وكفرا؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخَلَّفُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا أَمْتَدَيْتُمْ﴾؛ فلما كانت الهداية تؤدي إلى عمل الصالحات والضلال يؤدي إلى عمل السيئات؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْتُمْ﴾ [٤٩/٥]

﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا﴾ [٤٠/٨]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن جواب الشرط؟
آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَمَّا أَتَى اللَّهُ وَلَا تَنفَعُ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْتَرَضَهُمْ أَنْ يَفْتُتُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾؛ فلما كان ذلك سببا للتولي، وكان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه العطف بالفاء والإفراد. أما آية الأنفال فيسبقها قوله: ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلِمَةُ اللَّهِ فَإِنْ أَنْتَهُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَمَّا يَعْمَلُونَ بِصِيرٍ﴾ (٢٩)؛ فلما كان الكلام عن هؤلاء ما زال موصولا، وكان الخطاب لأمة النبي ﷺ؛ ناسبه العطف بالواو والجمع.

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ [٤٩/٥]

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾ [٩٢/١٠]

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾ [٨/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾؟
آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمْتُمْ أَنَّا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾؛ فلما كان التولي خروجًا عن حجر الشرع؛ أي فسقا؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾.

أما آية يونس عليه السلام فقد بدئت بقوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ ءَايَةً﴾؛ فلما كان فرعون وقومه ممن غفلوا عن آيات الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ ءَايَاتِنَا لَغَافِلُونَ﴾.

وأما آية الروم فقد بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كانت تلك آية من الآيات الدالة على قدرة الله على البعث للحساب والجزاء ردًا على من يكفرون بقاء الله يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَآئِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾ [٥١/٥]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَبَآئًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾ [٥٧/٥]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟
الآية الأولى وردت في سياق أكثر تعلقًا بأهل الكتاب من اليهود والنصارى الذي يريدون أن يحكموا بغير ما أنزل الله؛ فناسبه قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (٥٥)؛ فلما كان الذين

كفروا خاصة الذين أوتوا الكتاب يتخذون هذه الشعائر هزوا ولعبا كما دل على ذلك قوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا﴾؛ ناسبه قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ أَوْلِيَاءَ﴾.

﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ يَنكِحُوا فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾ [٥١/٥]

﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ يَنكِحُوا فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾ [٢٣/٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾؛ فلما كان من والاهم قد صار جزءا منهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ يَنكِحُوا فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾.

أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عِبَادَ كُفْرٍ وَإِثْمٍ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾؛ فلما كان ولاية من استحسب الكفر على الإيمان دالا على شدة البعد عن الله ووضعاً للولاية في غير موضعها؛ أي ظلماً^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُمْ يَنكِحُوا فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٥١/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٦٧/٥]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٦/٦٣]

لم تُخصت كل آية بما فيه من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ يَنكِحُوا فَإِنَّهُمْ مِنْهُمْ﴾؛ فلما كانت ولاية هؤلاء بعد ذلك وضعاً للولاية في غير موضعها؛ أي ظلماً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾؛ فلما كان من يحاول إيذاء النبي أو قتله لا يكون إلا كافراً بالله وبالرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

وأما الآية الثالثة فسبقها قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۖ﴾؛ فلما كان الله قد بين أن ﴿الْمُتَّقِينَ هُمْ الْفَاسِقُونَ﴾ [٦٧/٩]؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ﴾ [٥٣/٥]

﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ [١٥٧/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُؤَلَاءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للخسارة؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ﴾.

أما آية الشعراء فسبقها قوله: ﴿وَلَا تَسْهَوْهَا يَسُوءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾^(٢)؛ فلما كان عقر الناقة سبباً لأخذهم بالعذاب، وكان ذلك سبباً للندم على ما فعلوه؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾.

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [٥٤/٥]

﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [٢١/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر لفظ الجلالة؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿يَكُنَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان من ارتد عن دين الله ضيق الله عليه باستئصال شأفته؛ ناسبه أن يوسع الله على من أحبه من فضله لعلهم بما يستحقونه بقوله: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَعْقِدٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان الإرشاد إلى الخير وبيان عظيم جزائه والتوفيق إليه محض فضل من الله، ودل ذلك على عظيم الفضل؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ [٥٥/٥]

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [٣/٢٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿إِنَّا وَلِيُّكُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾؛ فلما كانت إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة قد تكون لغير وجه الله كما هو حال الذين في قلوبهم مرض المنافقين الذين تقدم ذكرهم قبل هذه الآية؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.

أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿هَذِي وَبَشِّرِ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢/٢١]؛ فلما كان أفضل البشرى الفوز بالجنة يوم القيامة ذلك اليوم الذي يوقن به المؤمنون يقيناً يختصون به؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾.

﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [٥٦/٥]

﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٢٣/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية المائدة بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما دعا الله المؤمنون إلى نصرة بعضهم بعضاً في مواجهة الكفار من اليهود والنصارى الذين يوالون بعضهم بعضاً؛ ناسبه تبشيرهم بأن الغلبة لهم بإذن الله بقوله: ﴿فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾.

أما آية المجادلة فيسبقها قوله: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ فلما خص الله حزب الشيطان بالخسران؛ ناسبه تخصيص حزب الله بالفلاح بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٨/٥]

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٦/٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبًا﴾؛ فلما كان من يفعل ذلك

سفيها لا يعقل؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ ابْلِغْهُ مَأْمَنَهُ﴾؛ فلما كان سماع كلام الله سببا للعلم بالتوحيد وسماحة الإسلام وعلو شأنه، وكان ذلك مما لا يعلمه هؤلاء المشركون؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [٦٠/٥]

﴿قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ النَّارِ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِي كَفَرُوا﴾ [٧٢/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي الاستفهام ومن ذلك أو ذلكم ومما ذكر بعد كل منهما؟ آية المائدة يسبقها قوله: ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَتَّقُونَ مَتَىٰ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ مِنَّا وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾ (٥٩)؛ فلما كان السياق متعلقا بالحكم على من نقموا من المؤمنين بغير حق باللعن والغضب؛ ناسبه ذكر أداة التصديق هل، ولما تقدم تنبيه المخاطبين بحرف النداء يا؛ ناسبه الاكتفاء بذكر ذلك، ولما ذكر ما جازى به أهل الكتاب المؤمنين؛ ناسبه ذكر ما يجازي به الله أهل الكتاب عنده بقوله: ﴿مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾، ولما كان الانتقام دالا على شدة الغضب؛ ناسبه ذكر ما يدل على شديد غضب الله وانتقامه منهم بقوله: ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾.

أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا نُنِیٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادُرُونَ بِأُلْبَابِهِمْ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَتِنَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالنار وتصورها؛ ناسبه ذكر حرف التصور الهمزة، ولما كان هؤلاء غافلين عن الآيات؛ ناسبه تنبيههم بذكر ذلك، ولما كان ذكر كاد دالا على قرب السطو دون وقوعه؛ ناسبه عدم ذكر ﴿مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾، ولما كان المنكر قد تسرب بلطف إلى جميع أجزائهم خاصة الوجوه؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم اللهب المحرق الذي يتسرب إلى الجسم بلطف فيحرقه^(١) بقوله: ﴿النَّارُ وَعَذَابُ اللَّهِ الَّذِي كَفَرُوا﴾، ولما كان ذلك أسوأ مصير؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَبْسُ الْمَصِيرُ﴾.

﴿أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [٦٠/٥]

﴿أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٣٤/٢٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ؟﴾

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾؛ فلما كان من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم الفردة والخنازير وعبد الطاغوت قد اشتد بعده عن قصد السبيل وعدله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾.

أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا﴾؛ فلما بين الله أن هؤلاء مسيرون لا فعل لهم؛ ناسبه إسناد الضلال إلى السبيل، ولما كان السبيل فاعلا في المعنى وجب نصبه على التمييز^(٢) مراعاة لذلك وللفاصلة اللامية المنصوبة.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٦٩/١ .

(٢) انظر: ابن عقيل - شرح ابن عقيل على الألفية ٩٦ .

﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٦٢/٥]

﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [٦٣/٥]

﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٧٩/٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من خبر كان؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي آلَائِهِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ﴾ فلما كانت المسارعة في ذلك بالقول والفعل؛ ناسبه قوله: ﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَجْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثِمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتُ﴾؛ فلما كان السكوت على ما يخالف الفطرة لا يكون إلا ممن كثر ذلك عنده حتى صار صنعة له؛ ناسبه قوله: ﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بما فعلوه؛ ناسبه قوله: ﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ [٦٦/٥]

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ [١٦/٥٧]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ظالم لنفسه كما في قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ [٣٢/٣٥]، لكن لما كان ذلك سببه سوء العمل كما ذكر ذلك بقوله: ﴿لَيْتَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ﴾.

أما آية الحديد فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾؛ فلما كان طول الأمد وقسوة القلوب مما يؤدي إلى الرسوخ في الفسق؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٦٧/٥]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [٣٧/٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟

آية المائدة بدئت وله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلُونَهُ عَامًا وَيُخْرِمُونَهُ عَامًا لِيُوَاطِّئُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيده؛ لأن هؤلاء مكذبون منكرون؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

أما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعَصِيكَ مِنْ النَّاسِ﴾؛ فلما أريد مواصلة الحديث عن الله والجمع بين الأخبار، وكان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو غير شاك ولا منكر؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [٧١/٥]

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ [١٩/١٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَحَاصِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾؛ فلما كان عدم وجود الفتنة مما خفي ولا يعلمه إلا الله؛ ناسبه ذكر بصير؛ لأن البصير متعلق بعلم خفيات الأمور^(١) بقوله: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾. أما آية يوسف عليه السلام فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأَسْرُوهُ بَضْعَةً﴾؛ فلما كان ذلك ظاهراً لمن أسروه خافياً على غيرهم؛ ناسبه ذكر عليم؛ لأن العليم متعلق بعلم الخفي والظاهر بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾ [٧٢/٥]

﴿وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ﴾ [١٦/٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟ آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّهُ مَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ فلما كان ضد الجنة النار؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَأْوَاهُ النَّارُ﴾. أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَن يُؤْلِمْ بَوْمِزْ دُورِهِ إِلَّا مَتَحَرِّفًا لِّقَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِتْنَةٍ فَقَدْ بَكَءٌ يَقْصِبُ مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الغضب معناه شدة العذاب بجعل النار تقابل هؤلاء بالعبوس والتجهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ﴾.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ﴾ [٧٢/٥]^(٢)

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ﴾ [٧٣/٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ﴾ الآية الأولى سبق الحديث عنها عند الآية السابعة عشرة من هذه السورة. ولما بين الله كذب النصارى فيما يتعلق بالوهمية المسيح؛ ناسبه بيان كذبهم فيما يتعلق بعقيدة التثليث بقوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، ولما كانت الإلوهية لا تكون إلا لإله واحد تقدم بيانه أنه هو الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَحْدٌ﴾.

﴿لَيْمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٧٣/٥]

﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٩٠/٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من ليمسن أو سيصيب؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يقولون: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ﴾، وكان ذلك من أشد الكذب والافتراء على الله؛ ناسبه ذكر يمس وتأكيده بلام ونون

(١) الخطابي - شأن الدعاء ٦١.

(٢) ذهب الكرمانى إلى أن الآيتين تكرر، وعلمه بأن الأولى رد على البعقوبية والأخرى رد على الملكانية. انظر: البرهان ١٦٣ و ١٦٤. والصحيح أنه ليس بتكرار إنما هو ترديد، وما قاله يدل على أنه ليس بتكرار. عن مفهوم التكرار والترديد والفرق بينهما انظر: ابن أبي الإصبع المصري - تحرير التحرير - تحقيق د/ حفي محمد شرف - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - الجمهورية العربية المتحدة ٢٥٤ و ٢٥٥، ود/ إبراهيم الخولي - التكرار بلاغه - الشركة العربية ١٩٩٣/ ٥٨ : ٦٨، د/ سعد عبد العظيم محمد - دراسات في علم المعاني - دار الهاني ٢٠٠٤/ ٥٠ و ٥١. وبحث بعنوان "التكرار في القرآن الكريم" نشر في صحيفة دار العلوم ديسمبر ١٩٩٧، وبحث آخر بعنوان "التكرار المنظم بين القرآن الكريم والشعر العربي" نشر في صحيفة دار العلوم ديسمبر ١٩٩٨.

التأكيد؛ بقوله: ﴿لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ لأن المس - في الغالب - أدل على شدة العذاب. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان ذلك أخف جرماً مما سبق؛ ناسبه ذكر يصيب، ولما أريد إعطاء من قعدوا مهلة كي يتوبوا إلى الله؛ ناسبه التعبير بالسين بقوله: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٧٦/٥]

﴿وَاللَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ﴾ [١٥/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾؛ فلما كان ذلك؛ لأن كلا من هؤلاء محدود السمع؛ فلا يسمع كل ما يمكن سماعه، ومحدود العلم لا يعلم كل ما يمكن علمه؛ فناسب ذلك بيان أن الله هو الذي يملك الضر والنفع؛ لأنه هو السميع العليم بقوله: ﴿وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما بين الله أن غيره فقير إليه؛ ناسبه بيان أنه هو الغني عن جميع الخلق، ولما كان الغني قد يكون مذموماً؛ ناسبه بيان أنه هو البليغ الحمد، ومن ثم كان قوله: ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ﴾.

﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٨٥/٥]

﴿خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ [٧٦/٢٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿فَأَثْبَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان هؤلاء هم الذين تقدم ذكر صفاتهم بقوله: ﴿وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا أَتَوْا الَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُّكَ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ فَتَيَسَّرَ وَرَهْبَانًا وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ الآيات، ودلت صفاتهم على أنهم بلغوا درجة الإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يَأْتِيهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ (٧٥)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وذلك جزاؤهم، لكن لما كان أبرز العمل الصالح تركية النفس بالبعد عن الإجمام الذي تقدم ذكره قبل هذه الآية؛ ناسبه قوله: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الألف اللينة.

﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٨٩/٥]

﴿لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ﴾ [٩٠/٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر لعل؟

الآية الأولى تقدم فيها قوله: ﴿ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَيَمَنِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ﴾؛ فلما كانت تلك النعم تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَلْقُ وَالْمَيِّسُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلٍ

الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴿٩١/٥﴾ ؛ فلما كان اجتناب رجس الشيطان يؤدي إلى الفلاح؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ .

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ [٩١/٥]

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٤/١١]

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [٨٠/٢١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾ ؛ فلما كان ذلك لا وجود له بالانتهاء عن الخمر والميسر؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾ .
أما آية هود عليه السلام فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِلَّا تَمَّ بِسَبِّحِيُوا لَكُمْ فَاَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ؛ فلما كان العلم بذلك يؤدي إلى إسلام الوجه لله؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ .
وأما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِيُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ ؛ فلما كان ذلك مما يناسبه شكر الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ .

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٩٣/٥]

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطْهَرِينَ﴾ [١٠٨/٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا﴾ ؛ فلما ختم بالإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

أما آية التوبة فقد تقدم فيها قوله: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَّخِذُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ حُجَّةً﴾ ؛ فلما ذكر الله طهارتهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطْهَرِينَ﴾ .

﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ [٩٤/٥]

﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [٢٥/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن صلة من؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ؛ فلما أريد تعليل الحكم؛ ناسبه الفصل، ولما كان الابتلاء الغرض منه بيان من يخاف الله فيجتنب ما حرم الله، ومن لا يخافه فلا يجتنبه؛ ناسبه قوله: ﴿لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ﴾ .

أما آية الحديد فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ ؛ فلما ذكر منفعتين للحديد وكانت هذه المنفعة الثالثة؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان أفضل منافع الحديد في الحرب استخدامه لنصرة الله ورسوله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَصْرِفُ رُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾ .

﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٩٧/٥]

﴿لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [١٢/٦٥]

لم تُخصت آية المائدة ب ذلك؟ ولم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّ بَعَةً أَلْبَيْتَ الْحَرَامِ فِيمَا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ وَالْقَلْبِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمشركي العرب وأريد تنبيههم إلى عظمة الجعل؛ ناسبه ذكر ذلك، ولما كان من جعل شيئا خاصا بشيء قد لا يدرك عاقبته لجهله بالعواقب؛ ناسبه بيان سعة علم الله وتجدد ما يتعلق به بقوله: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ولما أريد تأكيد صفة العلم بما يدل على رسوخها وشمولها؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة التي تنهي بالياء والميم.

أما آية الطلاق فقد بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالذين آمنوا وعملوا الصالحات؛ ناسبه عدم ذكر ذلك، ولما كان الخلق دالا على القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، ولما ذكر عدد السماوات وعدد الأرض ودل ذلك على سعة الملك الذي قد يوهم عدم إحاطة العلم؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ مراعاة لذلك وللوزن الإيقاعي للفاصلة.

﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٩٨/٥]

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٢٥/٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها دون الأخرى؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّ بَعَةً أَلْبَيْتَ الْحَرَامِ فِيمَا لِلنَّاسِ وَالشَّهَرِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ وَالْقَلْبِ ذَلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾؛ فلما ذكر ذلك، وأريد استئناف جملة جديدة؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ولما كان سياق الآيات قائما على الجمع بين التهيب والترهيب؛ ناسبه أن يكون مقابل شدة العقاب المغفرة والرحمة بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية الأنفال فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً﴾؛ فلما أريد مواصلة الخطاب وأمرهم بشيء آخر، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه الوصل، ولما كان السياق خاصا بالتحذير من عموم البلاء؛ ناسبه الاكتفاء بالترهيب بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ﴾ [٩٩/٥]

﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ الْمَعِيتِ﴾ [٥٤/٢٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل وذكر المبين أو الفصل وعدم ذكره؟

آية المائدة يسبقها قوله: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾؛ فلما انتهت هذه الآية، وأريد استئناف جملة جديدة؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم قوله: ﴿إِنْ قَوْلَيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا أَلْبَلُغُ الْمَعِيتِ﴾ [٩٢]؛ ناسبه عدم ذكر المبين بقوله: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ﴾.

أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾؛ فلما كان ما سيأتي من تمتة مقول القول؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان السياق أكثر تعلقا بطاعة الرسول، وكان مما يزيد من طاعته أن بلاغه في غاية البيان؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلُغُ الْمَعِيتِ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة التونية.

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ [٩٩/٥]

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾ [٤٥/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَّغُ﴾؛ فلما كان البلاغ قد يترتب عليه محاسب المبلغين على ما يبدونه من ظاهر الأعمال وما يكتُمونه من باطن النيات والاعتقاد؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿أَتَلُمَا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾؛ فلما كان كل عمل من هذه الأعمال يحتاج إلى تدريب وملازمة حتى يصير صنعة صادرة عن طبع صحيح، ومقصود صريح^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾.

﴿وَأَكْذَبَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [١٠٣/٥]

﴿بَلْ أَكْذَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٦٣/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأَكْذَبَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾؛ فلما أريد الانتقال من حمد الله على وضوح الحجج إلى ذم المشركين؛ ناسبه العطف بـ بل بقوله: ﴿بَلْ أَكْذَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾.

﴿قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾^(٢) [١٠٤/٥]

﴿قَالُوا بَلْ نَنبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [٢٤/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حسبنا أو بل نتبع؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا﴾؛ فلما طلب من هؤلاء العلو إلى ما يعلي شأنهم ويرفع قدرهم، وكان إشراكهم بالله وغياب العقل عنهم يجعلهم أرضيين يكتفون بما وجدوه عن آبائهم؛ ناسبه قوله: ﴿حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ فلما طلب من هؤلاء اتباع ما أنزل الله، وكانت مجادلة هؤلاء بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، تجعلهم يضربون عما أنزل الله ويعتبرونه كأن لم يقل؛ ناسبه ذكر بل نتبع بقوله: ﴿قَالُوا بَلْ نَنبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٥/٥٦٤.

(٢) تمت الموازنة بين: ألقينا ولا يعقلون في [١٧٠/٢]، وجدنا ولا يعلمون في [١٤٠/٥] وجدنا في [٢١/٣١]. انظر: الإسكافي - درة

التنزيل ٣٢: ٣٤، والكرماني - البرهان ١٣٤، وابن جماعة - كشف المعاني ١٠٩ و١١٠، والغرناطي - ملاك التأويل ١٠٢: ١٠٤. وقد

وازنا بين بداية آيتي البقرة ولقمان عند الآية ١٧٠ من سورة البقرة.

﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَ الْأَشْيَيْنِ﴾ [١٠٦/٥]

﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَ الظِّلْمَيْنِ﴾ [١٠٧/٥]

الآية الأولى تقدم فيها بيان قسم الشاهدين على أنهما لا يشتريان بالأمر الذي أقسما عليه ثمنًا ولو كان ذا قربي ولا كتمان شهادة الله؛ فلما كان فعل ذلك وكنتم الشهادة إثماً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَ الْأَشْيَيْنِ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ عُرِيَ عَنْهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا فَكَارِهَانِ يَوْمَئِذٍ مِمَّنْ لَّدَيْنِ اسْتَفْتَى عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدْنَا أَحَقَّ مِنْ شَهِدْتُمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا﴾؛ فلما كان الاعتداء ظلماً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا إِذَا لَيْنَ الظِّلْمَيْنِ﴾.

﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكَرٌ نِعَمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَتِكَ﴾ [١١٠/٥]

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ [١١٦/٥]

لم حُصِتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها من مقول القول؟
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ بدلاً من قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾^(١)؛ ناسبه الفصل. أما ما يتعلق بمقول القول؛ فقد سبق بيانه عند الآية ٥٥ من سورة آل عمران.

أما الآية الأخرى فيسبقها: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ الآية؛ فلما أريد مواصلة حوار الله مع عيسى بذكر قول آخر، والجمع بين القولين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما ختمت الآيات قبل هذه الآية بقوله: ﴿قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ أُعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ وكان أشد مظاهر كفر النصارى بعد ذلك إشراكهم بالله، وأريد توبيخهم على ذلك وإقامة الحجة عليهم ببيان براءة عيسى عليه السلام من ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنَكَ﴾ الآية.

﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [١١٠/٥]

﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧/٦]

لم حُصِتْ كل آية بما فيها من فقال وذكر منهم أو لقال وعدم ذكر منهم؟
آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للقول؛ ناسبه ذكر فقال، ولما كان الكف يشمل كل بني إسرائيل، وكان القائلون بعضهم؛ ناسبه ذكر منهم بقوله: ﴿فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾؛ فلما كان جواب لو يتوصل إليه بلام التوكيد؛ ناسبه ذكر لقالوا، ولما كان من لمسوه هم القائلين؛ ناسبه عدم ذكر منهم بقوله: ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١) [١١٨/٥]

﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٥/٦٠]

لم تُخصت آية المائدة بالفاء دون آية الممتحنة؟

آية المائدة تقدم فيها قوله: ﴿وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

أما آية الممتحنة فقد بدئت بقوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ [١١٤/٥]

﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ [٧٢/٢٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية المائدة بدئت بقوله: ﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾؛ فلما كان عيسى يدعو الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾.

أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَّاجُ رَيْكَ خَيْرٌ﴾؛ فلما كان يتحدث عن نفسه؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾.

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ [١١٤/٥]

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَتَحِينَ﴾ [٨٩/٧]

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ [٨٩/٢١]

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ [٢٩/٢٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية المائدة تقدم فيها قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقْنَا﴾؛ فلما طلب عيسى عليه السلام من الله الرزق؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾.

أما آية الأعراف فقد تقدم فيها قوله: ﴿رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ﴾؛ فلما طلب شعيب عليه السلام من رب العزة الفتح بينه وبين قومه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَتَحِينَ﴾.

وأما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾؛ فلما كان المراد من ذلك أن يجعل لذكرياء عليه السلام من يرثه في ميراث النبوة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾.

وأما آية المؤمنون فقد تقدم فيها قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا﴾؛ فلما طلب نوح عليه السلام من رب العزة أن ينزله خير منزل؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾.

(١) أشار الغرناطي إلى مناسبة صفي العزيز الحكيم لما سبقهما في الآيتين انظر: ملاك التأويل ٢٧٦: ٢٨٠. ردًا على من يزعمون أن المفروض أن يقال في الآيتين: إنك أنت الغفور الرحيم. وهذا يدل على غباهم المطبق.

﴿لَمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١١٩/٥]
 ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [١٠٠/٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من تقديم الرضا أو تأخيرها؟
 آية المائدة بدئت بقوله: ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾؛ فلما كان النفع أكثر تعلقاً بما هو محسوس؛ ناسبه تقديم: ﴿لَمْ جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ على ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ السَّاجِدِينَ وَالْأَنْصَارُ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ﴾؛ فلما ذكر هؤلاء مرتبين حسب أفضليتهم، وكان رضى الله عنهم أفضل مما أعد لهم من الجنات؛ ناسبه تقديم ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ على ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾. ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٢٠/٥] ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [٤٩/٤٢]

لم خُصت آية المائدة بـ ﴿فِيهِنَّ﴾ دون آية الشورى؟
 آية المائدة وردت في سياق أكثر تعلقاً بالنصارى الذين اتخذوا عيسى ابن مريم وأمه - عليهما السلام - إلهين من دون الله؛ فلما كان ذلك دالاً على المشاركة في الملك؛ ناسبه المبالغة في بيان سعة ملك الله بذكر «وما فيهن» بقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾، ولما كان الملك لا قوام له إلا بتمام القدرة وسعتها؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَبْنَا بِهَا وَإِنْ نُنْصِبُ لَهُمُ سَبِيلًا مِمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بالشرك أو المنازعة في الملك؛ ناسبه عدم ذكر وما فيهن بقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما سبب ذكر قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنِشَاءً﴾ فقد سبق بيانه عند الآية ١٧ من هذه السورة.

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١٢٠/٥]

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [١٠٢/٦]

﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٤٧/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى؟
 آية المائدة بدئت بقوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ﴾؛ فلما كان الملك لا قوام له إلا بتمام القدرة وسعتها؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. أما آية الأنعام فقد بدئت بقوله: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ﴾؛ فلما كانت العبادة قد يعكر صفوها الانشغال بالرزق والمعاش؛ ناسبه طمأننة العباد بأن الله هو القيم الكفيل بأرزاقهم وأرزاق غيرهم بقوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾. وأما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كانت هذه شهادة من الله أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بتبليغها لأمته كي يشهدوا بذلك؛ ناسبه بيان أن الله هو الشهيد على ذلك وعلى غيره بقوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

سورة الأنعام

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١) [١/٦]

﴿خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ أَلْفَى﴾ [٤/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ؟ وَلَمْ خُصِّتْ آيَةُ طُهُ بِذِكْرِ ﴿الْعَلَى﴾؟
 آيَةُ الْأَنْعَامِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الْحَمْدُ أَكْثَرَ تَعْلُقًا بِمَا عَظُمَ وَشَرَفَ، وَكَانَتِ السَّمَاوَاتُ أَعْظَمَ وَأَشْرَفَ مِنَ الْأَرْضِ؛ لَخْلُوقِهَا مِمَّنْ يَعْدِلُونَ عَنِ التَّوْحِيدِ إِلَى الشُّرْكِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ؛ نَاسِبُهُ تَقْدِيمُ السَّمَاوَاتِ عَلَى الْأَرْضِ. أَمَّا آيَةُ طُهُ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿تَنْزِيلًا مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ أَلْفَى﴾^(٢)؛ فَلَمَّا كَانَ التَّنْزِيلُ أَكْثَرَ تَعْلُقًا بِأَهْلِ الْأَرْضِ وَبِتَشْرِيفِ الْمَنْزِلِ عَلَيْهِ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣)؛ نَاسِبُهُ تَقْدِيمُ الْأَرْضِ عَلَى السَّمَاوَاتِ، وَلَمَّا أُرِيدَ الدَّلَالَةُ عَلَى عُلُوِّ الْمَنْزِلِ وَالْمَنْزِلِ عَلَيْهِ وَمِرَاعَاةِ فَاصِلَةِ الْأَلْفِ؛ نَاسِبُهُ وَصْفُ السَّمَاوَاتِ بِ﴿الْعَلَى﴾.

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [١/٦]

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ [٧٣/٦]

لَمْ خُصِّتْ الْآيَةُ الْآخِرَةُ بِقَوْلِهِ ﴿بِالْحَقِّ﴾ دُونَ الْآيَةِ الْأُولَى؟
 الْآيَةُ الْأُولَى بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِمَا هُوَ حَقٌّ؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ ذِكْرِ الْحَقِّ، أَمَّا الْآيَةُ الْآخِرَةُ فَقَدْ وَرَدَتْ لِإِنْكَارِ مَا يُدْعَى مِنْ دُونِ اللَّهِ؛ لِأَنَّهُ بَاطِلٌ وَلَيْسَ بِحَقٍّ؛ فَنَاسِبُهُ بَيَانُ أَنَّ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيْسَ بِالْبَاطِلِ إِنَّمَا هُوَ بِالْحَقِّ.

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ [٢/٦]

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [١٨٩/٧]

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ [٥٤/٣٠]

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ رُأْبٍ﴾ [٦٧/٤٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ مَادَّةِ الْخَلْقِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ دَالًّا عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ عَهْلِي الْجَمْعِ بَيْنِ الْأَضْدَادِ؛ نَاسِبُهُ أَنْ يَكُونَ الْمَخْلُوقُ مِنْهُ هُوَ الطِّينُ؛ لِأَنَّهُ جَامِعٌ بَيْنَ ضَدَيْنِ: الْمَاءِ النَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَهُوَ شَفَافٌ، وَالتُّرَابِ الْمُسْتَقَرِّ فِي الْأَرْضِ وَهُوَ كَثِيفٌ، أَمَّا آيَةُ الْأَعْرَافِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَكُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ دَالًّا عَلَى أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الرُّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَغَيْرِهِ مِنَ الْخَلْقِ فِي هَذِهِ الْأُمُورِ؛ لِأَنَّهُ بَشَرٌ مِثْلَهُمْ؛ خَلِقَ مِمَّا خَلَقُوا مِنْهُ هُوَ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾. وَأَمَّا آيَةُ الرُّومِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكَلِمَ

(١) بين ابن جماعة فقط سبب تقديم السماوات في آية طه فقط، انظر: كشف المعاني ١٥٣ و١٥٤.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٩/٥.

وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٧﴾؛ فلما دل ذلك على عجز الرسول ﷺ ومن باب أولى على عجز جميع الخلق؛ ناسبه بيان سببه وهو ضعفهم الذي خلقوا منه بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾. وأما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ لَا رَيْبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾﴾ الآيات؛ فلما كان السياق متعلقًا بمنكري البعث الذين دأبوا على التمرد؛ ناسبه بقدرة الله على الخلق؛ فقد خلقهم الله من شيء لا قدرة له ولا حركة، وهو التراب بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾.

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥٨﴾﴾ [٥/٦]

﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴿٥٩﴾﴾ [٥/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ﴾؟

آية الأنعام فيسبقها قوله: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٦١﴾﴾؛ فلما كان الإعراض سبب التكذيب والاستهزاء بآيات الله الدالة على قدرته على إهلاكهم؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٢﴾﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِدْنَا كَلْبَ حَفِيطٍ ﴿٦٣﴾﴾؛ فلما أريد الانتقال من غرض إلى غرض؛ ناسبه العطف ببل بقوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾، ولما كان هؤلاء مختلفين في تكذيبهم بالقرآن؛ فتارة يقولون سحر، وتارة يقولون شعر، وتارة يقولون أساطير الأولين^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ﴾.

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٤﴾﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ

قَرْنٍ ﴿٦٥﴾ الْآيَةُ [٦/٦ و٦/٦]

﴿فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَتُهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٦٦﴾﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٦٧﴾﴾

[٧/٢٦ و٧/٢٦]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي التسويف، وبما فيها بعد قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾؟ وَلَمْ خُصَّتْ آية الأنعام بقوله: ﴿بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾ دون آية الشعراء؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿٦٨﴾﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: فقد كذبوا بآيات ربهم لما جاءتهم، لكن لما أريد الدلالة على أن الآيات مطابقة لما يجب في الوقت الذي يجب؛ أي حق؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾، ولما كانت لما مشعرة بأن هناك انتظارًا ما؛ ناسبه ذكر سوف، ولما كان السياق أكثر تعلقًا ببيان قدرة الله على الخلق كما دل على ذلك افتتاح السورة؛ ناسبه ذكر الإهلاك والإنشاء بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ الآية، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٦٩﴾﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: فقد كذبوا بالذكر لما جاءهم، لكن لما تقدم الإشارة إلى آيات الكتاب، وأريد عموم ما يكذبون به وعموم وقته؛ ناسب ذلك حذف الجار والمجرور والظرف، ولما كان ذلك إيجازًا؛ ناسبه ذكر السين، ولما كان السياق متعلقًا ببيان لطف الله

بعباده مع كفرهم كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنْ شَأْنُ نَزْلِ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ۝﴾؛
 ناسبه ذكر ما يدل على عظيم إنعامه عليهم بقوله ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝﴾.
 ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ﴾^(١) [٦/٦]
 ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ [٣١/٣٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من التنكير والإفراد أو التعريف والجمع؟
 آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝﴾؛
 فلما لم يتقدم ذكر أي من الأقوام السابقين؛ ناسبه التنكير، ولما وصف الله قوماً بقوله: ﴿مَكَانَهُمْ فِي
 الْأَرْضِ مَا لَهُمْ تُمْكِينٌ وَلَا أَرْسَالٌ إِلَّا مِمَّا يَشَاءُ الْمَلُوكُ الَّذِينَ فَلَتَنَتِ الْعُلُكُ فِي الْأَرْضِ يُدْعَوْنَ يَوْمَئِذٍ لِغُلَامِهِمْ
 نَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝﴾، وكان ذلك يخص
 قوماً بعينهم، لعلهم عاد قوم هود عليه السلام كما يشير إلى ذلك قوله ﴿وَيَقُولُوا نَحْنُ نَحْمِلُ صَوَارِغَ شَرْعٍ
 نُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ وَنُقِيمُ الصَّلَاةَ وَنَنصُرُ بِالنَّاصِرِ ۝﴾، وكان ذلك يخص
 ناسب ذلك الأفراد، أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿يَحْزَنُونَ عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ
 يَسْتَهْزِئُونَ ۝﴾؛ فلما تقدم الإشارة إلى الرسل وأقوامهم؛ ناسب ذلك التعريف والجمع.
 ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [٦/٦]
 ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾ [٥٤/٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ﴾؟
 آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَهُمْ تُمْكِينٌ وَلَا أَرْسَالٌ
 إِلَّا مِمَّا يَشَاءُ الْمَلُوكُ الَّذِينَ فَلَتَنَتِ الْعُلُكُ فِي الْأَرْضِ يُدْعَوْنَ يَوْمَئِذٍ لِغُلَامِهِمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسُوا مَا كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝﴾
 اللَّهُ عَلَى الْجَمْعِ بين الأضداد كما دل على ذلك افتتاح السورة، وتقدم ذكر الإهلاك؛ ناسبه ذكر ضده
 وهو الإنشاء بقوله: ﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾. أما آية التوبة فقد بدئت بقوله ﴿كَذَّابٍ آثِمٍ
 فِرْعَوْنُ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ﴾؛ فلما خص آل فرعون بالذكر دون
 غيرهم؛ ناسبه ذكر عاقبتهم خاصة بقوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ﴾.
 ﴿وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [٦/٦]

﴿فَرَأَيْنَاهُ أَتَيْنَاهُ مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [٣١/٢٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟
 آية الأنعام بدئت بقوله ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ الآية؛ فلما كانت رؤية الإهلاك والإنشاء -أي العلم بهما- لا
 تحتاج إلى فترة تراخ؛ ناسبه العطف بالواو، أما آية المؤمنون فقد وردت في بداية قصة قوم صالح
 التي سبقها ذكر قصة قوم نوح -عليهما السلام-؛ فلما كان بين إهلاك قوم نوح وإنشاء قوم صالح
 تراخ ما؛ ناسبه العطف بثم.

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ [٦/٦]، وقوله ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾ [٦/٢٦] و[٩/٣٤] و[٦/٢٦] وبين قوله ﴿وَمِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [٦/٦] و[٢٦/٣٢] و[٥٣/٣٧] وقوله ﴿قَبْلِهِمْ﴾ [٧٨/١٩] و[١٢٨/٢٠] و[٣١/٣٦] و[٣٦/٥٠] انظر: الخطيب الإسكافي - درة التنزيل والكرمانى - البرهان في مشابه القرآن ١٦٤ و١٦٥، وابن جماعة - كشف المعاني ١٥٥، وابن الزبير الغرناطي - ملاك التأويل ٢٨٠: ٢٨٩

﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧/٦]

﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٥/٦]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ [٤/٢٥]
لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ فِعْلِ الْقَوْلِ وَبِمَا فِيهَا بَعْدَ إِلَّا؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾؛ فلما كان الفعل لمسوه ماضياً؛ ناسبه أن يكون ما يترتب عليه ماضياً، ولما كان لمسهم الكتاب حقيقة واقعة لا يستطيعون إنكارها، لكن عنادهم يجعلهم ينكرونها ويزعمون أن الكتاب ليس بحقيقة إنما هو سحر شديد البيان؛ فناسبه قوله: ﴿لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله ﴿وَأَن يَرَوْا كَدَ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ بُعْدُ لَوْلَا يُجَادِلُونَكَ﴾؛ فلما كان الفعل يجادلونك مضارعاً وأريد بيانه؛ ناسبه أن يكون فعل القول مضارعاً، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بأهل الكتاب الذين يعرفون الكتاب ﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾، لكن دأبهم على الكذب جعلهم يصفون أبايهم الحق بالكذب الكذب الموعل في القدم وهو الأساطير؛ ناسبه قوله ﴿يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا﴾ (٣)؛ فلما كان الفعل اتخذوا ماضياً؛ ناسبه أن يكون فعل القول ماضياً، ولما تقدم وصف القرآن بأنه الفرقان، لكن دأب الذين كفروا على قلب الحقائق جعلهم يصفونه بأنه أكثر الأشياء إثارة للشبه والباطيل وهو الإفك بقولهم: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾.

﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [٨/٦]

﴿لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [٢١/٢٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْجَرِّ

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧)؛ فلما خُصَّ إنزال الكتاب بعلى؛ ناسبه أن يخص إنزال الملك بها، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾؛ فلما كان هؤلاء يريدون أن يكف الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحركة وأن يصل ما يريده إليه دون تعب منه البتة؛ ناسبه ذكر إلى.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [٨/٦]

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [٥٠/٢٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ نَائِبِ الْفَاعِلِ؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧)؛ فلما كان تنزيل الكتاب من الله آية تشهد بصدق الرسول - صلى الله عليه وسلم - وكان إصرار الذين كفروا على الكفر جعلهم يقترحون أن يُنزل ملك من السماء يشهد بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾، أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿بَلْ

هُوَ ءَايَتٌ يَبَيِّنُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَحْكُدُ بِتَابِتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٠﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بآيات الله عامة، وكان الظالمون يحددون بآيات القرآن، مما جعلهم يقترحون أن تنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم آيات غير آيات القرآن؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا آيَتٌ مِنْ رَبِّنَا﴾.

﴿وَلَقَدْ أَسْهَزَيْ رُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾﴾ [١٠/٦] ﴿وَلَقَدْ أَسْهَزَيْ رُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ فَآمَلْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ ﴿١٢﴾﴾ [٣٢/١٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَقَدْ أَسْهَزَيْ رُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ﴾؟ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥﴾﴾ ؛ فلما أمهلهم وأنذرهم بالعاقبة، كان الجزء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ أَسْهَزَيْ رُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١١﴾﴾ ، أما آية الرعد فيسبقها قوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ ؛ فلما كان ذلك إمهالاً من الله لمن كفر من أمة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه بيان أن هذه سنة الله من قبل بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَسْهَزَيْ رُسُلِي مِنْ قَبْلِكَ فَآمَلْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ﴿١٢﴾﴾ .

﴿قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ ﴿١١/٦﴾﴾ ﴿قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴿١٣﴾﴾ [٨٤/٢٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قُلْ لِمَنْ﴾؟ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾﴾ ؛ فلما كان هؤلاء يكذبون بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما أنزل عليه من السماء خاصة آيات القرآن؛ ناسبه ذكر عموم ما في السماوات والأرض بقوله: ﴿قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ، ولما كانوا مكذبين شديدي التكذيب؛ ناسبه أن يأمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالإجابة عن السؤال بقولهم ﴿بِمَا﴾ ، أما آية المؤمنون فيسبقها ذكر أقوال من ينكرون البعث؛ فلما كان ذلك أكثر تعلقاً بالأرض ومن فيها؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ لِمَنْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهَا﴾ ، ولما كانت هذه الحقيقة ينبغي أن تكون معلومة؛ ناسبه حثهم على العلم بها بقوله ﴿لِلَّهِ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ، ولما حثهم على العلم أخبرهم بما يقتضيه قبل أن يقولوه ليكون من دلائل النبوة^(١) بقوله: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ .

﴿يُعَذِّبُ الْمِيعَادَ لِقَابِ رُسُلِي ﴿١٤/٦﴾﴾

﴿وَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ ﴿١٦٤/٦﴾﴾

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿يُعَذِّبُ الْمِيعَادَ لِقَابِ رُسُلِي﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله ﴿وَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١١﴾﴾ ؛ فلما كان ما سكن يتولاه الله بحفظه وعنايته فيسمع ما يقوله ويعلم ما لم يقله، لكن الذين كفروا يعدلون عن الله ويتخذون غيره ولياً كما دل على ذلك قوله: أول السورة ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ ؛ ناسبه قوله ﴿يُعَذِّبُ الْمِيعَادَ لِقَابِ رُسُلِي﴾ ، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يُعَذِّبُ الْمِيعَادَ لِقَابِ رُسُلِي﴾ .

إلى قوله: ﴿وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالربوبية ودل ذلك على أن الرسول صلى الله عليه وسلم لا ينبغي إلا ربه، لكن المشركين يبغون غيره؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْغَى رَبًّا...﴾ [١٤/٦]

﴿أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٧٢/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ اتَّخَذُ وَلِيًّا فَأَطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن بالغوا في الشرك والمراء؛ ناسبه المبالغة في إعلان الإسلام بقوله ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾، أما آية يونس فقد بدت بقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرْتُ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما عبر عن توليهم بأداة الشك ودل ذلك على عدم المبالغة في التولي؛ ناسبه الاكتفاء بإعلان الإسلام بقوله: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾.

﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [١٨/٦]

﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً﴾ [٦١/٦]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾؟

الآيَةُ الْأُولَى يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبَ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ يَخْتَرِ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٧]؛ فلما كان المس بالضر والخير لحكم لا يعلم كنهها وحقيقتها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [٧]؛ إذ الخبير العليم بكنه الأشياء وحقيقتها خاصة^(١).

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَى أَجَلٌ مُسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [١٥]؛ فلما كان الأجل مسمى ينتهي بإرسال الحفظة لقبض الأرواح؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّى إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ﴾ [١١].

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [١٨/٦]

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ [٨٤/٤٣]

آيَةُ الْأَنْعَامِ سَبَقَ الْحَدِيثُ عَنْهَا قَبْلَ هَذِهِ الْآيَةِ، أما آية الزخرف فقد بدت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾؛ فلما كانت سعة السماء والأرض يناسبها العلم بما فيهما من الظاهر والباطن؛ ناسبه ذكر العليم بقوله: ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾ [١٩/٦]

﴿إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ [٢٦/٤٣]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ تَقْدُمُ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿وَأَوْحَى إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ لِأَتَذْكُرَكَ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء شديدي الإنكار والشرك بالله؛ ناسبه ذكر

الصيغة الأشد فعيل والبراءة مما يشركون بقوله: ﴿وَإِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ﴾؛ فلما لم يذكر ما يدل على أنهم شديدا الإنكار؛ ناسبه ذكر الصيغة الأقل فعال، ولما كان السياق متعلقا بما يعبد من دون الله كما دل على ذلك قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾؛ ناسبه ذكر البراءة مما يعبدون بقوله: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾^(١) [٢١/٦]

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [٩٣/٦]

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾ [٦٨/٢٩]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلَكْتَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يكذبون بالكتاب خاصة ما فيه من الآيات الدالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾، أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابُ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾؛ فلما كان ممن حول مكة من ادعى النبوة كمسيلمة الكذاب وسجاح، ومنهم من ادعى أنه يقول مثل ما قال الله كعبد الله بن أبي سرح كما ورد في سبب نزول هذه الآية^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾.

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَنْحَضِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفِئَابًا بَاطِلًا يُؤْمِنُونَ وَيَنْعِمُ اللَّهُ بِكَفَرُونَ﴾؛ فلما كان من آمن بالباطل كفر بالحق وكذب به؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ﴾.

﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢١/٦]

﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ أَلْكُتَبِ﴾ [٣٧/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلَكْتَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما ذكر خسرانهم؛ ناسبه تأكيد بني الفلاح، ولما كان افتراء الكذب على الله والتكذيب بالآيات ظلما؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾، أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾؛ فلما أشار إلى بعد هؤلاء، وكان من ﴿افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾ أشد بعدا؛ ناسبه ذكر أولئك، ولما ذكر نصيب المكذبين في الآخرة؛ ناسبه بيان أن النصيب هو الذي سينالهم مبالغة في نزول العذاب بهم بقوله: ﴿أُولَئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ أَلْكُتَبِ﴾، ولما ذكر تمردهم في الدنيا؛ ناسبه بيان خضوعهم وذلهم عند

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ [٢١/٦]، وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ [١٧/١٠]، وبين قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢١/٦]

وقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [١٧/١٠]، ثم بين قوله: ﴿عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [٩٣/٦] و[٣٧/٧] و[١٧/١٠] و[٦٨/٢٩] وقوله: ﴿عَلَى

اللَّهُ الْكُذِبَ﴾ [٧/٦]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٩٦: ٩٨ ثم ٣٦٦: ٣٦٩ والكرمانى - البرهان ١٦٥ و١٦٦ ثم ٣٤٥ و٣٤٦، وابن

جماعة - كشف المعاني ١٥٧ و١٥٨ ثم ٣٥٥ و٣٥٦، وابن الزبير الغرناطي - ملاك التأويل ٢٩٩: ٣٠٤.

(٢) الطبري - جامع البيان ٢٧٣/٧.

خروجهم منها بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُخَفِّفُهُمْ قَالُوا بَلْ مَا كُنْتُمْ نَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِم أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ﴾ .

﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢١/٦]

﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [١١٧/٢٣]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ «الظالمون» أو «الكافرون»؟

آية الأنعام سبق الحديث عنها، أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَن يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِندَ رَبِّهِ﴾ ؛ فلما كان من دعا مع الله إلها آخر قد أشرك به، وكان ظاهر السياق أن يقال: إنه لا يفلح المشركون، لكن لما أريد أن يعم الحكم كل من تقدم ذكره من الكافرين قبل هذه الآية؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ .

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ [٢٢/٦]

﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ [١٢٨/٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حرفي المضارعة؟

الآية الأولى أكثر اتصالاً بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ ؛ فلما أسند الإتياء إلى نا الدالة على العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ ؛ أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّكْرَةِ عِندَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ؛ فلما كان المتبع التعبير بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ .

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٢٢/٦]

﴿ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَّكَاؤُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ [٢٨/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهِ مِنْ مقول القول؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَن بَلَغَ أَهْلُكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء في الدنيا يشركون مع الله آلهة أخرى يزعمون أنها تقربهم إلى الله زلفى؛ ناسبه تعجيزهم وبيان كذبهم يوم الحشر بقوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ .

أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْشِلُهَا وَيَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن عَاصِرٍ كَانَمَا أَغَشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ؛ فلما ذكر الله مكانهم؛ ناسبه بيان قهره لهم ولما كان يعبد من دونه بقوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَّكَاؤُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ﴾ ، ولما فصل بينهم؛ ناسبه بيان تبرؤ الشركاء من المشركين بقوله: ﴿وَقَالَ شُرَّكَاؤُهُمْ مَّا كُنْتُمْ إِتَانَا تَعْبُدُونَ﴾ .

﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْرَأُونَ﴾ [٢٤/٦]

﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَدْعُونَ مِن قَبْلُ﴾ [٤٨/٤١]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ خبر كان؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنِّي سُرَّكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ ثم لم

كَفَّنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ ؛ فلما أنكر هؤلاء ما كانوا يزعمونه من أن شركاءهم يقربونهم إلى الله زلفى، وكان ذلك افتراء؛ ناسبه قوله ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَعَدَّكَ مَا مِنَّا مِنْ شَهِيدٍ﴾؛ فلما كان دعاء الله لهم تذكيراً لهم بما كانوا يدعونه في الدنيا من دونه؛ ناسبه قوله: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ﴾. ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ ﴿٢٥/٦﴾^(١) ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِفًا﴾ ﴿١٦/٤٧﴾

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ؟﴾ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَانُوا بِرَبِّهِمْ أَتَقْوُونَ﴾؛ فلما بين ما نتج عن سماعهم؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾، أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فيسبقها قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَعْفُورَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خِلْدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءُهُمْ﴾^(٢)؛ فلما ذكر هذا المثل؛ ناسبه بيان سخرية الكافرين خاصة أهل مكة مما سمعوه بعد خروجهم من عند الرسول صلى الله عليه وسلم وذهابهم إلى أهل الكتاب بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِفًا﴾. ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾ ﴿٢٥/٦﴾ ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ نَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ ﴿٥٧/١٨﴾

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْكَهْفِ بـ (إنا)؟ ولم خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا؟﴾ آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو رأس المؤمنين المصدقين؛ ناسبه عدم ذكر إنا، ولما ذكر ما فعله بهم، وكان السياق أكثر تعلّقاً بآيات الله؛ ناسبه ذكر ما نتج عنه بقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا﴾، أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَهُ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد تفردوا بهذا الوصف الدال على شدة الإنكار والتكذيب؛ ناسبه ذكر إنا، ولما ذكر ما فعله بهم، وكان السياق أكثر تعلّقاً ببيان موقف الناس من الهدى وبإعراضهم عنه كما دل على ذلك قوله: ﴿وَمَا مَعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا﴾^(٣)؛ ناسبه بيان موقف هؤلاء منه بقوله: ﴿وَإِنْ نَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾. ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٢٥/٦﴾ ﴿وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةً آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَيِّلَ الرَّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَيِّلَ الْغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾ ﴿١٤/٧﴾

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ﴾ ﴿٢٥/٦﴾، وقوله: ﴿يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ ﴿٤٢/١٠﴾. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٩٨ و ٩٩، والكرمانى -

البرهان ١٦٧ و ١٦٨، وابن جماعة - كشف المعاني ١٥٩، والغرناطي - ملك التأويل ٣٠٧ : ٣١١ .

يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا؛ فلما كان السماع أكثر تعلقاً بالآية العظمى وهي القرآن؛ ناسبه بيان ما يقولونه عنه بقوله ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسْطِثْرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخَذَهَا يَفْهُوً وَأَمَرَ قَوْمَكَ بِأَخْذِهَا سَاوِرِيكَمْ دَارَ الْفَنَاقِينَ ﴿١٥٥﴾﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً ببيان سبيل الرشd لقوم لموسى عليه السلام وتحذيرهم من سلوك طريق الغي، لكن قوم موسى أعرضوا عن سبيل الرشd واختاروا سبيل الغي؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَٰنَ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾.

﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾^(١) [٢٩/٦]

﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ [٢٤/٤٥]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي النِّفْيِ؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿بَلْ بَدَأْتُمْ مَّا كَانُوا يُخْفُونَ مِن قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾﴾؛ فلما أكد كذبهم، وأريد حكاية ما قالوه بما يجمع بين النفي والتأكيد؛ ناسبه ذكر إن بقوله ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾، أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٢﴾﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالنفي دون تأكيد؛ ناسبه ذكر ما بقوله: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾.

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [٢٩/٦]

﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ﴾ [٣٥/٤٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان هؤلاء ينكرون أي حياة غير هذه، خاصة الحياة بعد الموت التي تسمى بعثاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾. أما آية الدخان فقد بدئت بقوله: ﴿إِن هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ﴾؛ فلما كان هؤلاء ينكرون أي حياة بعد الموت الأولى؛ أي البعث، لكن لما تقدم قوله ﴿وَلَقَدْ أَخَّرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾﴾، ودل ذلك على أن إنكار هؤلاء للبعث على مرأى ومسمع من العالمين؛ ناسبه أن يكون بعثهم على مرأى ومسمع من العالمين، وذلك هو النشور^(٢)؛ فناسبه قوله ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ﴾.

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشَرُنَا عَلَىٰ مَا قَرَطْنَا بِهَا﴾ [٣١/٦]

﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ [٤٥/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ؟﴾

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لانشغالهم بالدنيا وغفلتهم عن الساعة؛ ناسبه بيان ما يحدث لهم عند مجيئها بقوله: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾﴾، وقوله: [٢٩/٦]، وقوله: ﴿إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾﴾ [٣٧/٢٣]، وقوله: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ إِلَّا الْغُرَىٰ﴾ [٢٤/٤٥]. انظر: الكرمانى - البرهان ١٦٨ و١٦٩، وابن جماعة - كشف المعاني ١٥٩ و١٦٠، والغرناطى - ملك التأويل ٣١١ و٣١٢.

(٢) عن الفرق بين البعث والنشور انظر: أبو هلال العسكري - الفروق اللغوية ٢٢٢.

كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشَرُنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴿٣٦﴾ ، أما آية يونس فقد بدئت بقوله : ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء قد أعرضوا عن هداية الرسول صلى الله عليه وسلم لهم في الدنيا ، وكان السياق للتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما دل على ذلك قوله : ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ﴾ ﴿٣٧﴾ ؛ ناسبه حرمانهم منها جزاء وفاقاً بقوله ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ .

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ [٣٢/٦]

﴿إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ [٣٦/٤٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من أداة القصر؟

آية الأنعام يسبقها قوله : ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ﴾ الآية ؛ فلما كان هؤلاء مكذبين يدفعون صحة الخبر ؛ ناسبه أن تكون أداة القصر ما وإلا ؛ لأنها تأتي في الخبر الذي ينكره المخاطب ويدفع بصحته ، أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فيسبقها قوله : ﴿فَلَا تَهِنُوا وَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَهْلَكُكُمْ﴾ ﴿٣٥﴾ ؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين وهم غير منكرون ولا شاكون ؛ ناسبه أن تكون أداة القصر إنما ؛ لأنها تأتي في الخبر الذي لا ينكره المخاطب ولا يدفع بصحته ^(١) .

﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ﴾ ^(٢) [٣٢/٦]

﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾ [٦٤/٢٩]

لِمَ خُصَّتْ آية العنكبوت بـ«هذه» دون آية الأنعام؟

آية الأنعام يسبقها قوله : ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشَرُنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ؛ فلما كان هؤلاء قد فاقوا من غفلتهم وعلموا بما فرطوا ؛ ناسبه عدم ذكر هذه ، أما آية العنكبوت فيسبقها قوله : ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ زَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَآخَبَاهُ بِالدَّارِ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ ؛ فلما كان عدم العقل يؤدي إلى الغفلة ؛ ناسبه مزيد تنبيه إلى حقارة الحياة الدنيا بذكر هذه .

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ﴾ [٣٦/٦]

﴿وَالِئْسَ يَرْجِعُونَ﴾ [٨٣/٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

آية الأنعام بدئت بقوله : ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ ؛ فلما كان بين البعث والرجوع إلى الله للحساب والجزاء تراخ ما ؛ ناسبه العطف بشم ، أما آية آل عمران فقد بدئت بقوله ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً ببيان حيثيات الالتزام بدين الله ، وكان مطلق الجمع بين هذه الأمور أدل على ذلك ؛ ناسبه العطف بالواو .

(١) انظر : عبد القاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز - السيد رشيد رضا - دار المعرفة - بيروت ١٩٧٨ / ٢٥٤ .

(٢) تحت الموازنة بين تقديم لعب في [٣٢/٦] و [٧٠/٦] و [٣٦/٤٧] و [٢٠/٥٧] ، وتأخيره في [٥١/٧] و [٦٤/٢٩] . انظر : الإسكافي - درة التنزيل

١٠٢ : ١٠٥ ، والكرواني - البرهان ١٦٩ و ١٧٠ ، وابن جماعة - كشف المعاني ١٧٥ و ١٧٦ ، والغرناطي - ملك التأويل ٣١٣ : ٣١٧ .

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [٨/٦]

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [٣٧/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل ونائب الفاعل؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَسَوْهُ بِإِذْيِهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ ⑤؛ فلما بين الله تعنت الذين كفروا لو استجاب لما اقترحوه، وهو تنزيل كتاب آخر غير القرآن؛ ناسبه اتباعه ببيان مزيد تعنتهم بذكر أنهم سيقترحون ظهور الملك - ولو مرة واحدة - المنزل من السماء لهم بحيث يكلمهم ويكلمونه ولا يحتجب عنهم، بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾ الآية، وكان ذلك بسبب أن الذين كفروا يريدون أن ينزل الله عليهم آية أخرى غير القرآن تكون ثابتة بالتدرج لا تنقطع؛ لأنهم لا يعترفون بالقرآن، وكان الرسول - صلى الله عليه وسلم - يريد أن يجيبهم الله إلى ما طلبوه ظناً منهم أنهم سيؤمنون بعد ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ [٣٧/٦]

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾ [١٣٣/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها بعد لولا؟

آية الأنعام وردت في سياق أكثر تعلقاً بحكاية ما يطلبه الذين كفروا مما ينزل من عند الله كما دل على ذلك قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾، وقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾؛ فناسبه ذكر أنزل بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾. أما آية طه فقد وردت في سياق أكثر تعلقاً بخطاب النبي ﷺ وكانت هذه المرة الوحيدة التي يذكر فيها ما يطلبه الذين كفروا منه؛ فناسب ذلك ذكر أيسر ما يكون وهو الإتيان بآية من عند ربه بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ﴾.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾ [٣٧/٦] (١)

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ﴾ [٢٠/١٠]

﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٥٠/٢٩]

لم خصت كل آية بما فيها من قالوا أو يقولون ومن الرد على القائلين؟

آية الأنعام وردت في سياق حكاية أقوال الذين كفروا بصيغة الماضي كما دل على ذلك قوله: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ﴾، وقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ﴾؛ فناسبه ذكر قالوا، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ ⑥؛ ناسبه بيان قدرة الله على ما طلبوه وعلى إحياء الموتى بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾. أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعُونَا عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر أفعال الذين كفروا وأقوالهم بصيغة المضارع؛ ناسبه ذكر ويقولون، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَإِذَا تَخَلَّى عَلَيْهِمْ آبَاؤُنَا بَيْنَتِ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتِ بِقِرْنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُمْ مِنْ تَلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَنْتِ إِلَّا مَا يُوحَى

(١) تمت الموازنة بين أفراد آية في [٨/٦]، وجمعها في [٥٠/٢٩] عند الغرناطي فقط انظر: ملاك التأويل ٣٢٠ و٣٢١.

إِلَيْكَ إِنِّي أَخَافُ إِنَّ عَصِيَّتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥﴾ وكان إصرار هؤلاء على طلب إنزال آية غير القرآن مما يستوجب نزول العذاب عليهم، وكان ذلك من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾.

وأما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحْطُمُونَ بِمِيزَانِكُمْ إِذَا لَأْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٨﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ يَنْتَظِرُ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يُحِصُّ بِأَيِّدِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٩﴾﴾؛ فلما كان ذلك برهاناً ساطعاً على أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يأت بشيء من عنده إنما جاءه القرآن من عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ولما أريد التسمية عن النبي ﷺ لما يلاقيه من تكذيب على الرغم من وضوح الآيات؛ بيان أن مهمته الإنذار فحسب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِنَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٧/٦]

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٦٠/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً﴾؛ فلما كان قولهم هذا دالاً على عدم علمهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾. أما آية يونس فقد تقدم فيها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما كان ذلك يستلزم الشكر، لكن أكثر الناس لا يقوم به؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمُّ أَمْثَلِكُمْ﴾ [٣٨/٦]

﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [٦/١١]

لِمَ خُصَّتْ آية الأنعام بقوله: ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ دون آية هود؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾﴾؛ فلما كان إنزال الآيات أكثر تعلقاً بالسماء؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بها خاصة الطيور بقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمُّ أَمْثَلِكُمْ﴾. أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَبْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُغْنِي عَنْهُمْ بَيْتُكَ إِذْ تَهْتَأُّ أَرْسُكَ أَفَلَا يَنْظُرُونَ ﴿٢٠﴾﴾؛ فلما كان ذلك خاصاً بمن في الأرض؛ ناسبه عدم ذكر ﴿وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ بقوله: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾.

﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ [٣٨/٦]

﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾ [١٠٨/٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء متمردين على ما أنزل إليهم من الآيات، وكان السياق متعلقاً ببيان قدرة الله؛ ناسبه ذكر الحشر؛ لأن الحشر الإرجاع إلى أرض المحشر بقوة وكره^(١)،

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ﴾ [٤٠/٦] و[٤٧/٦]، وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابٌ﴾ [٥٠/١٠] انظر: الإسكافي -

درة التنزيل ٩٩: ١٠٢، والكرماني - البرهان ١٧٠ و١٧١، وابن جماعة - كشف المعاني ١٦١، والغرناطي - ملاك التأويل ٣٢٢: ٣٢٥.

ولما عبر عن الطيران بالفعل المضارع؛ ناسبها لتعبير عن الحشر به مراعاة لذلك وللفاصلة النونية بقوله ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ آثِمٍ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالمؤمنين وهم غير متمردين ولا منكبين؛ ناسبه ذكر الإرجاع فحسب، ولما عبر عن العلم بالاسم؛ ناسبه التعبير عن الرجوع بالاسم بقوله ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ تَرْجَعُهُمْ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُودُّوا فِي الظُّلُمَاتِ﴾ [٣٩/٦]

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [٤٩/٦]

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨٢/٧]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمَا مِن دَانَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد ماتوا على عدم العلم كما دل على ذلك قوله ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛ لأنهم لم يستخدموا حواسهم فيما خلقت له، خاصة السمع واللسان والبصر، وكان من مات على شيء حشر عليه؛ ناسبه حرمانهم منها بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُودُّوا فِي الظُّلُمَاتِ﴾، أما الآية الثانية فسبقها قوله: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والذين كذبوا بآياتنا عليهم خوف وهم يحزنون، لكن لما تقدم ذكر عذاب الله، وكان سبب كل خوف وحزن؛ ناسبه وضع السبب موضع المسبب مبالغة في التهيب منه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾، ولما ذكر جزاءهم أتبعه ذكر سببه بقوله ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾.

وأما الآية الثالثة فسبقها ذكر مثل الذين كذبوا بآيات الله وجزائهم لكن لما كان عدم نزول الجزاء قد يجعلهم يظنون أن ذلك سببه رضا الله عنهم؛ ناسبه بيان السبب الحقيقي بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ إِنَّ كَيِّدِي مَتِينٌ ﴿١٨٢﴾.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤٠/٦]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ [٤٧/٦]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ؟﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُودُّوا فِي الظُّلُمَاتِ﴾؛ فلما كانت الساعة من أبرز ما يكذبون به كما دل على ذلك قولهم ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾؛ ناسبه ذكر الساعة بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنْتُمْ السَّاعَةُ﴾، ولما كانت الشدائد تجعل هؤلاء مع شركهم لا يدعون إلا الله، لكنهم يخفون هذه الحقيقة؛ ناسبه تقريرهم بها بقوله: ﴿أَغَيَّرَ اللَّهُ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ * بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٤١﴾.

أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ نَصَرَفَ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ﴾؛ فلما كان السياق خاصا بعذاب الله في الدنيا؛ ناسبه عدم ذكر الساعة، ولما كان من تصريف آية العذاب إتيانه بغتة وإتيانه جهرة تارة

أخرى؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَوْ جَهَنَّةٌ﴾، ولما أخفى عليهم وقته؛ ناسبه بيان الغرض من مجيئه بقوله: ﴿هَلْ يَهْدِيكُمْ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَاسِ وَالْضُرَّةِ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرِعُونَ﴾ [٤٢/٦]

﴿ثُمَّ أَنَا إِلَهُ أَمْرٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [٦٢/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء ومن جواب القسم؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْنَاكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ أَوْ أَتَيْنَاكُمْ السَّاعَةَ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٦] بَلْ إِنِّي أَنَا تَدْعُونَ مَا تَدْعُونَ إِلَيَّ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُنْكِرُونَ [١]؛ فلما كان ذلك دالاً

على قهرهم وخضوعهم لله؛ ناسبه عدم ذكر المقسم به، ولما هدد قوم الرسول صلى الله عليه وسلم بما سبق؛ ناسبه بيان أن هذه سنة الله في جميع الأمم بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَاهُم بِالْبَاسِ وَالْضُرَّةِ لَعَلَّهُمْ يَنْصَرِعُونَ﴾ [١].

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لَكَ مَا يُكْرَهُونَ﴾ [١٦]؛ فلما كان هؤلاء مفرطين في الشك والتكذيب؛ ناسبه المبالغة في تأكيد الخبر بذكر المقسم به، ولما كان الشيطان هو الذين يزين لهم ذلك كما زين لمن قبلهم؛ ناسبه بيان أن هذا دأب جميع الأمم بقوله: ﴿ثُمَّ أَنَا إِلَهُ أَمْرٍ مِّن قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ﴾ [١٦] ولما ذكر أعمالهم؛ ناسبه بيان عاقبتها ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٤٣/٦]

﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ [٢٤/٢٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ما عملوا، لكن لما كان السياق قبل هذه الآية قائماً على التعبير عن أعمال الأمم السابقة بالفعل المضارع، وكان ظاهر السياق أن يقال: ما يعملون، لكن لما كانت

فسوة القلب جعلت الكفر والفسوق كوناً راسخاً لديهم؛ ناسبه ذكر كانوا بقوله: ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية. أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿وَجِدْتُهَا قَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ اللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: سجودهم، لكن لما أريد العموم؛ ناسبه قوله: ﴿أَعْمَالَهُمْ﴾.

﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ الآية [٤٤/٦]

﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ﴾ الآية [١٦٥/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٦]؛ فلما ذكر ابتلاءهم بالبأساء والضراء؛ ناسبه ذكر ابتلاءهم بالسراء بقوله: ﴿فَلَمَّا دَسَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا﴾ [١٦]، ولما كان فرحهم

فرح بطر وأشر وغفلة؛ ناسبه ذكر عقابهم بقوله: ﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾ [١٦]، ولما كانوا قبل الأخذ فرحين؛

ناسبه أن يكونوا بعده محزونين يائسين من الخير بقوله: ﴿فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾. أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَإِذْ قَالَتْ أُمَّتُهُمْ لِمَ يَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَزْ وَلَعَلَّهُمْ يَنْفِقُونَ﴾؛ فلما ذكر من نهوا عن السوء ومن فعلوه وعاقبتهم؛ ناسبه إنجاء الأولين وأخذ الآخرين بقوله: ﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِزْ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾.

﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ [٤٤/٦]

﴿فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [٩٥/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾؟

آية الأنعام سبق الحديث عنها، أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً﴾؛ فلما كان هؤلاء لم يفرقوا بين الابتلاء بالنعمة والعذاب؛ لأنهم فقدوا الشعور؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾.

﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [٤٥/٦]

﴿وَقَطَّعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [٧٢/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من قطع أو قطعنا ومن صلة الموصول؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِزْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾؛ فلما كان التعبير بما لم يسم فاعله أكثر كما في دُكِّرُوا وأوتوا، وكان وضع النسيان موضع التذكر وضعا للأمر في غير موضعها؛ أي ظلما^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَطَّعَ دَائِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾؛ فلما بُنِيَ الفعل أنجى للمعلوم وأسند إلى نا؛ ناسبه بناء الفعل قطع للمعلوم وإسناده إلى نا، ولما كان قوم هود عليه السلام قد رموه بالكذب؛ ناسبه بيان أنهم هم الكاذبون بقوله: ﴿وَقَطَّعْنَا دَائِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾.

﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ [٤٦/٦]

﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾ [٧٥/٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من نصرف أو نبين لهم؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَىٰ قُلُوبِكُمْ مَنَ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾؛ فلما كان الأخذ والإتيان تغييرا من حال إلى حال؛ أي صرفا؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾. أما آية المائدة فقد بدئت بقوله: ﴿مَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صَدِيقَةٌ كَآنَا يَأْكُلُ الْلَبَنَ الطَّعَامَ﴾؛ فلما كان ذلك بيانا لبشرية المسيح وأمه - عليهما السلام - ردا على من زعموا أنه إله؛ ناسبه ذكر نبين ولهم بقوله: ﴿أَنْظَرُ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾^(١) [٤٦/٦]

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾ [٦٥/٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كان تصريف الآيات يقتضي الإقبال على الله حتى لا تؤخذ النعم، لكن هؤلاء «يعرضون عن الحق ويصدون الناس عن إتباعه»^(٢)؛ أي يصدفون؛ ناسبه قوله ﴿ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْسَمَكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كان الغرض من ذلك أن يفهم هؤلاء فهمًا جيدًا أن الله قادر وغيره لا يقدر، ومن ثم فهو وحده يستحق العبادة؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ﴾.

﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾^(٣) [٤٧/٦]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٤) [٥٠/١٠]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من وسيلة تعريف العذاب ووقته وما يتعلق بالعذاب؟
آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِهِ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ﴾^(٥)؛ فلما ذكر الله وغيره من الآلهة؛ ناسبه تعريف عذاب بإضافته إلى الاسم الظاهر، أما وقت العذاب وما يتعلق به فقد سبق الحديث عنهما عند الآية الأربعين من السورة. أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الأعظم ولم يذكر معه شيء؛ ناسبه تعريف عذاب بإضافته إلى الضمير العائد عليه، ولما تقدم قوله ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦)، وكان هؤلاء قد سألوا عن وقته استعجالاً له ظناً منهم أنه لا يأتي؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنًا أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ الْمُجْرِمُونَ﴾^(٧).

﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾ [٤٧/٦]

﴿فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ [٣٥/٤٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن النعت؟
آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين الجملتين؛ ناسبه الفصل، ولما كان هؤلاء مشركين، وكان الشرك الأعظم الظلم كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [١٣/٣١]؛ ناسبه قوله ﴿هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ﴾. أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرِ أُولُو الْأَعْرَابِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِسُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنْ نَّهَابٍ بَلَّغٌ﴾؛ فلما كان هذا بلاغاً بروية العذاب التي يعقبها الإهلاك؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان هؤلاء قد خرجوا عن حجر الشرع فكذبوا بالعذاب واستعجلوه؛ أي

(١) أشار الكرماني إلى تكرار قوله ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ في الآيتين فقط. انظر: البرهان ١٧١.

(٢) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم ١٣٤/٢.

فسقوا^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾.

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٨) وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٩) [٤٨/٦]

﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَمُجَدِّلِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا ءَايَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُزُوًا﴾ (٢١) [٥٦/١٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ؟﴾ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَنْتُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٧)؛ فلما خوفهم بالعذاب؛ ناسبه ذكر من ينجو منه ومن يحل عليه بقوله: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ * وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٩). أما آية الكهف فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (٥١)؛ فلما خص جنس الإنسان بكثرة الجدل؛ ناسبه بيان من يختص به منهم وغرضهم من ذلك بقوله: ﴿وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَمُجَدِّلِينَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾.

﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ [٤٩/٦]

﴿بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ [١٥٧/٦]

﴿بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ﴾ [٨٨/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ﴾ فلما كان ظاهر السياق أن يقال ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾؛ لكن لما كان التكذيب خروجاً عن حجر الشرع أي فسقا ناسبه قوله بما كانوا يفسقون. أما الآية الثانية فقد تقدم فيها قوله: ﴿سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ ءَايَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾. وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾؛ فلما كان الصد عن سبيل الله إفساداً؛ ناسبه قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسِدُونَ﴾.

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ (٢) [٥٠/٦]

﴿وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ﴾ [٣١/١١]

لِمَ خُصَّتْ آية الأنعام بقوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾ دون آية هود؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٩)؛ فلما كان من أبرز مظاهر ذلك قولهم: ﴿لَوْلَا نَزْلُ عَلَيْهِ ءَايَةٌ مِنْ رَبِّي﴾ وكان عدم إجابة الله لما طلبوه قد يوهمهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس بنبي أو رسول؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾. أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَيَقْوَمُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا

(١) انظر: ابن منظور المصري- لسان العرب فصل القاف باب الفاء.

(٢) تمت الموازنة بين إعادة ذكر لكم في آية الأنعام دون آية هود انظر: الكرمان- البرهان ١٧٢، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦١ و١٦٢،

والغرناطي- ملاك التأويل ٣٢٧: ٣٣٠.

نَذَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بمحاولة جعل نوحًا عليه السلام يطرد من آمنوا معه؛ لأنهم في نظر من كفروا من قومه أراذلهم وتقدم ما يدل على أن رسول يوحى إليه؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْكُمْ﴾، وذكر مكانة من آمنوا عند الله وسبب عدم طردهم بقوله: ﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنَّي إِذَا لَمَنِ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ [٥٠/٦]

﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ سَوَّيْتُ الظُّلُمَتُ وَالنُّورَ﴾ [١٦/١٣]

لَمْ خُصِّتْ آية الرعد بقوله: ﴿أَمْ هَلْ سَوَّيْتُ الظُّلُمَتُ وَالنُّورَ﴾ دون آية الأنعام؟ آية الأنعام وردت في سياق أكثر تعلقًا بالرؤية كما دل على ذلك ذكر قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ﴾ مرتين وقوله

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ مرة؛ فلما كان ذلك متعلقًا بالبصر والعمى دون الظلمات والنور؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾. أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾؛ فلما كان رؤية آيات الربوبية مما يتعلق بالبصر والبصيرة والعمى، وكان الشرك ظلمات والتوحيد نورًا^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ سَوَّيْتُ الظُّلُمَتُ وَالنُّورَ﴾.

﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [٥١/٦]

﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ [٧٠/٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد؟ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَيَّ رَبِّهِمْ﴾؛ فناسب ذلك الجمع بقوله: ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ﴾؛ فناسب ذلك الأفراد بقوله: ﴿لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾.

﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالْمُشْكِرِينَ﴾ [٥٣/٦]

﴿أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ [١٠/٢٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل، ومن المجرور؟ آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾؛ فلما كان بين السؤال والإجابة صلة شديدة؛ أي كمال اتصال؛ ناسبه الفصل، ولما كان من الله على مَنْ مِنْ سببه شكرهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالْمُشْكِرِينَ﴾. أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وما سيأتي اختلاف في الأسلوب خبرًا وإنشاء، وبينهما جهة جامعة هي الحديث عن المنافقين؛ أي توسط بين الكمالين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان النفاق مما يتعلق بالصدور؛ ناسبه قوله: ﴿أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٥٥/٦]

﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٣٢/٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل، وبما فيها بعد قوله: ﴿نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾؟
آية الأنعام أكثر اتصالاً بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ﴾ الآيتان؛ فلما كان الآيات متفقة في الأسلوب الخبري، وبينهما جهة جامعة هي أن المتكلم هو الله، وأريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان السياق متعلقاً ببيان سبيل المتقين الذين يخافون ربهم وسبيل من لم يخافوه فارتكبوا أشد الجرائم كالشرك والكذب، وكان التقدير لتستبين سبيل المتقين؛ ناسبه العطف عليه بقوله ﴿وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ فلما كان بين ما سبق وما سيأتي اختلاف في الأسلوب إنشاء وخبراً، وبينهما اختلاف في المعنى؛ أي كمال الانقطاع؛ ناسبه الفصل، ولما كان ذلك ردّاً على قوم من العرب حرموا لبس الثياب وأكل اللحم أيام الحج ظناً منهم أن ذلك زيادة في التقوى^(١)، ودل ذلك على أن التحليل والتحريم لا يكون إلا عن علم؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٥٥/٦]

﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٧٤/٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾؟

آية الأنعام سبق الحديث عنها، أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ءَادَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ الآيتان؛ فلما كان ذلك ترهيباً لهم من الاستمرار على الشرك، وترغيباً لهم في الرجوع إلى التوحيد؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٧٤/٧].

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [٥٦/٦]

﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾ [٦٦/٤٠]

لَمْ خُصِّتْ آية غافر بقوله: ﴿لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾ دون آية الأنعام؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٥٥/٦]؛ فلما كان ذلك يغني عن الإشارة إلى مجيء البينات؛ ناسبه عدم ذكر ﴿لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾. أما آية غافر فيسبقها قوله ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [١٧٤/٧] إلى قوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان ذلك بياناً للينات التي جاءت الرسول صلى الله عليه وسلم من ربه، والتي تدل على توحيد الله وعدم الشرك به؛ ناسبه ذكر ﴿لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي﴾.

﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ يَفُضُّ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ [٥٧/٦]

﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٤٠/١٢]

﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ [٦٧/١٢]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ ما عندي ما تستعجلون به؟ فلما كان هؤلاء يكذبون بسنة الله التي سبق الإشارة إليها بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُم بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ﴾ الآيات، وكانت هذه إشارة إلى ما ورد من قصص الأقوام السابقين التي وردت قبل هذه السورة؛ ناسبه قوله: ﴿إِن الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقُصُّ الْحَقُّ﴾، ولما كان الله هو الذي يفصل بين الرسول صلى الله عليه وسلم والمكذبين؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَصِّلِينَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُمْ وءَابَاؤُكُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾؛ فلما دل ذلك على براءة الله من الشرك به؛ ناسبه أمرهم بتوحيده بقوله ﴿أَمَرَ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ يَبْنَىٰ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَحِيدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُم مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ﴾؛ فلما أخذ يعقوب عليه السلام بالأسباب، وكان فلاحها بالتوكل على الله؛ ناسبه قوله ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾.

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٦٠/٦]

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٧/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور بالي ومن حرفي العطف؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كان المتبع التعبير بالضمير؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾، ولما كان بين الإرجاع والإنباء تراخ ما؛ ناسبه العطف بـثم. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي وَعَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ فَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وكان ظاهر السياق أن يعود الضمير عليه، لكن لما كان الإرشاد إلى الشكر وعدم الكفر ومحاسبة كل فرد على عمله فحسب أكثر تعلقاً بعطاء الربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً ببيان أن الله هو الواحد القهار، وكان العطف بالفاء أدل على من ثم ناسبه العطف بها.

﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ [٦٢/٦]

﴿وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ﴾ [٣٠/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾؛ فلما كان بين المتوفي والرد تراخ ما؛ ناسبه العطف بـثم. أما آية يونس فقد بدئت بقوله ﴿هَٰنَالِكَ تَبْلَوْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾؛ فلما كان هنالك إشارة إلى استقرار المشركين في النار وتبرؤ شركائهم منهم حيث لازم هناك؛ فهناك خلود لا انقطاع له، وأريد الدلالة على تتابع المصائب عليهم؛ ناسبه العطف بالواو.

﴿تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً﴾^(١) [٦٣/٦]

﴿تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ [٢٠٥/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

(١) أشار الكرمانى إلى الآيتين وذكر أنهما ليستا من المشابهة؛ لاختلاف معنى خفية عن خيفة. انظر: البرهان ٢٠٣.

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ﴾؛ فلما كان الدعاء عند الشدائد يتراوح بين إظهار التذلل والخضوع وإخفائه^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾ أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ﴾؛ فلما كان الذكر يتراوح بين إظهار التذلل والخضوع وإخفائه، وكان إخفائه في النفس يورث شدة الخوف؛ حتى يصير حالة ملازمة لا تنفك عن صاحبها؛ ناسبه قوله: ﴿تَضَرَّعًا وَخِيفَةً﴾، ولما ذكر أعلى درجات الدعاء وأدناها؛ ناسبه ذكر أوسطها بقوله: ﴿وَدُّونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ﴾، ولما أشير إلى استغراق الذكر لكل حالات القول؛ ناسبه الإشارة إلى استغراق معظم أوقات اليوم بقوله: ﴿بِالْغَدُوِّ وَالْآصَالِ﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرْتُ لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُونَ﴾ [٦٥/٦]

﴿وَصَرَفْنَا أَلْبَانِيَةَ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [٢٧/٤٦]

لِمَ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ نَصْرِ أَوْ صَرَفِنَا وَمِنْ خَيْرٍ لَعَلَّ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْسِكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ﴾؛ فلما كانت الأفعال يبعث- يلسكم- يذيق مضارعة؛ ناسبه أن يكون الفعل صرف مضارعًا، ولما كان الغرض من تصريف الآيات أن يفهم هؤلاء فهمًا جيدًا أن الله قادر وغيره لا يقدر، ومن ثم فهو وحده يستحق العبادة؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرْتُ لَعَلَّكُمْ تَفْقَهُونَ﴾. أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى﴾؛ فلما عبر عن الإهلاك بالفعل الماضي؛ ناسبه أن يكون الفعل صرف ماضيًا، ولما كان إهلاك ما حولهم وتركهم تأليفًا لقلوبهم كي يرجعوا إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَصَرَفْنَا أَلْبَانِيَةَ لَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ﴾.

﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ [٧٦/٦]

﴿قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ [٧٧/٦]

﴿قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُنْفِقُونَ إِيَّايَ مِنْ بَرٍّءٍ مِمَّا فُتِّرُوا﴾ [٧٨/٦]

لِمَ خُصِّتْ الْآيَةُ الْأَخِيرَى بِذِكْرٍ أَكْبَرَ؛ وَلَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ مَقُولٍ الْقَوْلِ بَعْدَ الْأَقُولِ؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾؛ فلما كان الكوكب أول ما رآه إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه عدم ذكر أكبر، ولما كان أفوله سببًا لعدم حبه؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي﴾؛ فلما كان الفرق بين الكوكب والقمر في الحجم ليس كبيرًا؛ ناسبه عدم ذكر أكبر، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: فلما أفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ، لكن لما كان ذلك مفهومًا مما سبق، وكان ما حدث دالًّا على عدم الاهتداء إلى رب الأرباب؛ ناسبه إعلان عدم الهداية بدون معونته بقوله: ﴿قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾، وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾؛ فلما كان الفرق بين الشمس وكل من الكوكب والقمر في الحجم كبيرًا محسوسًا؛ ناسبه الإشارة إليه بقوله: ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾، ولما كانت هذه الثلاثة وغيرها خاصة الأصنام لا يصح أن تكون آلهة، لكن قوم إبراهيم اتخذوا الأصنام آلهة تعبد مع الله؛ ناسبه أن يعلن إبراهيم عليه السلام

(١) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٨/٧.

البراءة من الشرك والعبودية لله وحده بقوله ﴿قَالَ يَنْفَوْرُ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ * إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَائِضًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧٩).

﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٨٠/٦]

﴿وَسِعَ رَبَّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٨٩/٧]

لم حصت كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع؟

الآية الأولى وردت في سياق المناظرة التي بين إبراهيم عليه السلام وقومه، وكان إبراهيم هو وحده المدافع عن عقيدة التوحيد، وكان هو المتحدث عنها فناسب ذلك أفراد المضاف إليه مراعاة لحال المتكلم ومراعاة لمقام التوحيد، أما في الآية الثانية فكان الحوار بين شعيب عليه السلام وأتباعه من جانب ومن كفروا به من جانب آخر، ودل كلام الكفار على تهديدهم ووعيدهم لشعيب ومن آمنوا معه بإخراجهم من قريتهم إذا لم يعودوا إلى الكفر ويتركوا عبادة الله؛ فناسب ذلك التعبير بالجمع، دلالة على قوة الجماعة وتماسكها وتصديقها لا فرق بينهم في ذلك لِمَ يريدونهم بسوء.

﴿كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٨٠/٦]

﴿كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [٧/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ آية غافر بقوله ﴿وَعِلْمًا﴾ دون آية الأنعام؟

آية الأنعام وردت في مجادلة الكفار والمشركين للدلالة على قدرة الله وتوحيده؛ فناسب ذلك إثبات تمام العلم الملازم لتمام القدرة وكمالها وإثبات سعة كل منهما من خلال تنكير كلمة علم للدلالة على شمول العلم وعمومه. أما آية غافر فقد وردت في مقام استغفار الملائكة ودعائهم للذين آمنوا، ولما كان الله واسع الرحمة بالمؤمنين، وكان عليماً بمن يستحق المغفرة ومن لا يستحقها، وكان قادرصا على إيصال الرحمة لمن يريد ومنعها عمن لا يريد، ناسب ذلك إثبات سعة الرحمة وسعة العلم الملازم لسعة القدرة وشمولها وعمومها بقوله: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾.

﴿أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ﴾ [٨٠/٦]

﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ (٣٥) [٣/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفك أو الإدغام؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَحَاجُّهُ قَوْمُهُ قَالُوا أُنْحَرِجُوهُ فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَيْنَا وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَنْشَأَ رَبِّي سَمِيًّا﴾؛ فلما كان هؤلاء محاجين معاندين يلزمهم قدر كبير ظاهر من التذكر؛ ناسبه الفك بقوله ﴿أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ﴾، أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿إِن رَّبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذِيهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ﴾؛ فلما كان الامتثال للعبودية بعد البعد عن الشرك يكفيه أدنى أنواع التذكر؛ ناسبه الإدغام بقوله: ﴿أَفَلَا نَذَكَّرُونَ﴾ (٣٥).

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ إِنَّ رَبَّنَا حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [٨٣/٦]

﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾ [٧٦/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَن نَّشَاءُ﴾؛ فلما

كان ذلك إشارة إلى تفضيل إبراهيم عليه السلام، وكان ذلك لحكم لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾، أما آية يوسف فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ أَفْضَلْنَا يَوْسُفَ وَأَوْعَيْنَاهُ بِقَبْلِ وَعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ أَسْتَرْجَاهَا مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ﴾؛ فلما كان بدء يوسف عليه السلام بأوعيتهم قبل وعاء أخيه لعلمه أن الصوامع في وعاء أخيه، وعلمه بما سيحدث؛ ناسبه بيان أن فوقه من أعلم منه وهو الله بقوله: ﴿نَرْفَعُ دَرَجَتَكَ مِنْ نَشْأَةٍ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ [٨٣/٦]

﴿إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [٦/١٢]

آية الأنعام يسبقها حديث عما دار بين إبراهيم عليه السلام وقومه، حيث أراد إبراهيم عليه السلام أن يدلهم على توحيد الربوبية حتى يتركوا ما هم فيه من عبادة الأصنام، ودلت الآيات على تفضيل الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أي بشرك على الذين أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً، وعلى تفضيل إبراهيم على الذين آمنوا، بل على غيره من الأنبياء والرسل الذين آتوا من بعده لأنه أبوهم وهم أولاده وأحفاده، وقد خصه الله بما لم يخص به أحداً منهم، فقد أراه الله ملكوت السماوات والأرض؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالحكمة؛ ناسبه تقديم «عليم» على «حكيم». أما آية يوسف فقد سبقها حديث عن علم يعقوب بأن ابنه يوسف - عليهما السلام - سيكون له شأن عظيم بالنبوة والملك، وأن الله سيم عليه نعمته كما أتمها على أبيه من قبل إبراهيم وإسحاق، وعن تفضيل يوسف على إخوته وعلى أهل عصره بتأويل الأحاديث؛ فلما كان السياق أكثر بالعلم؛ ناسبه تقديم «عليم» على «حكيم».

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا﴾ [٨٤/٦]

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ [٧٢/٢١]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ شديد الاتصال بما سبقه؛ لأنه أشبه بالتأكيد له؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [٨٢]، وكان إبراهيم عليه السلام قد طلب الهداية من ربه؛ ناسبه قوله: ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ﴾ [٦] وَبَجَيْنَتُهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ [٦]؛ فلما كان ذلك جزاء وفاقاً لما أراد به أعداؤه، وكانت الهبة زيادة على ذلك؛ ناسبه ذكر نافلة، ولما كان الجمع بين النعم أدل على زيادة الإنعام؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الكيد لأولياء الله إفساداً؛ ناسبه أن تكون الذرية صالحة بقوله: ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ ^(١) [٨٤/٦]

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [١٠٩/٣٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ؟

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ في الآية ١١٠، وقوله: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ في الآيات: ١٠٥ و ١١٠ و ١٢٢ و ١٣١

من سورة الصافات انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٣٠٩ و ٣١٠، والكرواني - البرهان ٣١٦، وابن جماعة - كشف المعاني ٣٠٨ و ٣٠٩،

والغرناطي - ملك التأويل ٨٠٣ و ٨٠٤.

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾؛ فلما كان التقدير كذلك جزيانهم لإحسانهم؛ ناسبه العطف عليه بما يفيد العموم بقوله ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾. أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿سَلِّمْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾؛ فلما كان بين هذا القول وقوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ اختلاف في الأسلوب؛ لأن القول الأول خبري لفظًا إنشائي معنى، والقول الآخر خبري لفظًا ومعنى؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿ذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [٨٦/٨٦]

﴿وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ [٤٨/٣٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد واليسع؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ﴾؛ فلما كانت قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه دالة على حلمه معهم على شدة محاجتهم له، وكان إسماعيل عليه السلام واليسع عليه السلام يشبهانه في الحلم، وكان الشيء بضده يذكر؛ ناسبه ذكر من لم يحلم على قومه فتركهم وذهب مغاضبًا وهو يونس عليه السلام، ولما ذكر من خرج من قريته برغبته؛ ناسبه ذكر من أجبر على الخروج منها وهو لوط^(١) عليه السلام، ولما كان السياق أكثر تعلقًا ببيان حكمة الله في تفضيل بعض الناس على بعض؛ ناسبه أن يكون كل من تقدم ذكره من الانبياء والمرسلين مفضلين على العالمين بقوله ﴿وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ﴾.

أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾؛ أي أصحاب النعم والبصر في الدين^(٢)، وكان ذو الكفل من هؤلاء كما يدل على ذلك اسمه؛ إذ الكفل «النصيب العظيم الوفاء بما يكفله من كل أمر عليّ وعمل صالح زكي»^(٣)؛ ناسبه ذكره بعد إسماعيل واليسع، ولما كان السياق أكثر تعلقًا بمن اصطفاهم الله لكونهم أخيارًا كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَيُّهُمْ عَبْدَنَا لَيْنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾؛ ناسبه أن يكون كل من تقدم ذكره من الأنبياء والمرسلين أخيارًا بقوله ﴿وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾.

﴿وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٨٧/٦]

﴿وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [١١٨/٣٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجمع أو الثنية ومن وسيلة تعدية الفعل؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَنَّبُوا﴾؛ فلما كان هؤلاء جمعًا وكان منهم من ضل عن الطري المستقيم كأبي إبراهيم وقومه مما جعلهم في حاجة إلى إرشادهم إليه؛ ناسبه الجمع وتعدية الفعل هدى إلى. أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَعْنَا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾؛ إلى قوله ﴿وَأَيُّهُمْ الْكُتَّابَ الْمُسَيِّينَ﴾؛ فلما كان ذلك خاصًا بموسى عليه السلام وهارون عليه السلام، وكان

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٦٦٦/٢.

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان ١٧٠/٢٣.

(٣) البقاعي - نظم الدرر ٣٩٣/٦.

ما ذكر من الإنعام عليهما دالاً على إرشادهما إلى الطريق المستقيم وتثبيتهما عليه؛ ناسبه التثنية وتعدية الفعل هدى بنفسه.

﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [٨٨/٦]

﴿ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ [٢٣/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْإِنْعَامِ بِقَوْلِهِ ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ دُونَ آيَةِ الزَّمَرِ؟

آيَةُ الْإِنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَمَنْ ءَابَايَهُمْ وَذُرِّيَّتَهُمْ وَإِخْوَانَهُمْ وَهَدْيَتَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٨٧)؛ فلما ذكرت من الدالة على التبعض؛ ناسبه ذكر ﴿مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾. أما آيَةُ الزَّمَرِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانًى نَقَّصِرُ مِنْهُ جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كانت الهداية ليست خاصة بهؤلاء إنما تشمل غيرهم؛ ناسبه عدم ذكر من عباده.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَرَهُ﴾ [٩٠/٦]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [١٨/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾؟

آيَةُ الْإِنْعَامِ تَتَحَدَّثُ عَنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - وهؤلاء هم الأئمة ولهم مكانة عظيمة عند الله فكلهم من الصالحين، وكلهم محسنون، وكلهم مفضلون على العالمين، وحائزون لهدى الله، تسبب عن ذلك الاقتداء بهم في جميع ما دعوا إليه من أمور العقيدة خاصة ومن أمور العبادة عامة ما لَمْ يَكُنْ قَدْ نَسَخَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ؛ فَنَاسَبَ ذَلِكَ الْعَطْفَ بِالْقَاءِ بِقَوْلِهِ ﴿فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْدَرَهُ﴾. أما آيَةُ الزَّمَرِ فَتَتَحَدَّثُ عَنْ عِبَادِ اللَّهِ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ، وَالَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ، وَالَّذِينَ حَازُوا هُدَى اللَّهِ، وَلَمَّا كَانُوا عِبَادًا غَيْرَ مُرْسَلِينَ؛ فَنَاسَبَ ذَلِكَ زِيَادَتَهُمْ شَرَفًا وَتَفْضِيلًا عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقَ بِأَنَّهُمْ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ، فَهَمُ الْمَخْصُوصُونَ بِذَلِكَ دُونَ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ.

﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [١٤٩/٦]

﴿أَفَلَمْ يَأْتِئِصَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [٣١/١٣]

﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩/١٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعَطْفِ وَمِنْ فِعْلِ الْمَشِيئَةِ وَمِنْ مَفْعُولِ هَدَى؟

آيَةُ الْإِنْعَامِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء.

ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا ءَابَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَافُوا بِأَسْفَافٍ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾ (١٧٨)؛ ناسبه التعبير عن المشيئة بالماضي وخطاب المشركين بقوله: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾. أما آيَةُ الرعد فيسبقها قول الذين كفروا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ ءَايَةً مِنْ رَبِّهِ﴾؛ مما يعني أنهم يريدون آية غير القرآن الكريم، ولما كان القرآن الكريم هو المعجزة الكبرى

التي أرادها الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ولا راد لقضائه ولا مراده فالله هو الذي يحدد الآية التي ينزلها على رسوله، وليس الكفار ولا الرسول ولا المؤمنون. ولما كان المؤمنون يريدون أن يجيبوا هؤلاء إلى كل ما يطلبونه حتى يؤمنوا، وبخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم؛ ناسب ذلك الالتفات إلى المؤمنين بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَأْتِئِصَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَن لَّوْ يَشَاءَ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا﴾، ولما كان الأمر متعلقا بالحاضر والمستقبل، ومتعلقا بمن كفروا من العرب، ناسب ذلك التعبير بالفعل المضارع ﴿أَن لَّوْ يَشَاءَ﴾ وناسب ذلك بيان عموم الهداية للكافرين من العرب ومن غيرهم أي للناس جميعا، باعتبار أن (جميعا) هنا حال وليس توكيدا، وذلك أفضل للدلالة على هداية الناس مجتمعين، وما ذلك على الله بعزيز. وأما آية النحل فسبقها قوله: ﴿وَالْأَنفَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ ⑤ الآيات؛ فلما كان السياق قائما على ذكر النعم بالفعل الماضي وعلى الخطاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، ولما بدئت الآية بقوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَآئِزٌ﴾ وكان التقدير: فلو شاء الله لأضللكم أجمعين، وكانت جملة «لو شاء لهداكم أجمعين»، وجملة «فلو شاء الله لأضللكم أجمعين» بينهما جهة جامعة ومتفتتان في الأسلوب الخبري؛ ناسبه العطف بالواو.

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [٩٠/٦]

﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ [٢٣/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ آية الشورى بما فيها دون آية الأنعام؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَيُهْدِيهِمْ فَأَفْتَدِيَهُمْ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم مقتديا وليس قائدا؛ ناسبه عدم ذكر أي أجر خاصة المودة في القرى، أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم هو المبشر، وكان للمبشر أجره، كان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يطلب شيئا لنفسه إنما يطلب ما ينفع أمته خاصة قومه الذين هم أقاربه؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ [٩١/٦]

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [٦٧/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ آية الأنعام بما فيها دون آية الزمر؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان كفر هؤلاء بالقرآن جعلهم يبالغون في التكذيب به فقالوا «لِمَ ينزل الله على آدمي كتابا ولا وحيا»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾ الآية. أما آية الزمر فيسبقها ذكر ما كان من الكافرين من الكذب على الله والشرك به مما يدل على عدم تقديرهم الله حق قدره؛ فناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [٩٠/٦] وقوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ [٤٠/١٢] و[٢٧/٨١]، انظر:

الكرمانى- البرهان ١٧٢، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦٢ و١٦٣، والغرناطى- ملاك التأويل ٣٣٠ و٣٣١.

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [٩٢/٦]

﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [١٥٥/٦]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ؟

الآيَةُ الْأُولَى يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ قَرِاطِيسَ يُبْدُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾؛ فلما تقدم ذكر كتاب موسى عليه السلام، وكان القرآن مصدقاً له ولما سبقه من الكتب؛ ناسبه قوله ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [١٥٣] ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلاً لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ [١٥٢]؛ فلما كان إيمان أهل الكتاب لا قيمة له إلا باتباع القرآن الكريم، وكان ذلك سبباً لرجاء الرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [١٥٥].

﴿وَلِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ [٩٢/٦]

﴿لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَلِنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَبَّ فِيهِ﴾ [٧/٤٢]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوِ الْفَصْلِ؟ وَلَمْ خُصِّتْ آيَةُ الشُّورَى بِقَوْلِهِ ﴿وَلِنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَبَّ فِيهِ﴾ دون آيَةِ الْأَنْعَامِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ بَدِثَتْ بِقَوْلِهِ ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين ما سبق والإنذار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما لم يتقدم ذكر ليوم القيامة؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَلِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾. أما آيَةُ الشُّورَى فقد بدِثَتْ بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين السبب والمسبب؛ ناسبه الفصل بقوله ﴿لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظَ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [٦] ودل ذلك على أن الله «يحصي عليهم أفعالهم، ويحفظ أعمالهم؛ ليجازيهم بها يوم القيامة جزاءهم»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَبَّ فِيهِ﴾.

﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾^(٢) [٩٢/٦]

﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ [٢٣/٧٠]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يضيعون كل ما أمروا به خاصة الصلاة؛ ناسبه أن يكون الذين يؤمنون بالآخرة على الضد من هؤلاء؛ أي يحافظون على كل ما أمروا به خاصة الصلاة؛ ناسبه ذكر المحافظة، ولما كان تجدد الإنذار والإيمان يؤدي إلى تجدد المحافظة على الصلاة؛ ناسبه التعبير عنها بالفعل المضارع الدال على التجدد بقوله ﴿وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾.

(١) الطبري- جامع البيان ٨/٢٥ .

(٢) تمت الموازنة بين إفراء الصلاة في [٩٢/٦] و[٢٣/٧٠]، وجمعها في [٦/٢٣] انظر: الغرناطي- ملك التأويل ٣٣٢ و٣٣٣ .

أما آية المعارج فيسبقها قوله ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ ﴿١٩﴾ إلى قوله ﴿إِلَّا الْمُسْلِمِينَ﴾ ﴿٢٣﴾؛ فلما كان الهلع وهو «أشد الحرص وأسوأ الجزع وأفحشه» ^(١) يجعل الإنسان «لا يصبر على خير ولا شر حتى يفعل فيهما ما لا ينبغي» ^(٢)؛ أي يجعله في حالة ضعف شديد وانقطاع دائم عن الله؛ ناسبه أن يكون المصلون على حالة دائمة ثابتة هي الرضا بقضاء الله، ومن ثم كان ذكر المداومة والتعبير عنها بالاسم بقوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ﴿٢٣﴾.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ﴾ ﴿٩٣/٦﴾

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْفُوتٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ ﴿٣١/٣٤﴾

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾؛ فلما كان يسبق تلك الآية ذكر الآخرة، وكان هؤلاء يكذبون بها، وكان الموت أول منازلها؛ ناسبه بيان ما يقاسونه عند موتهم بقوله ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾، ولما كان هؤلاء قد قالوا ما قالوا بغير الحق استكباراً عن آيات الله؛ ناسبه قوله: ﴿يَمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾. أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُؤْمِتَ بَهَذَا الْقُرْآنَ وَلَا يَأْتِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ فلما كان القائلون هم مشركي العرب بتحريض من أهل الكتاب ^(٣)، ودل ذلك على مراجعتهم القول فيما بينهم لتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه بيان مراجعة بعضهم بعضاً عند ربهم وتكذيب بعضهم بعضاً بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْفُوتٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ الآيات.

﴿الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ يَمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ ﴿٩٣/٦﴾

﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ يَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ ﴿٢٠/٤٦﴾

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن خبر كنتم؟

آية الأنعام سبق الحديث عما فيها من خبر كنتم، أما سبب الفصل فيرجع إلى أنه تقدم قوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾؛ فلما حذف جواب الشرط وبدئت جملة جديدة؛ ناسبه الفصل، أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذَهَبْتُمْ طَبِيبَكُمْ فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَأَسْمَعْتُمْ بِهَا﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما سبب إذهاب الطيبات هو التكبر والخروج عن الإيمان، كما دل على ذلك قوله ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَايَ أُفٍّ لَكُمْ أَنْ تُعَادِيَنِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَكْبِرَانِ اللَّهُ وَبِكَ ءَامِنٌ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٧﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَالْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ يَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَيَمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ﴾.

(١) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ٢٨٩/١٨.

(٢) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ٢٨٩/١٨.

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان ٧٩/٢٤.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ فَاتَى تَوْفَكُونَ﴾ [٩٥/٦]

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تَوْفَكُونَ﴾ [٦٢/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ آية غافر بقوله ﴿رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ دون آية الأنعام؟
آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ اللَّحْيِ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالبعث والقدرة على الإخراج والفلق دون الخلق؛ ناسبه عدم ذكر ربُّكم خالق كل شيء، ولما كانت الآيات قبل هذه الآية دالة على قهر الله للمتكبرين والشرك والمشركين وإعلان الخضوع لله وحده؛ ناسبه عدم ذكر لا إله إلا هو، أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [١٠] إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالألوهية والربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ ولما تقدم الإشارة إلى أن خلق ﴿السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ رداً على من ينكرون قدرة الله على البعث؛ ناسبه ذكر ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾، ولما كان الاستكبار عن عبادة الله معناه استعظام أفراد الله بالألوهية والعبادة؛ ناسبه قصر الألوهية على الله بقوله ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٩٧/٦]^(١)

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ [١٢٦/٦]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾؛ فلما كان الاهتداء بالنجوم في تلك الحال لا يكون إلا لمن يعلم كيفية الاهتداء بها؛ ناسبه قوله ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا﴾؛ فلما كان الصراط المستقيم هو القرآن الكريم^(٢) الذي يحتاج إلى فهم ووعي يعقل عن الله ورسوله ويذكر فلا ينسى؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٩٩/٦]

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى﴾ [٥٣/٢٠]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من مفعول أخرج؟

آية الأنعام وردت في سياق قائم على ذكر الآيات الدالة على قدرة الله بما يشمل جميع أصنافها كما دل على ذلك قوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾، وقوله ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾؛ ناسبه أن يكون المخرج من الأرض جميع أنواع النبات بقوله ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾، أما آية طه فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾؛ فلما كان إنزال الماء من السماء على

(١) تمت الموازنة بين صفة قوم في الآيات ٩٧ و ٩٨ و ٩٩ من سورة الأنعام. انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١٠٧ و ١٠٨، والكرماني- البرهان

١٧٣ و ١٧٤، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦٣ و ١٦٤، والغرناطي- ملاك التأويل ٣٣٤ و ٣٣٨.

(٢) انظر: ابن كثير- تفسير القرآن العظيم ١٧٦/٢.

الأرض كإنزال الرجل ماءه في رحم امرأته، ذلك الإنزال الذي ينشأ عنه الزوجين الذكر والأنثى؛ ناسبه أن يكون المخرج من الأرض أزواجاً من نبات شتى بقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى﴾. ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانُ مَثَشِيبُهُا وَعَيْرٌ مُثَشِيبُهُ﴾ [٩٩/٦]

﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانُ مَثَشِيبُهُا وَعَيْرٌ مُثَشِيبُهُ﴾ [١٤١/٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الحال؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ نَبَاتٌ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالأشكال والصور، وكان التشابه في ذلك شديداً جداً؛ ناسبه ذكر مشتبته بقوله ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانُ مَثَشِيبُهُا وَعَيْرٌ مُثَشِيبُهُ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْثُلُهُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر بالأكل والطعم، وكان التشابه فيهما لا يصل إلى درجة الاشتباه؛ ناسبه ذكر متشابه بقوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانُ مَثَشِيبُهُا وَعَيْرٌ مُثَشِيبُهُ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٩٩/٦]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٧٩/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيه من ذكر الميم أو حذفها؟

آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَانُ مَثَشِيبُهُا وَعَيْرٌ مُثَشِيبُهُ أَنْظَرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ﴾؛ فلما أقبل عليهم وأمرهم بما أمر، وكانت هذه الآية مع قريبهم منها غير ملفتين إليها؛ ناسبه مزيد تبييهم بالجمع بين كاف الخطاب والميم بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْاءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾؛ فلما أعرض عنهم بعدم خطابهم؛ ناسبه عدم ذكر الميم بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [١٠٠/٦]

﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [١٥٩/٣٧]

﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [١٨٠/٣٧]

الآية الأولى بدئت بقوله ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة، وأريد تنزيه الله وتعاليه عن ذلك ناسبه قوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾. أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَبْأً﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: سبحانه، لكن لما أريد تأكيد الألوهية، وكانت الآيات قبل ذلك قد أفاضت في تنزيه الله وتعاليه عما قال المشركون؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضمهر وعدم ذكر «وتعالى» بقوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَوَرُّونَ﴾ ﴿وَلَا جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾، وكان ذلك مما يدل على عزة الله وعزة جنوده، وكان السياق أكثر تعلقاً مما يدل على أن الله هو السيد المالك المتصرف في ملكه المربي لخلقه والمنعم عليهم ناسبه التعبير بالربوبية بقوله: ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾.

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [١٠٠/٦]

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٣١/٩]

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ﴾ [٤٣/١٧]

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَجْعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ فلما كان ذلك وصفا لله بما ليس من صفاته؛ ناسبه قوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾. وأما آية التوبة فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد أشركوا بالله، وزاد النصارى فقالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثٌ ثَلَاثَةٌ﴾؛ ناسبه تنزيه الله عن ذلك بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

وأما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأَنبَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾؛ فلما كان الشرك مما يتنزه الله عنه، وكان ذكر العرش دالا على علو الله علوا كبيرا؛ ناسبه قوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ [١٠٢/٦]

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ﴾ [٥٤/٧]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية الأنعام يسبقها قوله تعالى: ﴿وَجْعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (١٣٠) الآيتين؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالألوهية؛ ناسبه تقديم لفظ الجلالة بقوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾. أما آية الأعراف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٧)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بربوبية الله لخلقهم وإنعامه عليهم؛ ناسبه تقديم الربوبية بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ﴾.

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [١٠٢/٦] (١)

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ [٣/١٠]

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ [١٣/٣٥]

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [٦/٣٩]

﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ [٦٢/٤٠]

لم خصت كل آية بما ورد فيها بعد قوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾؟

آية الأنعام يسبقها حديث عن آيات الله الدالة على قدرته وعلى وحدانيته، وحديث عن إشراك المشركين به-على الرغم من ذلك- فقد جعلوا ﴿لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ ونسبوا لله الملائكة الذين هم عباد له، وقالوا عزير ابن الله، والمسيح ابن الله، على الرغم من أن الله ليس له صاحبة، وعلى الرغم من أن كل ما نسب إليه مخلوق له يخصه بالعبودية والتوحيد، لأنه هو خالق كل شيء؛ فلما كان السياق متعلقا بنزد الشرك؛ ناسبه تقديم ما يدل على التوحيد وهو

(١) تمت الموازنة بين تقديم قوله: [خالق كل شيء] في ١٠٢/٦ وتأخيره في ٦٢/٤٠ عند الإسكافي- درة التنزيل ١٠٨، والكرماني- البرهان

١٧٦، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦٤ و١٦٥، والغرناطي- ملك التأويل ٣٤١ و٣٤٢.

قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، ولما كان المعبود لا ينبغي أن يكون مخلوقاً، وإنما يكون خالقاً؛ ناسبه قوله: ﴿خَلَقْتُ كُلَّ شَيْءٍ﴾، ولما كان الإله الواحد الخالق هو الذي يستحق العبادة دون خلقه؛ ناسبه الأمر بعبادته بقوله: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ أي أفردوه بالعبادة، ولما كان الحديث عن الرزق كدليل من دلائل القدرة والتوحيد والإلهية والربوبية، وكان القيام بأمر الأصنام باباً كبيراً من أبواب الرزق لدى قريش خاصة، ناسب ذلك بيان أن رب العالمين هو الكفيل بأرزاق العباد جميعاً «القائم عليهم بمصالحهم، وحقيقته أنه الذي يستقل بالأمر الموكل إليه»^(١).

أما آية يونس فتبدأ بتأكيد إفراد الله بالربوبية والإلهية، والدلالة على ذلك بقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على أنه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ اكتفى بالإشارة إليه بقوله ﴿ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ لدلالة السياق عليه، ولما دل ذلك على أن رب العالمين هو المستحق للعبادة دون جميع خلقه؛ ناسبه الأمر بعبادته وحده بقوله: ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾، ولما كان مطلع السورة دالاً على تعجب الكافرين من نزول الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى إنكارهم القرآن ووصفهم له بقولهم: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ ودل ذلك على تناسيهم ما كانوا يقولونه عن رسول الله قبل البعثة: إنه الصادق الأمين؛ ناسب ذلك لفت أنظارهم إلى «محاولة استرجاع ما زال من المعلومات»^(٢) بقوله تعالى ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

وأما آية فاطر فيسبقها الإنكار على المشركين عبادة غير الله على الرغم من أنه هو الذي يرزقهم من السماوات والأرض، وعلى الرغم من الآيات الدالة على قدرته وعلى تفرد بالملك، فلما كان الشرك معناه عدم إفراد الله بالملك؛ ناسب ذلك إفراد الله بالملك وتخصيصه به بتقديم الجار والمجرور له على ما يتعلق به (الملك) بقوله: ﴿ذَلِكَ كُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ ولما تفرد الله بالملك والخلق والقدرة والرزق؛ ناسبه بيان عجز آلهة المشركين وأصنامهم وغيرها مما يعبد من دون الله بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ «والقطمير هو لفافة النواة، وهي القشرة الرقيقة الملفة عليها»^(٣)، وهو كناية عن أدنى الأشياء، فإذا كان لا يملكون أنفهم الأشياء، فكيف يظن بهم النفع والضرر، والزلفى والعز؟!

وأما آية الزمر فيسبقها حديث عن الأمر بعبادة الله وحده بقوله: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ * أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾، وحديث عن المشركين الذين اتخذوا من دون الله أولياء وخصوهم بالعبادة، اعتقاداً أن في إمكانهم رفع منزلتهم ودرجاتهم عند الله، ومن ثم ركزت الآيات على تأكيد أن الملك لله وحده، وبيان أن الله هو المخصص بالحكم بين المشركين وأوليائهم؛ «لأن المحكوم فيه لا يجوز أن يكون قسيماً للحاكم»^(٤)، ولما كان للولد منزلة كبرى عند والده - خاصة إذا كان وحيداً - تجعله قد يشارك والده في الحكم، بل قد يستقل به، ناسب ذلك نفي الولد - مع القدرة عليه - وتأكيده

(١) الخطابي شأن الدعاء ٧٧ وانظر الرازي - شرح أسماء الله ٢٩٧ و/د/أحمد مختار - أسماء الله - ٨١ .

(٢) اليسوعي - فرائد اللغة في الفروق - المطبعة الكاثوليكية ٩٥/١٨٨٠ .

(٣) البقاعي - نظم الدرر ٢١٤/٦ .

(٤) البقاعي - نظم الدرر ١٤٨/٦ .

وحدانية الله بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾، ولما كان السياق دالاً على الشرك في الملك والعبودية، على الرغم من اعتراف المشركين بالألوهية؛ ناسب ذلك تقديم قوله: ﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾؛ لأنه يدل على تفرد الله بالملك.. ولما كان الملك المتفرد بالملك والخلق هو الذي يستحق أن يكون إلهاً^(١)؛ ناسب ذلك إتباع ما سبق بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ تأكيداً لإفراد الله بالألوهية، ولما تكفل السياق بوجوب الإخلاص لله وإفراده بالألوهية والربوبية والملك والخلق، وبوجوب الإعراض عما سواه؛ لأن الكل تحت قهره وشمول نهيه وأمره؛ ناسب ذلك التعجب ممن يصرفون عن هذه الحقيقة إلى الشرك بالله وعبادة غيره بقوله: ﴿فَأَنَّى تُصِرُّونَ﴾.

وأما آية غافر فقد وردت في سياق الامتنان بالنعم للدلالة على الساعة التي ينكرونها الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطانهم أتاهم؛ ناسب ذلك وصف رب العزة بأنه ﴿خَلِيقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾، ولما كان الخالق هو الذي يستحق أن يفرد بالألوهية؛ ناسبه قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، ولما كان أكثر تعلّقاً بما يدل على القدرة المستلزمة للبعث والحساب والجزاء؛ ناسبه تقديم خالق كل شيء على لا إله إلا هو، ولما كان الكذب الفاحش القبيح على الله وعلى رسوله بعد تقرير الوجدانية المطلقة والقدرة التامة مما يستحق التعجب والدهشة منه؛ ناسبه قوله تعالى: ﴿فَأَنَّى تُؤْفِكُونَ﴾.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [١٠٤/٦]

﴿قد جاءكم بينة من ربكم﴾ [١٥٧/٦]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾؛ فلما ذكر الأبصار وكانت آيات الله لقوتها وجلالتها «توجب المعرفة، فتكون سبباً لانكشاف الحقائق الذي هو كالنور في جلاء المحسوسات»^(٢) ناسبه قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وأما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى عن مشركي العرب: ﴿لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ﴾؛ فلما تقدم بيان أن الله قد أنزل التوراة تماماً على الذي أحسن وتفصيلاً لكل شيء وهدى ورحمة، وتقدم مدح القرآن بقوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ﴾ وكان من بركته أنه في غاية البيان وأنه رحمة وهدى؛ ناسب قوله: ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾.

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾ [١٠٤/٦]

﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ [١٠٨/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا﴾؛ فلما كان البصر والبصيرة من أبرز وسائل الحفظ، وكان العمى والعمه من أبرز وسائل الضياع، وكان من عمي في حاجة إلى من يحفظه من الضياع في الدنيا والآخرة، وكانت هذه ليست مهمة الرسول صلى

(١) انظر: الرازي- التفسير الكبير ٢٦/٢١٤ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٢/٦٩١ .

الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَأْتِيَ النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفْرًا مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾؛ فلما كان من اهتدى في حاجة إلى من يشبهه على هدايته ومن ضل في حاجة إلى من يرده عن ضلاله، أي من يكل إليه أمره، وكانت هذه ليست مهمة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾.

﴿وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُدْرِسُونَ وَلِيُقِيلُوا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [١٥/٦]

﴿كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكِرُونَ﴾ [٥٨/٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيه من الوصل أو الفصل، وبما فيها بعد قوله: ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾؟ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِّن رَّبِّكُمْ فَمَن أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَن عَمِيَ فَلَعَلَّهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ﴾؛ فلما كان ما سيأتي متفقاً مع ما سبق في الأسلوب الخبري وبينهما جهة جامعة هي أن المتكلم واحد هو الله؛ ناسبه الوصل، ولما كان القرآن من أبرز البصائر ولا يجد فيه الكافرون خاصة العرب إلا أن يقولوا درسته على أهل الكتاب^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِيُقِيلُوا دَرَسَتَ﴾، ولما كان ما قالوه قد يلقي شيئاً من الشبه على القرآن فيصير ملبساً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِيُنَبِّئُكُمْ﴾، ولما كان البيان أبرز وسائل العلم؛ ناسبه قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا نَجَسًا﴾؛ فلما كان إخراج النبات لا قول لهم فيه ومن النعم التي يجب شكرها؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُشْكِرُونَ﴾، ولما كان هذا القول شديد الصلة بما سبق؛ إذ هو بمعنى منه؛ ناسبه الفصل.

﴿أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٠٦/٦]

﴿وَأَتَّبِعَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ إِنَّكَ إِنتَ اللَّهُ كَانَ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾ [٢/٣٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل وأوحي أو الوصل ويوحى؟ ولم خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُدْرِسُونَ وَلِيُقِيلُوا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾؛ فلما اختلفت الآيتان خبراً وإنشاءً، وليس بينهما جهة جامعة؛ ناسبه الفصل، ولما عبر عن مقولة الكافرين فيما يتعلق بالقرآن بالفعل الماضي؛ ناسبه التعبير عن الوحي به ردّاً عليهم بقوله: ﴿أَتَبِعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ ناسبه قصر الإلوهية على الله، وأمر الرسول صلى الله عليه وسلم بالإعراض عمن أشركوا بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾. أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيُّ أُنْقَىٰ اللَّهُ وَلَا تَطِيعُ الْكُفْرِينَ وَالْمُتَّقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾؛ فلما أمر الله الرسول صلى الله عليه وسلم بتقواه ونهاه عن طاعة هؤلاء، وأريد أمره باتباع الوحي والجمع بين ذلك كله؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ذلك تمهيداً لإبطال عادة التبني بزواج الرسول صلى الله عليه وسلم من زينب بنت جحش بعد طلاقها من زيد بن حارثة رضي الله عنهما، وكان ذلك مما يتعلق بالحاضر والمستقبل؛

ناسبه التعبير عن الوحي بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾، ولما كان ذلك ممّا لا يعلمه إلا الله ولا تعلق له بالشرك والمشرّكين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ يَمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا﴾.

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٠٦/٦]

﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [١٩٩/٧]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ بَعْنِ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ فلما أعلن الله تفردّه بالألوهية؛ ناسبه أمر الرسول بالإعراض عن المشرّكين بقوله: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾، أما آية الأعراف فيسبقها قوله: ﴿وَإِن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ (١٩٨)؛ لما كان سبب ذلك جهلهم بمكانة الرسول صلى الله عليه وسلم وبعاقبة ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ (١٩٩).

﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [١٠٧/٦]

﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [٤٨/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ وَمَا جَعَلْنَاكَ أَوْ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا﴾؛ فلما كان بين هذه الجملة وما بعدها اتفاق في الأسلوب وجهة جامعة هي أن المتكلم واحد، وأريد استكمال الحديث مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما نفى الله تغيير حال المشرّكين من الشرك إلى التوحيد، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يريد أن يتغير حاله من التبليغ إلى أن يكون حفيظاً عليهم، وكان التغيير من حال إلى حال جعلاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾، أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِن أَعْرَضُوا﴾؛ فلما كان الإعراض متعلقاً بما أرسل به الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾، ولما كانت هذه جملة منفية واقعة في جواب الشرط يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه الوصل بها.

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [١٠٧/٦]

﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [٤٥/٥٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ بِالْبَاءِ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾؛ فلما كان الحفيظ على قوم يكون قيماً «بأمورهم في مصالحهم لدينهم أو دنياهم»؛ أي وكيلاً^(١)؛ ناسبه نفى ذلك عن الرسول صلى الله عليه وسلم بعد نفى أن يكون حفيظاً عليهم بقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾. أما آية ق فقد بدئت بقوله: ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان ما يقولونه تكذيباً بالساعة مما يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يريد قهرهم على التصديق بها؛ ناسبه نفى ذلك عنه بقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾.

﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ﴾ [١٠٨/٦]

﴿زَيْنًا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [٤/٢٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟
آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: عملها، لكن لما أريد أن يشمل ذلك كل فرد من أفراد الأمة؛ ناسبه مراعاة معنى أمة بقوله: ﴿عَمَلُهُمْ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيْنًا لَهُمْ﴾؛ فناسبه الجمع بقوله: ﴿أَعْمَالُهُمْ﴾. ﴿فَيَنْتَهُمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٠٨/٦]

﴿فَيَنْتَهُمُ بِمَا عَمِلُوا﴾ [٦/٥٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من جملة الصلة؟
آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿كَذَلِكَ زَيْنًا لِّكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ﴾؛ فلما عبر عن التزين بالفعل الماضي الدال على التحقيق والتأكيد، وكان الحديث عن التوحيد والشرك، وأن كلا منهما صار كونًا راسخًا لدى أصحابه؛ ناسبه ذكر كانوا، ولما عبر عن السب الذي يصدر عن التوحيد والشرك بالفعل المضارع؛ ناسبه التعبير عن العمل به مراعاة لذلك وللفاصلة النونية بقوله: ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾، أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمُ﴾؛ فلما كان هؤلاء هم من رسخوا في الكفر دون تعلق السياق بما يصدر عنه؛ ناسبه التعبير عن العمل بالفعل الماضي بقوله: ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾.

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا﴾ [١٠٩/٦]

﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِدْحَى الْأُمِّمِ﴾ [٤٢/٣٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ﴾؟
آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَايَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُبَيِّنَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (١٢٥)؛ فلما كان السياق متعلقا بالآيات، وكان هؤلاء كافرين يطلبون مجيء آية كي يؤمنوا بها؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لِّيُؤْمِنُوا بِهَا﴾؛ ناسبه الرد عليهم بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ﴾؛ فلما كان كفار قريش قبل مجيء النذير وهو الرسول صلى الله عليه وسلم يتمنون أن يأتيهم نذير؛ حتى يكونوا أهدى من أهل الكتاب (١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِدْحَى الْأُمِّمِ﴾، ولما بين أمنيته؛ ناسبه بيان موقفهم عندما تحققت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٠٩/٦]

﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [٥٠/٢٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا﴾؛ فلما كان ذلك مما يطمع الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه في إيمان هؤلاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّنَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما دل ذلك على أن الآيات بيد الله وحده، وكان ذلك مما يوهم الغضب من شأن الرسول صلى الله عليه وسلم عند هؤلاء؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَلَئِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١١٠/٦]

﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [١٨٦/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ونذرهم أو يذريهم؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَتَقَلَّبُ أَفْتِدَتُهُمْ وَابْتَصَرْتَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾؛ فلما عبر بنون العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَمَا كَانَ هَادِيًّا لَهُ﴾؛ فلما كان التعبير بالياء؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾.

﴿مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [١١١/٦]

﴿وَمَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا﴾ [١٣/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟ ولم خُصَّتْ آية الأنعام بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ دون آية يونس؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ وَلَكَّمْهُمُ الْوَتِيُّ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا﴾؛ فلما كان الاتصال شديداً بين فعل الشرط وجوابه؛ ناسبه الفصل، ولما كان هؤلاء قد أقسموا أنهم إذا جاءتهم آية ليؤمنن بها؛ ناسبه بيان أن إيمانهم لا يكون إلا بمشيئة الله بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾، أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ فلما كان بين قوله: ﴿وَمَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا﴾ وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ﴾ اختلاف في الأسلوب خبراً وإنشاء وجهة جامعة هي الحديث عن المهلكين؛ ناسبه الوصل ولما لم يتقدم وعد من هؤلاء بالإيمان، وكان إهلاك الله لهم دالاً على نفاذ المشيئة؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾ [١١١/٦]

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٣١/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكِيَّةَ وَلَكَّمْهُمُ الْوَتِيُّ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؛ فلما كان قسمهم على أنه إن جاءتهم آية ليؤمنن بها دالاً على جهلهم بهذه الحقيقة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَّيَّرْتُمْ عَنْكُمْ الْإِثْمَ أَنَّكُمْ تُجَاهِلُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء على علم بما أصابهم من السيئة، لكنهم لا يعلمون سببها، وهو كثرة ذنوبهم ومعاصيهم وليس موسى عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾ [١١٢/٦]

﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٣١/٢٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من العدو؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا رَزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْتَوَكَّى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى شياطين الإنس وكان ذكر الملائكة يذكر بشياطين الجن؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾، أما آية الفرقان فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ (٣٠)؛ فلما ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم قومه دون غيرهم من المكلفين، وكان اتخاذهم القرآن مهجورا قطعاً لثمرة الصلة بينهم وبين الله؛ أي إجراماً^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾.

﴿الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾ [١١٢/٦]

﴿الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾ [١٢٨/٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ﴾؛ فلما كانت عداوة شياطين الإنس للنبي أشد من عداوة شياطين الجن؛ ناسبه تقديم الإنس بقوله: ﴿الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَمْعَشَرُ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْرَرْتُ مِنَ الْإِنسِ﴾ الآية؛ فلما قدم الجن في الذك؛ لأنهم هم المسلمون على الإنس بالغواية والضلال؛ ناسبه تقديمهم بقوله: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ الآية.

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [١١٥/٦]

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ يَمَّا صَبَرُوا﴾ [١٣٧/٧]

﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمَلَانِ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [١١٩/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من رسم تاء كلمة؟ وبما فيها بعد قوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلْكَتَبَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾؛ فلما كان عدم إيمان هؤلاء على الرغم من ذلك دالاً على صدق الله وعدله حين قال ﴿مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾. ولما كان السياق متعلقاً بما ظهر في الوجود مما أَرَادَهُ اللهُ كصدق مشيئته وصدق رسوله ﷺ وصدق كتابه فيما أنبأ؛ ناسبه بسط التاء.

أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا أَلَيْسَ لِي بِرُكْنٍ فِيهَا؟﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بعظيم إحسان الله إلى بني إسرائيل؛ الذين صبروا على ما ابتلوا به من استضعاف فرعون وملئه إياهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحَسَنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ يَمَّا صَبَرُوا﴾، ولما ذكر ما يتعلق بهم؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بعدوهم بقوله: ﴿وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا لِيَعْرِشُونَ﴾. ولما كان ظهور قوم موسى على فرعون وتمكين الله لهم في

الأرض وما ورثهم منها قد ظهر بجلاء في الوجود؛ ناسبه بسط التاء .
 وأما آية هود فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾^(١١٥)
 وتبدأ بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ﴾؛ فلما كان الكافرون هم الأكثرين، وكان كفرهم عاقبته أن تملأ
 جهنم بهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَمَتَّ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾. ولما كان ذلك
 مما سيظهر في الآخرة؛ ناسبه قبض التاء.

﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١١٥/٦]

﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾ [١٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله ﴿وَتَمَتَّ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَتِهِ﴾؛ فلما كان ذلك متعلقًا
 بمن ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَيُؤْمِنُنَّ بِهَا﴾ لكنهم لَمْ يؤمنوا حين جاءتهم الآية، ودل
 السياق على أن الله سمع لما يقولون عليهم بما يفعلون؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، أما آية
 الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَتْلَ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان ذلك تثبيتًا للرسول صلى
 الله عليه وسلم وردًا على من قالوا إن الله قلاه وودعه، ودل ذلك على أن لا ملتحد له صلى الله
 عليه وسلم من دون الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا﴾.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [١١٦/٦]

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ [٢٣/٥٣]

لَمْ خُصَّتْ آية النجم بقوله: ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾ دون آية الأنعام؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان
 الضلال عن سبيل الله خاصة التوحيد ليس مما تهواه الأنفس؛ لأنها جبلت على التوحيد؛ ناسبه
 عدم ذكر ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾، أما آية النجم فيسبقها قوله: ﴿أَلَكُمُ الذِّكْرُ وَلَهُ الْأُنْثَى﴾^(١١٦)؛ فلما كان
 الذكر مما تهواه أنفس المشركين؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾.

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [١١٦/٦]

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [٢٨/٥٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ تَطَّعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا
 الظَّنَّ﴾؛ فلما حذر الله الرسول صلى الله عليه وسلم من طاعة هؤلاء؛ ناسبه تعداد أسباب ذلك،
 ولما كان من أبرز صفاتهم التي تقدم بيانها شدة الكذب والافتراء على الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ هُمْ
 إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾، أما آية النجم فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾؛ فلما كان
 السياق متعلقًا ببيان ما لا يغني من الله دون مشيئته ورضاه، وكان الظن في أصول الدين لا يغني
 شيئًا؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾.

﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾^(۱) [۱۱۷/۶]

﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾ [۳۰/۵۳]

لِمَ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وهو أعلم بمن يهتدي، لكن لما تقدم قوله: ﴿وَإِنْ تَطِعْ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ وكان عدم طاعة هؤلاء لا يقدر عليها إلا من رسخ في الهداية؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية. أما آية النجم فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الألف.

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾ [١١٩/٦]

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [۳۲/۵۳]

لِمَ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ بِالْبَاءِ؟

آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا لَّيَظُنُّونَ بِأَهْوَابِهِمْ يَغَيِّرُ عَلِيمٌ﴾؛ فلما كان الضلال بالهوى تجاوزاً للفطر السليمة وتجاوزاً لما شرعه الله وكان التجاوز يسمى اعتداء؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾. أما آية النجم ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَغْفِرَةَ﴾؛ فلما أريد بيان سبب ذلك، وكان الله أعلم بضعف الإنسان منذ منشاءه؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما كانت تزكية النفس قد تكون عن تقوى الله، وقد تكون عن رياء أو نفاق؛ ناسبه حثهم على الأول بقوله ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾.

﴿سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾ [١٢٠/٦]

﴿سَيَجْزُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٨٠/٧]

لِمَ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿سَيُجْزَوْنَ﴾؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَذَرُوا ظِلَهِمَ الْاَثَرِ وَاٰتٰهُمُ الْاٰلِهَۃَ يَكْسِبُوْنَ الْاِثْمَ﴾؛ فلما كان كسب الإثم بمعالجة وتعمد يسمى اقترافاً^(٧)؛ وكان الله قد حذر من الاعتداء؛ ناسبه الدلالة على عدله بتعليل الجزاء بقوله: ﴿سَيَجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُوْنَ﴾، أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰى فَادْعُوْهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْ اَسْمَآئِهِۦ﴾؛ فلما كان الإلحاد يتعلق بالذات الإلهية، وكان ربط الجزاء بسببه مما لا طاقة لمخلوق به؛ ناسبه عدم ذكر الباء، ولما كان الإلحاد عملاً؛ ناسبه قوله: ﴿سَيَجْزَوْنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُوْنَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَغِضُّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [١١٧/٦] وقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [١١٧/١٦] و[٧/٦٨]، انظر: الإسكافي- درة التزئيل ١٠٩: ١١١، والكرمانى- البرهان ١١٧، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦٥ و١٦٦، والفرغانى-

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٢٩٢/٣ .

﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي﴾ [١٣٠/٦]
 ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا﴾ [٣٣/٥٥]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ؟﴾

آيَةُ الْإِنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ عَنِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ: ﴿قَالَ النَّارُ مَثُونُكُمْ خَلْدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّهُمْ عَادُوا أَنْبِيَاءَ اللَّهِ كَمَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِينَ﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا؛ فَلَمَّا أُرِيدَ تَبْكِيَتُهُمْ عَلَى مَوْقِفِهِمْ مِنَ الرُّسُلِ وَتَقْرِيرِهِمْ بِمَا حَدَثَ مِنْهُمْ؛ نَاسَبَهُ قَوْلُهُ: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُذَرِّوْكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾. أَمَّا آيَةُ الرَّحْمَنِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ الثَّقَلَانِ (٣٦)﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ تَهْدِيدًا مِنَ اللَّهِ لِلْجِنِّ وَالْإِنْسِ بِالتَّوَفُّرِ عَلَى النِّكَايَةِ فِيهِمْ وَالْإِنْتِقَامِ مِنْهُمْ، وَكَانَ هَؤُلَاءِ قَدْ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ قَدْ يَسْتَطِيعُونَ الْهَرَبَ فِي فِتْرَةِ الْإِمْهَالِ الَّتِي أَمْهَلَهُمُ اللَّهُ إِيَّاهَا؛ نَاسَبَهُ بَيَانُ عِزِّهِمْ عَنِ النِّفَازِ مِنْ أَقْطَارِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنفُذُوا إِلَّا بِسُلْطَانٍ (٣٧)﴾.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي﴾ [١٣٠/٦]

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ رَبِّكُمْ﴾ [٧١/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ؟﴾

آيَةُ الْإِنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ نُورِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٣٨)﴾؛ فَلَمَّا كَانَ مَعْنَى ذَلِكَ اتِّبَاعُ بَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا فِي النَّارِ، وَكَانَ اتِّبَاعُ بَعْضِ الْآيَاتِ بَعْضًا بِقِصَصِ مَا دَارَ مِنْ حِوَارِ بَيْنِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُسَمَّى قِصًّا^(١)؛ نَاسَبَهُ ذِكْرُ يَقُصُّونَ، وَلَمَّا كَانَ الْمُتَكَلِّمُ هُوَ اللَّهُ؛ نَاسَبَهُ إِضَافَةُ آيَاتٍ إِلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ بِقَوْلِهِ: ﴿يَمْعَشَرُ الْجِنُّ وَالْإِنْسُ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُذَرِّوْكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾، وَلَمَّا تَقَدَّمَ بَيَانُ شَهَادَةِ كُلِّ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ بِبَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ؛ نَاسَبَهُ قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا﴾. أَمَّا آيَةُ الزَّمْرِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ (٣٩)﴾؛ فَلَمَّا كَانَتْ هَذِهِ تِلَاوَةً وَلَيْسَ قِصًّا لِأَحْدَاثٍ، وَأَرَادَ الْخِزْنَةُ تَذْكِيرَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبوبِيَّةِ اللَّهِ لَهُمْ؛ نَاسَبَهُ ذِكْرُ يَتْلُونَ وَإِضَافَةُ آيَاتٍ إِلَى الرَّبُوبِيَّةِ بِقَوْلِهِ قَوْلُهُ: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُذَرِّوْكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾، وَلَمَّا كَانَ لَا سَبِيلَ لَهُؤُلَاءِ إِلَّا التَّسْلِيمُ بِتِلْكَ الْحَقِيقَةِ؛ نَاسَبَهُ قَوْلُهُ: ﴿قَالُوا بَلَى﴾.

﴿ذَلِكَ أَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْفَرَى يَظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَوِلُونَ (٤٠)﴾ [١٣٢/٦]

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْفَرَى يَظْلِمُ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ (٤١)﴾ [١١٧/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ لَمْ يَكُنْ أَوْ وَمَا كَانَ؟

آيَةُ الْإِنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا﴾ الْآيَاتِ؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ أَكْثَرَ تَعَلُّقًا بِالْمُسْتَقْبَلِ؛ نَاسَبَهُ ذِكْرُ يَكُونُ، وَلَمَّا كَانَتْ لَمْ تَخْتَصُّ بِنَفْيِ الْفِعْلِ الْمَضَارِعِ؛ نَاسَبَهُ قَوْلُهُ: ﴿ذَلِكَ أَنْ لَّمْ يَكُنْ

(١) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٧/ ٢٠٢.

(٢) تمت الموازنة بين قوله ﴿مُهْلِكَ الْفَرَى﴾ [١٣١/٦] وقوله ﴿لِيُهْلِكَ الْفَرَى﴾ [١١٧/١١]، وبين قوله ﴿وَأَهْلُهَا غَوِلُونَ﴾ [١٣١/٦]، وقوله ﴿وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [١١٧/١١]، وقوله ﴿وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ [٥٩/٢٨]، انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١١٢ ثم ١٩٣: ١٩٥، والكرمانى- البرهان ٢٢٥، والغرناطي- ملاك التأويل ٣٤٨ ثم ٣٥١ ثم ٥٣٢: ٥٣٥.

رَبُّكَ ﴿۝﴾ ، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنَّهُوتَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَجَجْنَا مِنْهُمُ ۖ وَأَتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَوْا فِيهِ وَكَانُوا بِجُرْمِيكَ ﴿۝﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقًا بمن مضوا؛ ناسه التعبير ذكر كان، ولما كانت ما أكثر تعلقًا بنفي الماضي؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ ۖ﴾ .

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿۝﴾﴾ [١٣٢/٦]

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظَاهُونَ ﴿۝﴾﴾ [١٩/٤٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَتٍ مِّمَّا عَمِلُوا؟﴾

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَفِلُونَ ﴿۝﴾﴾ ؛ فلما دل ذلك على غفلة القرى عما يعملون؛ ناسبه نفي ذلك عن الله عز وجل بقوله ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ ، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ﴾ ؛ فلما ذكر المحسن إلى والديه والمسيء إلى والديه، وكان الإحسان قد يوهم زيادة الأجر والإساءة قد توهم نقصه؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِيُؤْفِقَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظَاهُونَ﴾ .

﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ ﴿۝﴾﴾ [١٣٣/٦]

﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ ﴿۝﴾﴾ [٥٨/١٨]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْأَنْعَامِ بِالْغِنَى وَخُصَّتْ آيَةُ الْكَهْفِ بِالْغُفُورِ؟

آية الأنعام حديث عن أن رب العزة لا يهلك القرى الظالمة إلا بعد إنذارهم وإمهالهم، وعن رفع الرب عبادته درجات؛ فلما كان عدم الإهلاك مع القدرة عليه وبما أوهم الحاجة إلى العباد لنفعه في الطاعة أولتلافي ضرر من المعصية؛ ناسب ذلك بيان أن الرب غنى عن طاعة جميع عبادته، فلو أن أولهم وآخرهم وإنسهم وجنهم كانوا على أتقى قلب رجل واحد ما زاد ذلك في ملك الله شيئًا، ولو أن أولهم وآخرهم وإنسهم وجنهم كانوا على أفجر قلب رجل واحد مانقص ذلك من ملكه شيئًا؛ فناسب ذلك قوله ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ﴾ ولما كان الإمهال وعدم الإهلاك في الدنيا خاصًا بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فقد أهلك الله الأمم قبل ذلك في الدنيا؛ ناسبه وصف الله بأنه ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ ، ولما كان الإمهال مع المبالغة بالمعاصي والكفر قد يظن أنه عجز ناسبه قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ ولما كان الخلق الأول دالًّا على الخلق الآخر؛ ناسبه قوله: ﴿كَمَا أَنشَأَكُم مِّنْ ذُرِّيَةٍ قَوْمٍ ۖ أَخْرَبْتَ ۖ﴾ .

أما آية الكهف فيسبقها حديث عن ترمذ الكفرة في العصور السابقة على رسلهم وتكذيبهم للحق المبين، على الرغم من معرفتهم بالآيات الدالة على صدقه، فهؤلاء جعل الله على قلوبهم أكنة وفي آذانهم وقْرًا، مما جعلهم بعيدين عن الهدى ولن يصلوا إليه أبدا جزاء وفاقًا بسبب أعراضهم وتكذيبهم، ثم أهلكهم الله بالعذاب الشديد في الدنيا، ولهم عذاب أليم في الآخرة، وعلى الرغم من عداوة أهل مكة الشديدة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لِمَ يهلكهم الله كرامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقد قال عز وجل: ﴿وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ لِّعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَلَلَةٌ مُّعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴿۝﴾﴾ ؛ فدل ذلك على مغفرة الله ورحمته، ولما كانت المغفرة عامة لجميع الأمم

والرحمة خاصة بأمة محمد؛ ناسب ذلك الإتيان بصيغة فعول الدالة على المبالغة في المغفرة، وصيغة (ذو الرحمة) الدالة على إثبات الرحمة وخصوصها فقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾.

﴿إِنَّمَا مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [١٣٤/٦]

﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ [٥/٥١]

﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعٌ﴾ [٧/٧٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها وصل ما يان أو فصلها، وبما فيها من الخبر؟ آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوَرٍ ؕ أَخْرَجَ﴾ [٦١]؛ فلما كان ما تقدم من الآيات قبل ذلك يدل على أن ما وعد الله صادق وواقع؛ ناسبه بيان أنه آت بقوله: ﴿إِنَّمَا مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾.

أما آية الذاريات فيسبقها قوله في ختام سورة ق: ﴿ثُمَّ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان ما يقوله هؤلاء يدل على تكذيبهم بالبعث وبما وعدوا به من الجزاء في الآخرة؛ ناسبه بيان أن ما وعدوا به صادق بقوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ [٥١].

وأما آية المرسلات فيسبقها قوله في ختام سورة الإنسان: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي وَالْظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٦١]، وكان المنكرون يشكون في وقوع هذا الوعد وتحققه؛ ناسبه تأكيد وقوعه بقوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعٌ﴾ [٧].

أما عن سبب فصل ما ووصلها؛ فقد ذهب المراكشي إلى أن آية الأنعام فصل فيها حرف التوكيد عن ما؛ لأن حرف «ما» يقع على مفصل؛ فمنه خير موعود به لأهل الخير، ومنه شر موعود به لأهل الشر فمعنى «ما» «مفصول في الوجود والعلم». كما دل على ذلك قوله بعد هذه الآية: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [١١٦]. وأن بقية ما ورد في القرآن مفصول فيه ما عن إن كآية المرسلات؛ لأن حرف «ما» يقع على مجمل لم يفصل^(١).

وما ذهب إليه المراكشي فيه نظر؛ لأن ما في آتي الذاريات والمرسلات قد فصل فيهما ما يتعلق به ما جزاء المؤمنين وجزاء الكافرين كما في آية الأنعام، وعلى الرغم من ذلك وصلت ما يان، ولعل السبب في فصل ما ووصلها، هو أن الفصل الغرض منه التنبيه على أن ما اسم موصول، وأن الغرض من الوصل التنبيه على أن ما كافة لإن، وأن إنما أداة قصر، وأنها وسيلة من وسائل التأكيد. يدلنا على ذلك أن آتي الذاريات والمرسلات يسبقهما أسلوب القسم؛ فأية الذاريات يسبقها قوله:

﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا﴾ [١] الآيات، وآية المرسلات يسبقها قوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ [١] الآيات.

﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُمْ عِقَبَةُ الْدَارِ﴾^(٢) [١٣٥/٦]

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾ [٩٣/١١]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

(١) عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١١٩).

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [١٣٥/٦] وقوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [٩٣/١١] الإسكافي- درة التنزيل ١١٣، والكرماني- البرهان ١٧٧ و١٧٨، وابن جماعة- كشف المعاني ١٦٧، والغرنطي- ملك التأويل ٣٥٠ و٣٥١.

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٢١﴾؛ فلما كان هؤلاء يظنون أنهم معاجزون الله وأن العقابة لهم؛ لما هم فيه من القوة وضعف المسلمين؛ ناسبه بيان من تكون له العقابة المحمودة في الجنة بقوله: ﴿فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَقَبَةُ الدَّارِ﴾، أما آية هود فيسبقها تحذير شعيب عليه السلام قومه من أن يصيبهم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح أو قوم لوط من العذاب المخزي، لكن قومه كذبوه؛ فناسبه قوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾.

﴿أَفَرَأَىٰ عَلَيْهِ﴾ [١٣٨/٦]

﴿أَفَرَأَىٰ عَلَى اللَّهِ﴾ [١٤٠/٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْإِضْمَارِ أَوِ الْإِظْهَارِ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه عود الضمير عليه بقوله ﴿أَفَرَأَىٰ عَلَيْهِ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: افتراء عليه، لكن لما كان السفه وعدم العلم وتحريم ما أحل الله دالاً على الاستهانة بالإلهية؛ ناسبه زيادة تقرير الإلهية وتمكينها بوضع الظاهر موضع المضمر بقوله ﴿أَفَرَأَىٰ عَلَى اللَّهِ﴾.

﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ [١٤١/٦]

﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ [٥٥/٧]

﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾ [٢٣/١٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُنْفِي عَنْهُمْ الْحَبِّ؟

آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا﴾؛ فلما نهى عن الإسراف؛ ناسبه نفي الحب عن المسرفين بقوله: ﴿إِنَّكُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾، أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾؛ فلما كان الداعي قد تجاوز الحد في الدعاء؛ فيشرك مع الله غيره، أو يرفع صوته بالنداء والصياح^(١)، أو يطلب ما لا ينبغي له، أو يدعو على غيره بغير حق؛ أي يكون معتدياً؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾، أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ ﴿٢٢﴾؛ فلما كان هؤلاء مستكبرين؛ ناسبه نفي الحب عنهم وعن أمثالهم بقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ﴾.

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [١٤٤/٦]

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا﴾ [١٥٦/٧]

﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ [٣٢/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صَلَةِ مَنْ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ آلَّذِينَ حَرَّمَ أَمْ الْآلُثْنَيْنِ أَمْ أَسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْآلُثْنَيْنِ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا﴾؛ فلما كان ذلك إنكاراً لما

زعمه المشركون من تحريم بعض الأنعام التي أحلها الله افتراء عليه؛ ناسبه قوله ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾، ولما كان مماي زيد ذلك إثماً أن يكون مرتكبه ضالين يريدون إضلال الناس عما أحل الله؛ ناسبه قوله ﴿يُضِلُّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيْنَهُم مِّن رَّبِّكُمْ هُدًى وَرَحْمَةٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد لِمَ يؤمنوا بما جاءهم بل كذبوا به بل حاولوا منع غيرهم من الإيمان به بإلقاء الشبه عليه كما دل على ذلك قوله أول السورة ﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلاًّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٢١﴾﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَقَ عَنْهَا﴾، وأما الآية الثالثة فسبقها قوله: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ﴾؛ فلما كان ذلك كذباً على الله وتكذيباً بالآيات الدالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم حتى صارت لقوتها هي الصدق ذاته؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٤٤/٦]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٩/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟

آية الأنعام ورد فيها قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِّيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد بلغوا الغاية في الظلم؛ ناسبه تأكيد الخبر بأن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، ولما كان بين هذا القول وما سبقه اختلاف في الأسلوب خبراً وإنشاءً؛ ناسبه الفصل، أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَصِمَامَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الحكم بعدم المساواة حرياً إذا تأمله هؤلاء المشركون أن يجعلهم يرتدعون عما هم فيه من الشرك؛ ناسبه تنزيل المنكر منزلة غير المنكر بعدم ذكر إن، ولما بين الهل عدم مساواة هؤلاء بمن آمن بالله، وأريد نفي هداية الله عنهم وعن أمثالهم، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه الوصل بالواو.

﴿فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٤٥/٦]

﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٥٣/٧]

لِمَ خصت آية الأعراف بما فيها دون آية الأنعام؟

آية الأنعام تقدم فيها قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرُّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالمؤمنين وطمانتهم بعدم المؤاخذه على الأكل مما حرم الله عند الضرورة دون بغى ولا عدوان؛ ناسبه إلقاء الخبر مؤكداً بواحد بقوله: ﴿إِنْ رَبُّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾. أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَءَامَنُوا﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين المبتدأ والخبر؛ ناسبه الفصل، ولما كان عمل السيئات قد يجعل مرتكبيها يظنون أن الله لن يغفر لهم - ناسب ذلك تأكيد الخبر بأكثر من مؤكداً: إن واللام المرحلة. ولما كانت التوبة والإيمان بعد الكفر أو الشرك شيئاً عظيماً يستحق لفت النظر إليه؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ بَعْدِهَا﴾ ومن ثم كان قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٤٥/٦]

﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٦٥/٦]

لَمْ خُصَّتْ الآيَةُ الثَّانِيَّةُ بِمَا فِيهَا عَنِ الآيَةِ الْأُولَى؟

الآيَةُ الْأُولَى ورد فيها قوله: ﴿فَمَنْ أَضْطَرُّ عَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾؛ فلما كان ذلك يدل على عظيم مغفرة الله ورحمته بعباده؛ ناسبه ذكر ما يدل على المغفرة فقط بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. أما الآيَةُ الْأُخْرَى فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْخَلْقَ الْأَرْضَ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ﴾؛ فلما كان الابتلاء مقدمة للعقاب أو الثواب وكان السياق أميل للتهديد والوعيد؛ ناسبه تقديم العقاب بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾ ولما آخر ما يتعلق بالمغفرة؛ ناسبه زيادة تأكيد به بذكر اللام بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي طُفْرٍ﴾ [١٤٦/٦]

﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا فَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾ [١١٨/١٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَحْرَمِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ يسبقها بيان الله ما أحله من الأنعام خاصة وما حرمه من غيرها عامة ردًا على ما حرمه المشركون من الأنعام حين قالوا: ﴿هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْتُ جِجَرَ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ﴾ الآيات؛ فناسبه بيان ما حرمه على بني إسرائيل خاصة الذين هادوا من الأنعام ردًا على من زعموا أن الله لم يحرمها عليهم إنما حرّمها إسرائيل عليه السلام على نفسه^(١) فاقتدوا به بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي طُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾. أما آيَةُ النحل فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بقوم الرسول صلى الله عليه وسلم، وكانت سورة النحل بعد سورة الانعام ترتيب نزول وترتيب مصحف، وقد فصل الله فيها ما حرّمه على الذين هادوا، وكان ذلك مشهورًا؛ ناسبه الإشارة إليه بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا مَا فَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ﴾.

﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾ [١٤٦/٦]

﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ [١٧/٣٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ السَّبَبِ؟

آيَةُ الْأَنْعَامِ بدئت بقوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا كُلَّ ذِي طُفْرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمًا عَلَيْهِمْ شُحُومُهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ الْحَوَايَا أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾؛ فلما كان ذلك ردًا على من زعموا أن الله لم يحرم عليه هذه الأشياء إنما حرّمها إسرائيل عليه السلام على نفسه فتبعوه وكان هؤلاء قد لجأوا إلى الكذب باغين؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ﴾. أما آيَةُ سبأ فيسبقها قوله: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَمْ بَلَدَةٍ طَيِّبَةٍ وَرَبُّ غَفُورٌ * فَأَعْرِضُوا﴾؛ فلما كان الإعراض عن الشكر كفرًا؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٤٧/٦﴾
 ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ﴾ ﴿٤١/١٠﴾

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن مقول القول؟

آية الأنعام يسبقها قوله ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَبْغِيهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لإصرارهم على الكذب؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان الله قد جزاهم ببغيهم قبل بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم لكنه يحلم عليهم إكراماً له صلى الله عليه وسلم وأريد ترغيبهم في التوبة عما ارتكبهوا من الذنوب؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾، ولما كان بنو إسرائيل قد دأبوا على التواكل؛ ناسبه التهيب بقوله: ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾. أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿١٠١﴾. فلما أريد استكمال الحديث مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الإيمان وعدم الإيمان لا بد له من أعمال تدل عليه، وكان صاحب كل منهما بريئاً من الآخر؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ بَرِيئُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١١١﴾.

﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١٤٧/٦﴾

﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿١١٠/١٢﴾

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ﴾؛ فلما تقدم ذكر ربكم؛ ناسبه عود الضمير المفرد عليه بقوله ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾، أما آية يوسف فقد بدئت بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرًا مِّنْ نَّشَأٍ﴾؛ فلما تقدم التعبير بنون الجمع؛ ناسبه ذكر الضمير نا بقوله: ﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾.

﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾ ^(١) ﴿١٤٨/٦﴾

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ نَّحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ﴾

كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ ﴿٣٥/١٦﴾

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء ومن أشركنا أو عبدنا ومما فيها بعد كذلك؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ الَّذِينَ يَبْغِيهِمْ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يدل على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم بما سيحدث من أقوالهم وأفعالهم قبل أن يقع؛ ناسبه ذكر سيقول، ولما كان من أبرز مظاهر بغيهم إشراكهم بالله؛ ناسبه ذكر الشرك، ولما تقدم بيان كذبهم؛ ناسبه أنهم ليسوا بدعاً في ذلك بقوله ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾. أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ ﴿٢٤﴾؛ فلما كان ذلك جزءاً لما مضى من أعمالهم؛ ناسبه ذكر قال، ولما كان العمل لما يعبد عبادة تشمل الشرك وغيره؛

(١) تمت الموازنة بين ذكر نحن وإعادة ذكر من دونه من شيء في آية الأنعام دون آية النحل. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١١٤ و ١١٥، والكرمانى - البرهان ١٧٨، وابن جماعة - كشف المعاني ١٦٨، والغرناطي - ملك التأويل ٣٥١ و ٣٥٢.

ناسبه ذكر عبدنا، ولما كانت عبادة غير الله وتحريم ما لم يحرم أفعالاً قد فعلها من قبلهم؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾.

﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَافُوا بِأَسْنَانِهِمْ﴾ [١٤٨/٦]

﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [٣٩/١٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿فَقُلْ رَبِّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَسِعَتْ وَلَا يُرَدُّ بِأَسْنَانِهِمْ عَنِ الْقَوَامِ الْمُجْرِمِينَ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد فعلوا ما يستوجب نزول البأس بهم؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَافُوا بِأَسْنَانِهِمْ﴾، أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ وَلَكَمَا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾؛ فلما كان معنى تأويله عاقبة ما فيه من الوعيد^(١) لمن كذبوا، وكان ذلك إشعاراً بقرب قدومه كما توحى بذلك لما؛ ناسبه قوله ﴿فَاَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [١٤٩/٦]

﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩/١٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي العطف؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، أما آية النحل فقد بدئت بقوله ﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ﴾؛ فلما كان التقدير فمنها مستقيم ومنها جائر؛ فلو شاء لأضلحكم أجمعين ولو شاء لهداكم أجمعين^(٢)؛ ناسبه العطف بالواو.

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ [١٥٠/٦]

﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨/٤٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الموصول؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ هَلَمْ شُهِدَ كُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُوا مَعَهُمْ﴾؛ فلما كان شهادة هؤلاء بتحريم الأنعام التي تقدم ذكرها في الآيات السابقة تكديباً بها؛ ناسبه قوله ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولما تقدم قوله: ﴿قُلْ يَقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٥﴾﴾، وكان هؤلاء لا يؤمنون بالآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾، ولما كانت شهادتهم دالة على إصرارهم على العدول عن عبادة الله إلى عبادة غيره؛ ناسبه قوله ﴿وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَعَايَنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيّاً بَيْنَهُمْ﴾؛ فلما كان من جاءهم العلم ولم يعملوا بما يوجب له علم لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ [١٥٢/٦]

﴿وَيَقُومُوا أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾ [٨٥/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول؟ ولم خُصَّتْ آية هود بما فيها دون آية الأنعام؟ آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يخاطب الناس عامة وليس قومه فحسب وتقدم تنبيههم بقوله: ﴿قُلْ تَكَاَلَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ﴾؛ ناسبه عدم ذكر يا قوم، ولما كان السياق متعلقاً بجواهر الأشياء دون آلاتها؛ ناسبه ذكر الكيل، ولما أرشدهم إلى التي هي أحسن ودل ذلك على عدم البخس؛ ناسبه عدم ذكر ولا تبخسوا الناس أشياءهم، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَلَا نَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾؛ فلما كان أمر شعيب عليه السلام قومه بالتوفية بعد النهي عن الإنقاص دالا على غفلتهم وعدم التزامهم بما يقول؛ ناسبه مزيد تنبيههم بذكر يا قوم، ولما كان السياق متعلقاً بالآلة؛ ناسبه ذكر المكيال، ولما كان من أوفى المكيال والميزان بالقسط قد يحاول تعويض ذلك بأن يبخس غيره ما يستطيعه من الأشياء المقابلة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾ [١٥٢/٦]

﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٨٥/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف، ومن ذكر بالقسط أو حذفه؟ آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾؛ فلما بين لهم الرسول صلى الله عليه وسلم كيفية التعامل مع مال اليتيم، وأريد امرهم بإيفاء الكيل والميزان، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان من التي هي أحسن أن يكون ذلك بالقسط؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾، أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَالِإِلَى مَدِينَةِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقُومُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما لم يتقدم ما يدل على إخلالهم بإيفاء الكيل والميزان؛ ناسبه عدم ذكر بالقسط.

﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾ [١٥٢/٦]

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ [٩١/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن ذكر إذا عاهدتم أو عدم ذكره؟ آية الأنعام متصلة بقوله: ﴿قُلْ تَكَاَلَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلَا تُشْكِرُونَ بِيهِ شَيْئًا﴾؛ فلما كان الخطاب للمشركين، وكان العهد على توحيد الله وعدم الشرك به قد تقررت معرفته بينهم وبين الله؛ ناسبه تقديم المجرور على عامله للاهتمام بأمر العهد وصرف ذهن المتلقي إليه، وناسبه عدم ذكر إذا عاهدتم بقوله: ﴿وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا﴾. أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على بيان ما ينبغي على المؤمنين في الحاضر والمستقبل؛ ناسبه تقديم الفعل على الجار والمجرور، وذكر ﴿إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾ بقوله ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ﴾.

﴿وَهَذَا كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [١٥٥/٦] ^(١)

﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ [٥٠/٢١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المشار إليه؟

آية الأنعام يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [٢٥١]؛ فلما عبر عن التوراة بأنها كتاب؛ ناسبه التعبير عن القرآن بأنه كتاب، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [٢٥١]؛ فلما ختم أوصاف التوراة بأنها ذكر؛ ناسبه وصف القرآن بأنه ذكر؛ فهو أفضل الذكر وأشرفه.

﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾ [١٥٨/٦]

﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [١٠٥/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من رسم ياء يأتي أو حذفها؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان الإتيان متعلقاً بالدنيا من علامات الآخرة وهي ملكية ظاهرة محسوسة مشاهدة؛ ناسبه إظهار ياء يأتي بقوله: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَتُهَا﴾.

أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ الْنَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ * وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدَّدٍ﴾ [١١٢]؛ فلما كان إتيان يوم القيامة من أمور الغيب الخفية التي لا يعلمها إلا الله، وهو «إتيان ملكوتي في الآخرة، آخره متصل بما وراءه من الغيب» ^(٢).

﴿قُلْ أَنْظَرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾ [١٥٨/٦]

﴿قُلْ فَانْظُرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [١٠٢/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من مقول القول؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِ بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَتُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا﴾؛ فلما كان هؤلاء لا ينتظرون إلا يوم القيامة فلا ينفع معهم كلام؛ ناسبه عدم ذكر الفاء التي تدل على أنه توجد جملة محدوفة كما سيأتي في آية يونس، ولما كان السياق متعلقاً بالجمع خطاباً أو غيبة؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ﴾، أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا مِثْلَ آبَائِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على بيان لطف الله بخلقه كما دلت على ذلك قصة قوم يونس عليه السلام؛ ناسبه بسط الحديث معهم بما تقديره فإن لِمَ تعتبروا وتعتظوا بالآيات فانتظروا، ومن ثم ذكرت الفاء بقوله: ﴿قُلْ فَانْظُرُوا﴾، ولما كان السياق خاصاً بالتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه تخصيصه بالذكر بقوله: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾.

(١) وازن ابن جماعة بين قوله: ﴿أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [١٥٥/٦] وقوله: ﴿مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾، انظر: كشف المعاني ١٧٠ و١٧١.

(٢) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (٩٧).

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ [١٦٠/٦]

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [٩٠/٢٧]

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ [٨٤/٢٨]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ؟﴾

آيَةُ الْأَنْعَامِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [١٦٠/٦]؛ فلما كان من فضل الله أنه جعل الحسنة بعشر أمثالها؛ ناسبه قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾، أما آيَةُ النَّمْلِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُمْ خَيْرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ﴾؛ فلما كان ذلك يؤدي إلى أن تتفاوت درجة مضاعفة الحسنات من عشر إلى سبعمائة ضعف؛ ناسبه قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾، ولما تقدم قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾، وكان من فضل الله أن من جاء بالحسنة يكون بمأمن من هذا الفزع؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ مِّنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾. أما آيَةُ الْقَصَصِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ الْأَخْرَجُ نَجَعُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [٨٤/٢٨]؛ فلما بين الله أنه يمحى من أرادوا علواً في الأرض أو فساداً كما فعل بقارون؛ ناسبه بيان أنه يضاعف الحسنات لمن جاء بها بقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾، ولما لم يذكر الفزع؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق به.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [١٦٠/٦]

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩٠/٢٧]

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٨٤/٢٨]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ؟﴾

آيَةُ الْأَنْعَامِ بَدَتْ قَوْلُهُ: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ومن جاء بالسيئة فعليه مثله، لكن لما كان السياق متعلقاً بمن فرقوا دينهم وهم منكرون لعدل الله؛ ناسبه استخدام أسلوب القصر/ النفي والاستثناء بقوله: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا﴾، ولما كانت المثلية قد يكون فيها ظلم ما؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، أما آيَةُ النَّمْلِ فقد بدت بقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [٩٠/٢٧]؛ فلما نفى الفزع عن هؤلاء؛ ناسبه إثباته لمن جاء بالسيئة، ولما كان سببه كب وجوهم في النار؛ ناسبه نفي الفزع عن هؤلاء؛ ناسبه المسبب مبالغة في التهيب منه بقوله: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾، ولما كان ذلك جزاءً وفاقاً من الله، وكان السياق متعلقاً بمن كذبوا بآياته وبقرهم؛ ناسبه استخدام أسلوب القصر/ النفي والاستثناء وخطابهم بقوله: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، أما آيَةُ الْقَصَصِ فقد بدت بقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إلا ما كان يعمل، لكن لما كان السياق أكثر تعلقاً بالذين يريدون علواً في الأرض وفساداً مثل قارون وفرعون، وكان هؤلاء كثيرين، وأريد تقييح عملهم والتنفير منه؛ ناسبه التعبير بالجمع ووضع الظاهر موضع المضممر بقوله: ﴿الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [١٦٠/٦]

﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾ [٤٠/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن صلة الموصول؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على إبراز المفارقة بين الفريقين في العمل والجزاء؛ ناسبه الوصل بالواو وذكر المجيء وتعريف الحسنة، أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿نَقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعَ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ﴾؛ فلما أريد تفسير ما أجمل في الآية السابقة؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق متعلقاً بالأعمال كما دل على ذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّفِرْعَوْنَ سُوءِ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ وأريد عموم المفعول؛ ناسبه ذكر عمل وتنكير سيئة.

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾ [١٦٤/٦]

﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٧/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأنعام بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَنِيَّ رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ﴾؛ فلما دل ذلك على الخلاف بين الرسول صلى الله عليه وسلم والمشركين؛ ناسبه قوله: ﴿فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخَلِّفُونَ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾؛ فلما خير عباده بين الكفر والشكر؛ وهما من الأعمال؛ ناسبه قوله: ﴿فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

* * *

سورة الأعراف

﴿وَذَكِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢/٧]

﴿وَبُشِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٢/٢٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكرى أو بشرى؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئُنْذِرَ بِهِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وتبشر المؤمنين، لكن لما كان من أبرز مقاصد السورة التذكير بما حدث لأدم من الشيطان، والتذكير بعهد الله الذي أخذه الله على بني آدم، والتذكير بمصائر الأمم السابقة، وغير ذلك مما اشتملت عليه السورة، وكان القليل من الناس من يتذكر، وهم المؤمنون، كما دل عليه قوله بعد هذه الآية مباشرة ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾؛ ناسه ذكر الذكري وتخصيص المؤمنين بها بقوله: ﴿وَذَكِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿هُدًى﴾ ويسبقها قوله: ﴿طَسَّ تِلْكَ ءَايَتُ الْفُرْقَانِ وَكِتَابٍ تُبَيِّنُ﴾؛ فلما «كان الشيء قد يهدي إلى مقصود يكدر حال قاصده»^(١)؛ ناسبه نفي ذلك بإثبات البشري للمؤمنين - على الرغم مما هم فيه من قلة وضعف - بقرن نصرهم على أعدائهم على الرغم من أنهم كثيرو العدد والعتاد كما نصر موسى على فرعون بقوله: ﴿وَبُشِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [٣/٧]

﴿وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [٥٥/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيه من الفصل أو الوصل؟ ولم خُصَّتْ آية الزمر بأحسن دون آية الأعراف؟ آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِئُنْذِرَ بِهِ وَذَكِّرْ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما انتهى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم، وأريد استئناف الكلام بخطاب أمته؛ ناسبه الفصل. أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾؛ فلما أمرهم الله بالإنابة وأريد أمرهم بالاتباع والجمع بين الأمرين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما تقدم قوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾، وكان القرآن أحسن القول؛ ناسبه ذكر أحسنه، ولما لم يتقدم مثل ذلك قبل آية الأعراف؛ ناسبه عدم ذكر أحسنه فيها.

﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ [٣/٧]

﴿قَلِيلًا مَّا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [٥٨/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من إخفاء التاء أو إظهارها؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾؛ فلما كان التذكر متعلقًا بالتوحيد والشرك وهما من الأمور الخفية؛ ناسبه إخفاء التاء، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِ الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنِيءُ﴾؛ فلما كان التذكر

متعلقًا بعدم المساواة بين كل فريق من المذكورين في الآية، وكان ذلك من الأمور الظاهرة؛ ناسبه إظهار التاء.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [٤/٧]

﴿فَكَانَ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [٤٥/٢٢]

لِمَ خُصِّتْ كل آية بما فيها من وكم أو فكأين؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ ❶؛ فلما انتهى خطاب هؤلاء، وأريد استئناف الحديث بذكر ما حدث لمن لم يتذكروا وبيان كثرتهم ولم يتقدم ذكر أحد منهم؛ ناسبه ذكر وكم، أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾ ❷؛ الآيات؛ فلما بين الله سنته في إملاء الكافرين ثم إهلاكهم «تسبب عن ذلك تهويل الإخبار عنهم وتكثيرهم» ❸؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان السياق متعلقًا بالمشابهة بين من كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم ومن سبقوهم؛ ناسبه ذكر كأين.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [٤/٧]

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ﴾ [٥٨/٢٨]

لِمَ خُصِّتْ كل آية بما فيها من تقديم من قرية أو تأخيرها؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ ❶؛ فلما دل ذلك على كثرة من لِمَ يتذكر، ومن ثم كثرة من أهلك؛ ناسبه تقديم من قرية أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا إِنْ نَجَّيْكَ اللَّهُ مِنْ مَعَاكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أَثَرِنَا أَوْ لَمْ نُنْجِمْ لَكُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجَيِّجُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ❷؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالإنعام على هؤلاء بحمايتهم مما يهلكهم؛ ناسبه تقديم أهلكنا وتأخير من قرية.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَا بَيْنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [٤/٧]

﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ نَائِمُونَ﴾ [٩٧/٧]

لِمَ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد ﴿بَيِّنًا﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَكَمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَا بَيِّنًا﴾؛ فلما كان مجيء البأس على حين غفلة أشد إيلاها؛ ناسبه إيهام الموعد بذكر أو، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: أو نهارًا، لكن لما كان السياق متعلقًا بقلة التذكر، وكان أبرز أوقاتها نهارًا هو وقت القيلولة حيث يخلد الناس للراحة أو النوم؛ ناسبه قوله: ﴿هُمْ قَائِلُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا﴾؛ فلما كان أكثر أوقات الأمن بيئاتًا حال النوم؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ نَائِمُونَ﴾.

﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [٨/٧]

﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ ❶ ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ﴾ ❷ [٧/١٠١ و٧]

لِمَ خُصِّتْ كل آية بما فيها من فمن أو فأما ومن الجزاء؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده ولم يذكر ما يحتاج إلى تفصيل؛ ناسبه العطف بالفاء فقط، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَكَمْ مِّن قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنًا بَيِّنًا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ (٤)، وكان من ثقلت قد نجى من عذاب الدنيا وظفر بمراده في الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، وأما آيتا القارعة فيسبقهما قوله: ﴿أَلْفَسَارِعُ﴾ (٦) إلى قوله: ﴿وَتَكُونُ أَلْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ﴾ (٥)؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وتقدم ذكر الناس إجمالاً وأريد تقسيمهم إلى صنفين؛ ناسبه العطف بالفاء وأما، ولما كانت شدة القرع مما يعكر صفو العيش؛ ناسبه بيان أن عيشة من ثقلت موازينه خالية من كل ما يعكر الصفو بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ (٦) فهو في عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ (١١) .

﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ يَمَا كَانُوا يَتَّيْنِنَا يَظْلِمُونَ﴾ (٩) [٩/٧]

﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (١٣) [١٠٣/٢٣]

﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ (٨) فَأَتَتْهُ حَكَايَةُ (٩) وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ (١٠) نَارُ حَامِيَةٍ (١١) [١١-٨/١٠١]

آية الأعراف وآية المؤمنون يسبق كلا منهما قوله: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾؛ فلما ذكر فلاح من ثقلت موازينه؛ ناسبه ذكر خسارة من خفت موازينه فيقال: فأولئك هم الخاسرون لكن لما كانت خسارة رأس المال وهي النفس أدل على ما دونها؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾، ولما كان يسبق آية الأعراف قوله: ﴿وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾، وكان من أبرز مظاهر ذلك أن يكون الجزاء من جنس العمل، وتقدم اعتراف هؤلاء بأنهم كانوا ظالمين؛ ناسبه قوله: ﴿يَمَا كَانُوا يَتَّيْنِنَا يَظْلِمُونَ﴾، ولما كان يسبق آية المؤمنون قوله: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ (١٣) وتقدم بيان مصير الكافر عند الموت؛ ناسبه بيان مصيره يوم القيامة بما يدل على خلوده فيه بقوله: ﴿فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾، أما آية القارعة فيسبقها قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ (٦) فهو في عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ (١١)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وأما من خفت موازينه فهو في عيشة ضنك، لكن لما كان كل من وقع في أمر شديد يقال هوت أمه (١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ﴾ (٨) فَأَتَتْهُ حَكَايَةُ (٩)، ولما كانت هذه الأم غير مألوفة، وأريد بيان ماهيتها بما يدل على التهويل من أمرها؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَ﴾ (١٠) نَارُ حَامِيَةٍ (١١) .

﴿يَمَا كَانُوا يَتَّيْنِنَا يَظْلِمُونَ﴾ [٩/٧]

﴿يَمَا كَانُوا يَتَّيْنِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [٢٨/٤١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأعراف سبق الحديث عنها، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلُونَ﴾ (١٦)؛ فلما كان سبب ذلك جحدهم بآيات القرآن؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ الَّذِينَ هُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ يَمَا كَانُوا يَتَّيْنِنَا يَجْحَدُونَ﴾ (١٧) .

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [١٠/٧]

﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ وَمَنْ لَسْتُمْ لَمْ يَرْزُقِينَ﴾ [٢٠/١٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ﴾؟

آية الأعراف تتصل بقوله: ﴿أَتَبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ﴾ [٢]؛ فلما كانت قلة التذكر تؤدي إلى قلة الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعِيشٌ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾، أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسَى وَأَبْنَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ [١١]؛ فلما كان السياق متعلقاً بذكر نعم الله الدالة على وجوب الإيمان به تنبيهاً لمن كفروا، وكان الإنبيات للناس وغيرهم من مخلوقات الله التي لا يملك هؤلاء لها رزقاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَمْ يَرْزُقِينَ﴾.

﴿فَأَخْرَجَ إِنْكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ [١٣/٧]

﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا إِنْكَ رَجِيمٌ﴾ [٣٤/١٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله ﴿فَأَخْرَجَ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا﴾؛ فلما ذكرت منها وكان جزاء من تكبر على الله الذل والمهانة؛ أي الصغار؛ وكان الصغار ليس سبب الخروج؛ ناسبه عدم ذكر الفاء، ومن ثم كان قوله: ﴿فَأَخْرَجَ إِنْكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾، أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِلْبَشَرِ خَلَقْتُمْ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [٣٣]؛ فلما لم يتقدم ذكر منها، وكان الرجم سبب الخروج؛ ناسبه ذكر منها والفاء، ولما كان شتم إبليس آدم عليه السلام جزاؤه الشتم واللعن؛ أي الرجم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَخْرَجَ مِنْهَا إِنْكَ رَجِيمٌ﴾.

﴿قَالَ إِنْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [١٥/٧]

﴿قَالَ إِنْكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾ [٣٦/١٥]

لَمْ خُصَّتْ آية الحجر بقوله: ﴿إِلَى يَوْمِ أَلْقَوْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٣٦/١٥] دون آية الأعراف؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿فَأَخْرَجَ إِنْكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾؛ فلما لم يشر إلى يوم القيامة؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿إِلَى يَوْمِ أَلْقَوْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٣٦/١٥]، أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ [٣٥]؛ فلما كانت هذه إشارة إلى يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَى يَوْمِ أَلْقَوْتِ الْمَعْلُومِ﴾ [٣٦/١٥].

﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [١٨/٧]

﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٥/٣٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿قَالَ أَخْرَجَ مِنْهَا مَذْهُومًا مَذْهُورًا لَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾؛ فلما تقدم ذكر إبليس ومن تبعه؛ ناسبه قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ﴾. أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ [٨٢]؛ فلما لم يتقدم ذكر إبليس ومن تبعه؛ ناسبه قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٨٥].

(١) انظر: الطبري- جامع البيان ٣٢/١٤.

(٢) تمت الموازنة بين عدم ذكر الفاء في آية الأعراف وذكرها في آية الحجر. انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١٢١ و١٢٢، والكرمانلي- البرهان

١٨٣ و١٨٤، وابن جماعة- كشف المعاني ١٧٥، والغرناطي- ملاك التأويل ٣٦٤ و٣٦٥.

﴿فَوَسَّسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِبَدَىٰ لُهُمَا مَا وَرَىٰ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءٍ بِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [٢٠/٧]

﴿فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّخِذُ هَلْ أَذْلُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾ [١٢٠/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ وَمِنْ ذِكْرِ الْوَاوِ أَوْ حَذْفِهَا وَمِنْ مَقُولِ الْقَوْلِ؟
آيَةُ الْأَعْرَافِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿ثُمَّ لَا تَنبَهُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ دَالًا عَلَىٰ قَرْبِ إِبْلِيسَ مِنْ آدَمَ وَذَرِيَّتِهِ، وَكَانَ الْخَطَابُ لِآدَمَ وَحَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ اللَّامِ وَتَثْنِيَةُ الضَّمِيرِ، وَلَمَّا كَانَ السِّيَاقُ قَائِمًا عَلَىٰ تَعْلِيلِ الْأَسْبَابِ كَمَا دَلَّ عَلَىٰ ذَلِكَ قَوْلُهُ ﴿وَلَا نَقْرِبُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾؛ نَاسِبُهُ تَعْلِيلُ الْوَسْوَاسَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿لِبَدَىٰ لُهُمَا مَا وَرَىٰ عَنْهُمَا مِنْ سَوْءٍ بِهِمَا﴾، وَلَمَّا طَوَىٰ مَضْمُونُ الْوَسْوَاسَةِ وَدَلَّ عَلَىٰ أَنَّ هُنَاكَ قَوْلًا مَحْذُوفًا؛ نَاسِبُهُ الْعُطْفُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ﴾، وَلَمَّا بَيْنَ الْغَرَضِ مِنَ الْوَسْوَاسَةِ؛ نَاسِبُهُ بَيَانُ كَيْفِيَةِ خَدَاعِ إِبْلِيسَ لِآدَمَ وَحَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾، أَمَّا آيَةُ طُهُ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿فَقُلْنَا يَتَّخِذُ مِنْ هَذَا عَدُوًّا لَكَ وَلِرَجُلٍ فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾؛ فَلَمَّا كَانَ عِلْمُ إِبْلِيسَ بِذَلِكَ يَجْعَلُهُ يَوْسُوسَ لِآدَمَ مِنْ بَعِيدٍ، وَكَانَ الْخَطَابُ لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَحَسَبَ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ إِلَىٰ وَإِفْرَادِ الضَّمِيرِ، وَلَمَّا ذَكَرَ الْوَسْوَاسَةَ وَأَرِيدَ تَفْصِيلُهَا؛ نَاسِبُهُ الْفَصْلُ، وَلَمَّا ضَمِنَ اللَّهُ لِآدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَأْكُلَ وَالْمَشْرَبَ وَالْمَلْبَسَ، وَكَانَ مِمَّا يَزِيدُ التَّمَتُّعَ بِذَلِكَ طُولُ الْعُمُرِ؛ خَادِعَ إِبْلِيسَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿يَتَّخِذُ هَلْ أَذْلُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾.

﴿فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ بَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا﴾ [٢٢/٧]

﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءُهُمَا﴾ [١٢١/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذَاقَا وَالْإِظْهَارِ وَعَدَمُ ذِكْرِ الْفَاءِ أَوْ أَكَلَا وَالْإِضْمَارِ وَذِكْرُ الْفَاءِ؟
آيَةُ الْأَعْرَافِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْنِ وَقَدْ عَلَّمْنَاهُ الْآنَةَ وَالزَّيْجَ فَكَلا مِنْ حَيْثُ شِئْنَا وَلَا نَقْرِبُ هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ التَّشْدِيدُ فِي النَّهْيِ جَعَلَهُمَا يَطْعَمَانِ الشَّجَرَةَ بِحَذَرٍ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ ذَاقَا، وَلَمَّا تَقَدَّمَ ذِكْرُ الشَّجَرَةِ مَرَّتَيْنِ، وَدَلَّ ذَلِكَ عَلَىٰ وَضْعِ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ؛ نَاسِبُهُ الْإِظْهَارُ، وَلَمَّا كَانَتْ جُمْلَةُ جَوَابِ الشَّرْطِ لَيْسَتْ مِمَّا يَجِبُ اقْتِرَانُهَا بِالْفَاءِ؛ نَاسِبُهُ عَدَمُ ذِكْرِهَا، أَمَّا آيَةُ طُهُ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ ﴿قَالَ يَتَّخِذُ هَلْ أَذْلُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ ذَلِكَ إِغْرَاءً يُوْدِي إِلَى الْأَكْلِ وَعَدَمِ الْاِكْتِفَاءِ بِالذَّوْقِ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ أَكَلَا، وَلَمَّا تَقَدَّمَ ذِكْرُ شَجَرَةِ الْخُلْدِ؛ نَاسِبُهُ عَوْدُ الضَّمِيرِ عَلَيْهَا، وَلَمَّا كَانَ الْأَكْلُ سَبَبًا لِمَا بَعْدَهُ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ الْفَاءِ.

﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٢٣/٧]

﴿لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [١٤٩/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ تَقْدِيمِ الْمَغْفِرَةِ أَوْ تَأْخِيرِهَا؟

الآيَةُ الْأُولَىٰ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الظُّلْمُ ذَنْبًا يَتَطَلَّبُ الْمَغْفِرَةَ؛ نَاسِبُهُ تَقْدِيمُهَا بِقَوْلِهِ ﴿وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾، أَمَّا الْآيَةُ الْآخَرَىٰ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلَا سِيَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الضَّلَالُ لَا يَزُولُ إِلَّا بِرَحْمَةِ اللَّهِ؛ نَاسِبُهُ

تقديمها بقوله: ﴿قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [٢٦/٧]

﴿ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ مِنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [١٧]

. لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ قَدْ أَرْزَلْنَا عَلَيْكَ لِبَاسًا يُؤَرِّى سَوَاءَ تَكُونُ وَرَيْثًا وَلِبَاسُ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الكثير من بني آدم يغلب عليهم النسيان فلا يتذكرون ما طلب منهم؛ ناسبه حثهم على التذكر بقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾، أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَرَبِّى السَّمْسِ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ عَائِتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الله هو الذي هداهم إلى هذا المكان وأضل عنه غيرهم؛ ناسبه قوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا﴾.

﴿وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾ [٢٩/٧]

﴿فَكَادُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٦٥/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي العطف وبما فيها بعد قوله: ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّى بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾؛ فلما أمرهم بذلك وأريد أمرهم بالدعاء والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان يوم القيامة من أبرز مواقف القسط بين الناس؛ ناسبه الدلالة على قدرة الله على البعث بعد الموت بقوله ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الْحَىُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كانت هذه الصفات تستحق الحمد لله؛ ناسبه قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [٣٠/٧]

﴿فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَىٰ اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾ [٣٦/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من فريق والإضمار وحق وعليهم أو منهم والإظهار وحقت وعليه؟ آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّى بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾؛ فلما كان الناس يتفرون من حيث الاستجابة لما أمر الله فريقين؛ ناسبه تقسيم الناس إلى فريقين، ولما تقدم ذكر لفظ الجلالة وما ينفي الشرك؛ ناسبه أن يكون الفاعل ضميراً مستتراً، ولما ذكر الفعل هدى؛ ناسبه تذكير الفعل حق، ولما كان ظاهر السياق أن يقال وفريقاً حق عليه، لكن لما كان الفرق دالاً على التعدد، وأريد أن يشمل الحكم كل فرد من أفراد الفريق؛ ناسبه ذكر عليهم؛ أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾؛ فلما ذكر الكل؛ ناسبه ذكر الجزء؛ منهم، ولما كان الأمر باجتناب الطاغوت سببه الشرك؛ ناسبه تأكيد الألوهية بجعل الفاعل اسماً ظاهراً، ولما كانت الضلالة عبادة الطاغوت، وهي مؤنث؛ ناسبه ذكر تأنيث الفعل حقت، ولما يذكر تفرقهم؛ ناسبه ذكر عليه.

وقد عرض السهيلي لسبب تذكير الفعل وتأنيثه في الآيتين بقوله: «والفرق بين الموضعين

المتقدمين لائح من وجهين: أحدهما لفظي والآخر معنوي. أما اللفظي فهو أن الحروف الحواجز بين الفعل والفاعل في قوله: ﴿حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ أكثر منها في قوله: ﴿حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ﴾، وقد تقدم أن الحواجز بين الفعل والفاعل كلما كثرت كان حذف «التاء» أحسن، وأما الفرق من جهة المعنى فإن (مَنْ) في سورة النحل واقعة على الأمة، وهي مؤنثة لفظاً، ألا تراه يقول سبحانه: ﴿ولقد بعثنا في كل أمة رسولا﴾ ثم قال تعالى: ﴿ومنهم من حقت عليه الضلالة﴾ أي: من الأمم أمم ضلت أو حقت عليها الضلالة، ولو قال بدل ذلك: ضلت، لتعينت التاء، ومعنى الكلامين واحد، وإذا كان معنى الكلامين واحداً كان إثبات التاء أحسن من تركها؛ لأنها ثابتة فيما هو في معنى الكلام. وليس كذلك قوله تعالى: ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾؛ لأن معناه: وفريقاً ضلوا، بغير تاء في اللفظ، فليحسن حذفها إذا فيما هو في معناه^(١).

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٣٤/٧)

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَعْجِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ (٤٩/١٠)

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُزَلِّ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْمَلُونَ﴾ (٣٣)؛ فلما كان ما سيأتي من تنمة القول؛ ناسبه العطف بالواو، أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾ (٢١)؛ فلما كان ذلك يجعل من تقدم ذكرهم بقوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢١) يقولون: ما لك لا تدعوه بأن يشاء مجيء ما تنوعدنا به؟ وأريد الرد عليه^(٣)؛ ناسبه الفصل.

﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٣٦/٧)

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ (٤٠/٧)

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَمَنْ أَتَقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وما سيأتي اتفاق في الأسلوب الخبري وجهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان مقابل فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون عليهم خوف وهم يحزنون، لكن لما كان التكذيب والاستكبار سبباً للبعد والإبعاد عن رحمة الله، وكانت مصاحبة النار والخلود فيها سبب كل خوف وحزن؛ ناسبه ذكر أولئك، ووضع السبب موضع المسبب مبالغة في الترهيب منه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٣٦)، وأما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد بلغوا الغاية في الكذب؛ ناسبه ذكر إن، ولما تقدم قوله: ﴿رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْلَحُوا فَفَاتِنَهُمْ عَذَابًا ضَعِيفًا مِنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضَعْفٌ﴾، وكان ذلك قد يوهم أن الله قد استجاب دعاء هؤلاء؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿إِنَّ

(١) نتائج الفكر ١٣٢ و ١٣٣ . وقد نقل ابن قيم الجوزية ما قاله السهيلي في بدائع الفوائد ١/ ١٢٦ و ١٢٧ .

(٢) تمت الموازنة بين ذكر الفاء في آية الأعراف دون آية يونس انظر: الكرمانى - البرهان ١٨٥ ثم ٢١٦ .

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣/ ٤٥٠، وهذا ما يعرف بشبه كمال الاتصال .

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحْ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ، ولما كان هؤلاء يطمعون في أن يخرجوا من النار ويدخلوا الجنة ؛ ناسبه قوله : ﴿ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سِرِّ الْحِيَاظِ ﴾ .
 ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ [٣٦/٧]
 ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ [١٤٧/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ : ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها ، أما الآية الأخرى فسبقها قوله عن الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق : ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ ؛ فلما كانت الغفلة عن الآيات تؤدي إلى الغفلة عن لقاء الآخرة ، وإلى العمل لغير الله ، وكان ذلك يؤدي إلى حبوط الأعمال ؛ ناسبه قوله :
 ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ ﴾ .
 ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾ [٤٠/٧]

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ﴾ [١٣/١٠]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْأَعْرَافِ بِالْوَصْلِ وَعَدَمِ ذِكْرِ الْقَوْمِ وَآيَةُ يُونُسَ بِالْفَصْلِ وَذِكْرِ الْقَوْمِ ؟
 آيَةُ الْأَعْرَافِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحْ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سِرِّ الْحِيَاظِ ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء لا يستطيعون القيام بما يريدونه ؛ ناسبه عدم ذكر القوم ، ولما كان قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾ متفقاً مع ما سبقه في الأسلوب الخبري ، وكان بينهما جهة جامعة هي المشابهة في الجزاء ؛ ناسبه العطف بالواو . أما آية يونس فبدت بقوله :
 ﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾ ؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال : « هل يختص ذلك بالأمة الماضية ؟ »^(١) وأريد الإجابة عن ذلك ؛ ناسبه الفصل ، ولما كان التهديد أكثر تعلقاً بمن بلغوا الغاية في الإسراف كما دل على ذلك قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ؛ ناسبه ذكر القوم .

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾ [٤٠/٧]

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ [٤١/٧]

﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ [١٥٢/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ ؟

الآية الأولى بدت بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتِّحْ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سِرِّ الْحِيَاظِ ﴾ ؛ فلما كان التكذيب بالآيات والاستكبار عنها قطعاً لثمار الصلة بينهم وبين الله ؛ أي إجراماً ؛ ناسبه قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴾ ، أما الآية الثانية فقد بدت بقوله : ﴿ لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء قد أوردوا أنفسهم مورد الهلاك بسبب ظلمهم ؛ ناسبه قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ ، وأما الآية الثالثة فقد بدت بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعُجْلَ سَيِّئًا لَهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ ؛ فلما كان سبب اتخاذهم العجل زعمهم أنه يستحق العبادة ، وكان ذلك افتراء ؛ ناسبه قوله : ﴿ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ﴾ .

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [٤٢/٧]

﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٤/٤٦]

لَمْ خُصِّتْ كُل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (٤١)؛ فلما خص هؤلاء بما هم فيه من العذاب؛ ناسبه تخصيص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بما هم فيه من النعيم بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٢)؛ فلما تقدم تخصيصهم بالبشرى وهي مصاحبة الجنة بقوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّالِحِينَ﴾؛ ناسبه بيان حالهم فيها بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ (٤٣/٧)

﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ (٤٧) [٤٧/١٥]

لَمْ خُصِّتْ كُل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٢)؛ فلما كان لا طيب للجنة إلا بجريان الماء؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾، أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي جَنَّتٍ وَعِوِينَ ﴿٥٥﴾ أَذْخَلُوهَا بِسُلَيْمٍ ءَامِنِينَ﴾ (٤١)؛ فلما ذكر ما تطيب به الجنات، وكان من أبرز مظاهر السلام والأمن الأخوة الصافية؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ (٤٧).

﴿لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [٤٣/٧]

﴿قَدْ جَاءَتْ رَسُولٌ رَبِّنَا بِالْحَقِّ﴾ [٥٣/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آية بما فيها من لقد أو قد؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ﴾؛ فلما أراد أصحاب الجنة زيادة تأكيد كلامهم لقوة معتقدهم؛ ناسبه ذكر لقد، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿تَأْوِيلُهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كانت آثار النسيان ما زالت عالقة بهم مما جعلهم يتخففون في تأكيد كلامهم؛ ناسبه ذكر قد.

﴿يَتْلُوكُمُ الْجَنَّةُ أَوْرَشُومُهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٤٣/٧]

﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أَوْرَشُومُهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٧٢) [٧٢/٤٣]

لَمْ خُصِّتْ كُل آية بما فيها من تلكم أو تلك ومن ذكر التي أو عدم ذكرها؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿وَتُودُّوْا أَنْ﴾؛ فلما كان النداء لأمر عظيم؛ ناسبه عدم ذكر التي، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا شَتَّاهِيَ الْأَنْفُسُ وَكَذَلِكَ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٧١)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بوصف الجنة، وأريد استحضارها بما تقدم وصفه بما يدل على مزيد عظمتها؛ ناسبه ذكر تلك.

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ أَصْحَبَ النَّارِ﴾ [٤٤/٧]

﴿وَنَادَىٰ أَصْحَبُ النَّارِ أَصْحَبَ الْجَنَّةِ﴾ [٥٠/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المناديين؟

الآية الأولى يسبقها الحديث عما أنعم الله به على أصحاب الجنة؛ فلما وجد هؤلاء ما وعدهم ربهم حقًا، وأرادوا أن يسألوا أصحاب النار عما وجدوه من وعد ربهم؛ ناسبه أن يكونوا هم المنادين، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَهْتَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا حَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ [٤٩]؛ فلما كان ذلك بيانًا لدخول أصحاب الأعراف الجنة وتوبيخًا لأصحاب النار بتركهم فيها يقاسون أهوالها وحرها؛ ناسبه أن يسأل أصحاب النار أصحاب الجنة ما يخفف عنهم شدة العذاب، ومن ثم كانوا هم المنادين.

﴿أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾ [٤٤/٧]

لم ذكر المفعول به في قوله: ﴿مَا وَعَدَنَا﴾ وحذف في قوله: ﴿مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا﴾؟

ذكر أصحاب الجنة مفعول وعد عند حديثهم عن أنفسهم تلذذًا بما وعدهم الله واعتزازًا بأنفسهم وتشرفهم بما وعدهم الله، وحذفوا مفعول وعد عند مخاطبة أصحاب النار احتقارًا لأصحاب النار، ويشمل الوعد ما وعد الله الفريقين؛ وهو دخول أصحاب الجنة وتلذذهم بنعيمها، ودخول أصحاب النار النار ومقاساتهم جحيمها وصنوف العذاب فيها.

﴿وَمَا كَانُوا يَتَنَبَّأُونَ بِمَا يَحْذَرُونَ﴾ [٥١/٧]

﴿كَانُوا يَتَنَبَّأَتِ اللَّهُ يَحْذَرُونَ﴾ [٦٣/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿فَالْيَوْمَ نَنسِفُهُمْ كَمَا نَسَوُا لِقَاءَ يَوْمِهِمْ هَذَا﴾؛ فلما كان التعبير بنون الجمع؛ ناسبه إضافة آيات إلى ما بقوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَتَنَبَّأُونَ بِمَا يَحْذَرُونَ﴾، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ يُؤَفِّكُ الَّذِينَ كَانُوا﴾؛ فلما كان من إفك هؤلاء إشراكهم بالله وعدم توحيده؛ ناسبه إضافة آيات إلى لفظ الجلالة بقوله: ﴿يَتَنَبَّأَتِ اللَّهُ يَحْذَرُونَ﴾.

﴿أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٥٤/٧]

﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ﴾ [٥٠/٢٠]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم استوى أو تأخيره؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بذكر أفعال الله الدالة على ربوبيته وإلهيته؛ ناسبه تقديم استوى، أما آية طه فقد بدئت بقوله: ﴿الْأَخْزَبُ﴾؛ فلما كانت صفة الرحمن أكثر دلالة على الرحمة؛ ناسبه الإشارة إلى ما تنصوي عليه من القهر والجبروت الذي يؤدي إلى التفرد بالعرش بتقديم على العرش.

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ اللَّيْلَ النَّهَارُ﴾ [٥٤/٧]

﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ [٢/١٠]

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ﴾ الآية؛

فلما كان ذلك اليوم هو يوم القيامة الذي يكذب به هؤلاء، وكان مجيء القيامة بعد انتهاء الدنيا كمجيء الليل بعد النهار؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ آلِيلَ النَّهَارِ﴾. أما آية يونس فيسبقها قوله ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّكَ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٠﴾﴾؛ فلما كان الوحي إلى النبي صلى الله عليه وسلم دون غيره ناشئاً عن تدبير للأمور، وكان ما حدث من الكافرين لا تدبير فيه؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأُمُورَ﴾.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ [٥٤/٧]

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۚ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [١٢/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النصب أو الرفع وبما فيها بعد قوله ﴿بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿إِنَّكَ رَبُّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ آلِيلَ النَّهَارِ يَطْلُبُهُ حَيْثُا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾؛ فلما كان لا فرق بين النجوم وما سبقها من حيث الخلق؛ ناسبه العطف ونصب النجوم، ولما بين الله حال الليل والنهار؛ ناسبه بيان حال الشمس والقمر والنجوم بنصب مسخرات، ولما كان السياق متعلقاً بالخلق؛ ناسبه قوله ﴿وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۚ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾. أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾؛ فلما كان تسخير النجوم خاصة للعرب يختلف عن تسخير ما سبقها كما دل على ذلك قوله: ﴿وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ﴾؛ ناسبه استئناف جملة جديدة، ومن ثم كانت النجوم مرفوعة على الابتداء ومسخرات مرفوعة لأنها خبرها، ولما كان تسخير هذه المخلوقات من الآيات الدالة على قدرة الله وتوحيده لدى من لهم عقل؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٥٤/٧]

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٦٤/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾؛ فلما كان هذا القول إنشائياً لفظاً خبرياً معنًى، وكان قوله: ﴿تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ خبرياً لفظاً ومعنًى؛ ناسبه الفصل، أما آية غافر فقد ورد فيها قوله: ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء.

﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ... ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾﴾^(١) [٥٧/٧]

﴿يُرْسِلُ الرِّيحَ مُبَشِّرِينَ... ﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾﴾ [٤٦/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الحال ومن خبر لعل؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يدل على آيات الله الدالة على قدرته وتوحيده، كان جعل الرياح مع اختلافها كأنها ريح واحدة؛ ناسبه ذكر

(١) تمت الموازنة بين: يرسل في [٥٧/٧] و[٤٨/٣٠] وأرسل في [٤٨/٢٥] و[٩/٣٥]، وبين ذكر ﴿بُشْرًا﴾ في [٥٧/٧] و[٤٨/٢٥] وعدم ذكرها في

[٤٨/٣٠] و[٩/٣٥]، وذكر ما ينتج عن إرسال الرياح في [٥٧/٧] و[٤٨/٣٠] و[٩/٣٥] دون [٤٨/٢٥]. انظر: الإسكافي- درة التنزيل

١٢٤: ١٢٦، والكروماني- البرهان ١٨٦ و١٨٧، وابن جماعة- كشف المعاني ١٧٦ و١٧٧، والغرناطي- ملاك التأويل ٣٧١: ٣٨٤.

المصدر بشر، ولما تقدم قوله: ﴿وَأَدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ ناسبه ذكر ﴿يَبْتَكَ يَدَى رَحْمَتِهِ﴾، ولما ورد بعد ذلك قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا يَفْعَلُا سُقْنَهُ لِبَكْرِ مَيِّنَةٍ فَأَزَلْنَا بِهَ الْأَمَّةَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ﴾؛ فلما كان الغرض من هذا التشبيه تذكير قدرة الله على البعث يوم القيامة والعمل له؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِن فَضْلِهِ﴾؛ فلما كان من فضل الله تنوع الرياح وكثرتها؛ ناسبه ذكر الجمع بمشترات، ولما جاء بعد ذلك قوله: ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِّن رَّحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ﴾ وكانت تلك النعم تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾^(١) [٥٩/٧]

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [١/٧١]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ؟

آية الأعراف يسبقها الرد على المشركين الذين يذكبون بما توعدهم الله به من العذاب؛ فلما كان هؤلاء مكذابين شديدي التكذيب؛ ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾، أما آية نوح فهي أول آية في السورة؛ فلما لم يتقدم ذكر تكذيب أو إنكار، وكان ظاهر السياق أن يلقي الخبر بدون تأكيد، لكن لما أراد الله تقوية مضمون الخبر طمأنة النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه ذكر إنا بقوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾.

﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [٥٩/٧]

﴿وَلِإِيَّائِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [٦٥/٧]

﴿وَلِإِيَّائِي ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [٧٣/٧]

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾﴾ [٨٠/٧]

﴿وَلِإِيَّائِي مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ [٨٥/٧]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ ومن ذكر ﴿أَخَاهُمْ﴾ أو عدم ذكرها ومن مقول القول؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبَتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِدًا كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿٥٩﴾﴾؛ فلما كانت تلك الآيات دالة على قدرة الله وعلى توحيده لفناً لأنظار من كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم خاصة المشركين، وأريد التسرية عنه صلى الله عليه وسلم بيان أن معظم من سبقوه من الرسل قد قوبلوا بالتكذيب والإيذاء؛ ناسبه ذكر قصة كل من: نوح وهود وصالح وشعيب عليهم السلام مع أقوامهم بقول كل منهم لقومه ﴿يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾، ولما كان نوح عليه السلام من أوائل الرسل الذين دعوا إلى توحيد الله ونبذ الشرك، وأول أولي العزم من الرسل «وأول نبي من أنبياء الشريعة وأول داع ونذير عن الشرك». وكان أطول الأنبياء عمراً، و «لم يبلغ أحد من الأنبياء في الدين ما بالغ نوح، ولم يصبر على أذى قوم ما صبر

(١) تمت الموازنة بين عدم ذكر الواو في [٥٩/٧] وذكرها في [٢٥/١١] و[٢٣/٢٣] وبين ذكر الفاء في [٥٩/٧] وعدم ذكرها في [٧/

٦٠]، وبين مقول القول في [٥٩/٧] و[٢٣/٢٣]. انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١٢٦ و١٢٧، والكرماني- البرهان ١٨٧ و١٨٨، وابن

جماعة- كشف المعاني ١٧٧ و١٧٨، والغرناطي- ملاك التأويل ٣٨٤: ٣٩١.

نوح، فقد كان يدعو قومه ليلاً ونهاراً، إعلاناً وإسراءاً، وكان يشتم ويضرب حتى يغمى عليه فإذا فاق دعا وبالغ»^(١) وكان مرسلاً إلى قومه الذين هم جميع أهل الأرض بلسان الحال؛ لأنه لا يوجد غيرهم^(٢)؛ ناسبه تقديم ذكر نوح على قومه وعدم ذكر ﴿أَخَاهُمْ﴾، ولما كان هود عليه السلام وصالح عليه السلام وشعيب عليه السلام قد أرسل كل منهم إلى قومه خاصة، وهم بعض أهل الأرض؛ ناسبه تقديم الجار والمجرور إرادة للتخصيص وذكر ﴿أَخَاهُمْ﴾، أما لوط عليه السلام فقد أرسل إلى قوم كانوا أول من فعل فاحشة نكراء هي إتيان الرجال شهوة من دون النساء؛ فلما كانت هذه الجريمة قطعاً لعلاقة الأخوة؛ ناسبه عدم ذكر «أخاهم»، ولما كانت الجريمة مختلفة؛ ناسبه أن تكون الدعوة مختلفة، ولما كان لوط عليه السلام يختلف عمن ذكر من الرسل أنه كان معاصراً لإبراهيم عليه السلام وسيصير تابعاً له؛ من أجل هذا كله كان نسق قصته مختلفاً عن نسق قصص من قبله ومن بعده من الرسل، ومن ثم كان قوله: ﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

ومن الواضح أن قوله تعالى: ﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾ وقوله: ﴿قَالَ يَنْفَعُكُمْ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْفَقُونَ﴾ ليس من التكرار في شيء؛ لأن القائل مختلف والمخاطبين مختلفون؛ فقد قالها نوح عليه السلام لقومه، وقالها هود عليه السلام لقومه عاد، وقالها صالح عليه السلام لقومه ثمود، وقالها شعيب عليه السلام لقومه مدين^(٤).

﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [٥٩/٧]

﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْفَقُونَ﴾ [٦٥/٧]

﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [٧٣/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ نَخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾؛ فلما كان إخراج الموتى للحساب والجزاء يوم القيامة؛ ناسبه أن ينذر نوح عليه السلام قومه من هذا اليوم بقوله: ﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾، أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ﴾^(٥)؛ فلما كانت هذه نهاية قوم نوح، وكانت عاد خلفاء من بعدهم، وكانت التقوى وسيلة النجاة من الهلاك؛ ناسبه قوله: ﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْفَقُونَ﴾،

وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَّعْنَا دَايِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(٦)؛ فلما كانت هذه بينة من رب العزة لمن يأتي بعدهم خاصة ثمود؛ فهم خلفاء من بعد عاد، وكانت الناقة بينتهم؛ ناسبه قوله: ﴿يَقُولُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يُسْوَءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

(١) الثعلبي - الكشف والبيان عن تفسير القرآن - تحقيق: ابن عاشور - دار إحياء التراث العربي، بيروت ٢٠٠٢ - ٣ / ٤١٥ .

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٤٧/٣ .

(٣) ذكر د/ إبراهيم الخولي أن هذه الآيات من التكرار، وليست كذلك. انظر: التكرار بلاغة - الشركة العربية ١٢٣/١٩٩٣ و١٢٢/١٢٣ .

﴿قَالَ أَلَمْأَلُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١٦) ﴿٦٠/٧﴾

﴿قَالَ أَلَمْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾ (١٦) ﴿٦٦/٧﴾
لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ إِلَىٰ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٥٩)؛ فلما كان قوم نوح قد رأوا في تخويفهم مما لا يروونه ولا علم لهم به كما يدل على ذلك قوله: ﴿وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ذهاباً عن الصواب؛ أي ضلالاً واضحاً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلِإِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ أَفَلَا تَنْفَقُونَ (٦٥)؛ فلما كان قوم هود قد رأوا في أمره إياهم بعبادة الله وحده وترك ما كان يعبد آباؤهم خفة عقل كما يشير إلى ذلك قوله: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾؛ ولما كانت خفة العقل تؤدي إلى عدم الصدق؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكَذِبِينَ﴾.

﴿قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾ (٦١/٧)

﴿قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ﴾ (٦٧/٧)

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُنْفَى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قَالَ أَلَمْأَلُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (١٦)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: يا قوم ليس بي ضلال، لكن لما أريد نفي أقل القليل من الضلال؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالَ أَلَمْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرْنَكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿قَالَ يَتَقَوَّمُوا لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ﴾.

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ نَجْلِ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٣) ﴿٦٣/٧﴾

﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ نَجْلِ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ﴾ (٦٩/٧)

لَمْ خُصَّتْ الْآيَةُ الْأُولَىٰ بِمَا فِيهَا دُونَ الْآيَةِ الْأُخْرَى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ إِلَىٰ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٥٩)؛ فلما كان الخوف من العذاب يؤدي إلى عمل ما يقي منه وإلى رجاء رحمة الله، لكن هؤلاء لم يستجيبوا لما طلب منهم بل تعجبوا منه؛ ناسبه قوله: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ نَجْلِ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٣)، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلِإِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ أَفَلَا تَنْفَقُونَ (٦٥)؛ فلما تقدم ما يتعلق بالتقوى؛ ناسبه عدم ذكر «ولتتقوا»، ولما لم يذكر ما يؤدي إلى رجاء الرحمة؛ ناسبه عدم ذكر «ولعلكم ترحمون».

(١) تمت الموازنة بين عدم ذكر الفاء في [٦٠/٧] وذكرها في [٢٧/١١] و[٢٤/٢٣] وبين وصف الملائكة بالكفر في [٢٧/١١] و[٢٤/٢٣] ووصفهم

بالكفر في [٧٥/٧] وعدم وصفهم في [٦٠/٧]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٢٨ و١٢٩، والكرمانى - البرهان ١٨٨ و١٨٩، وابن

جماعة - كشف المعاني ١٧٨ و١٨٠، والغرناطي - ملاك التأويل ٣٩٢: ٤٠٠.

﴿فَأَجْبَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [٦٤/٧]

﴿فَأَجْبَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [٧٢/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَأَجْبَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ﴾؛ فلما كانت الفلك من أبرز الآيات التي كذب بها قوم نوح؛ ناسبه أن تكون نجاة نوح عليه السلام ومن معه من الغرق؛ ناسبه إهلاك من كذبوا بالآيات به، ومن ثم ولما أنجى الله نوحاً عليه السلام ومن معه من الغرق؛ ناسبه إهلاك من كذبوا بالآيات به، ومن ثم كان قوله: ﴿وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾، ولعل عدم ذكر الرحمة يرجع إلى أنه تقدم الإشارة إليها بقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَرْجَعُونَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَيْبِكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ﴾؛ فلما كان جزاء من كذب شدة الغضب؛ ناسبه أن يكون جزاء من صدق منتهى الرضا والرحمة بقوله: ﴿فَأَجْبَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾، ولما كانت شدة الغضب سبباً للقضاء على من كفر بحيث لا يبقى منهم أحد؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾.

﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَنْقُورُونَ﴾ [٦٥/٧]

﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَوُونَ﴾ [٥٠/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؟

آية الأعراف سبق الحديث عنها، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَقِيبَةَ لِلْمُنْفِقِينَ﴾؛ فلما كانت تلك إشارة إلى ما كان من إغراق الله من أشركوا به وإنجاء من آمنوا ولم يشركوا، وكان إشراك عاد يعد هذا وتكذيبهم لما جاءهم به هود افتراء؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْرَوُونَ﴾.

﴿فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ [٦٩/٧]

﴿فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٧٤/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ﴾؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَضْطَةً فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذكر آلاء الله؛ أي شكرها، يؤدي إلى الفلاح؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ نَتَبَذُوكَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا وَنَتَجَنُّونَ أَلْجِبَالِ يَبُوتًا فَاذْكُرُوا ءَالَآءَ اللَّهِ﴾؛ فلما ذكر قوتهم وبأسهم، وكان ذلك قد يستخدم فيما يغضب الله وهو العثو في الأرض فساداً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾، ولعل عدم ذكر ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ يرجع إلى أنه تقدم الإشارة إليه بقوله عن الناقة: ﴿فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا إِسْوَاءَ فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فمن نجى من عذاب الله فقد أفلح.

﴿فَأَيْنَا بِمَا نَعُدُّكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [٧٠/٧]

﴿أَتَيْنَا بِمَا نَعُدُّكَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٧٧/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ المجرور بمن؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنُعْبُدَ اللَّهَ وَحَدُّهُ وَنَدَّرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا﴾؛ فلما كان ذلك إنكاراً وتكذيباً لما جاء به، وأرادوا التعريض بكذبه؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنَّا بِمَا نَعْبُدُ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَكَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصْلِحُ أَثْنَانَا بِمَا نَعْبُدُ﴾؛ فلما كان سبب ذلك تكذيب الملأ الذين استكبروا من قوم صالح لرسالته؛ ناسبه قوله: ﴿إِن كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾.

﴿وَلِإِيَّائِي تُمَوِّدُ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [٧٣/٧]
 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [٤٥/٢٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ وَبِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾؟
 آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، وعطف عليه قوله: ﴿وَلِإِيَّائِي عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؛ فلما تقدم ذكر ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾؛ ناسبه عدم ذكره إيجازاً للعلم به، ولما كان السياق متعلقاً ببيان أن كل من سبقوا الرسول صلى الله عليه وسلم من الرسل دعوا إلى التوحيد وعدم الشرك بذكر ﴿قَالَ يَقَوْمِ﴾ تنبيهاً لأقوامهم لما سيقولونه لهم؛ ناسبه قول صالح عليه السلام: ﴿يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، أما آية النمل فيسبقها ختام قصة سليمان عليه السلام بقول ملكة سبأ قوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما لم يتقدم ذكر ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ في هذه السورة؛ ناسبه ذكره بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا﴾، ولما ذكر الإرسال وأريد تفسيره؛ ناسبه ذكر أن بقوله: ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾، ولعله لم يذكر ﴿قَالَ يَقَوْمِ﴾؛ لأنه سيذكر بعد فيما يراد تنبيههم إليه، ولم يذكر ﴿مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؛ لأن سياق القصة غير متعلق بالشرك؛ إنما هو متعلق بمكرهم.
 ﴿مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ﴾ [٧٣/٧]
 ﴿مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [٦١/١١]
 لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؟

آية الأعراف سبق الحديث عنها عند الآية التاسعة والخمسين من السورة، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَأَنبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعَنَ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لِّعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾؛ فلما كان الله قد أنشأ ثمود بعد إهلاك عاد وجعلهم خلفاء من بعدهم، وكان دوام هذه النعمة بالاستغفار والتوبة إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِإِيَّائِي ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَعِفُّوه ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ﴾.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ﴾ [٧٣/٧]

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَاقْبُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٨٥/٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها عند الآية التاسعة والخمسين من السورة، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِإِيَّائِي مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؛ فلما كانت هذه البينة هي أنه كثرهم بعد أن كانوا قليلاً كما ذكر بعد هذه

الآية، وكان ذلك مما جعل كلاً منهم يحاول أن يزيد ما عنده بإنقا الكيل والميزان، وبخس الناس أشياءهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾. ﴿هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾^(١) [٧٣/٧]

﴿وَيَنْقُورِ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾ [٦٤/١١]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ هُودٍ بِقَوْلِهِ: ﴿وَيَنْقُورِ﴾ دون آية الأعراف؟
آيَةُ الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَالِىَ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما ذكر قوله: ﴿يَنْقُورِ﴾ في أول القول، وكان قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ فيه مزيد تنبيه؛ ناسبه عدم إعادته، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿قَالَ يَنْقُورِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَتَصَرَّفِي مِنْ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ﴾^(٢)؛ فلما طال الكلام بما يدل على عنادهم؛ ناسبه مزيد تنبيههم بإعادة ﴿يَنْقُورِ﴾. ﴿هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ﴾ [٧٣/٧]

﴿هَذِهِ نَافَةُ هَذَا شَرِبٌ﴾ [١٥٦/٢٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الإِضَافَةِ أَوْ الوَصْفِ؟
آيَةُ الأعراف ورد فيها قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما وصفت البينة بأنها من ربهم للتخصيص، وكانت البينة هي الناقة، وأريد الدلالة على عظمتها؛ ناسبه إضافتها إلى لفظ الجلالة، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣)؛ فلما كان هؤلاء قد طلبوا آية عظيمة كما دل على ذلك تنكير آية؛ ناسبه تنكير ناقة تعظيماً لها، ووصفها بما يدل على أنها آية من عند الله بقوله: ﴿قَالَ هَذِهِ نَافَةُ هَذَا شَرِبٌ وَلَكِنَّ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾^(٤)؛ فقد كانت الناقة تشرب «ماء البئر كله في يوم ورودها، وتكف عنه في اليوم الثاني لأجلهم»^(٥).

﴿وَنَنْجُوهُنَّ مِنَ الْجِبَالِ بَيُّوتًا﴾^(٦) [٧٤/٧]

﴿وَنَنْجُوهُنَّ مِنَ الْجِبَالِ بَيُّوتًا فَرِهَيْنَ﴾^(٧) [١٤٩/٢٦]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الشعراء بما فيها دون آية الأعراف؟
آيَةُ الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾؛ فلما كان ذلك تذكيراً بنعمة الله عليهم بما يدل على قوتهم والتمكين لهم على جميع الأحوال؛ ناسبه عدم ذكر من والحال بقوله: ﴿وَنَنْجُوهُنَّ مِنَ الْجِبَالِ بَيُّوتًا﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿أَتَنْتَرَكُونَ فِي مَا هَلَهْنَا ءَامِنِينَ﴾^(٨) في جَنَّتٍ وَعُيُونٍ * وَزُرُوعٍ وَخَلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ^(٩)؛ فلما كان ذلك إنكاراً عليهم لأمر معينة منها اتخذهم من الجبال بيوتاً «مظهرين النشاط والقوة تعظماً بذلك

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٧٣/٧] وقوله: ﴿عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ [٦٤/١١] وقوله: ﴿عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٥٦/٢٦]. عند الغرناطي فقط انظر: ملاك التأويل ٤٠٧ و٤٠٨.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٣٨٢/٥.

(٣) أشار الكرمانى إلى عدم ذكر من في آية الأعراف دون غيرها، واكتفى بتعليل عدم الذكر بأنه قد تقدم ذكر من في قوله: ﴿تَتَخَذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا﴾، وما ذهب إليه فيه نظر. انظر: البرهان ١٩٢.

وبطراً»^(١)؛ ناسبه ذكر من والحال بقوله: ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَرِهِينَ﴾^(٢).

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾ [٨٤/٧]

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ [٧٤/١٥]^(٣)

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الأعراف وردت في سياق قائم على الإيجاز في عرض قصة لوط؛ فقد ذكرت في خمس آيات فقط؛ فناسبه أن يكون المفعول به كلمة واحدة هي المطر بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا﴾، أما آية الحجر فقد وردت في سياق قائم على التفصيل في عرض قصة لوط؛ فقد ذكرت في سبع عشرة آية؛ فناسب ذلك تفصيل العقاب بذكر أنه حجارة من نوع خاص بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ﴾ أي «طين متحجر مصنوع للعذاب في موضع هو في غاية العلو»^(٣).

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٨٤/٧]

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ [١٠٣/٧]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَكْفُرُونَ﴾^(٤)؛ فلما كان ذلك قطعاً لثمرة الصلة بينهم وبين الله وبينهم وبين لوط ومن معه؛ أي إجراماً؛ ناسبه قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ مُوسَى بَاتِلِينَآ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا﴾؛ فلما كان الظلم يؤدي إلى الفساد؛ ناسبه قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَبْقَوِي رَبِّكُمْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ [٨٥/٧]

﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَبْقَوِي رَبِّكُمْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [٣٦/٢٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَبْقَوِي رَبِّكُمْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ؟﴾

آية الأعراف سبق الحديث عنها الآية التاسعة والخمسين من السورة، أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٥)؛ فلما كان من أبرز ما يرشد إليه العقل عبادة الله وعدم الشرك به؛ ناسبه عدم ذكر ﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ والاكتفاء بقوله: ﴿يَبْقَوِي رَبِّكُمْ أَتَعْبُدُونَ اللَّهَ؟﴾، ولما كانت رؤية ما حدث لقوم لوط من الهلاك تجعل العاقلين يرجون اليوم الآخر بعمل ما ينجي من عذابه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾، ولما كان قوم لوط مفسدين في الأرض كما دل على ذلك قوله: ﴿أَيُنْكِحُ الْمَتَانُ الْغَرَالَ وَيَقْتَتِلُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُوا فِي نَكَايِكُمُ الْمُنْكَرَ﴾؛ ناسبه النهي عن ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

(١) البقاعي: نظم الدرر ٣٨١/٥.

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [٨٤/٧] وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ [٨٢/١١]. وبين قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عِقَابَةُ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٨٤/٧] وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَتَاءَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٣٦/٢٩] و[٥٨/٢٧]. انظر: الكرمانى-

البرهان ٢٣٩ و ٢٤٠، والغرناطي- ملاك التأويل ٥٢٨ و ٥٢٩.

(٣) البقاعي: نظم الدرر ٨/.

﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٨٥/٧]

﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٨٥/١١]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْأَعْرَافِ بقوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ دون آية هود؟
آيَةُ الْأَعْرَافِ يسبقها بدء قصة صالح عليه السلام مع قومه بقوله: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؛ فشاكل ذلك بدء قصة شعيب عليه السلام مع قومه بمثل ذلك بقوله: ﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾، أما آية هود فيسبقها بدء قصة صالح عليه السلام مع قومه بقوله: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِّن الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾؛ فلما لم يذكر قوله: ﴿قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ شاكل ذلك بدء قصة شعيب عليه السلام مع قومه بعدم ذكره بقوله: ﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾.

﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [٨٥/٧]

﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ [٨٥/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بعد قوله: ﴿وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾؟
آيَةُ الْأَعْرَافِ بدئت بقوله: ﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على تلطف شعيب عليه السلام مع قومه؛ ناسبه الاكتفاء بنهيهم عن الفساد بقوله: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾، أما آية هود فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَنْقُورِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾؛ فلما كان تأكيد الأمر بالنهي عن ضده دالا على مبالغة قوم شعيب في الإفساد؛ ناسبه المبالغة في نهيهم عنه بقوله: ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾.

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [٨٥/٧]

﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٤١/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا من الخبر؟

آيَةُ الْأَعْرَافِ بدئت بقوله: ﴿وَإِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؛ فلما كان قوم مدين مشركين بالله، وكان الشرك كفرا؛ ناسبه حثهم على الإيمان والرسوخ فيه بقوله ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾، أما آية التوبة فقد بدئت بقوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾؛ فلما تقدم قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية، ودل ذلك على وجود الإيمان، وأريد الحث على العلم المقترن بالعمل المتجدد؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٨٧/٧]

﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [١٠٩/١٠]

لِمَ خُصَّتْ آية الأعراف بذكر «بيننا» دون آية يونس؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَلِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِّنكُمْ ءَامَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ، وَطَائِفَةٌ لَّمْ يُؤْمِنُوا فَاصْبِرُوا﴾؛ فلما ذكرت الطائفتان بما يدل على الخلاف بينهم؛ ناسبه ذكر «بيننا» بقوله: ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾.

أما آية يونس فقد بدئت بقوله: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله لرسوله ﷺ دون ذكر خصوم؛ ناسبه عدم ذكر «بيننا» بقوله: ﴿حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾.

﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾ [٨٩/٧]

﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٥/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا﴾؟

آية الأعراف يسبقها بيان القطيعة التامة بين شعيب عليه السلام وقومه؛ فلما كانت هذه القطيعة لا تزول إلا بفتح الله بينهم؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ﴾، أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿فَمَآ أَمِنَ لِّمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يخافون فتنة قوم فرعون؛ ناسبه قولهم: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ على عادة العرب في ذلك كما في قولهم: أعرض الخوض على الناقة، يريدون أعرض الناقة على الخوض^(١).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ﴾ [٩٤/٧]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٣٤/٣٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن﴾؟

آية الأعراف يسبقها ذكر قصة كل من نوح وهود وصالح ولوط وشعيب عليهم السلام مع قومه، وكان هؤلاء رسلاً، وكان ظاهر أن يقال: وما أرسلنا في قرية من رسول، لكن لما أريد العموم وكان النبي أعم من الرسول؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ﴾، ولما كان الغرض من هذا القصص بيان كيفية تصريف الآيات كما دل على ذلك قوله: ﴿كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾، وكان من ذلك

الابتلاء بالشدة تارة وبالحسنة تارة؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ﴾ [٩٤/٧]، الآية، أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنُؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلَ﴾ إلى قوله: ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالندارة وبما قاله الذين كفروا لكل نذير تسرية للنبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٢١/٢١]، الآية.

﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾^(١) [١٠٠/٧]

﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [٨٧/٩]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ وَطِيعٍ أَوْ وَطِيعٍ وَمِنْ الْمُنْفَى؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَنْ لَوْ نَشَاءُ أَصْبَحْنَاهُمْ يَذُنُونَهُمْ﴾؛ فلما أنسد الفعل أصاب إلى ضمير الجمع نا؛ ناسبه قوله: ﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، ولما كان السمع وسيلة تلقي هذه الموعظة، وكان الطبع على القلوب يؤدي إلى فقدته؛ ناسبه قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾، أما آية التوبة فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ﴾ الآية؛ فلما بُني الفعل أنزلت على البناء لما لِمَ يسم فاعله للعلم به؛ ناسبه قوله: ﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، ولما كان الرضا بالبقاء مع الخوالب متعلقاً بتدبر العواقب؛ أي بالفقه، وكان الطبع على القلوب يؤدي إلى فقدته؛ ناسبه قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾.

﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾^(٢) [١٠١/٧]

﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٩/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ الْقُرَى نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِهَا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان الجمع بين عدم الإيمان والتكذيب رسوخاً في الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَكِنْ حَسَنَتْهُمْ بَيِّنَاتٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ [٥٨]؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: كذلك يطبع الله على قلوب الذين كفروا، لكن لما كان السياق قائماً على المقابلة بين الذين أوتوا العلم والإيمان، ومن حرّموا منهما، وكان قول الذين كفروا على عدم العلم؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٩].

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا﴾ [١٠٣/٧]

﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا﴾ [٧٥/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ [٥٢]؛ فلما كان الفسق لا يستدعي أن يكون هناك أكثر من رسوله؛ ناسبه ذكر موسى عليه السلام فقط، ولما كان السياق أكثر تعلّقاً بتصريف الآيات كما سبق بيانه؛ ناسبه تقديم ﴿بِآيَاتِنَا﴾، ولما كانت الآيات من شأنها أن تجعل فرعون وملاه يؤمنون بما جاء به موسى عليه السلام، لكن هؤلاء كذبوا بها؛

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [٨٧/٩] وقوله: ﴿وَنُطِيعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٩٣/٩]. انظر:

الإسكافي- درة التنزيل ١٦٩، والكرماني- البرهان ٢١١ و٢١٢، وابن جماعة- كشف المعاني ١٩٧ و١٩٨، والغرناطي- ملاك التأويل ٤٧٠ و٤٧١.

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ﴾ [١٠١/٧] وقوله: ﴿كَذَلِكَ يَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُتَعَمِّينَ﴾ [٧٤/١٠]. انظر:

الإسكافي- درة التنزيل ١٤٢ و١٤٣، والكرماني- البرهان ١٩٥ و١٩٦، والغرناطي- ملاك التأويل ٤٣٠ و٤٣٢.

فوضعوا الأمور في غير موضعها، وكان ذلك ظلماً^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَظَلَمُوا بِهَا﴾، أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ﴾^(٢)؛ فلما كان فرعون وملؤه من أشد المعتدين، وكان ذلك يستدعي أن يكون هناك أكثر من رسول؛ ناسبه ذكر موسى وهارون عليهما السلام وتقديم إلى فرعون وملئه، ولما كان من اعتدى على إنسان ظلماً يستنكف أن يكونوا تابعا له؛ أي يتكبر، وكان ذلك يؤدي إلى ارتكاب ما يخالف الشرع ويستوجب العقاب؛ أي الإجمام؛ ناسبه قوله: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾.

﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٠٤/٧]

﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٦/٤٣]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ أَوْ الْإِضَافَةِ؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى يُفْرِعُونَ﴾؛ فلما كان فرعون رأس المكذبين قد ادعى انه إله، وأريد الرد عليه بما يبهته ويبين أنه مربوب مقهور؛ ناسبه النعت بقوله: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ﴾؛ فلما كان الخطاب لفرعون وملئه - وهم أشرف القوم وعظماؤهم -، وأراد موسى عليه السلام تذكيرهم بأنه مرسل ممن هو أعظم منهم؛ ناسبه الإضافة بقوله: ﴿إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ سَاجِدِينَ﴾ [١٢٠/٧]

﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُحْرًا﴾ [٧٠/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ وَمِنْ الْجَمْعِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿فَعْبُدُوا هُنَاكَ وَأَنْقَلِبُوا صَغِيرِينَ﴾^(٣)؛ فلما ذكر غلبهم وانقلابهم وأريد ذكر حال أخرى من أحوالهم؛ ناسبه العطف بالواو، ولما عبر عن صغارهم باسم الفاعل المجموع جمع مذكر سالم؛ ناسبه التعبير عن سجودهم به بقوله: ﴿وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِحْرَ سَاجِدِينَ﴾^(٤) مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ لَلْقَفْ مَا صَنَعُوا﴾ الآية؛ فلما كان التقدير: فألقى عصاه فلقفت ما صنعوا، وكان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما عبر عن السحرة بجمع التفسير الدال على الكثرة؛ ناسبه التعبير عن حالهم بجمع التفسير الدال على الكثرة بقوله: ﴿فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُحْرًا﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَاَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرْتُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا﴾^(٥) [١٢٣/٧]

﴿قَالَ ءَاَمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكِبْرٌ لَكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ﴾ [٧١/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾^(٦)؛ فلما كان ذلك قد جعل فرعون يظن أن موسى عليه السلام قد وعدهم أجراً أكثر مما وعدهم به مما

(١) انظر: الراغب الأصفهاني - المفردات ٥٣٧.

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿ءَاَمَنْتُمْ بِهِ﴾ [١٢٣/٧] وقوله: ﴿ءَاَمَنْتُمْ لَهُ﴾ [٤٩/٢٦]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٥٣ و ١٥٤، والكرماني - البرهان ١٩٩، وابن جماعة - كشف المعاني ١٨٣، والغرناطي - ملاك التأويل ٤٤٥ و ٤٤٦.

جعلهم يمكرون به؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَّكْرْتُهُ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنهَا أَهْلَهَا﴾، أما آية طه فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ ءَامَنْتُمْ لِمُ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ﴾؛ فلما كان إيمان السحرة لموسى عليه السلام سيجعل غيرهم يتبعونهم في ذلك، أراد فرعون أن يلبس على الناس أمر السحرة حتى لا يتبعوهم؛ فزعم أنهم تعلموا السحر على يدي موسى بقوله: ﴿إِنَّهُ لَكَيْدٌ كُذِّبَتْ لَهُ أَلْفٌ مِّنْهُمْ عَلَىٰ يَدَيْ مَوْسَىٰ بِقَوْلِهِ﴾.

﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ [١٢٥/٧]

﴿وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ [١٤/٤٣]

﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ [٣٢/٦٨]

اختصت الآية الأولى بقوله تعالى ﴿مُنْقَلِبُونَ﴾ والآية الثانية بقوله ﴿لَمُنْقَلِبُونَ﴾، والثالثة بقوله ﴿رَاغِبُونَ﴾، ولعل ذلك يرجع إلى أن السياق في سورتي الأعراف والزخرف دال على الانقلاب من حال إلى حال، أي من الحياة الدنيا إلى الآخرة، ومن العذاب إلى النعيم (في الأعراف)، ومن السفلى إلى العلو والاستواء على الفلك والأنعام وغير ذلك من وسائل المواصلات، فناسب ذلك التعبير بقوله ﴿مُنْقَلِبُونَ﴾ في الآيتين، ولما كان المقام في سورة الأعراف دالا على وجود منكر، وهو فرعون - لعنه الله - فقد أنكر ألوهية الله، وادعاه لنفسه، فناسب ذلك تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن واسمية الجملة وتقديم الجار والمجرور (إلى ربنا) على ما يتعلق به ﴿مُنْقَلِبُونَ﴾ لإفادة قصر الخبر على رب العزة دون أحد غيره. ولما كان المقام في سورة الزخرف دالا على تعليم رب العزة لعباده المؤمنين سنة من سنة الركوب والاستواء على أي وسيلة من وسائل المواصلات، وكان الانتقال من الدنو والسفلى إلى العلو والاستيلاء ليس شيئاً دائماً وإنما هو وسيلة تؤدي إلى غاية، ودل ذلك على أن الدنيا بمتاعها وزخرفها ليست غاية بل وسيلة إلى الآخرة. ولما كان طول الإلف في الدنيا قد ينسى الإنسان الغاية، ويجعله يتشبث بالوسيلة، ناسب ذلك تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن وتقديم الجار والمجرور واسمية الجملة واللام المرحقة، زيادة على ما في سورة الأعراف. على الرغم من أن المقام مقام تعليم وإرشاد، وليس مقام إنكار، رغبة من رب العزة في تقوية مضمون الكلام عند المخاطبين، وتقديره في أنفسهم وإن كانوا غير منكرين^(١) وهذا ما يعرف في علم المعاني بإنزال غير المنكر منزلة المنكر المستحكم الإنكار - في آية الزخرف - وإنزال المنكر المستحكم الإنكار منزلة المنكر في آية الأعراف. أما آية القلم فيسبقها حديث عن أصحاب الجنة الذين أرادوا أن يحرموا المساكين مما رزقهم الله، فكان جزاؤهم أن حرّمهم الله من ثمار جنتهم فأصبحت كالصريم، عندئذ علموا أنهم رغبوا عن شرع الله؛ فتابوا واستغفروا الله وأعلنوا رغبته الصادقة والأكيدة في العودة إلى الله، فناسب ذلك التعبير بالرغبة، ولما كان الأمر متعلقاً بالمستقبل ناسبه تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن وتقديم الجار والمجرور (إلى ربنا) على متعلقه (راغبون) لإفادة قصر الرغبة على رب العزة دون أحد غيره، واسمية الجملة «إظهاراً لمعتقد النفس وإبرازاً له؛ كي تزداد يقيناً به»^(٢)

(١) انظر: أبو موسى - خصائص التراكيب ٦٠.

(٢) د/أبو موسى - خصائص التراكيب ٦٢.

﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾ وَمَا نُنْفِمْ مِنَّا إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا﴾ [١٢٦/١٢٥/٧]
 ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٦﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٧﴾﴾ [٥١/٥٠/٢٦]^(١)
 لِمَ خَصَّ كُلَّ مَوْضِعٍ بِمَا فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٥﴾﴾؛ فلما كان هذا إعلاما منهم لفرعون بالصبر على ما توعدهم به، وكان فرعون قد زعم أن مكرهم سبب ذلك؛ ناسبه إعلامهم إياه بالسبب الحقيقي لذلك بقولهم: ﴿وَمَا نُنْفِمْ مِنَّا إِلَّا أَنْتَ ءَامَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا﴾، أما آية الشعراء فقد بدئت بقوله: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿١٢٦﴾﴾؛ فلما بينوا عدم مبالاتهم بتهديد فرعون؛ ناسبه بيان سبب ذلك بقولهم: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٧﴾﴾.

﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [١٣٣/٧]

﴿وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٨/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَاءِ وَالْإِفْرَادِ أَوِ الْوَاوِ وَالتَّثْنَةِ؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ ءَايَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء، ولما كان الخطاب لموسى عليه السلام ولم يسبق ذكر لهارون عليه السلام؛ ناسبه الإفراد بقوله: ﴿فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾، أما آية يونس فقد ورد فيها قوله: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان الخطاب لموسى وهارون عليهما السلام؛ ناسبه التثنية بقوله: ﴿وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾، ولما كانت هذه الجملة مشتركة مع ما سبقها في أنها من كلام قوم موسى؛ ناسبه الوصل بالواو.

﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا تُجْرِمُونَ﴾ [١٣٣/٧]

﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾ [٤٦/٢٣]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ ءَايَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٧﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء قد قطعوا صلتهم بالله وبموسى عليه السلام؛ أي أجزموا؛ ناسبه قوله: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا تُجْرِمُونَ﴾، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٢٨﴾﴾؛ فلما كان فرعون وملؤه لم يخضعوا لهذا السلطان بل تعالوا عليه؛ ناسبه قوله: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ﴾.

﴿قَالُوا يَمْشِي الْمَاسِحُ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٣٤/٧]

﴿وَقَالُوا يَتَأْتِيهِ السَّاحِرُ أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْذُونَ ﴿١٣٥﴾﴾ [٤٩/٤٣]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ وَيَا مُوسَىٰ أَوِ الْوَصْلِ وَيَا أَيُّهُ السَّاحِرُ، وَلِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾؟

(١) تمت الموازنة بين ذكر "لا ضير" في آية الشعراء دون آية الأعراف انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١٥٦، والكرمانلي- البرهان ٢٠١، وابن

جامعة- كشف المعاني ١٨٧ و١٨٨، والغرناطي- ملاك التأويل ٤٤٩ و٤٥٠.

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين فعل الشرط وجوابه، وكان وقوع الرجز على فرعون وملئه سبباً لقربهم منه وتلطّفهم معه؛ ناسبه الفصل وذكر يا فقط الاكتفاء، والنداء بالاسم موسى، ولما كانوا توعده بعد الإيمان بقولهم: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِنُتَّحَرَّهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾؛ ناسبه أن يعدوه بالإيمان بقوله: ﴿لَتُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بَيِّنَاتٌ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَصْحَكُونَ﴾؛ فلما ذكر حالهم وأريد ذكر قولهم، وكان ضحكهم دالا على سخريتهم من موسى عليه السلام وبعدهم عنه، وكانت أبرز آيات موسى السحر؛ ناسبه الوصل بالواو وذكر يا أيها والنداء بقلب الساحر، ولما كان أخذهم بالعذاب الغرض منه رجوعهم عما هم فيه من الضلال إلى الهدية كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾.

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلَّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ [١٣٥/٧]

﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ [٥٠/٤٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَمُوسَى أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فناسبه ذكر الرجز، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَأَخَذْتَهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾؛ فناسبه ذكر العذاب.

﴿فَأَنقَضْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [١٣٦/٧]

﴿أَنقَضْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٥٥/٤٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل وبما فيها بعد قوله: ﴿فَاغْرَقْنَاهُمْ﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بَلَّغُوهُ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للانتقام؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما تقدم ذكر الطوفان، وكان الإغراق باليم؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنقَضْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا ءَاسَفُونَا أَنقَضْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين فعل الشرط وجوابه؛ ناسبه الفصل، ولما كان لا تعلق للسياق بوسيلة الإغراق، وكان إغراق معظم القوم قد يعبر عنه بإغراق الجميع مجازاً؛ ناسبه تحقيق الإغراق بقوله: ﴿أَجْمَعِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ [١٣٦/٧]

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ [١٤٦/٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر ذلك أو عدم ذكرها؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَأَنقَضْنَا مِنْهُمْ فَاغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾؛ فلما لم يطل الكلام؛ ناسبه عدم ذكر ذلك، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَكْرُوا سَبِيلَ الْغِي يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾؛ فلما طال الكلام، وكان الصرف عن الآيات من الأمور العظيمة الشأن التي غفل عنها الذين يتكبرون؛ ناسبه استحضاره وتعظيمه بذكر ذلك.

﴿وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ [١٣٨/٧]

﴿وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا﴾ [٩٠/١٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ؟﴾

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشْرِقَ الْأَرْضِ وَمِغْرِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَدَمَرْنَا مَا كَانَتْ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ وَمَا كَانُوا يَفْرُسُونَ﴾ [١٣٧]؛ فلما كان السياق متعلقًا بالتسرية عن النبي صلى الله عليه وسلم ببيان كثرة نكت بني إسرائيل لعهودهم مع الله على الرغم من تتابع نعم الله عليهم؛ ناسبه ذكر ما كان من ذلك عقب النعمة السابقة بقوله: ﴿وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَبْهَلُونَ﴾ [١٣٨] الآيات، أما آية يونس فيسبقها قول موسى عليه السلام: ﴿رَبَّنَا أَطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾؛ فلما أجاب الله الدعوة؛ ناسبه بيان كيفية تحققها بقوله: ﴿وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ ءَامَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي ءَامَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنْ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٩٠] الآيات.

﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسِفًا قَالَ يَنْتَسِمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ﴾ [١٤٧/٧]

﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسِفًا قَالَ يَقُولُونَ لِمَ يَبْعَثُ رَبُّكُمْ رَجُلًا كَذِبًا أَوَلَمْ أُفْطَلْ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي﴾ [٨٦/٢٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آية بما فيها من البداية ومن مقول القول؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَلَمَّا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [١٣٩]؛ فلما أريد استكمال الحديث عن موسى عليه السلام، وكان السياق قائمًا على العطف بولما؛ ناسبه البدء بهما، ولما تقدم قوله: ﴿وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ﴾ وكان ذلك بشئ الخلف؛ ناسبه قوله: ﴿يَنْتَسِمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ [٨٥]؛ فلما كان رجوع موسى عقب ما سبق؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان الضلال غفلة تجعلهم في حاجة إلى من ينههم، وتقدم ذكر وعد الله لهم بقوله: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ﴾ [٨١] وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَحَمَلَ صَالِحَاتِهِمْ أَهْتَدَىٰ﴾ [٨٢]؛ ناسبه نداؤهم وتبكيتهم على مخالفة وعد الله بقوله: ﴿يَقُولُونَ لِمَ يَبْعَثُ رَبُّكُمْ رَجُلًا كَذِبًا أَوَلَمْ أُفْطَلْ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي﴾.

﴿قَالَ ابْنُ أُمٍّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّونِي﴾ [١٥٠/٧]

﴿قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي﴾ [٩٤/٢٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آية بما فيها من فصل ابن أم أو وصلها ومن مقول القول؟

آية الأعراف يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسِفًا قَالَ يَنْتَسِمَا خَلَقْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي﴾

أَعَجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَالْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ؛ فلما أخذ موسى برأس أخيه يجره إليه، وأراد هارون أن يجعل كلامه كالهمس في أذن أخيه؛ ناسبه عدم ذكر يا، ولما كان موسى عليه السلام مفصولاً عن هارون عليه السلام حساً ومعنى؛ فقد ذهب موسى لميقات ربه وظل هارون مع قومه؛ ناسب فصل ابن عن أم. ولما أراد أن يبين هارون لموسى عذره فيما فعله بنو إسرائي من عبادة العجل؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي﴾ الآية.

أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَالَ يَهْرُونُ مَا مَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَتَاكَ أَفْصَيْتَ أَمْرِي﴾؛ فلما «أخذ موسى برأس أخيه اعتذر له أخوه هارون؛ فناداه عن قرب على الأصل الظاهر في الوجوه، ولما تمادى ناداه بحرف النداء لينبهه ببعده عنه في الحال لا في المكان مؤكداً لوصلة الرحم بينهما بالرباط؛ فلذلك وصل في الخط»^(١). ولما استعطفه أراد أن يبين له عذره فيما حدث بقوله: ﴿إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾.

﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [١٥٠/٧]

﴿فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٩٤/٢٣]

لِمَ خَصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَاوِ وَمَعَ أَوْ الْفَاءِ وَفِي؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿وَالْقَى الْأَلْوَاخَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمِّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي فَلَا تَشْمِتْ بِكَ الْأَعْدَاءُ﴾؛ فلما نهى هارون عما سبق، وأراد نهيه عما سيأتي والجمع بين النهيين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما لم يفرق موسى عليه السلامين أخيه هارون عليه السلام وقومه في اللوم والعتاب؛ ناسبه ذكر «مع» بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿قُلْ رَبِّ إِنَّمَا تُرْبِي مَا يُوعَدُونَ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط طلبية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه ذكرها، ولما كان النبي ﷺ عظيم القدر والمقام، وكان الله إن أخذه بالغ في أخذه؛ ناسبه ذكر «في» بقوله: ﴿فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١٥١/٣]

﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١٠٩/٢٣]

لِمَ خَصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبْرِ؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ﴾؛ فلما بالغ موسى في طلب الرحمة بجعلها محيطة به وبأخيه؛ ناسبه المبالغة في وصف رحمة الله بذكر أرحم وإضافتها إلى الراحمين بقوله: ﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾.

أما آية المؤمنون فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنَّكَ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء المؤمنون قد طلبوا من ربهم أن يعاملهم معاملة الراحم بالخير الذي هو على صورة الحنو والشفقة والعطف، ولا يعاملهم بما عامل به الكافرين من القسوة والغلظة بقوله: ﴿قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾؛ ناسبه ذكر خير بقوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٥٣/٧] ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٩/١٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن مفعول عملوا ومن المضاف إلى بعد ومن المعطوف على تابوا؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَخَذُوا الْعَجَلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَذَلِكَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُفْضِرِينَ﴾ [١٥٣]؛ فلما كان الله قد عامل بني إسرائيل بالعدل على الرغم من كثرة السيئات؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ﴾ وجمع السيئات بقوله ﴿وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ﴾ ولما ذكر السيئات، وكان الكفر لا بد له من الإيمان؛ ناسبه الإشارة إليها وذكر آمنوا بقوله: ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزِرِ وَمَا أَهْلٌ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ بِهِنَّ فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٥] الآيات؛ فلما كان الله قد عامل أمة الرسول صلى الله عليه وسلم بالفضل ولم يعاملهم بالعدل كما عامل الذين هادوا، وكان ما سيأتي نعمة أخرى أعظم مما سبقها، وأريد أن يشمل الفضل العفو عن أدنى ما يسوء ما لم يكن متعمدا كما كان يفعل الذين هادوا؛ ناسب ذلك كله قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهْلَةٍ﴾ ولما أريد استحضر ذلك بأوجز لفظ، وكان السياق أكثر تعلقا بالظلم الذي يفسد العلاقة بين الناس؛ ناسبه قوله ﴿ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾ [١٥٥/٧]

﴿أَفَنَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [١٧٣/٧]

لَمْ تُخَصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر الفاء أو عدم ذكرها ومن الفاعل؟ الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَائِي﴾؛ فلما كان اتخاذ بني إسرائيل إلا موسى عليه السلام وهارون عليه السلام العجل من دون الله سفهاً؛ ناسبه قوله: ﴿أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا﴾، ولما كان بين هذه الجملة وجملة لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي كمال انقطاع لاختلافهما إنشاء وخبراً؛ ناسبه الفصل.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لإنكار الإهلاك؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما كان الآباء كلهم بإشراكهم قد عطلوا التوحيد وأذهبوه؛ أي أبطلوه؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَنَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ﴾.

﴿فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾ [١٥٥/٧]

﴿فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [١٠٩/٢٣]

لَمْ تُخَصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إلى خير؟

آية الأعراف ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَائِي أَتَهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا﴾؛ لإلما كان

السياق أكثر تعلقاً بما فعله بنو إسرائيل من الذنوب والكبائر كاتخاذ العجل من دون الله؛ ناسبه ذكر المغفرة بقوله: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ﴾.

أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا﴾؛ فلما لم يذكر أي شيء مما يتعلق بالمغفرة، وكانت الرحمة محض فضل من الله يكون بعد المغفرة؛ ناسبه قوله: ﴿فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ﴾.

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [١٥٨/٧]

﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ [٦/٦١]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْأَعْرَافِ بِقَوْلِهِ: ﴿جَمِيعًا﴾ دُونَ آيَةِ الصَّفِّ؟

آيَةُ الْأَعْرَافِ بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَّابِعُهَا النَّاسُ﴾؛ فلما كان الناس أجناساً شتى وشعوباً كثيرة وألسنة مختلفة؛ ناسبه ذكر جميعاً، أما آية الصَّفِّ فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل جنساً واحداً وشعباً واحداً؛ ناسبه عدم ذكر جميعاً.

﴿الَّذِي لَمْ يُلِدْ لَهُ مِثْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٥٨/٧]

﴿الَّذِي لَمْ يُلِدْ لَهُ مِثْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٨٥/٤٣]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الزَّخَرَفِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ دُونَ آيَةِ الْأَعْرَافِ؟

آيَةُ الْأَعْرَافِ بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَّابِعُهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالرسالة وهي أكثر تعلقاً بمن في السماوات والأرض فحسب؛ ناسبه عدم ذكر ما بينهما، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالِدِينَ﴾ (٨١)؛ فلما كان السياق متعلقاً بنفي الولد والشركة للدلالة على التوحيد والتفرد وسعة الملك؛ ناسبه ذكر وما بينهما.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ [١٥٨/٧]

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٨) [٨/٤٤]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الدَّخَانِ بِقَوْلِهِ: ﴿رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ دُونَ آيَةِ الْأَعْرَافِ؟

آيَةُ الْأَعْرَافِ بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَّابِعُهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَمْ يُلِدْ لَهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالآلوهية؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بالربوبية. أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (١) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ (٧)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالربوبية، وأريد تذكير المخاطبين بربوبية الله لهم ولآبائهم؛ ناسبه قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٨).

﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٥٩/٧)

﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (٨١) [١٨١/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ؟

الآية الأولى وردت في ثنايا الحديث عن قصة موسى عليه السلام مع بني إسرائيل، ولما كان من يتحقق فيهم الصفتان السابقتان هم جزء من قوم موسى، وليس كلهم، وهم قليل؛ ناسب ذلك التبعيض بقوله: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى﴾.

أما الآية الأخرى وردت بعد قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾، وفلما كانت هذه إشارة إلى خلق الجن والإنس؛ ناسبه قوله ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ (١٨١) وفي هذه الآية بشرى لأمة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ فقد روي أنه كان يقول عند قراءة هذه الآية: «هذه لكم وقد أعطى القوم بين أيديكم مثلها» ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ﴾^(١)، وفي هذا تفضيل لمؤمني أمة الرسول صلى الله عليه وسلم بإسناد الفعل خلق إلى نا العظمة بقوله: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا﴾، وذلك ما لم يرد مثله في الآية الأولى حيث قال: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَى﴾.

﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ [١٦٩/٧]

﴿خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ [٥٩/١٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ؟﴾

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِّنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١٨)؛ فلما كان هؤلاء الخلف قد ورثوا الكتاب، عن الصالحين، لكنهم انشغلوا «بالرخاء في العيش، والخفض في الدنيا، والدعة والسعة في الرزق»^(٢) فلم يتوبوا عما ارتكبوه من المعاصي بحجة أن الله سيغفرها لهم بشفاعاة الصالحين؛ ناسبه قوله: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾.

أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبْتِنَا إِذَا ثَلَاثُ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ (٥٨)؛ فلما كانت أبرز صفات هؤلاء الخشوع والخضوع لله بالمحافظة على الصلاة، وكثرة البكاء الدالة على شدة الخوف من الله الموجبة لعدم اتباع الشهوات، ناسبه وصف الخلف بأنهم ﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ﴾.

﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [١٧٠/٧]

﴿إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٣٠/١٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إنا لا نضيع أجرهم، لكن لما أريد ترغيب هؤلاء في الوصول إلى درجات الصالحين الذين تقدم ذكرهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إنا لا نضيع أجرهم، لكن لما أريد حث كل فرد من هؤلاء على إحسان عمله؛ ناسبه قوله: ﴿أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾.

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [١٧٨/٧]

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [١٧/١٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ إِثْبَاتِ الْيَأْ أَوْ حَذْفِهَا؟

(١) الطبري- جامع البيان ٩٢/٩.

(٢) الطبري- جامع البيان ١٠٤/٩.

آية الأعراف يسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على أن الهداية من الله كانت على أظهر ما يكون، وكان سياق السورة قائما على تفصيل الآيات بما يزيد الهدى ظهورا كما دل على ذلك قوله: ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٣٢]، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [١٧٤]؛ ناسبه إظهار البلاء تنبيها على ذلك بقوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾.

أما آية الكهف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّرَ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بهداية الله لأهل الكهف حتى آووا إلى الكهف هداية خفية لم يطلع عليها أحد إلا الله؛ ناسبه عدم إظهار البلاء بقوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى﴾. والله أعلم.

﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ [١٧٨/٧]

﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ [٩٧/١٧]

﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ وَلِيًّا مَرْشِدًا﴾ [١٧/١٨]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من بعد قوله: ﴿وَمَنْ يَضِلْ﴾؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا فَاسْلَخَ مِنْهَا فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [١٧٤]؛ الآيات؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بأهل الكتاب الذين بعدوا عن الهدى بعدا كبيرا وكذبوا بآيات الله الدالة على صدق رسوله ﷺ من أجل متاع قليل؛ فحسروا الدنيا والآخرة؛ ناسبه الإشارة إليهم بأداة البعد وما يدل على خسارتهم؛ ناسب قوله: ﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾.

أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ [٨٩]؛ الآيات؛ فلما كان هؤلاء قد كفروا بالله وأشركوا به واتخذوا من دونه أولياء، كما دلت على ذلك الآيات من ٤٠: ٤٦ ثم من ٥٦: ٥٨؛ ناسب ذلك نفي الولاية عن هؤلاء الشركاء وبيان مصير المشركين يوم القيامة بقوله: ﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيَ وَبُكَمَا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾.

وأما آية الكهف فيسبقها قوله: ﴿فَأَوْرَا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾؛ وبدئت بقوله: ﴿وَرَى الشَّمْسُ إِذَا طَلَعَتْ تَزَوُّرَ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك دالا على أن الله هو الولي المرشد لمن هداه؛ ناسبه نفي ذلك عن من أضل بقوله: ﴿وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ يُجِدَ لَهُمْ وَلِيًّا مَرْشِدًا﴾.

﴿أُولَئِكَ كَانُوا لَنَا عَمِيًّا بَلْ هُمْ أَضَلُّ﴾ [١٧٩/٧]

﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَانُوا لَنَا عَمِيًّا بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾ [٤٤/٢٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من أولئك وعدم ذكر ﴿سَبِيلًا﴾ أو إن هم إلا وذكر ﴿سَبِيلًا﴾؟
آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ ءَاذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا﴾؛ فلما أريد استحضار هؤلاء بأوجز لفظ دال على البعد

والإبعاد؛ ناسبه ذكر أولئك، ولما كان يسبق ذلك قوله ﴿وَمَنْ يُضِلِلْ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ودل حذف مفعول يضلل على العموم؛ ناسبه عدم ذكر ﴿سَيِّئًا﴾، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ﴾؛ فلما أريد تصحيح الحكم لدى المخاطب؛ ناسبه استخدام أسلوب القصر النفي والاستثناء، ولما تقدم قوله: ﴿وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾ ودل ذلك على تعلق الضلال بالسبيل؛ ناسبه ذكر ﴿سَيِّئًا﴾.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [١٨٤/٧]

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [٤٦/٣٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ إلى قوله: ﴿وَأُمْلِلْ لَهُمْ إِنْ كَيْدَىٰ مِتِّينَ﴾ (١٨٦)؛ فلما كانت هذه النذارة شديدة البيان للجزاء والاستدراج؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطِيَكُمْ بِوَحْدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَتَىٰ وُفِّرَدَتْ ثُمَّ تَنفَكُّوْا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ﴾؛ فلما كان هؤلاء شديدي الغفلة؛ ناسبه تخصيصهم بالنذارة، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا ءَاتَيْنَهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (١٥)، وكان ذلك إيحاء إلى شدة العذاب الذي ينتظر من كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدالية.

﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ [١٨٥/٧]

﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَابِئُهُ يُؤْمِنُونَ﴾ [٦/٤٥]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَى بَعْدِ؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على قرب ما تقدم ذكره من إنذار النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾، أما آية البجائية فقد بدئت بقوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان تالي الآيات هو الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَابِئُهُ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَ هَادِي لَمْ﴾ [١٨٦/٧]

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَ لَمْ مِنْ هَادٍ﴾ [٢٣/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ وَمِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿أَوَّلُهُ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ (١٨٥)؛ فلما كان ما سبق إنشائي الأسلوب وما سيأتي خبري الأسلوب؛ ناسبه الفصل، ولما كان قوله: ﴿فَإِنِّي حَدِيثٌ بَعْدُ يُؤْمِنُونَ﴾ دالاً على عموم النفي؛ ناسبه أن يكون النفي بلا النافية للجنس التي لا يجوز الفصل بينها وبين اسمها بقوله: ﴿مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَكَأَ هَادِي لَمْ﴾، أما آية الزمر فقد ورد فيها قوله: ﴿ذَلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وما سيأتي اتفاق في الأسلوب الخبري وبينهما جهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه الوصل،

ولما كان تقديم بهد دالا على التخصيص عند إثبات الهداية؛ ناسبه تقديم عند نفيا، ولما كانت لا يجوز الفصل بينها وبين اسمنها، وأريد تأكيد النفي؛ ناسبه النفي بما وذكر من، ومن ثم كان قوله: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ [١٨٧/٧]

﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٦٣/٣٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفاعل ومن المضاف إلى عند، ومن ذكر أيان مرساها أو حذفه؟ آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَيَذُرُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على ذكر الذين كذبوا بآيات الله بضمير الغيبة؛ ناسبه ان يكون الفاعل واو الجماعة، ولما تقدم قوله: ﴿وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ﴾ وكان ذلك بموتهم أو بقيام الساعة، وكان حريا بهم أن يعدوا لذلك عدته من الأعمال الصالحة، لكنهم شغلوا بالسؤال عن الساعة وثبوتها واستقرارها على طريق الاستهزاء والسخرية بها؛ ناسبه قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾، ولما كان عدم الإيمان والاستهزاء والسخرية من أسباب التعجيل بقيام الساعة، لكن الله إحساناً منه وتربية لخلقه أخر الساعة وجعل موعدها غير معلوم لأحد غيره، وكان ذلك من عطاء الربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾، أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾؛ فلما كان هؤلاء لا علاقة لهم بالسؤال، والسائلون غيرهم؛ ناسبه إظهار الفاعل، ولما كان السياق متعلقاً بعلن المنافقين والذين في قلوبهم مرض، وكان ذلك أكثر تعلقاً بالإلهية؛ ناسبه قوله: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ [١٨٧/٧]

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ [٤٣/٧٩ و ٤٣]

آية الأعراف سبق الحديث عنها، أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ إلى قوله: ﴿فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾؛ فلما ذكر عمل كل صنف ومنتهاه يوم القيامة، وكان السؤال عن وقت وثبوتها واستقرارها بعد ذلك سؤال تعنت، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يود تعيين وقتها قطعاً لتعنت السائلين؛ ناسبه التسرية عنه ببيان عظيم ذكرها، وبيان لب مهمته صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ إلى رَبِّكَ مُنْهَنًا ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَنِ يَحْسَنْهَا﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨٧/٧]

﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [٦٣/٣٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾؟

آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُجَلِّهَا لِوَفَّاءِ إِلَّا هُوَ ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ إِلَّا بَغْثَةٌ يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا﴾؛ فلما كان من سألوا هذا السؤال بعد ما سبق من البيان لا علم لهم به؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾، أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿لَنْ لَرَّ يَنْدِهَ الْمُتَنَفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَعُغْرَتِكَ بِهِمْ ثَمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلى قوله: ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما

يزيد هؤلاء خوفاً وألماً وقلقاً، وكان بيان قرب الساعة أنسب لذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾.

﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [١٨٨/٧]

﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [١١٥/٢٦]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ﴾؟

آية الأعراف يسبقها بيان عاقبة الذين يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة وبيان عاقبة الذين كذبوا بآيات الله؛ فلما كان ذلك جمعاً بين البشارة والنذارة بما يحثهم على القيام بالإيمان حق قيامه بقوله: ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نُّوحَ الْمَرْسَلِينَ﴾ [١١٥] إلى قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١١٤]؛ فلما لم يتقدم إلا الإنذار وكان على أتم ما يكون البيان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [١١٥].

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَعِزُّكُمْ سِوَاهُ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمِيمُونَ﴾ [١٩٣/٧]

﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرْتَنِّمُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [١٩٨/٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَيُشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلِقُونَ﴾ [١٩١] ولا يستطيعون لهم نصراً ولا أنفسهم ينصرون [١٩٢]؛ فلما كان الغرض ببيان عدم قدرة هؤلاء على أدنى أنواع الحركة، وكان نفي قصد الاتباع فضلاً عن إيجاده أدل على عجزهم عن الإجابة^(١)، ودل ذلك على أن الدعاء وعدمه سواء؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَعِزُّكُمْ سِوَاهُ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمِيمُونَ﴾ [١٩٣]. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ إِلَهِي اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [١٩٦] وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَعِزُّونَ نَصْرَكُمُ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ [١٩٧]؛ فلما بين قدرة الله التامة بتولية الصالحين بسماع دعائهم وإجابتهم إلى ما يطلبونه؛ ناسبه بيان عجز الذين من دونه التام على سماع من يدعونهم بله إجابتهم بقوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْمَعُوا﴾، ولما بين عجزهم عن السمع عنهم؛ ناسبه بيان عجزهم عن البصر بقوله: ﴿وَتَرْتَنِّمُ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَالِكُمْ﴾ [١٩٤/٧]

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ [١٧/٢٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الْمَوْصُولِ وَمِنْ الْخَبَرِ؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى لَا يَسْتَعِزُّكُمْ سِوَاهُ عَلَيْهِمْ أَدْعَاؤُهُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَمِيمُونَ﴾ [١٩٣]؛ فلما كان السياق متعلقاً بالدعاء؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، ولما بين عجز هؤلاء عن أن يكونوا آلهة؛ ناسبه بيان أنهم مثل من يدعونهم عباد لله بقوله: ﴿عِبَادُ أُمثَالِكُمْ﴾، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعبادة، كان من أبرز أسباب فعل المشركين ذلك جلب النفع خاصة الرزق الذي لا قوام للإنسان بدونه؛ ناسبه بيان عدم قدرة ما يعبد من دون الله على ملكه بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أُمثَلِكُمْ﴾ [١٩٤/٧]
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ [٧٣/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأعراف سبق الحديث عنها، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿يَكَايَهُمَا النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ فَاسْتَعِزُّوا لَهُ﴾، وكان السياق متعلقاً ببيان قدرة الله على الإحياء والإماتة والبعث، وبيان عجز ما يدعون من دون الله على الخلق، وكان الذباب من أشهر الأشياء التي يضرب بها المثل في التفاهة؛ ناسبه بيان عدم قدرة هؤلاء على خلقه بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾.

﴿ثُمَّ كِيدُونَ فَلَا تُنْظَرُونَ﴾ [١٩٤/٧]

﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظَرُونَ﴾ [٥٥/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن ذكر جميعاً أو عدم ذكرها؟
 آية الأعراف بدئت بقوله: ﴿أَلَهُمْ أَزْجُلُ يَمْسُونَ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ آيَةٌ يَبْطِشُونَ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ آعِيٌّ يَصْرُوتُ يَهَّأْ أَمْ لَهُمْ آذَاتٌ يَسْمَعُونَ يَهَّأْ قُلْ أَدْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾؛ فلما ظهر شدة عجز ما يدعون من دون الله عن مباشرة أي فعل من الأفعال، كان إعطاؤهم فسحة من الوقت لفعل أدنى وجوه الكيد أدل على إظهار العجز، وكان التعجيل بعدم إنظاره عقب تحديهم بكيده أدل على العجز؛ ناسبه العطف بضم والتخفيف بخذف الياء والعطف بالفاء، ولما عم التحدي الشركاء والمشركين؛ ناسبه عدم ذكر «جميعاً»، أما آية هود فسبقها قوله: ﴿إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْرَضْنَا يَسُوءَ قَالِ إِنِّي أَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ﴾؛ فلما أظهروا قوة بعض آلهتهم، كانت البراءة من هؤلاء أدعى إلى الإسراع بالتحدي بإظهار الكيد عقبها، وكان إعطاء القوي فسحة من الوقت كي يتمكن من عدم إنظار خصمه أدل على إظهار العجز؛ ناسبه العطف بالفاء وإظهار الياء وذكر «جميعاً» والعطف بضم.

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾ [١٩٧/٧]

﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ [١٣/٣٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿إِنَّ وَلِيََّ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر الولاية نصرهم على أعدائهم؛ ناسبه نفي نصرة ما يدعون من دون الله على نصر من يدعونهم ونصرتهم لأنفسهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ﴾، أما آية فاطر فقد ورد فيها قوله: ﴿ذَلِكَ كُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾؛ فلما خص الله نفسه بالملك؛ ناسبه نفي ملك ما يدعون من دونه بأقل القليل وهو القطمير بقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾.

﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٠٠/٧]

﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [٥٠/٣٤]^(١)

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٠٠/٧]، وقوله ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْغَلِيمُ﴾ [٣٦/٤١]، انظر: الإسكافي - درة التنزيل (١٥٨)،

(١٥٩)، والكرمانى - البرهان (٣٢٧)، وابن جماعة - كشف المعاني (١٨٩)، والغرناني - ملاك التأويل (٤٥١: ٤٥٤).

آية الأعراف فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾؛ فلما كان الله سميعاً لمن استعاذ به عليماً بما يستعذ منه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكُمْ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾. أما آية سبأ بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ فَلَيْتَمَّ أَصِلَ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَىٰ رَبِّي﴾؛ فلما كان مما أوحى إلى الرسول صلى الله عليه وسلم دعاء الله وحده وعدم الشرك به؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكُمْ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾.

﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٢٠٣/٧]

﴿هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [٢٠/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من متعلق بصائر ومن نعت قوم؟

آية الأعراف ورد فيها قوله: ﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْنَاهَا قُلْ إِنَّمَا أُنْزِلَ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان أن كل آية من عند رب الرسول - صلى الله عليه وسلم -؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾، ولما كان أول الآية دالاً على أن هناك من يكفرون بالرسول؛ ناسبه بيان أن البصائر لا ينتفع بها إلا من آمنوا بقوله ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. أما آية العجائية فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [١٨] إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ [١٩]؛ فلما ذكر صنفين من الناس، وكانت البصائر لجميع الناس؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ ولما تقدم بيان أن البينات جعلت بني إسرائيل يختلفون فيما آتاهم الله من البينات حتى كفروا بها؛ ناسبه بيان أنه لا ينتفع بالبصائر إلا من آمنوا

بها وكمل إيمانهم حتى وصل درجة اليقين بقوله ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ [٢٠/٧]

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ [١٩/٢١]

آية الأعراف يسبقها قوله: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعاً وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [٢٠]؛ فلما كان من أفضل الذكر تنزيه الله عما تقدم بيانه من الشرك به ووصفه بكل صفات الكمال والجلال؛ أي تسبيحه، وكان السجود أفضل مواضع التسبيح؛ لأن الساجد يكون فيه أقرب من ربه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾ [٢١]، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله في فاتحة السورة: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ [١] مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ [٢] لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ [٣]؛ فلما كان هؤلاء دائمي الغفلة والإعراض لا يريدون الانقطاع عنهما؛ ناسبه بيان أن من عند الله لا ينقطعون عن العبادة ولا يطلبون الانقطاع عنها؛ أي لا يستحسرون^(١)، ولما أشير إلى دوام العبادة؛ ناسبه ذكر أفضل وسائلها وزمنها بقوله: ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾، ولما كان من لِم ينقطع عن عمل قد تفرغ همته بعض الوقت؛ ناسبه نفي ذلك بقوله ﴿لَا يَفْتَرُونَ﴾.



سورة الأنفال

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [١/٨]

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ [١٠٨/٢٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

. آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾؛ فلما كان سبب نزول هذه الآية هو تنازع المؤمنين واختلافهم حول قسمة الأنفال^(١)، وكان ذلك فساداً بينهم؛ ناسبه قوله ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ نُوحَ الْمُرْسَلِينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان التكذيب يؤدي إلى العصيان؛ ناسبه قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾.

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١/٨]

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَوْا فَنَفْسُلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَأَصْبِرُوا﴾ [٤٦/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان ذلك لا يكون إلا بالرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فُجَاءَةً فَاتَّبِعُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(٢)؛ فلما من الله عليهم بحمايتهم من التنازع في غزوة بدر بقوله: ﴿إِذْ يُرِيكُهُمُ اللَّهُ فِي مِائِمَةٍ قَلِيلًا وَلَوْ أَرَادَهُمْ كَثِيرًا لَفَاشَلَهُمُ النَّارُ لَوَافِتًا وَسُيِّرَتِ الْعُنُوفُ وَالْكَافِرُونَ﴾؛ ناسبه النهي عنه فيما يأتي ويبان عاقبته بقوله ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَتَزَعَوْا فَنَفْسُلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾، ولما كان الصبر من أبرز الأمور التي تعين على الطاعة وعدم التنازع؛ ناسبه قوله ﴿وَأَصْبِرُوا إِنْ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾.

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٢/٨]

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [٣٥/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾؟

آية الأنفال يسبقها قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾؛ فلما كان رضا المؤمنين بقسمة الأنفال كما جاءت بها تلك الآية على الرغم من كونها جاءت بغير ما يريدون مما يزيدهم إيماناً؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾، ولما كان التوكل على الله الذي يحسن إليهم بتربيتهم مما يزيدهم قناعة؛ ناسبه قوله ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾، أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَإِنَّهُمْ كَانُوا إِلهًا وَحِجًّا فَلَهُ

أَسْلَمُوا وَيَشِرَ الْمُجْتَبِينَ ﴿٢٣﴾؛ فلما كانت مناسك الحج مع كثرة الحجاج مما يزيد المشقة والأنكاد، وكان الرسوخ في الصبر مما يعين على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ﴾، ولما كان ما يصيبهم قد يشغلهم عن إقامة الصلاة؛ ناسبه حثهم على الرسوخ في إقامتها بقوله: ﴿وَالْمُقِيبِينَ الصَّلَاةَ﴾، ولما كانت مناسك الحج وما يتبعها من وجوه المعيشة مما يزيد النفقة؛ ناسبه الترغيب في النفقة بقوله: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٤/٨﴾

﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ﴿٧٤/٨﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ ﴿٢٣﴾؛ فلما كانت زيادة الإيمان تختلف درجاتها من مؤمن لآخر؛ ناسبه ذكر قوله ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا﴾؛ فلما لم يذكر ما يدل على اختلاف درجاتهم في ذلك؛ ناسبه عدم ذكر قوله ﴿لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾.

﴿أَن يَحِقَّ الْحَقُّ بِكَلِمَتِهِ وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٧/٨﴾

﴿لِيَحِقَّ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾ ﴿٨/٨﴾

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر كلماته أو عدم ذكرها ومن المعطوف؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾؛ فلما كان وعد الله قيل أن يقع أكثر تعلقا بكلماته؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحِقَّ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ﴾؛ فلما كان مقابل يحق الحق بكلماته يبطل الباطل بكلماته، لكن لما كانت الشوكة التي رغب المؤمنون عنها هي شوكة الكافرين، وأراد الله الإتيان على الجميع منهم^(١)؛ أي قطع دابرهم بكل وسيلة؛ ناسبه حذف بكلماته، ومن ثم كان قوله: ﴿وَيَقْطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: ليحق الحق ويقطع دابر الكافرين، لكن لما كان عود الكلام إلى أصله أنسب للعموم؛ ناسبه قوله: ﴿لِيَحِقَّ الْحَقُّ وَيُبْطِلَ الْبَاطِلَ﴾.

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٠/٨﴾

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿٤٩/٨﴾

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر الفاء أو عدم ذكرها؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم؛ ناسبه الفصل، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه ذكرها.

﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ ﴿١٠/٨﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ ﴿٤٧/١٤﴾

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾؛ فلما تقدم بيان الحكمة من اختيار الله إحدى الطائفتين دون ما أَراده المؤمنون، وبيان أسباب نصره المؤمنين، ودل ذلك على رسوخ الحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، أما آية إبراهيم فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلَّفًا وَعَدَهُ رَسُولُهُ﴾؛ فلما تقدم ذكر مكر الذين كفروا، وكان الله قد وعد رسله الانتقام ممن يمكرون بهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾.

﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ [١١/٨]

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [٤٨/٢٥]

لَمْ خُصَّتْ آية الأنفال ب ينزل ويطهركم وذكر عليكم؟ وآية الفرقان ب أنزل وطهور؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ اللَّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التعبير بالفعل المضارع، وخاصاً بأصحاب رسول الله ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾. ولما كان إنزال الماء في وقت الحرب من الأمور العجيبة التي من بها الله على المؤمنين؛ ناسبه بيان الغرض منه بما يدل على استحضر الحدث أمامهم كأنهم يرونه رأي العين؛؛ ناسبه قوله: ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾. أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾؛ فلما كان التعبير بالفعل الماضي، وكان الإنعام متعلقاً بعموم الخلق، وكان ظاهر السياق أن يقال: وأنزل من السماء ماء، لكن لما أريد الدلالة على عظمة المُنزَل والمنزَل؛ ناسبه عدم ذكر عليكم والتعبير بالفعل الماضي المسند إلى نا العظمة، بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾، ولما ذكر الله الغرض من إنزال الماء بقوله: ﴿لَنَحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا وَنَسْقِيهِ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا﴾؛ ناسبه ذكر وصف الماء الذي يناسب ذلك بما يدل على بليغ الصفة بقوله: ﴿طَهُورًا﴾.

﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾ [١١/٨]

﴿لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [٣٣/٣٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من تقديم يطهركم أو يذهب عنكم ومن ذكر به أو أهل البيت أو عدم الذكر ومن مفعول يذهب؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿إِذْ يُغَشِّيكُمُ اللَّعَاسُ أَمَنَةً مِنْهُ وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾؛ فلما ذكر الماء؛ ناسبه تقديم ما يتعلق به وهو الطهارة، ولما كان هو وسيلتها؛ ناسبه ذكر به، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ ٥ إلى قوله: ﴿وَإِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشُّوْكَ تَكُونُ لَكُمْ﴾، وكان ذلك من وسوسة الشيطان، وكانت وسوسته من أعظم القدر^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ﴾، أما آية الأحزاب فقد وردت في سياق أكثر تعلقاً بتخليفة نساء النبي صلى الله عليه وسلم من كل ما شابهن مما يحط من قدرهن كما دل على ذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُحِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَامًا جَمِيلًا﴾ ١٨، وكان الخضوع بالقول والتبرج من «التجسس» القدر الذي لا خير فيه؛ أي الرجس، وأريد أن يعم الفعل أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم؛

ناسبه تقديم الإذهاب وذكر الرجس وأهل البيت بقوله: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾، ولما لم تذكر وسيلة التطهير؛ ناسبه عدم ذكر به، ولما خص أهل البيت بالذكر؛ ناسبه تأكيد الفعل دلالة على تمام النعمة بقوله: ﴿وَيُطَهِّرُهُمْ تَطْهِيرًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١٧/٨]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [٢٨/٣١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ وَلِئِثْلَىٰ الْقَوْمِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنٌ﴾؛ فلما كانا لله بليغ العلم بما يقولونه وما يفعلونه عند الابتلاء قبل أن يحدث؛ ناسبه ذكر عليهم، أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بِعُثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾؛ فلما كان ذلك يناسبه العلم بكل جزء من أجزاء المخلوقين والمبعوثين علم بصر وبصيرة؛ ناسبه ذكر بصير.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ [٢٠/٨]

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [٣٣/٤٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ﴾؟

آية الأنفال وردت لإرشاد الذين آمنوا إلى مخالفة سلوك الذين كفروا؛ فلما جمع بين الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في بيان معصية الذين كفروا بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾؛ ناسبه الجمع بينهما في طاعة الذين آمنوا، ولما كان شقاق الذين كفروا دالاً على توليهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه نهى الذين آمنوا عن ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾. أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فيسبقتها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْطِ بِأَعْمَالِهِمْ﴾؛ فلما كان ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وسلم غير ما يتعلق بالله؛ ناسبه تخصيص طاعة كل منهما بأمر مستقل بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾، ولما بين ما يحبط أعمال هؤلاء؛ ناسبه نهى الذين آمنوا عن جميع ما يبطل أعمالهم بقوله: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [٢١/٨]

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [٤٧/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

الآية الأولى يسبقتها قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾؛ فلما كان من سمع ولم يعمل بما سمع ليس له سمع؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقتها قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [٢٥]؛ الآيتان؛ فلما ذكرهم بما يعينهم على الفلاح والنصر على الأعداء؛ ناسبه نهيمهم عما فعله أعداؤهم حين خرجوا يوم بدر لنصرة العير متجاوزين الحد في المرح كما فعل أبو جهل حين قال: «والله لا نرجع حتى نرد بدرًا فنشرب الخمر، وننحر الجزور، وتعزف علينا القيان؛ فتسمع

بنا العرب؛ فلا تزال تهابنا أبداً»^(١) بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِشَاءَ النَّاسِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾.

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٢٢/٨]

﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٥/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾؛ فلما كان من استخدموا سمعهم وأقوالهم فيما لا فائدة منه صما بكما لا عقل لهم؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبِرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ الآيات؛ فلما كان السياق متعلقاً بالذين كفروا، وكان من كفر قد يؤمن؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٢٨/٨]

﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [١٥/٦٤]

لِمَ خُصَّتْ آية الأنفال بقوله: ﴿وَاعْلَمُوا﴾ دون آية التغابن؟

آية الأنفال يسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْزَنُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما نهاهم عما عظم شأنه حال العلم؛ ناسبه مزيد تنبيههم بذكر واعلموا، أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عُدُوَّكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾؛ فلما كان ذلك على تلميح من الله بهم وقربه منهم بمغفرته ورحمته؛ ناسبه عدم ذكر واعلموا.

﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [٢٩/٨]

﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٧٠/٨]

﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ [١٧/٦٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾؛ فلما كان الجمع بين ذلك كله من عظيم فضل الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء كفاراً يستبعدون أن يغفر الله لهم؛ ناسبه طمأننتهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنْ تَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ فَضْلًا حَسَنًا يَضْعَفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ﴾؛ فلما كانت مضاعفة الأجر وعدم المؤاخذه على الذنب فور وقوعه دالة على بليغ شكر الله وحلمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾.

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ [٣١/٨]

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ [١٥/١٠]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس ببيانات دون آية الأنفال؟

آية الأنفال وردت في سياق قائم على إبراز المفارقة بين صفات الذين آمنوا وصفات الذين كفروا؛ فلما تقدم قوله عن الذين آمنوا: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا رَادَّتْهُمْ إِيمَانًا﴾ بدون ذكر بينات؛ ناسبه قوله عن الذين كفروا: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا﴾ بدون ذكر بينات، أما آية يونس فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [١٢]؛ فلما كان السياق متعلقاً بما بلغ الغاية من البيان؛ ناسبه ذكر بينات بقوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾.

﴿وَمَا كَانَتْ آيَاتُهُمْ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ آيَاتُهُمْ لِيُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ [٣٣/٨]

المتأمل في الآية يجد أنه عبر عما يتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم بالفعل المضارع، وعبر عما يتعلق بما بأمته بالاسم، ولعل ذلك يرجع إلى أن ما يتعلق بالنبي صلى الله عليه وسلم في حاجة إلى تجدد عدم العذاب لما يتجدد من أسبابه إكراماً من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم، وأن ما يتعلق بأمته بعد رحيله صلى الله عليه وسلم للقاء ربه وعد من الله للأمة، والوعد إذا كان مثبتاً بما يدل على دوامه وعدم انقطاعه، وهو التعبير بالاسم، اطمأن الموعود إلى تحققه. ولما كان دوام عدم العذاب مرتبطاً بتجدد الاستغفار؛ ناسبه التعبير بالفعل «يستغفرون».

﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٣٨/٨]

﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٣/١٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرف العطف ومن الفعل ومن رسم التاء؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط فعلية يجب اقترانها بالفاء، وكان السياق لتهديد هؤلاء بما كان من إهلاك كثير منهم يوم بدر^(١)، وكان قريب الماضي، ومما ظهر لهم وعينوه؛ ناسبه ذكر الفاء ومضى وبسط التاء بقوله: ﴿فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ﴾.

أما آية الحجر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْخِ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٠] وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ [١١]، وكان ذلك مما مضى زمانه وقدم عليه العهد، ولم يعاينه هؤلاء المكذبون؛ ناسبه ذكر خلت وقبض التاء بقوله: ﴿وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾.

وقد ذهب المراكشي إلى أن سنة إذا كانت بمعنى الإهلاك والانتقام الذي ظهر في الوجود؛ مدت تاؤها كما في الأنفال، وإذا كانت بمعنى الشريعة والطريقة المتبعة فهي ملكوتية بمعنى الاسم تقبض تاؤها كما في الأحزاب^(٢). وما ذهب إليه فيه نظر؛ لأن سنة جاءت بمعنى الإهلاك والانتقام الذي

(١) ابن عطية = المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (٢ / ٥٢٧).

(٢) انظر: عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١١١ و ١١٢).

ظهر في الوجود وقبضت تاؤها كما في آية الحجر .

﴿نِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [٤٠/٨]

﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ [٧٨/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر الفاء أو عدم ذكرها؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَانَكُمْ﴾؛ فلما كان العلم بأن الله مولى واجب لذاته لا لشيء آخر؛ ناسبه عدم ذكر الفاء^(١) بقوله: ﴿نِعْمَ الْمَوْلَىٰ﴾. أما آية الحج فقد ورد فيها قوله: ﴿وَأَعِصُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الأمر بالاعتصام وتوحده بالولاية زيادة في طمأنة المأمور به وهم الذين آمنوا محبة من الله؛ ناسبه ذكر الفاء^(٢) بقوله: ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ [٤١/٨]

﴿يَا أَيُّهَا اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ [٧/٥٩]

لم خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾؟

آية الأنفال يسبقها قوله: ﴿وَقَتْلُهُمْ حَتَّىٰ لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ لِلدِّينِ كُلُّهُ فَإِنَّ اللَّهَ فَاتٌ أَنْتَهُوَ فَاتٌ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٣)؛ فلما كان ما يناله المسلمون من عدوهم بالقتال يسمى غنيمة^(٤)، وكان تنازع المسلمين في الأنفال خروجاً عن الإيمان؛ ناسبه مزيد تنبيههم وحث على الإيمان بقوله: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ ءَامِنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾. أما آية الحشر فيسبقها قوله: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٥)؛ فلما كان السياق متعلقاً بما أفاء الله على المؤمنين بدون قتال؛ ناسبه قوله: ﴿يَا أَيُّهَا اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ﴾، ولما بين الله حكم توزيع الفبي بما يخالف ما كانوا عليه في الجاهلية من تخصيصه بالأغنياء؛ ناسبه بيان الحكمة منه بقوله: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٤٦/٨]

﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [٦٦/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو من الوصل وعدم ذكر إن؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَنفَشَلُوا وَنَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَأَصْبِرُوا﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيده؛ ناسبه الفصل وذكر إن. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣/٢١٨ .

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٥/١٨٢ .

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان (٢/١٠) .

يَاذِنْ اللَّهَ؛ فلما أريد الجمع بين تخفيف الله ومعيته للصابرين، وكان ما في الآية من تأكيد غلبة الصابرين كافيًا لطمأنتهم؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن.

﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾ [٤٨/٨]

﴿عَلَى أَعْقَبِكُمْ نَنكِصُونَ﴾ [٦٦/٢٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الأفراد وتقديم الفعل أو الجمع وتأخير الفعل؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتَاتِ نَكَصَ عَلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ بِقَوْلِهِ: ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾. إخلاف وعده؛ ناسبه تقديم الفعل نكص على الجار والمجرور بقوله: ﴿نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾. أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿فَدَكَ كَانَتْ ءَايَتِي نُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ﴾؛ فلما كان السياق في الآيات من ٥٧: ٦٥ قائمًا على تقديم ما يتعلق بالأفعال على الأفعال عناية بها ومراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه تقديم «على أعقابكم» على «تنكصون» بقوله: ﴿عَلَى أَعْقَبِكُمْ نَنكِصُونَ﴾.

﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ [٤٨/٨]

﴿قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦/٥٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن مقول القول؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْفُتَاتِ نَكَصَ عَلَى عَقَبَيْهِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين النكوص والقول؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان المتحدث عنهم جمعًا، وكان سبب نكوص الشيطان رؤيته لما لم يره الكفار وهو رؤية جبريل ومعه الملائكة عليهم السلام الذين جاءوا لنصرة المؤمنين، وكان ما فعله هؤلاء من البطر والرياء والصد عن سبيل الله مما يناسبه شدة عقاب الله لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَرَىٰ مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾.

أما آية الحشر فقد بدئت بقوله: ﴿كَمَلِ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ﴾؛ فلما كانت الصلة بين فعل الشرط وجوابه شديدة؛ ناسبه الفصل، ولما كان المتحدث عنه مفردًا، وكان الكفر تغطية لنعمة الإيمان التي ربي الله العالمين عليها؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ [٤٩/٨]

﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [١٢/٣٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيه من الوصل أو الفصل ومن مقول القول؟

آية الأنفال يسبقها قوله: ﴿وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ الآية؛ فلما انقضى الحديث عن تزيين الشيطان للكافرين، وأريد بدء الحديث عن المنافقين والذين في قلوبهم مرض؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا لَقِيْتُمْ فِتْنَةً فَاتَّبِعُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [١٠]، والآيتان، وكان ذلك مما جعل المؤمنين واثقين من نصر الله على الرغم من قلة عددهم وعتادهم، كان المنافقون والذين في قلوبهم مرض يرونه غرورًا؛ ناسبه قوله: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِيَهُمْ، أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَ تَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾؛ فلما أريد تذكيرهم بنعمة أخرى، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما ذكر الله ما لاقاه المؤمنون من شدة العدو وقرب هزيمتهم على الرغم مما وعدهم الله ورسوله به من أخذ كنوز كسرى وقيصر^(١)؛ مما جعل المنافقين والذين في قلوبهم مرض يرون أن ما وعد ليس إلا غرورًا ﴿١٧﴾. مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا.

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [٤٩/٨]

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ [٣/٦٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿إِذْ يَكْفُلُ الّٰمَنُفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ دِيَهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء مكذبين؛ ناسبه تأكيد الخبر بأن ووضع الظاهر موضع المضمرة تأكيداً للإلهية، ولما كان الفرج والنصر بعد الضيق والهزيمة لا يقدر عليه إلا عزيز حكيم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، أما آية الطلاق فقد بدئت بقوله: ﴿وَبَرِّزُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن بلغ مرتبة التقوى؛ ناسبه عدم التأكيد، ولما كان الطلاق أو الإمساك يحتاج إلى نفقات أخرى غير الرزق؛ ناسبه بيان أن الله كافيه ذلك وغيره بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾.

﴿يَصْرِيئُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [٥٠/٨]

﴿يَصْرِيئُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ﴾ [٢٧/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الْإِنْفَالِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ دون آية محمد صلى الله عليه وسلم؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿رَلَوْ تَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ يَصْرِيئُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ﴾؛ فلما كان من أبرز ما فعله هؤلاء البطر والصد عن سبيل الله، وكان ذلك مما يحرق قلوب المؤمنين؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾، أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فيسبقها قوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ﴾؛ فلما كان الحديث بين المنافقين والمشركين، ولم يذكر ما يحرق قلوب المؤمنين؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٥٣/٨]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [٦١/٢٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ الثَّانِي؟
آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكْ مُعِزًّا نِعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغِيرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾؛ فلما كان ما بالنفوس أكثر تعلقاً بالعلم؛ ناسبه قوله: ﴿عَلِيمٌ﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾؛ فلما ذكر ما هو أكثر تعلقاً بالليل؛ ناسبه ذكر ما هو أكثر تعلقاً بالنهار بقوله: ﴿بَصِيرٌ﴾.

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [٦١/٨]

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَنِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ [٥٨/٢٥]

﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَنِيِّ الرَّحِيمِ﴾ [٢١٧/٢٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾؛ فلما كان جنوحهم للسلم قد يكون خدعة لا يعلمها ولا يقدر على دفعها إلا من كان متصفًا بالعلم والقدرة والعزة وغير ذلك من الصفات؛ ناسبه ذكر الاسم الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. أما آية الفرقان فيسبقها قوله ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ [٥٤] و﴿يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾؛ فلما بين الله قدرته على الخلق والإحياء، وأشار إلى عجز ما يعبد من دونه على النفع والضرر، ودل لك على أنهم على الخلق والإحياء أعجز؛ لأنهم لا يملكون الحياة؛ وكان الله هو الحي الذي لا يموت؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَنِيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ عَصَاكَ فَقُلْ إِنِّي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [١٢٢]؛ فلما كان العصيان قد ينتج عنه ما يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه بيان أن الله يدفع عن نبيه صلى الله عليه وسلم كل أذى؛ لأنه قوي لا يغلب أبدًا، وأنه يقبل من تاب عن عصيانه ورجع إليه بقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَنِيِّ الرَّحِيمِ﴾ [١٢٧]، ولما أريد إيناس النبي صلى الله عليه وسلم برؤية الله لأفضل أعماله وهو التهجد؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي يَرَبُّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [١٢٨] و﴿تَقَلُّبِكَ فِي السَّجْدَيْنِ﴾ [١٢٩].

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾ [٦٢/٨]

﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾ [٧١/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦١]؛ فلما كان جنوحهم للسلم قد يكون خدعة؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيَكَ أَنْتَى قُل لِّمْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنْ الْأَسْرِ إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٧١]؛ فلما كان ذلك عهدا بينهم وبين الله قد يخونونه؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ﴾.

﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ [٦٢/٨]

﴿حَسْبَكَ اللَّهُ وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٦٤/٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر ﴿وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أو عدم ذكره؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ﴾؛ فلما كان خداع أكمل المؤمنين وهو النبي صلى الله عليه وسلم دالا على خداعهم مما يجعلهم مثله في حاجة إلى أن يكون الله حسبهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ﴾ فقط، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَأَلْفَ بَيْتٍ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلْفَتْ بَيْتَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [١٢٢]؛ فلما كان ذلك حسة للنبي صلى الله عليه وسلم تضاف إلى ما قبلها؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيَكَ أَنْتَى حَسْبَكَ اللَّهُ وَمَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٢٤].

﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [٦٨/٨]

﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٤/٢٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية الأنفال يسبقها قوله: ﴿مَا كَانَتْ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يَتَخَرَّجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان ذلك تعريضا بما أخذ من الفدية؛ ناسبه قوله: ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ أَنْفُسَهُمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُبِينٌ﴾؛ فلما كان المؤمنون لِمَ يفعلوا ذلك، إنما أفاضوا في قذف عائشة رضي الله عنها بما هي منه براء؛ ناسبه قوله: ﴿لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٦٩/٨]

﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ [١١٤/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الأنفال بدئت بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا﴾؛ فلما أحل الله لهم الغنائم بعد ما كان منهم من إرادة عرض الدنيا، وكان ذلك من مظاهر عدم التقوى؛ ناسبه أمرهم بالتقوى وتبشيرهم بمغفرة الله ورحمته لذلك بقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا﴾؛ فلما كان ذلك مما يستوجب الشكر، وأريد حثهم على عبادة الله وحده؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [٧٢/٨]

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوَأُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [٧٤/٨]

لِمَ خُصَّتْ الآية الثانية بما فيها دون الأولى؟ ولِمَ خُصَّتْ كل آية بما من خبر أولئك؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾؛ فلما انقضى الكلام عن الأسرى، وأريد بدء الحديث عن الذين آمنوا، وكان السياق أكثر تعلقا بالتسرية النبي صلى الله عليه وسلم، وأريد تقوية مضمون الخير لديه؛ ناسب ذلك الوصل وذكر إن، ولما تقدم قوله ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ حَرِصَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ الآية، وكان من أبرز وسائل ذلك دعوتهم إلى التضحية بالأموال والأنفس؛ ناسبه ذكر بأموالهم وأنفسهم، ولما كانت خيانة من خان من الأسرى دالة على موالاة الكافرين بعضهم بعضا؛ ناسبه حث الذين آمنوا على ذلك بقوله ﴿أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ الآية؛ فلما كانت هذه الآية وما بعدها متفقين في الأسلوب الخبري وبينهما جهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما تقدم قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَكِيلٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرْتُمْ فِي الَّذِينَ فَعَلْتُمْ التَّصْرُ إِلَّا عَلَى قَوْمٍ يَبِينُكُمْ وَيُنَبِّئُكُمْ﴾

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [٧٢/٨] وقوله: ﴿وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ [٢٠/٩] انظر:

الإسكافي- درة التنزيل ١٦١ و١٦٢، والكرمانى- البرهان ٢٠٥ و٢٠٦، وابن جماعة- كشف المعاني ١٩٢ و١٩٣، والغرناطي- ملاك

التأويل ٤٥٤: ٤٥٦.

مَيْتٌ ۖ ، ودل ذلك على أن للجهاد وسائل أخرى غير الأموال والأنفس؛ ناسبه عدم ذكرهما، ولما كان الذين آمنوا ولم يهاجروا لم يصلوا إلى حقيقة الإيمان، وكان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا قد وصلوا إليها؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ .
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [٧٢/٨]

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [٢٠/٩]
 لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟﴾
 آية الأنفال سبق الحديث عن البدء والختم فيها، أما سبب ذكر قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَاوُوا وَنَصَرُوا﴾ فيرجع إلى أن ما سبقها من الآيات أكثر تعلقاً بغزوة بدر الكبرى حيث كان المسلمون بالمدينة؛ فلما ذكر المهاجرين؛ ناسبه ذكر الأنصار، أما آية التوبة فيسبقها قوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٩]؛ فلما أريد بيان كيفية عدم المساواة؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق أكثر تعلقاً باهل مكة؛ ناسبه عدم ذكر «والذين آووا ونصروا»، ولما دل قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ على عظم درجة المفضل، وكان من قرب من الله قد ظفر بما أراد من خير الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ .

﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [٧٥/٨]

﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ [٦/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ آية الأحزاب بقوله: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ دون آية الأنفال؟
 آية الأنفال بدئت بقوله ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ﴾؛ فلما كان الخطاب للمهاجرين والأنصار الذين تقدم ذكرهم مرتين قبل ذلك؛ ناسبه الاكتفاء بقوله ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾، أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ أَهْلَهُمْ﴾؛ فلما ذكر المؤمنين إجمالاً وأريد تقسيمهم إلى المهاجرين والأنصار؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ حيث إن المؤمنين هم الأنصار^(١).

سورة التوبة

لم لم تبدأ سورة التوبة أو براءة ب ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ❶ كما بدئت سائر السور؟

قال عثمان بن عفان رضي الله عنه: «كانت الأنفال مما نزلت بالمدينة، وكانت براءة من آخر ما نزلت، وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت أنها منها، وقبض رسول الله ﷺ ولم يبين لنا أنها منها فمن ثم قرنت بينهما، ولم أكتب بينهما سطر: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ❶، ووضعتهما في السبع الطول»^(١). وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: «﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ❶ أمان وبراءة نزلت بالسيف»^(٢)، وقال ابن عينة: «اسم الله سلام وأمان فلا يكتب في النبذ والمحاربة، قال تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ أَلَسَلَّمْ لَسَتْ مُؤَمَّنًا﴾ [٩٤/٤]^(٣)، وقال: إنما لم تكتب في صدر هذه السورة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ❶؛ لأن التسمية رحمة، والرحمة أمان، وهذه السورة نزلت في المنافقين وبالسيف ولا أمان للمنافقين»^(٤). وقال خازن وأبو عصمة وغيرهما: «لما كتبوا المصحف في خلافة عثمان اختلف أصحاب رسول الله ﷺ فقال بعضهم: براءة والأنفال سورة واحدة. وقال بعضهم: هما سورتان؛ فتركت بينهما فرجة لقول من قال أنهما سورتان وتركت ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ❶ لقول من قال هما سورة واحدة فرضي الفريقان معا وثبتت حجتاهما في المصحف»^(٥).

﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ [٢/٩]

﴿فَاعْلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٣/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف بما فيها بعد قوله ﴿أَنْتُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَيَسْجُوعًا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾؛ فلما أمروا بالسياسة وأريد أمرهم بالعلم والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان هؤلاء قد بريء الله منهم؛ فنالهم كل خزي، وكان ظاهر السياق أن يقال: وأن الله مخزيكم، لكن لما أريد أن يعم الحكم كل من رسخ في الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ مُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله ﴿فَإِنْ تَبَيَّنَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط طلبية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله ﴿فَاعْلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾، ولما كان تولي هؤلاء بعد ما سبق سبباً لإعراض الله عنهم وإقباله على خير خلقه، وكان من الأذان إنذارهم بعد تبشيرهم، لكن لما أريد التهكم بهم، وكان التولي مما يؤلم أولياء الله؛ ناسب ذلك خطاب النبي صلى الله عليه وسلم ببشر دون أنذر، وأن يكون العذاب أليماً، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وبشرهم بعذاب أليم، لكن لما أريد أن يعم الحكم كل من تلبس بالكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾.

(١) الثعلبي - الكشف والبيان ٥/٥ .

(٢) السيوطي - الدر المنثور - دار الفكر بيروت ١٢٢/٤ .

(٣) الثعلبي - الكشف والبيان ٥/٥ .

(٤) الثعلبي - الكشف والبيان ٥/٥ .

(٥) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ٦٢/٨ .

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾^(١) [٥/٩]

﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ فِي الَّذِينَ﴾ [١١/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْضُرُوهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾؛ فلما كان جزاء الكفر تضيق السبل عليهم؛ ناسبه أن يكون جزاء الإيمان تخلية سبيلهم بقوله ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾^(٢)؛ فلما كانت العداوة تنقلب بعد الإيمان إلى أخوة كما دل على ذلك قوله ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [١٠٣/٣]؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ فِي الَّذِينَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ [٧/٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٩/٤٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقِيمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إن اله يحب المستقيمين، لكن لما كان أريد ألا يدخل المشركين في الحكم، وحث المؤمنين على بلوغ مرتبة التقوى؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾، أما آية الحجرات فقد ورد فيها قوله: ﴿فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْضُوا﴾؛ فناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾^(٣) [٨/٩]

﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾ [١٠/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حذف النون أو ثبوتها ومن المجرور بـ «في»؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان جواب الشرط مجزوماً بحذف النون والخطاب للمؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما لم يتقدم الفعل جازم أو ناصب، وكان ما ساء من عمله يشمل كل من اتصف بالإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾.

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ [١٠/٩]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٩/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً﴾؛ فلما كان ذلك يؤدي إلى تجاوز الحد في المعاملة؛ أي اعتداء؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد

(١) اكفى الكرمانى بالإشارة إلى أن الآيتين ليستا من التكرار. انظر: البرهان ٢٠٦.

(٢) أشار الكرمانى إلى أن الآيتين ليستا من التكرار؛ لأن الأولى تخص الكفار والأخرى تخص اليهود. انظر: البرهان ١٠٧.

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر ذلك إقام الصلاة والإنفاق في سبيل الله خاصة إيتاء الزكاة خشية من الله وحده؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾، ولما أتبع ذلك قوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، وكان ظاهر السياق أن تذكر الصفات السابقة، لكن لما كان السياق أكثر تعلقاً بقتال المشركين وجهادهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. ﴿فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [١٨/٩]

﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ [٦٧/٢٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْإِفْرَادِ أَوْ الْجَمْعِ وَمِنَ الْمَجْرُورِ؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ﴾؛ فلما طال الكلام وأريد استحضارهم بأوجز لفظ دال على بعد المكانة، وكانت عمارة المساجد أكثر تعلقاً بالجماعة؛ ناسبه ذكر أولئك والتعبير بضمير الجمع بقوله: ﴿فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا﴾، ولما كان إرشاد الله المؤمنين إلى عمارة المسجد الحرام هادية لهم إلى الحق والصواب؛ ناسبه قوله: ﴿مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾، أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾؛ فلما لَمْ يطل الكلام، وكانت التوبة وعمل الصالح مما يخص كل فرد، وسبباً في النجاة من العذاب الذي أحضر فيه من كفروا والظفر بالمراد؛ ناسبه الإفراد وذكر الفلاح بقوله: ﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [١٩/٩]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٨٠/٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد ظلموا أنفسهم بالشرك بالله، وظلموا من آمن بالله واليوم الآخر بجعلهم أعمالهم كأعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء هم المنافقين، وكان النفاق فسقاً كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [٦٧]؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٢٣/٩]

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٩/٦٠]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ التَّوْبَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿مِنْكُمْ﴾ دُونَ آيَةِ الْمَمْتَحَنَةِ؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا ءَابَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ﴾؛ فلما كانت قرابة هؤلاء شديدة؛ ناسبه مزيد تنبيه وتخصيص بذكر منكم، أما آية الممتحنة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِينِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ﴾؛ فلما بدئ بإنما وكانت القرابة معدومة والعداوة ظاهرة، وكان ذلك كافياً للتنبيه؛ ناسبه عدم ذكر منكم.

﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا﴾ [٢٤/٩]

﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [٢٢/٥٨]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ التَّوْبَةِ بِمَا ذَكَرَ فِيهَا دُونَ آيَةِ الْمَجَادِلَةِ؟

آيَةُ التَّوْبَةِ يسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنْ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٣)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يُخصَّصَ الآباء والإخوان بالذكر، لكن لما كان السياق متعلِّقاً بالمتخلفين عن الهجرة إلى دار الإسلام المقيمين بدار الشرك حباً لآبائهم وأبنائهم وإخوانهم وأزواجهم وعشيرتهم؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ﴾، ولما ذُكر ما يجب من الآل والأهل تبعاً لشدة القرابة؛ لأنهم أقرب للنصرة؛ ناسبه ذكر ما يستعان به على الإنفاق والبيع والشراء؛ أي الأموال، ولما كانت التجارة أبرز وسائل زيادة رأس المال، وكانت الهجرة -كما يتوهم المتخلفون- تؤدي إلى كساده؛ ناسبه تخصيصها بالذكر، ولما كان كل ما سبق الغاية منه الاسترواح في المساكن والتجمل فيها؛ ناسبه الختم بها^(١)، ومن ثم كان قوله: ﴿وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسْكَنٌ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾. أما آيَةُ الْمَجَادِلَةِ فقد بدئت بقوله: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾.

﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ [٢٥/٩]

﴿صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [١١٨/٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ عَلَى وَخَصَّتْ الْآيَةُ الْآخِرَةُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ؟﴾

الآيَةُ الْأُولَى بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَا أَعَجَبْتُمْ كَثَرَتَكُمْ فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الخطاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾، ولما كانت فترة الضيق قصيرة؛ فقد وجد هؤلاء في التولي مدبرين وسيلة للخروج منها، وأنعم الله عليهم بالنصر؛ ناسبه عدم ذكر ضيق النفس، أما الآيَةُ الْآخِرَى فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّى إِذَا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾، ولما كان المسلمون قد أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بهجر هؤلاء الثلاثة ومقاطعتهم، وطالت الفترة الزمنية حتى وصلت خمسين ليلة^(٢)؛ مما أدى إلى ضيق أنفسهم عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾.

(١) البقاعي - نظم الدرر ٢٩٢/٣.

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن ٤٠٠/٢.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [٢٦/٩]

﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾ [٢٦/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن المعطوف على أنزل؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَرْتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ﴾ (٢٥)؛ فلما كان بين التولي وإنزال السكينة تراخ ما ابتلاء للمؤمنين؛ ناسبه العطف بهم، ولما كان المؤمنون قد بلغوا الغاية من الضعف مما جعلهم في حاجة إلى مدد من الله؛ ناسبه أن يكون المدد من الله إنزال الملائكة وأن يتولى الله عذاب الكافرين بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لإنزال السكينة؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كانت حمية الجاهلية هي محرك الذين كفروا وعدتهم؛ ناسبه أن يكون المدد من الله إلزام المؤمنين بما هم أهل له وأحق به وهي كلمة التقوى لتكون محركهم وعدتهم بقوله: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا﴾.

﴿فَقِيلُوا الَّذِينَ لَا يُمْنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [٢٩/٩]

﴿فَقِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ [١٢٣/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الذين؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٨)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: قاتلوا المشركين، لكن لما ذكر أنهم نجس؛ ناسبه بيان سبب ذلك بذكر صفاتهم بقوله: ﴿فَقِيلُوا الَّذِينَ لَا يُمْنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ﴾، ولما كان أكثر المشركين علما الذين أوتوا الكتاب؛ ناسبه تخصيصهم بالذكر بقوله: ﴿مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْغُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾؛ فلما خص الكفار بالذكر، وكان قتال من هم أقرب أولى من قتال من بعد؛ ناسبه قوله: ﴿فَقِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾.

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [٣١/٩]

﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾ [٥/٩٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا﴾؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُؤَسَاءَهُمْ أَزْكَاءَ مِنَ ذَوَاتِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى تعدد آلهتهم؛ ناسبه بيان أمرهم بقصر العبودية على إله واحد هو الله وتأكيده وحدانيته بقوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، أما آية البينة فيسبقها قوله: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ (١)؛ فلما لم يشر إلى تعدد الآلهة وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه بيان أمرهم بقصر العبودية على الله بقوله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا

لِيعْبُدُوا اللَّهَ ، ولما كان التفرق يؤدي إلى الخلل في الأعمال ومحاولة إرضاء كل فرقة منهم رئيسها ؛ ناسبه الإرشاد إلى تصفية العمل من ذلك ؛ أي إلى الإخلاص ، وإلى الميل عن إرضاء المخلوقين إلى رضا الخالق^(١) بقوله : ﴿مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ حَقَّقَاءُ﴾ .

﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٣١/٩]

﴿سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٦٨/٢٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إلى سبحانه؟

آية التوبة تقدم فيها قوله : ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ فلما كان ذلك هو الله ناسبه عود الضمير عليه بقوله ﴿سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ . أما آية القصص فقد بدئت بقوله : ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾ ؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال : سبحانه وتعالى ، لكن لما كانت الربوبية أكثر تعلقا بالعطاء والإنعام والتربية ، وكان الاسم الاعظم جامعا لكل صفات الكمال والجلال ، ناسبه العدول عن التعبير بالمضممر إلى لفظ الجلالة بقوله : ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ .

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ [٣٢/٩]

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [٣٣/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفاعل؟

الآية الأولى بدئت بقوله : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ﴾ ؛ فلما كانت إرادة الإطفاء أكثر تعلقا بالستر والتغطية ؛ أي الكفر ؛ ناسبه قوله ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله : ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ؛ فلما كان أشد الكافرين كرهاً لذلك هم المشركين ؛ ناسبه قوله : ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ .

﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [٣٣/٩]

﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ [٢٨/٤٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله : ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ ؟

آية التوبة يسبقها قوله : ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٣٢) ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمن يكرهون دين الإسلام ، وكان إظهاره أكثر تعلقا بمن هم أكثر كفرا وعنادا ؛ أي بالمشركين ؛ ناسبه قوله ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ ، أما آية الفتح فيسبقها قوله : ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٣٧) ؛ فلما كان إظهار الدين بتحقيق تلك الرؤيا شهادة واقعة من الله بصدق نبيه صلى الله عليه وسلم ؛ ناسبه قوله : ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ .

﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ﴾ [٣٥/٩]

﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٥٥/٢٩]

﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [٢٤/٣٩]

لِمَ حُصِّتْ كُل آية بما فيها من ذكر الفاء أو عدم ذكرها ومن خبر كنتم؟
آية التوبة ورد فيها قوله: ﴿هَذَا مَا كُنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء وأن يكون الخبر تكتزون، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَعْشَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ﴾؛ فلما كان ذلك بداية مقول القول؛ ناسبه عدم ذكر الفاء ولما كان سبب ذلك أنهم ﴿آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ وكان ذلك أساس أعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾، أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَمَنْ يَبْقَى بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ﴾؛ فلما كان ذلك بداية مقول القول؛ ناسبه عدم ذكر الفاء، ولما كان الظالم بظلمه غيره يجني بعض المكاسب بأخذه ما ليس له؛ ناسبه قوله: ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾.

﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [٣٦/٩]

﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٤٠/١٢]

لِمَ حُصِّتْ كُل آية بما فيها بعد قوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ؟﴾

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ﴾؛ فلما كانت العرب تظلم فيهن أنفسهم بالحرب في بعضها خاصة شهر المحرم كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُحْلِلُونَ مَا كَانَ يَحْرِمُونَهُ عَامًا يَلْوِطُونَ عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَحْلِلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ﴾، أما آية يوسف فقد بدئت بقوله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْتُمْ﴾؛ فلما كان الناس يعلمون هذه الحقيقة لكنهم لا يعملون بها فكأنهم لا علم لهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [٣٩/٩]

﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٤٦]

لِمَ حُصِّتْ كُل آية التوبة بقوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ دون آية الفتح؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما كان ترك النفر سببه الرضا بالحياة الدنيا من الآخرة كما ورد قبل هذه الآية؛ ناسبه حرمانهم منها باستئصال شأفتهم بقوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾، أما آية الفتح فقد ورد فيها قوله: ﴿فَإِنْ طُغِيَوا يُؤَيِّسُكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان السياق قائما على المقابلة بين ثواب الطاعة وعقاب التولي، وذكر شيء واحد في ثواب الطاعة؛ ناسبه ذكر شيء واحد في عقاب التولي بقوله: ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ فقط.

﴿وَيَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٣٩/٩]

﴿وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِیْظٌ﴾ [٥٧/١١]

لِمَ حُصِّتْ كُل جزء من الآيتين آية بما فيه من البدء وبما ذكر فيه بعد قوله: ﴿رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ؟﴾

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِلَّا تَنفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا باستبدال التخلف عن الجهاد بالنفير له، كان نفي الضر معطوفًا على جواب الشرط المجزوم بحذف النون؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾، ولما كان الخطاب الذين آمنوا، وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه ذكره وعدم ذكر إن، ولما كانت هذه الأمور يناسبها القدرة، وأريد عموم قدرة الله عليها وعلى غيرها؛ ناسبه قوله ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أما آية هود فقد بدئت بقوله: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان تولي هؤلاء عن حمل الرسالة يناسبه استبدالهم بم يحملها؛ أي استخلافاً، وكان السياق أكثر تعلقاً بالربوبية وتأكيدها، وكان نفي الضر معطوفاً على فعل مرفوع؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفْ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾، ولما كان قوم هود مشركين مبالغين في الإنكار والتكذيب؛ ناسبه ذكر إن ووضع الظاهر موضع المضمر بقوله: ﴿إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ﴾، ولما كانت هذه الأمور يناسبها القدرة والعلم وعدم ضياع شيء مما استخلف فيه؛ ناسبه ذكر «حفيظ»؛ لأنه يجمع هذه الصفات كلها^(١).

﴿وَيَسْتَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ [٤٢/٩]

﴿وَيَسْتَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ [٩٥/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر لكم أو الفصل وذكرها؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾؛ فلما ذمهم بالشح بالدنيا وأريد وصمهم بالكذب والجمع بين الأمرين، وكان بعدهم وعدم اتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم دالا على عدم حضورهم؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر لكم، أما الآية الأخرى فسبقها بقوله: ﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ بَيَّنَّا اللَّهُ مِنْ أَنْبَارِكُمْ وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُزَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْشِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾؛ فلما خص الاعتذار بآليكم، وأريد تفسيره؛ ناسبه الفصل وذكر لكم.

﴿وَيَسْتَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ [٤٢/٩]

﴿وَيَسْتَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ [٥٦/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر السين أو حذفها؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَاتَّبَعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾؛ فلما كان هؤلاء ليسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وسيحضرون إليه بعد ذلك ليحلفوا، وأريد الإنشاء به قبل حدوثه؛ ليكون علماً من أعلام نبوته؛ ناسبه ذكر السين، أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿وَمَا مَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَىٰ وَلَا يُؤْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَذِبُونَ ﴿٩٦﴾﴾ الآيتان؛ فلما كانت هذه الأمور أكثر تعلقاً بالماضي والحاضر؛ ناسبه عدم ذكر السين.

﴿أَقْعُدُوا مَعَ الْفَاعِلِينَ﴾ [٤٦/٩]

﴿فَأَقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ [٨٢/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المضاف إليه؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ اللَّهَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ فَتَبَطَّهْمَ وَقِيلَ﴾؛ فلما كان هذه بداية مقول القول، وكان من تكاسل عن أمر يقال له قاعد؛ ناسبه الفصل وأن يكون المضاف إليه القاعدین، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ رَضِيتُمْ بِالْفُقُودِ أَوْ لَمْ تَرْضَوْهُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان عدم السماح لهم بالخروج معناه قعودهم خلف من خرجوا للجهاد مع أصحاب الأعذار من النساء والضعفاء والمرضى تبيكاً لهم؛ ناسبه الوصل بالفاء وأن يكون المضاف إليه الخالفين.

﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ [٥٦/٩]

﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ﴾ [٦٢/٩]

لَمْ حُصِّتْ كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر لكم أو الفصل وذكرها؟
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَرِهُونَ﴾ [٥٦]؛ فلما أريد ذكر حال أخرى من أحوالهم، والجمع بينهما؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما أشير إلى ما هم فيه من التكاسل والبعد عن المؤمنين؛ ناسبه عدم ذكر لكم، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦٦]؛ فلما أريد بيان مظهر من مظاهر ذلك، وكانت رغبة هؤلاء في إرضاء المؤمنين أدعى لأن يخصوهم بالحلف؛ ناسبه الفصل وذكر لكم.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦١/٩]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [٥٧/٣٣]

لَمْ حُصِّتْ كل آية بما فيه من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكرها ومن المفعول به ومن الخبر؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ الآية؛ فلما ذكر فعلهم ومقالهم وأريد ذكر جزائهم، وكان السياق خاصاً بالرسول صلى الله عليه وسلم وغير قائم على التأكيد، وكان الأذى بالقول أو الفعل مما يؤلم؛ ناسب ذلك الوصل وعدم ذكر إن وأن يكون المفعول به رسول الله، وأن يكون العذاب أليماً، أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [٥٦]؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة، وكان السياق خاصاً بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم وبيان عظمتهم، وقائم على التأكيد بإن، وكانت الصلاة رحمة، وكان أذاهما إهانة لهما؛ ناسب ذلك الفصل وذكر إن وأن يكون المفعول به الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن يكون الجزاء الطرد من رحمة الله؛ أي اللعن في الدنيا والآخرة، وأن يكون العذاب مهيناً.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦١/٩]

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٍ﴾ [١١/٤٥]

لَمْ حُصِّتْ آية الجائية بقوله: ﴿من رجز﴾ دون آية التوبة؟

آية التوبة ورد فيها قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الأذى بالقول أو الفعل مما يؤلم؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ﴾؛ فلما كان يسبق ذلك ذكر ثلاث صفات للعذاب هي: أليم ومهين وعظيم، وكان الكفر بالآيات بعد ما سبق مما يناسبه أن يكون العذاب شديداً جداً عظيم الفلقة والاضطراب متتابع الحركات؛ ناسبه قوله ﴿لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٦١/٩]

﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ [١٩/٢٤]

لِمَ خُصَّتْ آية النور بقوله: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ دون آية التوبة؟

آية التوبة ورد فيها قوله: ﴿وَرَحْمَةُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ﴾؛ فلما لم يخص الرحمة بالدنيا والآخرة؛ ناسبه عدم تخصيص العذاب بهما بقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية، أما آية النور فيسبقها قوله ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ فلما خص الفضل والرحمة بالدنيا والآخرة؛ ناسبه تخصيص العذاب بهما بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ ءَامَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾.

﴿فَأَن تَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ [٦٣/٩]

﴿فَإِنَّ لِمَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٢٣/٧٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الأفراد وعدم ذكر «أبداً» أو الجمع وذكرها؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَبْدَأَ لَهُمُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما أفرد الضمير في له؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُضِلَّكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنَّ كَاثِرًا مُّؤْمِنِينَ﴾ ودل ذلك على أن بعض المنافقين قد يتوب ويرضى الله ورسوله؛ ناسبه عدم ذكر «أبداً»، أما آية الجن فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمِن بَعْضِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: خالداً فيها، لكن لما تقدم قوله ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا﴾، ودل ذلك على أن العصيان أكثر تعلقا بالجماعة وعلى مبالغة هؤلاء في العصيان؛ ناسبه الجمع والمبالغة في التأكيد بقوله ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدالية.

﴿بَعْضُهُمْ مِّن بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ [٦٧/٩]

﴿بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [٧١/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر بعضهم ومن متعلق يأمرون وينهون؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقُونَ﴾؛ فلما كان هؤلاء مرجع هؤلاء «الجمود على الهوى والطبع والعادة والتقليد من التابع منهم للمتبع»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿بَعْضُهُمْ مِّن بَعْضٍ﴾، ولما كانوا يأمرون بسوء الخصال مما أنكره الشرع والعرف خاصة الخبال والإيضاع في الخلال

والكذب، وينهون عن كما ما أقره الشرع والعرف وكل ما يكون فيه تعظيم الإسلام وأهله؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ﴾؛ فلما كان ظاهر المقابلة بين الفريقين أن يقال: بعضهم من بعض كما قيل في المنافقين، لكن لما أريد الدلالة على أن المؤمنين لم يقلد أحد منهم «أحدًا في أصل الإيمان ولا وافقه بحكم الهوى، بل كلهم مصوبون بالذات وبالقصد الأول إلى اتباع رسول الله ﷺ بالدليل القطعي على حسب فهم كل أحد منهم، فذلك دليل على صحة إيمانهم ورسوخهم في تسليمهم وإذعانهم، وأريد الدلالة على أن المؤمنين والمؤمنات يد واحدة على من سواهم، وأنهم كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾، ولما كان المؤمنين والمؤمنات على النقيض من المنافقين والمنافقات فيما يأمرون وفيما ينهون؛ فهم يأمرون بكل ما أقره الشرع والعرف وكل ما يكون فيه تعظيم الإسلام وأهله، وينهون عن كل مما أنكره الشرع والعرف من سيء الخصال خاصة الخبال والإيضاع في الخلال والكذب؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ﴾ [٦٨/٩]

﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ [٦/٩٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا؟﴾

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد ﴿سُئِلُوا اللَّهَ﴾؛ لأنهم شغلوا بالدنيا واكتفوا بها؛ ناسبه أن تكون نار جهنم ﴿هِيَ حَسْبُهُمْ﴾، أما آية البينة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد أعرضوا عما يخلص نفوسهم من الكفر والشرك، ويعلى مقامهم فيكونون خير البرية؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾.

﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُظِلَّوهُمْ﴾ [٧٠/٩]

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ﴾ [٩/١٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْغِيَةِ وَأَتَتْهُمْ أَوْ الْخَطَابِ وَجَاءَتْهُمْ وَمِمَّا ذَكَرَ بَعْدَ ثَمُودَ؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأُولَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَنْعَمُوا بِخَلْقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَخُضِعَتْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَاطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(٢)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يخاطبهم الله، لكن لما كان ما فعلوه سببًا للإعراض عنهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ﴾، ولما ذكر من كانوا أشد قوة؛ ناسبه ذكر من كانوا أكثر أموالًا وأولادًا وهم قوم

إبراهيم وأصحاب مدين؛ فقوم إبراهيم ملكوا جميع الأرض بطولها وعرضها^(١) ومنهم نمرود الذي آتاه الله الملك، وأصحاب مدين فقد كانوا كثيري العدد وكثيري الأموال كما دل على ذلك قول شعيب عليه السلام لهم ﴿إِنِّي أَرْسَلْتُكُمْ بِخَيْرٍ﴾، ولما كان المؤتفكات أبرز من حرصوا على الاستمتاع بشهواتهم في الدنيا؛ ناسبه الختم بهم، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بإتيان الله هؤلاء القوة والأموال والأولاد وكان أعم؛ ناسبه ذكر أتهم بقوله ﴿أَنَّهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾، ولما تقدم ذكر فعل هؤلاء وجزائهم؛ ناسبه نفي الظلم عن الله وإثباته لهم بقوله: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، أما آية إبراهيم فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأِنَّ اللَّهَ لَغَفِيْرٌ ۝٨﴾؛ فلما كان الخطاب من موسى عليه السلام لقومه؛ ناسبه قوله ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الْذِّكْرِ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾، ولما كان من بعد هؤلاء لا تشابه بينهم وبين آل فرعون إلا في الكفر والإهلاك؛ ناسبه الإشارة إليهم بقوله: ﴿وَالذِّكْرِ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾، ولما كان دل هذا التعقيب على أن السياق هنا أعم مما في آية التوبة؛ ناسبه ذكر المجيء بقوله: ﴿جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾؛ لأنه أعم من الإتيان؛ «لأن الإتيان مجيء بسهولة ويقال: جاء في الأعيان والمعاني، ويما يكون مجيئه بذاته وبأمر، ولمن قصد مكاناً وزماناً»^(٢)، ولما كان السياق لبيان أن آل فرعون ليسوا أول من كفر فأهلكهم الله؛ ناسبه بيان كفر هؤلاء برسولهم وجزائهم بقوله ﴿فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ﴾ الآيات.

﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٧٢/٩]

﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [٥/٤٨] لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا؟﴾

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان الجنات لا تروق إلا بالمساكن؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّتٍ عَدْنٍ﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ وَالْمُتَّقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝٧٢﴾، وكان مقابل اللعن والعذاب المقيم الرضوان من الله والفوز العظيم؛ ناسبه قوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾، أما آية الفتح فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝٢٦﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى ما كان من عدم رضا كثير من المؤمنين عما رضىه الرسول صلى الله عليه وسلم من شروط صلح الحديبية؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ﴾، ولما جمع الله للمؤمنين بين النجاة من عذاب الدنيا والآخرة والظفر بما أرادوا من خيري الدنيا والآخرة، وتقدم ذكر كان الدالة على التحقيق والاستمرار؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣/٣٥٦.

(٢) انظر: الكفوي - الكليات ٣٤.

﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٨٠/٩]
 ﴿لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٦/٦٣]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الوصل وبما فيها بعد قوله: ﴿يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ؟﴾
 آية التوبة بدئت بقوله: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً؟﴾ فلما كانت
 جملة جواب الشرط فعلية منفية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ؟﴾، ولما خير
 الله رسوله صلى الله عليه وسلم بين الاستغفار وعدمه، وأعلمه بعدم المعفرة؛ ناسبه بيان سببه
 بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ولما تقدم التأكيد بأن، وأريد تكملة الكلام؛ ناسبه
 قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾، أما آية المنافقون فقد بدئت بقوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ
 لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ؟﴾ فلما كانت جملة «لن يغفر الله» تعليل لما سبق؛ ناسبه الفصل، ولما تقدم
 ذكر كفر المنافقين أوائل السورة لم يحتج إلى ذكر ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾، ولما أريد
 تعليل الحكم وتأكيد؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾.

﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾ (٧٨) ﴿[٧٨/٩]﴾
 ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ [١٠٤/٩]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ؟﴾
 الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ ءَاتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ
 الصَّالِحِينَ﴾ (٧٥) ﴿[٧٥]﴾، فلما كان النفاق سرًا، وكان الكذب مما يتوصى به المنافقون في
 مناجاتهم؛ ناسبه قوله ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ؟﴾، ولما بين الله علمه ما غاب من
 أمورهم؛ ناسبه بيان علمه لما غاب من جميع الأمور بقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾، أما الآية
 الأخرى فيسبقها قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ
 سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١١١) ﴿[١١١]﴾؛ فلما كانت صلاة النبي صلى الله عليه وسلم على أمته طلبًا لتوبة الله عليهم،
 وكان الله في الحقيقة هو الذي يأخذ الصدقات؛ لأنه هو الذي يثيب عليها، كان من تاب تاب الله
 عليه وزاده رحمته؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ
 التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (١١٢) ﴿[١١٢]﴾.

﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨٢/٩]

﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٧/٣٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ
 وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ؟﴾ فلما كان هؤلاء يظنون أنهم بهذه المعصية قد جلبوا
 لأنفسهم نفعًا دنيويًا؛ ناسبه قوله: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨١) ﴿[٨١]﴾، أما
 آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ
 وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ (١٥) ﴿[١٥]﴾، فلما كانت هذه أعمال صالحة خالصة لوجه الله؛ ناسبه قوله:
 ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٦) ﴿[١٦]﴾.

﴿وَمَاتُوا وَهُمْ فَنَسِفُونَ﴾ [٨٤/٩]

﴿وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ [١٢٥/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: كافرون، لكن لما كان كفرهم خروجاً عن جماعة المؤمنين؛ أي فسقاً؛ ناسبه قوله: ﴿فَنَسِفُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ﴾؛ فلما كانت زيادة الرجس/ الشك، تؤدي إلى الكفر؛ ناسبه قوله ﴿كَافِرُونَ﴾.

﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً﴾ [٨٦/٩]

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتَ سُورَةً﴾ [١٢٤/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ ذِكْرٍ مَا أَوْ عَدَمَ ذِكْرِهَا؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ﴾ الآية؛ فلما لم يؤكد النفي بإعادة ذكر لا؛ ناسبه عدم ذكر ما، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا قَبِيلُوا الَّذِينَ يَكُونُكُمْ مِنَ الْكَافِرِ وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على مزيد التنبيه والتأكيد؛ ناسبه ذكر ما حيث إنها صلة للتأكيد.

﴿وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً﴾ [٨٦/٩]

﴿فَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةً مُحْكَمَةً وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾ [٢٠/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ، وَخُصِّتْ آيَةُ الْقِتَالِ بِقَوْلِهِ: ﴿مُحْكَمَةً وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾ دون آية التوبة؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (٨٥)؛ فلما أريد ذكر علامة أخرى من علامات المنافقين تضاف إلى ما سبقها، ولما كان السياق خاصاً بالقتال وأحكامه؛ وكان قوله: ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ من الآيات المنسوخة بآيات القتال؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر قوله: ﴿مُحْكَمَةً وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾، أما آية القتال فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ﴾؛ فلما كان الإنزال عقب ذلك، وطال الفاصل بين آيات القتال التي ذكرت أول السورة - والتي من أجلها سميت السورة بسورة «القتال» - وبين هذه الآية، ولا تعلق للسياق بالنسخ؛ ناسبه ذكر الفاء وقوله: ﴿مُحْكَمَةً وَذَكَرَ فِيهَا الْقِتَالَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٩١/٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٠٢/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهِ مِنَ الْوَصْلِ وَعَدَمَ ذِكْرٍ إِنْ أَوْ الْفَصْلِ وَذِكْرِهَا؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَحْدُوثُ مَا يَنْفُوتُ حَرْجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾؛ فلما رغب الله هؤلاء في الوصول إلى أعلى درجات الإيمان وهي الإحسان، وأريد الجمع بين تبشيرهم برفع الحرج عنهم وتبشيرهم بمغفرة الله ورحمته؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله:

﴿وَأَخْرَجُوا عَنْ دِينِهِمْ حَاطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرُ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيد مراعاة لتساوي كفتي العمل؛ ناسبه الفصل وذكر إن.

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَنْزِلُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾ [٩٣/٩]

﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [٤٢/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ﴾؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لَا أَحَدُ مَا أَهْلَكُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَنُهُمْ تَفِيضٌ مِنَ الدَّمْعِ حَرَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ [٩٦]؛ فلما نفى الله السبيل عن هؤلاء لفقرهم على الرغم من رغبتهم في الجهاد؛ ناسبه قصره على من أرادوا الاستئذان في التخلف عن الجهاد على الرغم من أنهم أغنياء بقوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَنْزِلُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ﴾، أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَلَمَنْ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مَن سَبِيلٍ﴾ [٤١]؛ فلما نفى الله السبيل عن هؤلاء؛ ناسبه قصره على من ظلموهم وظلموا غيرهم بقوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ﴾ ولما كان الظلم قد يكون ردًا للظلم فيكون بحق؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَبْعُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾.

﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [٩٣/٩]

﴿طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ [١٠٨/١٦]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيه من الوصل أو الفصل ومن المطبوع عليه؟

آية التوبة بدت بقوله: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَنْزِلُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾؛ فلما أريد الجمع بين إثبات العقوبة والطبع؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان الرضا متعلقًا بالقلوب فحسب؛ ناسبه قوله: ﴿وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾، أما آية النحل فقد بدت بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ﴾؛ فلما كانت الصلة لا بفصل بينها وبين الاسم الموصول؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [١١٦]، وكان ذلك متعلقًا بالحواس الثلاث؛ ناسبه قوله: ﴿طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾.

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١٠٠/٩]

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ [٢٢/٥٨]

﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ [٨/٩٨]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾؟

آية التوبة بدت بقوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ مِنْ الْقُدُّوسِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾؛ فلما كان يسبق ذلك قوله عن الرسول صلى الله عليه وسلم والذين معه ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾، وكان السابقون الأولون قد حازوا أعلى درجات الإيمان؛ ناسبه أن يعد لهم أعلى درجات الجنات بقوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾، أما آية المجادلة فيسبقها قوله عمن يوادون من حاد الله ورسوله: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾؛ فناسبه قوله عمن لا يوادون من حاد الله ورسوله على الرغم من شدة

قرابتهم: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾، أما آية البينة فقد بدئت بقوله: ﴿جَزَاءُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾؛ فلما كان سياق السورة أكثر تعلقاً بمن كانوا في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه بيان أن ذلك الأجر عام لكل من خشي ربه بقوله ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾.

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [١٠٠/٩]
 ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾ [٤٤/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية التوبة سبق الحديث عنها، أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿يَحْيِيهِمْ يَوْمَ يَقُولُ سَلَامٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد فعلا ما أمرهم الله به، وكان من كرم ضيافة الله لهم يوم يلقونه أن يعد لهم أجراً يليق بكرمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾.

﴿وَأَيُّهَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠٦/٩]
 ﴿أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٤/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومما ذكر بعد عليهم؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَأَخْرَجُوا مُرَجِّوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِنَّمَا يَعِدُّهُمْ﴾؛ فلما أريد استكمال ما فصل وكان بين العذاب والتوبة اتصال من جهة أن الفاعل هو الله، وانفصال من جهة التضاد؛ ناسبه العطف بـ وإما، ولما كان قبول الرجاء وعدم قبوله متعلقاً بعلم الله لمن يستحقه ومن لا يستحقه، وكان إعطاء الله ومنعه لا يصدر إلا عن حكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾، أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ﴾؛ فلما كانت توبة الله على المنافقين مما يستبعده كثير من الناس؛ ناسبه تعليل الخبر وتأكيده وبيان بليغ مغفرة الله ورحمته بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَئِكَ هُمُ السَّادِقُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُنَافِقُونَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ خَيْرًا وَهُوَ الْعَلِيمُ﴾ [١١٢/٩]

لِمَ خص النهي عن المنكر بالعطف دون ما قبله من الأخبار؟

ذهب جمع من العلماء كابن خالويه والإسكافي والثعلبي والكرمانى والعكبري إلى أن الواو هنا هي واو الثمانية، باعتبار أن السبعة أصل للمبالغة في العدد؛ لأن العرب تقول: واحد، اثنان، ثلاثة، أربعة، خمسة، ستة، سبعة، وثمانية، فإذا بلغت الثمانية لم تُجرها مجرى الأخوات التي لا يعطف بعضها على بعض^(١).

وورد هذا الرأي جمع من العلماء كأبي علي الفارسي، والرازي، وابن هشام، وابن المنير، وأبي حيان، وابن قيم الجوزية، وقالوا ليس عليه دليل مستقيم؛ وذكرنا أن هناك آيات أخرى ذكر فيها أكثر من سبعة أشياء، ولم تذكر فيها الواو مثل قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ

(١) انظر: بترتيب الأسماء أعلاه: المحرر الوجيز لابن عطية ٨٩/٣، ودرة التنزيل ٢٢٤ و٢٢٥، والكشف والبيان (٦ / ١٦٣)، والبرهان ٢٥٥ و٢٥٦، والبيان في إعراب القرآن (٢ / ٦٦٢)، والمحرر الوجيز ٨٩/٣.

الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ﴿[الحشر: ٢٣]﴾^(١).

وعلل ابن عطية إدخال الواو على النهي عن المنكر بأن الغرض منه «الربط بين صفتي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ إذ هما من غير قبيل الصفات الأول؛ «لأن الأول فيما يخص المرء، وهاتان بينه وبين غيره، ووجب الربط بينهما لتلازمهما وتناسبهما»^(٢).

وذهب الرازي إلى أن كل ما سبق من الصفات قبل النهي عن المنكر «عبادات يأتي بها الإنسان لنفسه، ولا تعلق لشيء منها بالغير، أما النهي عن المنكر فعبادة متعلقة بالغير، وهذا النهي يوجب ثوران الغضب وظهور الخصومة، وربما أقدم ذلك المنهي على ضرب الناهي وربما حاول قتله، فكان النهي عن المنكر أصعب أقسام العبادات والطاعات، فأدخل عليها الواو تنبيهاً على ما يحصل فيها من زيادة المشقة والمحنة»^(٣).

وذكر ابن هشام «أن العطف في هذا الوصف بخصوصه إنما كان من جهة أن الأمر والنهي من حيث هما أمر ونهي متقابلان بخلاف بقية الصفات، أو لأن الأمر بالمعروف ناه عن المنكر وهو ترك المعروف والناهي عن المنكر أمر بالمعروف فأشير إلى الاعتداد بكل من الوصفين وأنه لا يكتفي فيه بما يحصل في ضمن الآخر»^(٤).

وذكر أبو حيان أنه حسن العطف في قوله: والناهون؛ لأن الأمر مبين للنهي، إذ الأمر طلب فعل والنهي ترك فعل^(٥).

وذكر البقاعي أن «الأوصاف قبل الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر أتى بها اتباعاً دون عطف؛ لبيان أت المراد الإتيان بما أمكن منها ذلك، وعطف بين الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، لبيان أن كلا منهما «لا يقنع منه إلا بالتمام؛ لأن المقصر في شيء من ذلك إما راضٍ بهدم الدين، وإما هادم بنفسه؛ فيجب التجرد التام فيه؛ لأن النهي أصعب أقسام العبادات؛ لأنه متعلق بالغير وهو مثير للغضب موجب للحمية وظهور الخصومة، وربما كان عنه ضرب وقتل، فلذلك عطفها ولم يتبعها فقال: ﴿وَالنَّاهُونَ﴾ أي بغاية الجد»^(٦).

وذكر ابن عاشور أن «والناهون» ورد بحرف العطف دون بقية الصفات؛ لأن الصفات المذكورة قبل قوله: ﴿الرَّكَعُونَ السَّجِدُونَ﴾ «ظاهرة في استقلال بعضها عن بعض، ثم لما ذكر: ﴿الرَّكَعُونَ السَّجِدُونَ﴾ علم أن المراد الجامعون بينهما... ولما جاء بعده الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، وكانا صفتين مستقلتين عطفتا بالواو؛ لثلا يتوهم اعتبار الجمع بينهما كالوصفين اللذين قبلهما... فالواو هنا كالتي في قوله تعالى: ﴿ثِيَابَ وَأَبْنَاءَ﴾»^(٧).

(١) انظر: بترتيب الأسماء أعلاه: الجامع لأحكام القرآن للقرطبي (٨ / ٢٧٢ و ٢٧٣). والتفسير الكبير (١٦ / ١٥٥)، ومغني اللبيب ١ /

٤٧٦، والانتصاف بذيّل الكشف (٢ / ٧١٣)، والبحر المحيط (٥ / ٥١٢)، وبدائع الفوائد (٣ / ٥١ : ٥٤).

(٢) المحرر الوجيز (٣ / ٨٩).

(٣) التفسير الكبير (١٦ / ١٥٥).

(٤) مغني اللبيب عن كتب الأعارب - تحقيق: د. مازن المبارك وعبد حمد الله - دار الفكر دمشق ١٩٨٥ - ٤٧٦ / ١.

(٥) البحر المحيط في التفسير (٥ / ٥١١).

(٦) نظم الدرر (٣ / ٣٩١).

(٧) التحرير والتنوير (١١ / ٤١).

﴿أَنْتُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١١٣/٩]

﴿أَنْتُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [٦/٤٠]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ﴾؛ فلما كان الشرك مبالغة في الكفر؛ ناسبه ذكر الجحيم بقوله: ﴿أَنْتُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الياء والميم، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما اكفى بذكر الكفر؛ ناسبه ذكر النار بقوله: ﴿أَنْتُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الألف والراء.

﴿لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١١٦/٩]

﴿لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢/٥٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بعد قوله: ﴿لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ﴾؟

آية التوبة يسبقها قوله: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنْتُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١١٣] الآيات؛ فلما كان السياق متعلقاً بنفي ولاية الذين آمنوا للمشركين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١١٦]، أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١]؛ فلما كان السياق متعلقاً بصفات الله، وكان الانفراد بالملك والإحياء والإماتة من دلائل قدرة الله، وأريد عمومها؛ ناسبه قوله: ﴿لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١١٦].

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [١١٦/٩]

﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ [١١٣/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بعد قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ﴾؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَكُمْ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَى وَيُمِيتُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتخصيص الله بالملك، وأريد المبالغة في نفي الولاية ونفي النصرة من دونه؛ ناسبه الإفراد والعطف بالواو وذكر لا بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الرائية، أما آية هود فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ﴾؛ فلما كان ذلك مشيراً إلى تعدد الأولياء، وكان نفي نصرة الذين ظلموا لمن ركن إليهم مع تراخ في الزمن ادل على قدرة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾.

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُمْ بِهِمْ رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [١١٧/٩]

﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١١٨/٩]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بعد قوله: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كانت توبة الله عليهم منهم من الزيغ فلم يقعوا فيه؛ ناسبه عدم ذكر ليتوبوا، ولما كان ذلك دالاً على رافة الله بهم

ورحمته؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ بِهِمْ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَقُوا حَتَّىٰ إِذَا صَافَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَصَافَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَن لَّا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان التخلف كبيرة لا بد لها من توبة، وكان من تاب الله عليه ورحمته؛ ناسبه قوله: ﴿لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [١١٨/٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٥/٤٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الأول؟

آية التوبة سبق الحديث عنها، أما آية الشورى فقد ورد فيها قوله عن الملائكة: ﴿يَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالاستغفار؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٢١/٩]

﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾ [٣٨/٢٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَلَا يُفْقِطُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾؛ فلما كان السياق لترغيب المتخلفين عن الجهاد، وكان بعضهم من المنافقين؛ ناسبهم حثهم على أن تكون أعمالهم صادرة عن جبهة وطبع كائن مستقر في النفس بذكر كان التي يتوصل بها إلى التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الواو والنون، أما آية النور فسبقها قوله: ﴿يَحَالُ لَا لَّهُمْ تَجَرَّةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾؛ فلما كان الجزاء يكون عما صدر من أعمال، وكانت هؤلاء أعمال صادرة عما هو كائن مستقر في نفوسهم؛ ناسبه عدم ذكر كانوا والتعبير بعملوا بقوله: ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا﴾.

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [١٢٣/٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [١٢٨/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: معكم، لكن لما كان الجمع بين القتال والغلظة لا يستعان عليهما إلا بالرسوخ في التقوى؛ ناسبه قوله: ﴿مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية النحل فسبقها قوله: ﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾ الآية؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إن الله معك، لكن لما أريد أن تعم المعية كل من تلبس بالتقوى؛ ناسبه قوله: ﴿مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾.

﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَٰذِهِ إِيمَانًا﴾ [١٢٤/٩]

﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِّنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا﴾ [١٢٧/٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ

غُظْلَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٤﴾؛ فلما نادى الله أوليائه بأشهر صفاتهم وحثهم على زيادة الإيمان بالوصول الرسوخ في التقوى، مما جعل المنافقين يسألون عن زيادة الإيمان سؤال استهزاء وسخرية؛ ناسبه قوله ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَاثٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴿١٢٥﴾﴾؛ فلما كانت هذه أمانة أخرى من الأمارات التي كشف بها الله النقاب عن المنافقين؛ مما جعلهم يتعجبون مما حدث فينظر بعضهم إلى بعض يريدون الهروب قبل أن يراهم أحد؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَيْنَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا﴾.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [١٢٤/٩]

﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ [١٢٥/٩]

المتأمل في الآيتين يجد أن الله قال عن الذين في قلوبهم مرض ﴿إِلَى رِجْسِهِمْ﴾ ولم يقل عن الذين آمنوا «إلى إيمانهم»، ولعل ذلك يرجع إلى أنه لما كان المراد بالإيمان الحقيقة، وكانت الزيادة مفهومة لمزيد عليه استغنى عن أن يقول «إلى إيمانهم»^(١)، ولما كان الرجس مجازاً عن المرض الذي هو الاضطراب الموجب للشك؛ ناسبه «زيادة الأمر بياناً بأن المراد المجاز» (١١٣) بقوله: ﴿فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ﴾.

﴿وَمَا تَأْتُوا بِهِمْ كُفْرًا﴾ [١٢٥/٩]

﴿وَمَا تَأْتُوا بِهِمْ كُفْرًا﴾ [١٦١/٢]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾؛ فلما عبر عن صلة الموصول بالجملة الاسمية الدال على الثبوت والتحقيق؛ ناسبه ناسبه التعبير بصيغة فاعل بقوله قوله: ﴿وَمَا تَأْتُوا بِهِمْ كُفْرًا﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الواو والنون، أما آية البقرة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما عبر عن صلة الموصول بالجملة الفعلية التي فعلها ماضٍ، وكان الكفر متعلقاً بالبينات والهدى من بعد ما بينه للناس في الكتاب وكان ذلك كثيراً؛ ناسبه التعبير بصيغة فعال بقوله ﴿وَمَا تَأْتُوا بِهِمْ كُفْرًا﴾.

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [١٢٩/٩]

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابُ﴾ [٣٠/١٣]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَعْطُوفِ؟

آية التوبة بدئت بقوله: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾؛ فلما كانت الكفاية على قدر الكافي؛ ناسبه بيان عظمة الله بقوله: ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ أُمَمٌ لَتَتْلَوُنَّ عَلَيْهِمُ الَّذِي أُوحِيتَ إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر كفر هؤلاء بالرحمن عدم إيمانهم بالرجوع إليه؛ ناسبه إعلان الرسول صلى الله عليه وسلم إيمانه بالرجوع إلى الله بعد ما سبق بقوله: ﴿وَإِلَيْهِ مَتَابُ﴾.

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [١٢٩ / ٩]

﴿رَبُّ الْعَرْشِ﴾ [٢٢ / ٢١]

﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ [١١٦ / ٢٣]

جاءت صفة العرش في آية التوبة ﴿الْعَظِيمُ﴾ وفي آية المؤمنون ﴿الْكَرِيمُ﴾ ووردت كلمة العرش في آية الأنبياء بدون نعت؛ فلم خصت كل آية بما فيها؟

آية التوبة يسبقها حديث عن صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الصفات التي تقتضي من قومه أن يؤمنوا به ويكرموه ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ ﴿١٧٨﴾ لكن قومه لم يؤمنوا به، وكذبوه وتولوا عنه، فناسب ذلك طمأنة الرسول صلى الله عليه وسلم بالنصر من الله على جميع أعدائه، فالله هو رب العرش مالك الملك يستطيع أن يجعل الدنيا كلها خاضعة لرسوله صلى الله عليه وسلم وهو كاف رسوله، ولما كان الكافي لا بد أن يكون عظيم الشأن جليل القدر، ليس لعظمته بداية ولا لجلاله نهاية، ولا يكون ذلك إلا الله ناسب ذلك وصف العرش بالعظمة مبالغة في وصف الله بالعظمة؛ لن العرش هو أعظم شيء في الملك، فإذا كان العرش عظيماً فما بالك بمالك العرش؟!

أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ فلما دل عدم فساد السماوات والأرض على أنه ليس فيهما إلا إله واحد هو الله، ودل ذلك على إرادة العموم صفات الكمال والجلال التي تناسب توحيد الألوهية وتوحيد الربوبية.؛ ناسبه عدم ذكر صفة للعرش بقوله تعالى: ﴿فَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾.

وأما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١٥٥﴾؛ فلما كان الله كريماً مع هؤلاء الكافرين إذ لم يعاجلهم بالعقوبة، وترك لهم الفرصة سانحة كي يتوبوا إليه، ووعدهم بقبول التوبة وإبدال سيئاتهم حسنات؛ ناسب ذلك وصف العرش بـ ﴿الْكَرِيمِ﴾، مبالغة في وصف الله بالكريم بقوله تعالى ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ﴾ ﴿١٦٦﴾.

سورة يونس

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ (١) [١/١٠]

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ [١/١٥]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بالحكيم دون آية الحجر؟

آية يونس وردت تمهيداً لبيان حكمة الله في كثير من الأمور كما في قوله: ﴿إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَلَأُوا الصَّلَاحَ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السَّيِّنِ وَالْحِسَابِ﴾؛ فناسب ذلك وصف الكتاب بالحكيم، أما آية الحجر فلم يذكر فيها وصف للكتاب اكتفاء بما سيذكر بعد من وصف القرآن بقوله: ﴿وَقَرَأَ مِن مَّيِّنٍ﴾.

﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ مُّيِّنٌ﴾ (٢) [٢/١٠]

﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ﴾ [٤/٣٨]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بالفصل وذكر إن ومبين وآية ص بالوصل وكذاب وعدم ذكر إن؟ آية يونس بدئت بقوله: ﴿أَكَا لِلنَّاسِ عَجَبٌ أَنِ أُوحِيَآ إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ أَنِ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِندَ رَبِّهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: «ماذا صنعوا بعد التعجب؟» (٣) وأريد الإجابة عن ذلك ناسبه الفصل، ولما كان الاستفهام الإنكاري دالاً على شدة تكذيبهم؛ ناسبه ذكر إن، ولما كان ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من الإنذار والتبشير في غاية البيان؛ ناسبه ذكر مبين مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية ص فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَجِبُوا أَن جَاءَهُمْ مُّنْذِرٌ مِّنْهُمْ﴾؛ فلما كان السياق لتعداد كباثر هؤلاء، وتقدم تأكيد الخبر بالقسم أول السورة؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن، ولما كان ما هم فيه من الشقاق سبباً لتكذيبهم واتهام الرسول صلى الله عليه وسلم بالكذب؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة البائية.

﴿إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ مُّيِّنٌ﴾ [٢/١٠]

﴿إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ مُّيِّنٌ﴾ [٧٦/١٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَكَا لِلنَّاسِ عَجَبٌ أَنِ أُوحِيَآ إِلَى رَجُلٍ مِّنْهُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّا هَذَا لَسِحْرٌ مُّيِّنٌ﴾، أما الآية الأخرى

(١) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿الرَّ﴾ [١/١٠] و[١/١٢] وقوله: ﴿الرَّ﴾ [١/٣١]، وقوله: ﴿الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [١/١٠] و[١/٣١] وقوله: ﴿الْكِتَابِ السَّيِّئِ﴾ [١/١٢] ثم قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُّبِينٍ﴾ [١/١٥] وقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْفُرْقَانِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [٢٧/١].

[١]. انظر: ملاك التأويل ٤٧٨: ٤٨١ ثم ٥٥٣: ٥٥٩.

(٢) تحت الموازنة بين قوله ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾ [٤/٣٨] وقوله ﴿قَالَ الْكَافِرُونَ﴾ [٢/٥٠]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٣١٢، والكرمانى - البرهان ٣١٨، ٣١٩، وابن جماعة - كشف المعاني ٣١٠، والغرناطي - ملاك التأويل ٨٠٧: ٨٠٩.

(٣) الشوكاني - فتح القدير الجامع بين في الرواية والدراية من علم التفسير - دار الفكر - بيروت ٤٢٢/٢.

فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالحق؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٢/١٠]

﴿إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [٣٤/٢٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية يونس سبق الحديث عنها، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿فَالْقَلْبَ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾ [١٧] وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ [١٨]؛ فلما كان ذلك من وجهة نظر الملائ من قوم فرعون دالاً على أن موسى عليه السلام بليغ العلم بالسحر؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ أَمَلَأُ مِنْ قُوْرِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ عَلِيمٌ﴾ [١٩] مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية.

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٠] [٣/١٠]

لِمَ قدم (ربكم) أول الآية وقدم لفظ الجلالة قبل نهايتها؟

هذه الآية يسبقها قوله تعالى: ﴿الَّذِي تِلْكَ الْكُنُوبِ الْحَكِيمِ﴾ [٢١] أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ؛ فلما كان ذلك أكثر تعلقاً بعباء الربوبية ودالاً على تربية الله لخلقه؛ ناسبه تقديم الربوبية بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾، ولما خص الربوبية بالله؛ ناسبه توجيه العناية بالله بتقديم لفظ الجلالة بقوله: ﴿ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٢] [٣/١٠]

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٣] يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ [٤/٣٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء، وبما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٢٤]؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن يكفرون بالرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه تأكيد الخبر بأن، ولما ذكرت الربوبية، وأريد بيان الرب بما يدل على عظمته؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ولما كان السياق أكثر تعلقاً بما زعمه المشركون من شفاعاة آلهتهم كما دل على هذا قوله بعد قليل: ﴿وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [١٨]؛ ناسبه نفي الشفاعاة عن هؤلاء وإثباتها لمن يأذن الله وتقديم تدبير الأمر عليها بقوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾، ولما أتبع ذلك قوله: ﴿ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ﴾، وكان أدعى لأن يكون الإنكار متعلقاً بالقليل من عدم التذكر؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٥]، أما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَا

أَتَنْهَمُ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾؛ فلما كان ذلك كافياً في الرد على من قالوه إن تأملوه؛ ناسبه عدم تأكيد الخبر بإن، ولما كان التكليف أكثر تعلقاً بالالوهية؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم فقط بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما بين السماوات والأرض كما يدل على ذلك قوله: ﴿يُنْذِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾؛ ناسبه ذكر ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾، ولما كان قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ إشارة إلى ضلالهم بولاية غير الله والشرك به؛ ناسبه ذكر تفرد الله بالولاية والشفاعة وتقديمها على تدبير الأمر، وإنكار ما عظم من عدم التذكر بقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾، ولما نفى أن يكون له شريك أو وزير في الخلق؛ ناسبه ذكر تفرده بتدبير الأمور ونهاية بقوله: ﴿يُنْذِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾ [٤/١٠]

﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٩/٣١]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾؛ فلما ذكر المرجع إليه؛ ناسبه ذكر الدليل عليه بقوله: ﴿إِنَّهُمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، أما آية لقمان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾﴾؛ فلما كان ذلك وعداً لا يقدر عليه إلا العزيز، وكان كمال العزة بالحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾ [٤/١٠]

﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [٤٥/٣٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْجَزَاءِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُمْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؛ فلما كان ذلك بياناً للحكمة من إعادة الخلق، وكان مما يناسب الحكمة الجزاء بالقسط؛ ناسبه قوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ﴾، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَمَا ءَاتَيْنَا مِنْ ذِكْوَةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٤/١٠]

﴿الَّذِينَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا شَدِيدٌ﴾ [٧/٣٥]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوِ الْوَصْلِ وَمِنَ الْجَزَاءِ؟

آية يونس ورد فيها قوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ﴾؛ فلما تقدم بيان تعجب الذين كفروا من الوحي إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان العجب «تغير النفس بما لا يعرف سببه مما خرج عن العادة»^(١)، وكان وصفهم الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه

ساحر مما يؤلم أولياء الله أشد الألم؛ ناسبه أن يكون شرابهم الماء الحار الذي تناهى حره^(١) فخرج عن العادة، وأن يكون عذابهم أليماً بقوله: ﴿شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، أما آية فاطر فيسبقتها قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: ومن حربه؟ وأريد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كانت ولاية الشيطان بعد ما سبق دالة على شدة الكفر؛ ناسبه أن يكون العذاب شديداً بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

﴿يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [٤/١٠]

﴿يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَيْرِ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما كان الكفر هو السبب؛ ناسبه قوله: ﴿يَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقتها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ مَا بَيْنَنَا وَعَفْلُونَ﴾ (٧)؛ فلما كان ذلك يجعل مؤدية هؤلاء ينغمسون في ارتكاب الآثام والكبائر التي تحقق لهم بعض المكاسب الدنيوية؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ مَا لَهُمْ أَلْثَارٌ يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨).

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [٥/١٠]

﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾ [١٦/٧١]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ يُونُسَ بِتَقْدِيمِ الشَّمْسِ وَذَكَرِ ضِيَاءَ، وَآيَةُ نُوحَ بِتَقْدِيمِ الْقَمَرِ وَذَكَرَ فِيهِنَّ وَإِعَادَةَ ذَكَرَ جَعَلَ، وَذَكَرَ سِرَاجَ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأُمُورَ﴾ الآية؛ فلما قدم آية خلق السماوات والأرض على ما بعدها؛ لأنها أكثر ظهوراً؛ ناسبه تقديم الشمس على القمر؛ لأنها أكثر ظهوراً منه، ولما كان نور الشمس يضيء نور القمر؛ ناسبه ذكر ضياء؛ لأنه النور القوي الساطع الذي يضيء غيره، ولما دل ذلك على شدة الاتصال بينهما، ناسبه عدم إعادة ذكر جعل، أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا﴾ (١٤) أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا (١٥)؛ فلما كان القمر أكثر تعلقاً بهذه الأطوار، وكان ظهوره خاصاً بالسماوات؛ ناسبه تقديمه على الشمس وذكر فيهن، ولما كان الاستفهام الإنكاري دالاً على شدة تكذيب قوم نوح وإعراضهم؛ ناسبه إعادة ذكر جعل تعظيماً للشمس، ولما كان نور الشمس كي يمحو نور القمر لا بد أن يكون عظيماً كاشفاً؛ أي سراجاً؛ ناسبه ذكر «سراجاً».

﴿يُقْضَىٰ الْأَيْنَ لِلْقَوْمِ يَعْلَمُونَ﴾ [٥/١٠]

﴿يُقْضَىٰ الْأَيْنَ لَكُمْ لِقَاءَ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ﴾ [٢/١٣]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿يُقْضَىٰ الْأَيْنَ﴾؟

آية يونس ورد فيها قوله عن القمر: ﴿وَقَدَرُوا مَنَازِلَ لِّعَلَّمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾؛ فلما كان العلم بذلك في حاجة إلى من يقومون بأسبابه حق قيامه؛ ناسبه قوله: ﴿يُقْضَىٰ الْأَيْنَ لِلْقَوْمِ

يَعْلَمُونَ»، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ السَّمَاسَ وَالْقَمَرَ كُلُّ يَوْمٍ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالبعث، وكانت تلك الآيات حرة أن تجعل من يتأملونها يصلون إلى درجة اليقين بقاء الله؛ ناسبه قوله: ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُؤْمِنُونَ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ [٩/١٠]
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١١/٨٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية يونس يسبقها قوله تعالى: ﴿أُولَٰئِكَ مَاؤُهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (٨)؛ فلما بين الله أن جزاء هؤلاء الكفار مأواهم النار جزاء وفاقاً؛ لأنهم أعرضوا عن لقاء الله وأنكروا هداية الله للذين آمنوا؛ ناسبه أن يبين الله فضله على الذين آمنوا بهدايتهم إلى ما في الجنات مبالغة في تبشيرهم، ولما كانت العناية متعلقة بالذين آمنوا؛ ناسبه ذكر تحتهم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾، ولما ذكر الحال؛ ناسبه ذكر المحل بما يدل على المبالغة في النعيم بقوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾.

أما آية البروج فيسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَنَوْا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ﴾ (١١)؛ فلما خص الله هؤلاء بما يحرق قلوبهم؛ ناسبه تخصيص الذين آمنوا بالجنات التي تبرد قلوبهم بذكر الجنات وما فيها، ولما كان السياق متعلقاً بالجزاء كما دل على ذلك ختام الآية؛ ناسبه ذكر تحتها بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ [٩/١٠]

﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [٨/٣١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من في أولهم؟

آية يونس ورد فيها قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما قدم الله الحال عناية به؛ ناسبه بيان المحل بذكر في بقوله: ﴿فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾.

أما آية لقمان فيسبقها قوله تعالى عمن اشتروا لهو الحديث ليضلوا عن سبيل الله: ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾؛ فلما خص هؤلاء بما لهم من العذاب، وكان السياق قائماً على المقابلة بين جزاء هؤلاء وجزاء الذين آمنوا؛ ناسبه تخصيص الذين آمنوا بما لهم من جنات النعيم بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ (١١).

﴿وَفِيهِمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ [١٠/١٠]

﴿تَجَنَّبَهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَ سَلَامٌ﴾ [٤٤/٣٣]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بالواو وفيها وآية الأحزاب بالفصل ويوم يلقونه؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿دَعَوْهُمْ فِيهَا سُبْحَنَكَ اللَّهُمَّ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الدعاء والتحية، وكان السياق متعلقاً بما في الجنات؛ ناسبه الوصل بالواو وذكر فيها، أما آية

الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾؛ فلما أريد بيان ذلك، وكان أظهر الأوقات التي يتجلى فيها ذلك يوم يلقون الله^(١)؛ ناسبه الفصل وذكر «يوم يلقونه» بقوله: ﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَ سَلَامٌ﴾.

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ [١٢/١٠]

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا﴾ [٤٩/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف، وخصت آية يونس بقوله: ﴿لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ دون آية الزمر؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(١١)؛ فلما أريد ذكر حالة أخرى من حالاتهم والجمع بين الحالتين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان المس بالضر من جهة معينة هي استعجال الشر؛ ناسبه التعريف، بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ﴾، ولما ذكر مبالغتهم في الإعراض عن الله عند إجابة استعجالهم؛ ناسبه بيان مبالغتهم في الإقبال على الله عند المس بالضر بقوله: ﴿دَعَانَا لِجَنبَيْهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾، أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٢)؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكانت جهات المس بالضر كثيرة متنوعة؛ ناسبه العطف بالفاء والتذكير، ولما كان التذكير يفيد العموم؛ ناسبه عدم ذكر متعلق الفعل دعانا. ومن ثم كان قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا﴾.

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾ [١٥/١٠]

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٧٣/١٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَم خَلِيفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾^(١٣)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالذين لا يرجون لقاء الله كما دل على ذلك قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا فِيهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ﴾^(١٤)؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾، أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا رِيزًا حَتَّىٰ تَمُوتُوا بِمَقْضِيَّاتِكُمْ لَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾^(١٥)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالذين كفروا بالله وبالبعث وبالحساب والجزاء كما دل على ذلك قوله: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾^(١٦)؛ الآيات؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَّوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٥/١٠]

﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٩/٤٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَتَيْتُ بِقُرْآنٍ غَيْرِ

هَذَا أَوْ بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ؛ فلما أراد الرسول صلى الله عليه وسلم تعليل ذلك، وكان سبب اجتراء هؤلاء على ما طلبوه منه صلى الله عليه وسلم عدم خوفهم من عذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾. أما آية الأحقاف فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ؛ فلما بين الرسول صلى الله عليه وسلم أنه كغيره من البشر؛ ناسبه ذكر ما يتميز به عنهم بقوله: ﴿إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالندارة كما دل على ذلك قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾ الآيات؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾.

﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٥/١٠]

﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٣/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ آية الزمر بقل دون آية يونس؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا تَخَلَّى عَلَيْهِمْ ءَيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا انْتِهِ بِقُرْبِهِ انْ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَلَهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ؛ فلما تقدم ذكر قل أو كلام الرسول صلى الله عليه وسلم وكان الكلام شديد الصلة ببعضه ببعض؛ ناسبه عدم ذكرها، أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنِّي أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۚ وَأُمرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾؛ فلما طال الكلام، وأريد بدء قول جديد؛ ناسبه ذكر قل.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾^(١) [١٨/١٠]

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا﴾ [٧٣/١٦]

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾ [٧١/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾؛ فلما بين الله قدرته على الضر والنفع؛ ناسبه نفي ذلك عما يعبد من دونه بقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْيِ رَبِّهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبُيْنَعَمَ اللَّهُ بِجَحْدُونَ﴾^(٦) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْوَالِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِالنِّعَةِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ﴾^(٧)؛ فلما بين الله قدرته على الرزق وأكد ذلك تأكيداً؛ ناسبه نفي ذلك عما يعبد من دونه والمبالغة في نفيه بقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(٨)، وأما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ جَدَلْتُمْ بِالنَّاسِ فَجَدَلُوا بِاللَّهِ عِلْمًا وَلَوْ كُنْتُمْ عَاكِفِينَ عَلَى الدُّنْيَا فَلَا تَكُونُونَ إِلَّا مَعَهُ﴾؛ فلما كان جدال هؤلاء المشركين لا يقوم إلا على تقليد الآباء فيما لِمَ ينزل به سلطان من عند الله وعلى عدم العلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ [١٨/١٠] وقوله: ﴿مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾ [٥٥/٢٥]. انظر: الإسكافي - درة

التنزيل ١٧٤ و ١٧٥، وابن جماعة - كشف المعاني ٢٠٢، والغرناتي - ملاك التأويل ٤٨٤ و ٤٨٥.

﴿أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ اللَّهُ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [١٨/١٠]

﴿أَمْ تَتَّبِعُونَ يَمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾ [٣٣/١٣]

لَمْ خُصَّتْ آية يونس بالهمزة وذكر السماوات وآية الرعد بأم وعدم ذكر السماوات؟
آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ﴾؛ فلما أريد إنكار ذلك وتأكيد الألوهية، وكان قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ أكثر تعلقاً بالسماوات؛ ناسبه ذكر الهمزة والسماوات وإظهار الفاعل، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ﴾؛ فلما كان معنى قوله: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ ألهم أسماء الخالقين^(١)، وكانت أم يتوصل بها للخروج «من حديث إلى حديث»^(٢)؛ ناسبه العطف بها، ولما كان السياق متعلقاً بمن جعلوا لله شركاء وهم أهل الأرض؛ ناسبه عدم ذكر السماء.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٩/١٠]

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [٢١/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد «كلمة»؟ وخصت آية يونس بقوله: ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ دون آية الشورى؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَفُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ﴾؛ فلما كانت هذه كلمة سبقت من الله، وكان السياق للتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان القضاء متعلقاً بما تقدم ذكره من الاختلاف؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكِّمُوهُ إِلَى اللَّهِ ذَالِكُمْ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [١٠] وقوله: ﴿لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾؛ فلما تقدم ذكر المختلف فيه، وكان ذلك فصلاً بين المختلفين؛ ناسبه إضافة الفصل إلى كلمة وعدم ذكر فيما فيه يختلفون بقوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا﴾ [١٩/١٠]

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ [٣٦/٣٠]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٩]؛ فلما كان تأجيل القضاء بعد الاختلاف رحمة بعد ضراء؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَهْمٍ﴾، ولما كان قولهم: ﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ استهزاء وسخرية؛ أي مكر في الآيات^(٤)؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي

(١) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٣٢٢/٩.

(٢) القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٨٥/١٤.

(٣) وازن الكرمانى بين قوله: ﴿فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [١٩/١٠] وقوله: ﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٣/٣٩]، وبين أن سبب عدم ذكر ﴿هُمْ﴾ في

آية يونس هو أنه تقدم ذكره في قوله: ﴿فَاخْتَلَفُوا﴾ انظر: البرهان ٢١٤.

(٤) انظر: الطبري- جامع البيان ٩٩/١١.

ءَايَاتِنَا ﴿٢٣﴾ . أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِنْهُ رَحْمَةٌ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٢٤﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾﴾ ؛ فلما تقدم وصف الرحمة وأريد عمومها، وتقدم قوله: ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ ؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾ .

﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ * فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [٢٣/١٠ و ٢٣]

﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَخَّسْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [٢٩/٢٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكَ فِي الْبَرِّْ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتَ فِي أَلْفَاكٍ وَجَّيْنَهُمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ﴾ ؛ فلما ذكر ما هم فيه من الإشراف على الهلاك؛ ناسبه ذكر الدعاء وما تضمنه من الوعد بالرسوخ في شكر نعمة الإنجاء بقوله: ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ ، ولما كان الرسوخ في عدم الشكر؛ أي في الكفر، يؤدي الشرك بنسبة النعمة إلى غير الله والفساد^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ ، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي أَلْفَاكٍ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ ؛ فلما لم يذكر ما هم فيه من الإشراف على الهلاك؛ ناسبه عدم ذكر الدعاء وما يتضمنه من الوعد بقوله: ﴿فَلَمَّا بَخَّسْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾ ، ولما ذكر ما كانوا عليه من التوحيد قبل النجاة؛ ناسبه بيان شركهم بعدها بقوله: ﴿وَإِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ .

﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢١/١٠]

﴿إِلَىٰ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٢٩/٨]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ وَالْجَمْعِ أَوْ الْفَصْلِ وَالْإِفْرَادِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَكَايَهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ ؛ فلما كان بين المتاع والرجوع إلى الله تراخ ما، وكانت عظمة التهديد من عظمة المهدد؛ ناسب ذلك العطف بشم والتعبير بـ نا العظمة بقوله: ﴿ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ، أما آية العنكبوت فقد ورد فيها قوله: ﴿وَإِنْ جَهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِمَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا﴾ ؛ فلما أريد تعليل النهي، وتقدم ذكر ﴿بِ﴾ ؛ دفعا للشرك؛ ناسبه الفصل والإفراد بقوله: ﴿إِلَىٰ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ .

﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ﴾ [١٠/٢٤]

﴿وَأَضْرَبَ لَهم مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ﴾ [١٨/٤٥]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ وَبِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿يَكَايَهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ﴾ .

فَنَبِّئْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ؛ فلما كان من أبرز متاع الدنيا الأكل؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ﴾، ولما كان البغي يخول لأصحابه أنهم قادرون على ما في أيديهم من متاع الدنيا؛ ناسبه بيان قدرة الله على سلبه منهم بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَطَرَبَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدْ زُودُوا عَلَيْهَا أَمْثَلًا لِّئَلَّا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ﴾، ولما كان الناس يعلمون هذه الحقيقة، لكنهم لا يعملون بما توجهه، وأريد لفتهم إلى وجوب العمل بذلك؛ ناسبه ذكر أداة القصر إنما، أما آية الكهف فقد وردت في سياق قائم على ضرب الأمثال بقوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ﴾، ولما كان السياق متعلقا ببيان «أن الدنيا سريعة الزوال وشيكة الارتحال»^(١)؛ ناسبه ذكر المرحلة الأخيرة من النبات المناسبة لذلك بقوله: ﴿فَأَصْبَحَ هَبِيمًا نَّذَرُوهُ الرِّيحُ﴾.

﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢٤/١٠]

﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٢٨/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ النِّعَةِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَطَرَبَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدْ زُودُوا عَلَيْهَا أَمْثَلًا لِّئَلَّا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ﴾؛ فلما كانت الغاية من هذا المثل -وهي الإعراض عن الدنيا والرغبة في الآخرة- تحتاج إلى إعمال الفكر للوصول إليها؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾، أما آية الروم فقد بدئت بقوله: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتُمْ فَإِنَّهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾؛ فلما كانت الغاية من هذا المثل -وهي تنزيه الله عن الشرك- لا تحتاج إلا إلى إعمال العقل للوصول إليها؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنٍ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذُلٌّ﴾ [٢٦/١٠]

﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [٣٠/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَىٰ دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾^(٢)؛ فلما دل ذلك على فضل الله؛ ناسبه أن يصل جزاء الإحسان إلى أعلى درجاته والزيادة عليه بقوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا لِحُسْنٍ وَزِيَادَةٌ﴾، ولما ذكر دار السلام؛ ناسبه بيان سلامتهم من أبرز المضار بقوله: ﴿وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذُلٌّ﴾، ولما كان كمال النعيم بالخلود فيه؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾، أما آية النحل فقد وردت في سياق قائم على إبراز المفارقة بين صفات أولياء الله وجزائهم وأعداء الله وجزائهم في الدنيا والآخرة بالعدل؛ فناسبه قوله: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾، ولما تقدم قوله عن الكافرين: ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾^(٣)؛ ناسبه ذكر جزاء

المحسنين بما يشوق إليه ويمدحه ويكون على التقيض من جزاء الكافرين بقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ * جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾.

﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ﴾ [٢٧/١٠]

﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [٣٤/١٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المجرور بمن؟
آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَبْتَغِيهَا وَرَهْفُهُمْ ذِلَّةٌ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: «أما لهم انفكاك من ذلك؟»^(١)، وأريد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان وقوع العذاب به يجعلهم في حاجة إلى من يمنعه عنهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِرٍ﴾، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ذلك وعيداً يجعل هؤلاء في حاجة إلى من يقيهم من سببه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾.

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾^(٢) [٢٩/١٠]

﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللَّهُ﴾ [٢٤/٣٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَالْأَرْضِ﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿هُنَالِكَ تَبْلَوْا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ وَصَلَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^(٣)؛ فلما كانت معانية كل نفس ما أسلفت تكون بما وهبها الله من السمع والأبصار؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بيوم الحشر؛ ناسبه ذكر ما يدل عليه بقوله: ﴿وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ ولما كان كمال القدرة في تدبير الأمور؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾، ولما كان تبرؤ الشركاء من المشركين حرياً أن يجعلهم يعترفون بالحقيقة ويعلمونها؛ ناسبه قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾، أما آية سبأ فقد وردت في سياق متعلق بالرزق وشكره كما دلت على ذلك قصة سليمان عليه السلام وداود عليهما السلام، أو كفره كما دلت على ذلك قصة قوم سبأ؛ فناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْكُمْ شَيْئاً وَكَانَ دَعْوَانِي إِلَى اللَّهِ وَإِلَى النَّبِيِّينَ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمُطَّلَعُ﴾^(٤)، ودل ذلك على قهرهم وكتبهم وإفحامهم؛ ناسبه أن يتولى الله الإجابة بقوله: ﴿قُلْ اللَّهُ﴾.

﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ [٣١/١٠]

﴿وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [١٩/٣٠]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية يونس سبق الحديث عنها، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِذِرُ يَنْفِرُونَ﴾^(٥)

(١) البقاعي: نظم الدرر ٣/ ٤٣٥ .

(٢) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿يَزْنِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ﴾ [٣١/١٠] وقوله: ﴿يَزْنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [٢٤/٣٤] . انظر: ملاك التأويل ٤٨٥ ٤٨٦ .

إلى قوله: ﴿وَحِينَ تَظْهَرُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بيوم القيامة؛ ناسبه ذكر مزيد مما يدل عليه بقوله ﴿وَنُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾.

﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَنْقُونَ﴾ [٣١/١٠]

﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَنْقُوتُ﴾ (٨٧) [٨٧/٢٣]

لَمْ خَصَّتْ آيَةُ يُونُسَ بقوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾ وآية المؤمنون بقوله: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾؟ آية يونس بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾؛ فلما كان السؤال عن الفاعل وسبباً للإجابة؛ ناسبه قوله ﴿فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ﴾، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَكَاتِ السَّجِيعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨٧)؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: ماذا سيقولون؟ وأريد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: سيقولون الله، لكن لما كان هؤلاء منكرين للقدرة على البعث، وكان الجمع بين الملكية والتخصيص أدل على المراد؛ ناسبه قوله: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾^(١).

﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ﴾ [٣٥/١٠]

المتأمل في الآية يجد أن الفعل يهدي تعدى بإلى تارة وباللام تارة أخرى، ولعل ذلك يرجع إلى أنه لما أريد نفي أقل أنواع الهداية عن الشركاء وهي الإرشاد إلى الحق؛ ناسبه التعدية بإلى، ولما أريد بيان أن الله يرشد إلى الحق ويعين عليه ويوصل إليه بأسرع ما يكون؛ ناسبه التعدية باللام.

﴿فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [٣٥/١٠]

﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (١٥٤) [١٥٤/٣٧]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر الوصل أو الفصل؟

آية يونس ورد فيها قوله: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾؛ فلما كان هذا الاستفهام ليس له إلا إجابة واحدة، وكان حكم المشركين بغيرها سبباً لتبكيته؛ ناسبه الوصل بالفاء، أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ (١٥٦)؛ فلما كان بين ما سبق وقوله ﴿فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (١٥٦) انفصال في اللفظ والمعنى؛ ناسبه الفصل.

﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [٣٦/١٠]

﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾ [٢٨/٥٣]

لَمْ خُصَّتْ آية يونس بقوله: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا﴾ والفصل وآية النجم بقوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ والوصل؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (١٥٦)؛ فلما كان ذلك حرياً أن يجعل بعضهم يرتدع عما هو فيه من الشرك، ودالاً على حقارة ما ظنوه من شفاعة شركائهم، وكان السياث قائماً على مجادلة المشركين، وكان ذلك سبباً لأن يقولوا: «أو ليس الظن مستعملاً في كثير من

(١) ذهب معظم المفسرين إلى أن معنى من رب السماوات لمن هي، ولذلك أجيب عنه بقوله: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾ انظر: الطبري - جامع البيان ١٨/

٤٨، والقرطبي - الجامع لأحكام القرآن ١٢/١٤٦، والشوكاني - فتح القدير ٣/٤٩٦.

الأحكام»^(١)، وأريد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه ذكر أكثرهم وتنكير ظن والفصل بقوله: ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾. أما آية النجم فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾؛ فلما أريد بيان الحامل لهم على ذلك، وكان السياق يعم كل من لا يؤمنون بالآخرة وخصوصاً بتسميتهم الملائكة تسمية الأنثى؛ ناسبه الفصل والعموم وتعريف الظن بقوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾، ولما كان بين ما سبق وما سيأتي جهة جامعة وكانا متفقين في الأسلوب الخبري، وكان السياق قائماً على الإيجاز في الإخبار عن هؤلاء؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [٣٦/١٠]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [٨/٣٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمَا يَنْبَغُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا﴾؛ فلما كان الاتباع فعلاً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾، أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا﴾؛ فلما كان هذا لا يكون إلا ممن درب نفسه عليه حتى صار صنعة له؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾.

﴿وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِلُ الْكِتَابِ﴾ [٣٧/١٠]

﴿وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِلُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [١١١/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ فلما كان التعريف بهذا واللام أدل على التخصيص، وكان الجمع بين القراءة والكتابة أدل على الحفظ؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَفْصِلُ الْكِتَابِ﴾، أما آية يوسف فقد ورد فيها قوله: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ فلما كان التنكير حديث أقرب للعموم؛ ناسبه عموم المفصل بقوله: ﴿وَتَفْصِلُ كُلِّ شَيْءٍ﴾.

﴿وَتَفْصِلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٨/١٠]

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢/٣٢]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بتنزيل وآية السجدة بتفصيل؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾؛ فلما كان مما يزيد الصدق ظهوراً كونه مفصلاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَفْصِلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، أما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿الْعَمَّ﴾^(٢)؛ فلما كان نطق هذه الحروف وكتابتها مستمد من التنزيل لا مما جرت عليه عادة العرب في نطق هذه الحروف وكتابتها؛ ناسبه قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣).

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾^(١) [٣٨/١٠]

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي﴾ [٣٥/١١]

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ [٣/٣٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ؟﴾

آية يونس بدئت بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ؟﴾؛ فلما كان هؤلاء بقولهم هذا بعد قوله: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يَقْرَأَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ نَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٧) كالباحث عن حثفه بظلفه؛ ناسبه تحديهم بما يكشف عجزهم وكذبهم بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٢٨)، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَلَا يَفْعَلُكُمْ نَجْدِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ؟﴾؛ فلما كان ذلك دالا على نصيح نوح عليه السلام لقومه؛ ناسبه نصيح الرسول صلى الله عليه وسلم لقومه ببيان أن الضرر عليهم بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَائِي وَأَنَا بِرَىٰ مِمَّا تَجْحَرُونَ﴾^(٢٩). وأما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٣٠)؛ فلما كان ذلك دالا على أن التنزيل «لا يسع إنكاره ويلزم إثباته والاعتراف به»^(٣١)؛ لأنه من رب العالمين عامة والرسول صلى الله عليه وسلم خاصة؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾.

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ [٣٩/١٠]

﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [٧٣/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان تكذيب من لا يجوز عليه الكذب وهو الرسول صلى الله عليه وسلم واتهامه بالافتراء ظلما له؛ ناسبه قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الظَّالِمِينَ﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾؛ فلما كانت الآيات متعلقة بإنذارهم عذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَقِيبَةُ الْمُنْذَرِينَ﴾.

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾ [٤٠/١٠]

﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٥٥/١٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرورِ بِالْبَاءِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ﴾؛ فلما كان عدم الإيمان يجعل أصحابه يفسدون في الأرض ولا يصلحون؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ﴾. أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿رَبُّكَ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ الآية؛ فلما بين الله علمه بهم؛ ناسبه بيان إحاطة علم الله بما هو أعم وأشمل منهم بقوله: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٣/٢] وقوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٣٨/١٠] وقوله: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٣/١١]. انظر: الكرماني-البرهان ١١٦: ١١٨، وابن جماعة-كشف المعاني ٩١، والغرناطي-ملاك التأويل ٣٧: ٤١.

﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٤١/١٠]

﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرِمُونَ﴾ [٣٥/١١]

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الصَّلَةِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَأَنَا كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾، أما آية هود فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإجرام؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَجْرِمُونَ﴾.

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾ [٤٢/١٠]

﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ﴾ [٤٣/١٠]

لِمَ خُصِّصَتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الْأَصَمَّ﴾؛ فلما كان من فقد حاسة السمع قد يفهم الإشارة عن طريق العقل؛ ناسبه نفى ذلك عنهم بقوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْأَعْمَى﴾؛ فلما كان من فقد حاسة البصر قد يفهم ببصيرته؛ ناسبه نفى ذلك عنهم بقوله: ﴿وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ﴾.

﴿كَانَ لَرَّ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾ [٤٥/١٠]

﴿لَرَّ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾ [٣٥/٤٦]

لِمَ خُصِّصَتْ آيَةُ يُونُسَ بِالْتَّعْرِيفِ وَآيَةُ الْأَحْقَافِ بِالتَّنْكِيرِ؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّرَّ يَلْبَسُوا إِلَّا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمتعارف كما دل على ذلك قوله: ﴿يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ﴾؛ ناسبه التعريف بقوله: ﴿سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾، أما آية الأحقاف فقد ورد فيها قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ﴾؛ فلما كانت رؤية ما عظم تجعلهم يرون ما لبثوه في الدنيا حقيراً؛ ناسبه التنكير بقوله: ﴿لَرَّ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾.

﴿وَأِمَّا زُرِّيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَلَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾ [٤٦/١٠]

﴿فَكَيْفَا زُرِّيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ فَلَإِنَّا مَرْجِعُونَ﴾ [٧٧/٤٠]

لِمَ خُصِّصَتْ آيَةُ يُونُسَ بِالْوَاوِ وَمَرْجِعُهُمْ وَآيَةُ غَافِرٍ بِالْفَاءِ وَيَرْجِعُونَ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّرَّ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ ⑤؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بهؤلاء، وأريد استكمال الحديث عنهم، وكانوا راسخين في عدم الهداية؛ ناسبه الوصل بالواو والتعبير بالاسم مرجعهم. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان السياق أكثر تعلقاً بالرسول صلى الله عليه وسلم، وكان رجوع هؤلاء إلى الله من أمور المستقبل؛ ناسبه الوصل بالفاء والتعبير بالفعل يرجعون؛ مراعاة لذلك وللفاصلة التونية.

﴿فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ [٤٦/١٠]

﴿ثُمَّ إِنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [٧٠/١٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْوَصْلِ وَمِنْ الْمَذْكُورِ بَعْدَ ثَم؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِنَّا نُرِيتُكَ بَعْضَ الَّذِي نُوَدِّعُكَ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط

اسمية يجب اقترانها بالفاء؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾، ولما كان السباق قائما على التلميح بعذاب هؤلاء كما دل على ذلك قوله: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَّابٌ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَتْ عَذَابَةُ الظَّالِمِينَ﴾؛ ناسبه التلميح بعذابهم بقوله: ﴿ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ﴾ حيث إن المراد من شهيد ليس «ظاهرة بل العذاب الناشيء عن الشهادة في الآخرة إلى أن الله يعاقبهم بعد مرجعهم»^(١)، أما الآية الأخرى فبدئت بقوله: ﴿مَتَّعْ فِي الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان بين ذلك والمرجع تراخ ما؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ إِنَّا مَرْجِعُهُمْ﴾، ولما كان افتراء هؤلاء الكذب على الله دالا على شدة كفرهم، وكانوا يجدون في ذلك لذة كبرى؛ ناسبه أن يكون عقابهم شديدا مزيلا كل لذة بقوله: ﴿ثُمَّ نُنْذِرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾.

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤٨/١٠]

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٨/٣٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَشَارِإِلَيْهِ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾؛ فلما كان ذلك وعدا من الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، أما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾؛ فلما كان الفصل والقضاء بين الناس يسمى فتحا^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ [٤٩/١٠]

﴿قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٧١/٢٧]

﴿قُلْ لَّكُمْ مِيعَادٌ يَوْمٍ لَا تَسْتَحْجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَغْنُونَ﴾ [٢٩/٣٤]

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [٢٥/٦٧]

تلك الآيات جميعا يسبقها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، وقد تنوعت الإجابة عن هذا السؤال، ولعل ذلك يرجع إلى أن آيتي يونس يسبقهما قوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾؛ فلما كان تأخير هذا الوعد يومهم الغض من شأن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه بيان أنه لا يملك شيئا من ذلك بقوله: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾، أما آيتا النمل فيسبقهما قوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ﴾؛ فلما كان مكرهم سببا لقرب نزول ما يستعجلونه؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفٌ لَّكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾، وأما آيتا سبأ فيسبقهما قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾؛

(١) البقاعي - نظم الدرر ٤٤٩/٣ .

(٢) انظر: ابن منظور - لسان العرب فصل الحاء باب الفاء .

فلما كان ذلك سببا لإعلامهم بما في هذا اليوم من الشدة التي تجعلهم يطلبون تأخير ناسبه قوله: ﴿قُلْ لَكُمْ يَبْعَادُ يَوْمٌ لَا تَسْتَعِجِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ﴾ (٥٢). وأما آيتا الملك فيسبقها قوله: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٢١)؛ فلما اختص الله نفسه بذلك؛ ناسبه أن يختص نفسه بالعلم ورسوله صلى الله عليه وسلم بالإنذار بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٢٢).
 ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ [٥٢/١٠]
 ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩٠/٢٧]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا؟﴾
 آية يونس بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾؛ فلما كان العذاب بسبب الظلم، وكان الظالم يجني بظلمه بعض المكاسب؛ ناسبه ذكر الباء وتكسبون بقوله: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي التَّارِ﴾؛ فلما كانت الفاء أفادت السببية؛ ناسبه عدم ذكر الباء، ولما كان المجيء بالسيئة عملاً؛ ناسبه ذكر تعملون بقوله: ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٥٤/١٠]
 ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٣٣/٣٤]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَعْطُوفِ؟
 آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظِلْمَةٌ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ﴾؛ فلما كان التقدير: ولن يقبل منها؛ ناسبه بيان سبب ذلك بما يدل على إنجاز الوعد الذي تقدم ذكره من قبل بقوله: ﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْإِنِّلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَاداً وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ﴾؛ فلما اعترف كل منهم بما يغل رقبة الآخر؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي آعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ (١) [٥٥/١٠]

﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْشُرَ عَلَيْهِ﴾ [٦٤/٢٤]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ؟﴾
 آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَسَنُنَبِّئُكَ أَهْلُ هَؤُلَاءِ مَا رَدِّي وَرَبِّي إِنَّهُمْ لَحَقٌّ وَمَا أَنْشُرَ بِمُعْجِزَيْنِ﴾ (٥٥) بعد ما تقدم قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٥٦)؛ فلما كان ذلك دالاً على رسوخ إنكارهم لما تقدم من وعد الله بقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٥٧)؛ ناسبه مزيد تأكيد وعد الله بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾، أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلِيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٥٥/١٠] وقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٦٨/١٠]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٧٧: ١٨٠، والكرمانى - البرهان ٢١٧، وابن

جماعة - كشف المعاني ٢٠٤ و٢٠٥، والغرناطي - ملاك التأويل ٤٨٩: ٤٩٢.

يُضِيبُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ؛ فلما حذرهم ذلك؛ ناسبه ترهيبهم بالعلم المقترن بالقدرة على الجزاء بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْزِلُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٦).

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٥٥/١٠]

﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (١) [٦٠/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن يقولون: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، ودل ذلك على عدم علمهم بهذه الحقيقة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما كان ذلك يستوجب الشكر، لكن الكثير لا يشكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾ [٥٦/١٠]

﴿وَالَّذِينَ تَقْلُبُونَ﴾ [٢١/٢٩]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ يُونُسَ بـ «ترجعون» وآية العنكبوت بـ «تقلبون»؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿هُوَ يُمَيِّتُ وَيُحْيِي﴾؛ فلما كان الموت يعقبه الرجوع إلى الله للحساب والجزاء كما تقدم الوعد بذلك في أكثر من آية كقوله: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ [٤] وفي قوله: ﴿فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ﴾ [٤٦]؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما قدم العذاب، وكان ذلك يجعل من يستحقون العذاب يفكرون في الهروب منه؛ ناسبه بيان إرجاعهم وقلوبهم إلى ما يستحقونه رغماً عنهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ تَقْلِبُونَ﴾.

﴿وَهَذَى وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥٧/١٠]

﴿وَهَذَى وَرَحْمَةً وَيُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [٨٩/١٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَهَذَى وَرَحْمَةً﴾؟

آية يونس بدئت بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهَذَى﴾؛ فلما كانت الموعظة أكثر تعلقاً بما فيه زجر؛ ناسبه عدم ذكر وبشرى، ولما بدئت الآية بخطاب الناس عامة، وكان السياق متعلقاً بالكفر والإيمان، وكان لا ينتفع بما ذكر إلا المؤمنون؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهَذَى وَرَحْمَةً﴾؛ فلما كانت هذه بشرى للنبي

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٦٠/١٠] وقوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٦١/٤٠]. انظر: الإسكافي-

درة التنزيل ٣٢٠: ٣٢٢، والكرماني- البرهان ٢١٧، والغرناطي- ملاك التأويل ٤٩٥ و٤٩٦، وقد ذكر الغرناطي أنها من مغفلات الإسكافي، وليس بصحيح فقد تناولها في سورة غافر.

ﷺ؛ ناسبه ذكر وبشرى، ولما كان السياق دالا على أن النعم التي ذكرت إنما هي لكي يسلم الناس جميعا وجوهمهم إلى الله، كما دل على ذلك قوله: ﴿يَتِمُّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ﴾؛ ناسب ذلك تخصيص المسلمين بالذكر بقوله: ﴿وَبُشِّرِ الْمُسْلِمِينَ﴾.

﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾^(١) [٦١/١٠]

﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٣/٣٤]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بما ومن وإفراد السماء وآية سبأ بلا وحذف من وجمع السماء؟ آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ﴾؛ فلما بدأ النفي بما وأكده بذكر من، وكان السياق أكثر تعلقا بأهل الأرض وما يشاهدونه^(٢)؛ ناسبه ذكر ما ومن وإفراد السماء بقوله: ﴿وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾. أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَلَىٰ الْغَيْبِ﴾؛ فلما أكد الخبر بالقسم واللام، وكان السياق أكثر تعلقا بما غاب؛ وكانت «لا» أكثر استخداما في نفي ما يتعلق بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه النفي بها وعدم ذكر من وجمع السماء بقوله: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [٦٤/١٠]

﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ﴾ [١٧/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بقوله: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ دون آية الزمر؟ آية يونس يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَوْلِيَآءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣)؛ فلما كان قوله ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى﴾؛ تأكيداً لما سبق، ودل ذلك على تفصيل الحديث؛ ناسبه ذكر زمن البشرى بقوله: ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾. أما آية الزمر بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان يسبق هذه الآية الإشارة إلى وقاية الله لعباده من عذاب الآخرة؛ لأن من اتقى الله في الدنيا وقاه، والتبشير بجزاء الدنيا بقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾؛ ناسبه الاكتفاء بقوله ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى﴾.

﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٤/١٠]

﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٠/٣٧]

لِمَ خُصَّتْ آية الصافات بذلك وآية يونس بإن وهذا واللام؟ آية يونس بدئت بقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا بَدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿لَا بَدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ جملة اعتراضية، وأريد استحضار ما سبقها بأوجز لفظ يدل على التعظيم؛ ناسبه ذكر ذلك، ولما كان السياق خاصا بالمؤمنين وهم غير شاكين ولا منكبين؛ ناسبه عدم ذكر إن واللام بقوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾، أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿قَالَ

(١) تمت الموازنة بين تقديم الأرض في [٦١/١٠] وتأخيرها في [٣/٣٤] و [٢٢]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٣٠٤ و ٣٠٥، والكرمانى - البرهان

٢١٨، وابن جماعة - كشف المعاني ٢٠٦، والغرناطي - ملاك التأويل ٤٩٦: ٤٩٩، وقد ذكر الغرناطي أنها من مغفلات الإسكافي، وليس

بصحيح فقد تناوها في سورة سبأ.

(٢) انظر: الشوكاني - فتح القدير ٤٥٦/٢.

تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرَدِّينَ ﴿٥٦﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ﴿٥٧﴾؛ فلما كان المتحدث عنه قريباً دون فاصل؛ ناسبه ذكر هذا، ولما كان الخطاب لمنكر البعث؛ ناسبه التأكيد بإن واللام بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٥٨﴾.

﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٦٤/١٠]

﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [٩/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ آية غافر بالواو دون آية يونس؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا يَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿لَا يَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ جملة اعتراضية وأريد استئناف الكلام؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتُمْ﴾؛ فلما أريد تعظيم ما تقدم من النعم، وكانت هذه نعمة عظيمة تضاف إلى ما سبقها؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾.

﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦٤/١٠]

﴿هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [٢٠/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْهَازِلَ لِلَّهِ جَمِيعٌ﴾؛ فلما كان الله سميعاً لما يقولونه عليمًا بما لم يقولوه؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ فلما كان ذلك يناسبه أن يكون الله عليمًا بما خفي علم ما يبصر، خاصة ما يحاول من يقضي بينهم إخفاءه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾ ﴿٦٧﴾ [٦٧/١٠] ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿٦٨﴾ [٦٨/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء وبما ذكر بعد قوله: ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَدْعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ ﴿٦٩﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة بما يدل على التوحيد ونفي الشرك؛ ناسبه عود الضمير عليه بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾، ولما أريد بيان أن المشركين لا عذر لهم في شركهم؛ لأن سماع هذه الآيات كافٍ للتوحيد ونبذ الشرك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ﴾، أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ ﴿٦٦﴾؛ فلما هدد هؤلاء بذلك؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾، ولما كان إرشاد الله الناس إلى دعائه ونعمه دالاً على عظيم فضله عليهم، وكان ذلك يستوجب الشكر، لكن الكثير منهم لا يشكر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [٦٧/١٠]

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِإِسَاءٍ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [٤٧/٢٥]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما ذكر بعد قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ؟﴾ آية يونس يسبقها قوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٦٦]؛ فلما أريد استئناف الحديث بذكر آيات الله الدالة على توحيده، وكان هؤلاء في حاجة إلى راحة مما هم فيه من الخرص والشرك بالله ليبصروا آيات الله الدالة على ذلك؛ ناسبه الفصل وجعل الليل سكوناً والنهار مبصراً بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾، أما آية الفرقان فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَكَنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ ذَلِيلًا﴾ [٢٥]؛ فلما كان ما سيأتي آيات تضاف إلى ما ذكر من آيات الله الدالة على البعث، وكان الظل يستر نور الشمس، وكان النوم موتاً أصغر يقطع الناس عن الحركة والعمل، وكان الله يصيره حياة وحركة وتقلباً؛ ناسبه الفصل بالواو، وأن يكون الليل سترًا للأشياء والنوم سباتاً وإعادة جعل وأن يكون النهار نشوراً بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِإِسَاءٍ وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا﴾ [٤٧/٢٥].

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ [٦٧/١٠]

﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ [٧٣/٢٨]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ؟﴾

آية يونس يسبقها قوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٦٦]؛ فلما كان هؤلاء في حاجة إلى التفصيل والتوضيح؛ ناسبه ذكر كل نعمة على حدة بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾. أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَزِيدُكُمْ أَمْ أَتَقْتَصِرُكُمْ عَلَى نِعْمَةٍ﴾ [٢٦]؛ فلما ذكر كل على نعمة على حدة؛ ناسبه ذكرهما متصلتين عن طريق اللف والنشر المعلوم لدى من له أدنى فهم بقوله: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٦٧/١٠]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٦/٢٧]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٤٢/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من صفة قوم؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾؛ فلما كانت هذه الآيات من الظهور بحيث لا يحتاج إلى أكثر من سماعها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا لَيْلَ لِسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بمن يكذبون بالحق، وكان الحشر والنشر الأصغر مع آيتي الليل والنهار آيات بينات دالة على البعث، وكان من مباني السورة تخصيص الهداية بالمؤمنين، كما دل

على ذلك قوله: ﴿هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝٢١﴾ وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَهْدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝٢٢﴾؛ ناسبه تخصيص المؤمنين بالانتفاع بالآيات بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِيسِرَ الْآتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كان إدراك التشابه بينا لنوم والموت وبين البقطة والبع يحتاج إلى تفكر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝٦٩﴾ [٦٩/١٠]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝١١٦﴾ [١١٦/١٦]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بقل دون آية النحل؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ هُوَ الْعَزِيزُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا أُنْقُلُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝٧٨﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للإعراض عنهم والإقبال على صفوة خلقه؛ ناسبه ذكر قل بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۝١١٦﴾، أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بخطاب الله الذين آمنوا لنهيهم عما يوجب الإعراض عنهم؛ ناسبه عدم ذكر قل بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾.

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۝٧١﴾ [٧١/١٠]

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ۝٦٩﴾ [٦٩/٢٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيه من المضاف إليه؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿مَتَّعُ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِيرُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ۝٧٠﴾؛ فلما كان قوم نوح أبرز الأقوام الذين متعهم الله بطول الأجل؛ ناسبه ذكر قصته عليه السلام معهم بقوله: ﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ الآيات، أما آية الشعراء فيسبقها ذكر قصة موسى عليه السلام مع قومه خاصة فرعون الذي ادعى الألوهية، وكان بنو إسرائيل يفتخرون بالانتساب إلى إبراهيم عليه السلام على الرغم من مما هم فيه من الشرك؛ ناسبه ذكر قصته عليه السلام مع أبيه وقومه لبيان براءته من الشرك والمشركين بقوله: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ۝٧٦﴾ الآيات.

﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ۝٧٢﴾ [٧٢/١٠]

﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي ۝٥١﴾ [٥١/١١]

﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝١٠٩﴾ [١٠٩/٢٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التهديد؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَالِإِنِّي عَادُ أَهْلَهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقَرُونَ عِبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

﴿مُفَرَّوَاتٍ ۝﴾ ؛ فلما كان الافتراء مخالفا لما فطر الله الناس عليه ؛ ناسبه قوله ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ، أما آية الشعراء فيسبقها قوله : ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ؛ فلما كان ظاهر السياق أن يذكر لفظ الجلالة ، لكن لما كان السياق أكثر تعلقا بالربوبية كمدل على ذلك ذكر ﴿رب العالمين﴾ خمس مرات ؛ ناسبه قوله : ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ .
 ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٧٢/١٠]
 ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٢٩/١١]

لَمْ خَصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَعْطُوفِ؟
 آية يونس بدئت بقوله : ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاءَ لَكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ ؛ فلما كان توليهم سببه عدم انقيادهم لله ؛ ناسبه أن يعلن نوح عليه السلام انقياده لله بقوله ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ . أما آية هود فيسبقها قوله : ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرْثُكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرْثُكَ آبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِكَ بِادِي الرَّأْيِ﴾ ؛ فلما كان ذلك تعريضا بأن يطرد نوح عليه السلام هؤلاء من مجلسه ؛ ناسبه الرد عليهم بقوله : ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآية .
 ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ ^(١) [٧٢/١٠]
 ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٤/١٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ؟
 الآية الأولى سبق الحديث عنها ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله : ﴿قُلْ يَتَّبِعُوا النَّاسَ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّنَكُمْ﴾ ؛ فلما كان الشك متعلقا بالباطن الذي هو محل تصديق الظاهر ؛ ناسبه ذكر الإيمان بقوله : ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ .
 ﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الَّذِينَ كَذَبُوا﴾ [٧٣/١٠]
 ﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِيَةً﴾ ^(٢) [٦٤/٧]
 لَمْ خُصَّتْ كُلَّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْهُ بَعْدَ قَوْلِهِ : ﴿وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا؟﴾

آية يونس بدئت بقوله : ﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبَّتْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بالتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم كما دل على ذلك قوله ﴿قُلْ إِنْ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ﴾ ^(٣) ؛ ناسبه الإقبال عليه بقوله : ﴿فَإَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ . أما آية الأعراف فقد بدئت بقوله : ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَجَبْتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بتصرف الآيات كما دل على ذلك قوله : ﴿كَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ﴾ ، وكان قوم نوح قد عموا عما آتاهم الله من الآيات ؛ ناسبه قوله : ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِيَةً﴾ .

(١) تمت الموازنة بين قوله : ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٤/١٠] وقوله : ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٩٢/٢٧] انظر : الإسكافي - درة التنزيل ١٨٠ ، والكرمانى - البرهان ٢١٩ ، وابن جماعة - كشف المعاني ٢٠٧ ، والغرناطي - ملاك التأويل ٥٠٣ : ٥٠٥ .
 (٢) تمت الموازنة بين قوله : ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَجَبْتَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ﴾ [٦٤/٧] وقوله : ﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبَّتْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلْقًا﴾ [١٠/١٠] .
 (٣) انظر : الإسكافي - درة التنزيل ١٣١ و ١٣٢ ، والكرمانى - البرهان ١٩٠ ، والغرناطي - ملاك التأويل ٤٠٤ : ٤٠٧ .

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ [٧٦/١٠]

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ [٢٥/٤٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَاعِلِ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ يَتْلِيَانَا فَاستَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (٧٥)؛ فلما كان ذلك دالاً على مبالغة هؤلاء في الكفر؛ ناسبه المبالغة في بيان قوة الحق بنسبة المجيء إليه بقوله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾، أما آية غافر فتحدث عن إرسال الله موسى عليه السلام إلى فرعون وهامان وقارون واتهامهم له بأنه ﴿سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بموسى عليه السلام؛ ناسبه نسبة المجيء إلى موسى بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا﴾.

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لِسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧٦/١٠]

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ [٤٨/٢٨]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ مَقُولِ الْقَوْلِ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ يَتْلِيَانَا فَاستَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ﴾ (٧٥)؛ فلما كان أبرز آيات موسى عليه السلام السحر؛ ناسبه قوله ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لِسِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (٧٦)، أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٧)؛ فلما كان هؤلاء لم يتبعوا الآيات، إنما اتبعوا اليهود حين قالوا لمن كفر من العرب قولوا «المحمد لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى فإنه أوتي التوراة دفعة واحدة»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ الآية.

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾ [٧٧/١٠]

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [٦٩/٢٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَاعِلِ؟ ولم خصت آية طه بقوله: ﴿حَيْثُ أَتَى﴾؟

آية يونس ورد فيها قوله: ﴿قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بالرد على قوم فرعون الذين اشتهروا بالسحر لبيان عدم فلاحهم؛ ناسبه أن يكون الفاعل جمعاً بقوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ﴾. أما آية طه فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِهِ لَلْقَفِّ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٍ﴾؛ فلما عبر الله عما فعله سحرة فرعون وهم كثير بالمفرد النكرة تحقيراً له؛ ناسبه أن يكون الفاعل مفرداً بقوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾، ولما كان معظم السحرة مجلوبين من جهات شتى، وأراد الله طمأنة موسى وإزالة ما به من خوف؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ رعاية لما سبق وورعياً لفاصلة الألف المقصورة.

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ [٨٥/١٠]

﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [٥/٦٠]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرُورِ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿فَمَا ءَامَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ﴾ (٨٢)؛ فلما كان حال فرعون وملئه دالاً على سعيهم بنشاط دائب في مجاوزة الحد في وضع الأشياء في غير موضعها أو في سلب غيرهم حقوقهم؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾، أما آية الممتحنة فيسبقها قوله حكاية عن إبراهيم عليه السلام والذين معه لقومهم: ﴿إِنَّا بَرَاءُؤُا مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ﴾ الآية؛ فلما كان ذلك دالاً على كفر قوم إبراهيم بالله؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾.

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ﴾ [٧٧/١٠]

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ [٦٩/٢٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَذَا﴾؛ فلما كان المخاطبون جماعة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاجِرُونَ﴾. أما آية طه فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٍ﴾؛ فلما أفراد المضاف إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَقْبَ﴾.

﴿قَالَ لَهُمُ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ * فَلَمَّا أَلْقَوْا [٨١ و ٨٠ / ١٠]

﴿قَالَ لَهُمُ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾ * فَأَلْقَوْا حِجَالَهُم وَعَصِيَّتَهُم [٢٦ / ٤٣ و ٤٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَالَ لَهُمُ مُوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر فلما وعلى الإيجاز فيما يتعلق بالسحرة؛ ناسبه ذكر فلما وعدم ذكر مفعول ألقوا بقوله: ﴿فَلَمَّا أَلْقَوْا﴾. أما آيتا الشعراء فيسبقهما قوله: ﴿قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُفْرِينَ﴾ (٢٢)؛ فلما كان انتقال الحديث عن فرعون والسحرة إلى موسى عليه السلام مباشرة دالاً على سرعة توالي الأحداث؛ ناسبه عدم ذكر فلما، ولما كان السياق قائماً على تفصيل ما يتعلق بالسحرة؛ ناسبه ذكر مفعول ألقوا بقوله: ﴿فَأَلْقَوْا حِجَالَهُم وَعَصِيَّتَهُم﴾.

﴿فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ﴾ [٩٠/١٠]

﴿فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾ [٧٨/٢٠]

لِمَ خُصَّتْ آية يونس بقوله: ﴿وَجُنُودُهُ﴾ وآية طه بقوله: ﴿بِجُنُودِهِ﴾؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَقَالَكَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالمشاركة في الحكم والفعل؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ﴾. أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَن أَسْرِ بِعِبَادِي﴾؛ فلما كان موسى عليه السلام قد سار بالعباد؛ ناسبه أن يتبعه فرعون بالجند بقوله: ﴿فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾.

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ إِلَيْنَا لَغَافِلُونَ﴾ [٩٢/١٠]

﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [٨/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً﴾؛ فلما كانت تلك آية عظمية قد غفل عنها وعن غيرها كثير من الناس خاصة بني إسرائيل؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفْلُونَ﴾. أما آية الروم فقد بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَعًّى﴾؛ فلما كان تلك إشارة إلى قدرة الله على البعث للحكم بين الناس يوم لقائه بالحق، وكان كثير منهم يكفرون بذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَائِي رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ﴾.

﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾^(١) [٩٣/١٠]

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٦/٤٥]

لم خصت آية يونس بـ ﴿بَوَّأْنَا﴾ وآية الجاثية بـ ﴿ءَاتَيْنَا﴾؟
آية يونس يسبقها قوله: ﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَفْلُونَ﴾^(٢)؛ فلما كان إهلاك فرعون وجنوده وتمكين بني إسرائيل من أرضهم وإسكانهم فيها تبويئاً دل على صدق ما وعد الله به موسى عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُورًا صَدَقُوا﴾، أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْيَمَّارَ لِيَجْزِيَ الْفُلُوكَ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَبْنِئُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(٣) الآيات؛ فلما ذكر الله ما آتاه جميع الناس؛ ناسبه ذكر ما آتاه بني إسرائيل بقوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الآية.

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ [٩٣/١٠]

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [١٧/٤٥]

لم خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا﴾؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُورًا صَدَقُوا وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ﴾؛ فلما كان مجيء العلم نهاية عدم اختلافهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾، أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنبَأْنَاهُمْ بَبَيْنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ﴾ بعد قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾^(٤)؛ فلما كان ذلك تفصيلاً وتأكيذاً لما آتاهم الله من وسائل العلم التي تمنعهم من الاختلاف؛ ناسبه تأكيد اختلافهم بأسلوب القصر ما وإلا، وذكر سبب الاختلاف بقوله: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٩٣/١٠]

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾^(٥) [٧٨/٢٧]

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ بِفَصْلِ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾^(٦) [٢٥/٣٢]

في آيتي يونس والنمل ورد قوله: ﴿يَقْضِي﴾، وفي آية السجدة ورد قوله: ﴿هُوَ بِفَصْلِ﴾، وفي آيتي يونس والسجدة قوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، ولعل ذلك يرجع إلى أن آيتي يونس والسجدة تتحدثان عن بني إسرائيل واختلافهم فيما جاءهم من العلم -أي رسول الله والقرآن- في آية يونس -أو اختلافهم في القرآن الكريم؛ فمنهم من يؤمن، ومنهم لا يؤمن به- في آية السجدة-

ولما كانت الدنيا دار اختلاف، والآخرة دار قضاء وفصل وجزاء بين المختلفين، وكان القضاء معناه بيان أي المختلفين على هدى وأيهم في ضلال مبين، وكان الفصل معناه التفريق بين المختلفين تفريقاً حاسماً قاطعاً لا راد له، بوجوب الجنة لمن كانوا على الهدى، ووجوب النار لمن كانوا في ضلال مبين^(١).

وكان القضاء مقدمة للفصل^(٢) وكانت سورة يونس قبل سورة السجدة - في ترتيب النزول وفي ترتيب المصحف العثماني - ناسب ذلك اختصاص سورة يونس بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ واختصاص سورة السجدة بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَقْضِلُ بَيْنَهُمْ﴾، ولما كان أكثر بني إسرائيل لا يؤمنون بالرسول صلى الله عليه وسلم ولا بالقرآن؛ حسداً وحقدًا منهم على العرب؛ لأنهم اختصوا بخاتم الأنبياء والمرسلين، وبكون العرب خير أمة أخرجت للناس، وبعد أن كان بنو إسرائيل مفضلين على العالمين، ودل ذلك على كونهم معترضين على مراد الله واختياره، ولما كان هذا الاعتراض لا قيمة له ولا وزن، ناسب ذلك إنزال المنكر منزلة غير المنكر؛ فأكد الخبر بمؤكد واحد (إن) في آية يونس، ولما كان أكثر بني إسرائيل لا يؤمنون بالقرآن عامة ولا بيوم القيامة خاصة، وكان يوم القيامة من أمور الغيب ناسب ذلك تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: إن وضمير الفصل الذي يفيد قصر ما بعده عليه، في آية السجدة، مراعاة لحال بني إسرائيل، وتثبيتاً من الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه، إذا قصرنا النظر على المتكلم والمخاطب في الآيتين، فالتكلم هو الله والمخاطب هو رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن المعلوم أن الرسول ليس بمنكر ولا متردد حتى يؤكد له الخبر، وإنما يؤكد الخبر تثبيتاً وطمأنة له أولاً ولأتباعه ثانياً، باعتبار مقامه بينهم، فهو رأس المؤمنين وأفضلهم. أما آية النمل فهي خاصة بمن آمن بالقرآن الكريم ومن لم يؤمن به من جميع الأمم، فهو لاء يقضي بينهم الله بحكمه أي بعلمه وقدرته وأمره، ولما كان ذلك عامّاً، وليس خاصّاً بيوم القيامة، ولا خاصّاً باختلافهم في القرآن؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، ولما كان القضاء بالحكم يلزمه قوة تنفذه، قوة تغلب كل شيء ولا يغلبها شيء، ويلزمه علم راسخ كامل تام بكل شيء؛ ناسبه وصف الله بأنه العزيز العليم بقوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٩٣/١٠]

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾ [٧٨/٢٧]

لِمَ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ؟﴾

آية يونس بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءاً صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ اللَّطِيبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾؛ فلما ذكر اختلافهم؛ ناسبه أن يكون القضاء متعلّقاً به، ولما كان الله لا يعجل العقوبة لهم في الدنيا كما فعل بأسلافهم إكراماً للنبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

(١) انظر: الطبري - جامع البيان ٩/٩٧، ٢١/٧١ والرازي: التفسير الكبير ٢٩/٢٦٠.

(٢) بعض المفسرين وأصحاب المعاجم يعتبرون يقضي ويفصل ويحكم بمعنى واحد: انظر: الفيروزآبادي - تنوير المقياس في تفسير ابن عباس - مصطفى الباي الحلبي ٢٥٨/١٩٥١ والزخشري الكشف ٣/٥١٦، وابن كثير - تفسير القرآن ٣/٢١٠ والبقاعي - نظم الدرر ٦/٦٣، والصابوني - صفوة التفسير ١٢/١٠٩١.

أَلْقِيَمَةَ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٩﴾ . أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُضُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٩٨﴾﴾ ؛ فلما تقدم ذكر ذلك، وكان أكثر تعلقاً بالدنيا؛ ناسبه عدم ذكر يوم القيامة، وذكر وسيلة القضاء بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾ .

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [٩٩/١٠]

﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ [١١٨/١١]

. لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ﴾ ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ ءَامَنَتْ فَتَفْعَلَهَا إِيحْيَاهَا إِلَّا قَوْمٌ يُؤْسُ كَمَا ءَامَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ ﴿١٠١﴾﴾ ؛ فلما كان ذلك مما يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يتمنى أن يؤمن الناس جميعاً، لكن الله لم يشأ ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ ، أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقَرْيَةَ بِظُلْمٍ وَأَهْلِهَا مُصْلِحُونَ ﴿١٠٧﴾﴾ ؛ فلما كانت هذه إشارة إلى ما تقدم من إهلاك المفسدين وإنجاء الصالحين، وكان لك مما يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يتمنى أن يكون الناس مجتمعين على الصلاح؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ .

﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [١٠١/١٠]

﴿فَمَا تُغْنِي النُّذُرُ﴾ [٥/٥٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي العطف ومن الفاعل ومن رسم الياء؟

آية يونس بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ؛ فلما كان ما سيأتي من تنمة مقول القول؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان النظر أكثر تعلقاً بما ظهر من الآيات والنذر، وكان نفي الكثير هنا أدل على نفي القليل؛ ناسبه إظهار الياء نطقاً ورسمًا، ولما أشار بدء الآية إلى ما في الآيات السماوات والأرض من الآيات، وتقدم ذكر النذر أول السورة؛ ناسبه ذكر الآيات والنذر، ومن ثم كان قوله: ﴿وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ .

أما آية القمر بدئت بقوله تعالى: ﴿حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ﴾ ؛ فلما كان المعنى: فلم يؤمنوا بها؛ فما تغن النذر ناسبه العطف بالفاء، ولما كان السياق متعلقاً بالآيات والنذر، وتقدم بيان عدم جدوى الآيات مع هؤلاء بقوله: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ ﴿١٠٢﴾﴾ ؛ ناسبه بيان عدم جدوى النذر بقوله: ﴿فَمَا تُغْنِي النُّذُرُ﴾ ، ولما كان نفي القليل هنا أدل على نفي الكثير؛ ناسبه عدم إظهار الياء رسمًا^(١) .

﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣/١٠]

﴿وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤٧/٣٠]

لِمَ خُصَّتْ آيَةُ يونس بكذلك ونج وآية الروم بكان ونصر؟

آية يونس بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ نُنَاجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ؛ فلما ذكر الإنجاء وكان السياق قائماً على المشابهة بين السلف والخلف؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ . أما آية الروم

(١) ذكر البقاعي أن ياء الكلمة سقطت لسقوط ثمة الإنذار وهو القبول. نظم الدرر (٧ /) . وما قاله فيه نظر؛ لأنه لو كان الأمر كذلك لكان سقوط الياء في آية يونس أولى.

فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُومُوا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التأكيد، وكان الانتقام من المجرمين نصراً للمؤمنين جعله الله بفضل حقا عليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَكُنَّا حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾ [١٠٨/١٠]

﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾ [١٥/١٧]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ يُونُسَ بِالْفَاءِ دُونَ آيَةِ الْإِسْرَاءِ؟

آيَةُ يُونُسَ بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِنَاسٍ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾، أما آيَةُ الْإِسْرَاءِ فيسبقها قوله: ﴿وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَلْعَهُ فِي عَقْوِهِ وَنُخْرِجُهُ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ كُنْتًا يَلْفَلْهُ مَنشُورًا﴾ [١١٦]؛ فلما أريد بيان ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾.

﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ [١٠٨/١٠]

﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ﴾ [٤١/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ الْأَوَّلِ؟

آيَةُ يُونُسَ بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا لِنَاسٍ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان أكثر المخاطبين متعتين كما دلت على ذلك الآيات؛ ناسبه تأكيد جواب الشرط بذكر إنما وإعادة فعل الهداية بقوله: ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ﴾. أما آيَةُ الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان المخاطب هو الرسول ﷺ وليس بشاك ولا متعت؛ ناسبه عدم تأكيد جواب الشرط بقوله: ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ﴾.

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ [١٠٨/١٠]

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [٩٢/٢٧]

آيَةُ يُونُسَ ورد فيها قوله: ﴿فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾؛ فلما ذكر جواب الشرط فيما يتعلق بالهداية بالقصر بإنما وإعادة الفعل لما سبق ذكره؛ ناسبه ذكر جواب الشرط فيما يتعلق بالهداية بالقصر بإنما وإعادة الفعل بقوله: ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾. أما آيَةُ النمل فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ وكانت تلاوة القرآن للتبشير والإنذار كما دل على ذلك قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ [٨١] ومن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فُكِّنَتْ بُيُوتُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ يُخْرَجُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩١]؛ وكان السياق أكثر تعلُّقاً بالإنذار تسري للرسول ﷺ لحرصه على هداية من أصرروا على الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾.

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ [١٠٨/١٠]

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وَزِرٌ آخِرٌ﴾ [١٥/١٧]

﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [٤١/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ جَوَابِ الشَّرْطِ؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ١٠٧﴾؛ فلما كان السياق لنفي تصرفه ﷺ فيهم؛ ناسبه بيان أنه ﷺ لا يطلب منه حفظهم مما يؤدي إلى الهلاك ومنعه عنهم كما يطلب من الوكيل بقوله: ﴿وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾. أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ١٢١﴾ أقرأ كُتِّبَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ١٢٢؛ فلما كان السياق متعلقًا ببيان أن كل إنسان مسئول عن نفسه؛ ناسبه تأكيد ذلك بقوله: ﴿وَلَا نُزِرْ وَأُزِرُّ وَذَرَّ أُخْرَى﴾. وأما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ٦٠﴾؛ فلما بين الله أنه هو الوكيل، وأريد التسرية عن النبي ﷺ؛ لعظيم ما له من الشفقة على من كفر على الرغم من إصرارهم على الشرك؛ ناسبه خطابه لبيان أنه ليس وكيلا على قومه بقوله: ﴿وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾.

﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾ [١٠٩/١٠]

﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [٢/٢٣]

لِمَ خَصَّتْ آية الأحزاب بقوله: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ دون آية يونس؟

آية يونس يسبقها قوله: ﴿قُلْ يَتَّخِذُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما تقدم ما يدل على تخصيص الوحي بأنه من الرب؛ ناسبه عدم ذكر من ربك بقوله: ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾، أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿يَتَّخِذُهَا النَّاسُ أَنِّي اللَّهُ وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ١١﴾؛ فلما لم يتقدم ما يدل على تخصيص الوحي؛ ناسبه تخصيصه بقوله: ﴿وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾.

سورة هود

﴿الرَّ كِتَبٌ أُحْكِمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾﴾ [١/١١]
 ﴿الرَّ كِتَبٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ ﴿١٤﴾﴾ [١/١٤]
 لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ نَعْتِ كِتَابٍ؟

آية هود يسبقها ختام سورة يونس بقوله: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾﴾ الآيات؛ فلما كانت هذه آية محكمة فصلتها سورة هود بما فيها من قصص الرسل مع أقوامهم؛ ناسبه قوله: ﴿الرَّ كِتَبٌ أُحْكِمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴿١﴾﴾، أما آية إبراهيم فيسبقها ختام سورة الرعد بقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدُهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴿٤٣﴾﴾؛ فلما كانت هذه شهادة من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم بأنه مرسل؛ ناسبه بيان الدليل عليها وبيان رسالته بقوله: ﴿الرَّ كِتَبٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿١﴾﴾.

﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ ءَايَتُهُ ﴿١/١١﴾﴾

﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ ءَايَتُهُ ﴿٣/٤١﴾﴾

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ هُودَ بـ ﴿أُحْكِمَتْ﴾ وآية فصلت بـ ﴿فُصِّلَتْ﴾؟
 آية هود سبق الحديث عنها، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾﴾؛ فلما كان تنزيل القرآن الكريم أكثر تعلقاً بتفصيل الأحكام والآيات؛ كما دل على ذلك تفصيل خلق السموات والأرض في هذه السورة بما لم يذكر في غيرها؛ ناسبه قوله: ﴿كِتَابٌ فُصِّلَتْ ءَايَتُهُ ﴿١/١١﴾﴾

﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦/٢٧﴾﴾

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ هُودَ بـ ﴿خَبِيرٌ﴾ وآية النمل بـ ﴿عَلِيمٌ﴾؟
 آية هود بدئت بقوله: ﴿الرَّ كِتَبٌ أُحْكِمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ﴾؛ فلما كان المفصل يناسبه أن يكون عالماً بكنهه المفصل وحقيقته؛ أي خبيراً؛ ناسبه قوله ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله ﴿وَإِنَّكَ لَتَلْقَىٰ الْقُرْءَانَ﴾؛ فلما كان التلقي الأخذ والتعلم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ﴾.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِني لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾﴾ [٢/١١]

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِني لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾﴾ [٢/١١]

في الآية الأولى وردت أن مدغمة في لا ﴿الآ﴾، وورد قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ إلى قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾، وفي الآية لأخرى لم تدغم أن في لا خطأ، وورد قوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ومقدماً على قوله: ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ ثم ورد قوله تعالى: ﴿إِنِّي

أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْآسْرِ ﴿١﴾، فوصف اليوم بأنه اليم، فلما اختص كل موضع بما ذكر فيه؟ الفرق بين ﴿الآ﴾ و﴿إِنْ لَا﴾ هو ﴿أَنْ﴾ في الآية الأولى مصدرية، وكأن المعنى: آمركم ألا تعبدوا إلا الله، أو كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير لثلاث تعبدوا إلا الله، و﴿أَنْ﴾ في الآية الأخرى مفسرة متعلقة بنذير مبين، أما تقديم قوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ عند الحديث على نوح عليه السلام فيرجع إلى أن الرسول ﷺ قد أرسل إلى قوم يغلب عليهم الشرك بالله سبحانه وتعالى؛ فالعرب قد اتخذوا الأصنام والجن أرباباً من دون الله، وأهل الكتاب من اليهود والنصارى قد اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله، وقالوا عزير ابن الله والمسيح ابن الله. والفرس كانوا يعبدون الكواكب والنور والنار؛ فناسب ذلك تقديم ما يدل على التوحيد بقوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾، أما قوم نوح عليه السلام فلم يكن الشرك من الذنوب التي تحدثت عنها الآيات، وإنما تحدثت عن كفرهم بالله عز وجل، وعن تكذيبهم له، وعن السخرية منه، ومن ثم ناسب ذلك البدء بما يدل على أنه نذير مبين لهم. ثم دعوتهم إلى عقيدة التوحيد. ولما كان نوح مرسلًا إلى قومه خاصة، وكان محمد ﷺ مرسلًا إلى العالمين كافة وكان التكذيب له أكثر من أي تكذيب لمن قبله من الأنبياء والمرسلين، وعلى رأسهم نوح، ناسب ذلك زيادة نون التأكيد في قوله ﴿إِنِّي﴾ وزيادة ﴿مِنْهُ﴾ أي من الله؛ لأنه قد سبق ذكر لفظ الجلالة (الله) قبل ذلك، في حين لم يسبق له ذكر في أول آية من قصة نوح.

ولما كان سياق الآيات التي بدئت بالحديث عن رسول الله ﷺ تجمع بين النذارة والبشارة؛ فالنذارة يدل عليها قوله تعالى: ﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾، والبشارة يدل عليها قوله تعالى: ﴿يُمْنِعْكُمْ مِّنَّا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾، وكان سياق الآيات في قصة نوح مقصوراً على النذارة فقط؛ ناسب ذلك قول الرسول ﷺ ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾، وقول نوح عليه السلام: ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾. ولما كان الشرك من أكبر الكبائر التي وقع فيها الكفار قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد بعثته - ناسب ذلك أن يكون عذاب مرتكبيه كبيراً، وقد وصف العذاب بأنه «عذاب يوم كبير» على سبيل المجاز العقلي، مبالغة في بيان كبر هذا العذاب، فإذا كان اليوم كبيراً، فما الظن بالمعذب وهو الله تعالى؟! ولما كان رد قوم نوح عليه السلام على كل من دعاهم إليه وحذرهم منه يكمن في السخرية والاستهزاء به وبدعوته ويمن معه، مما سبب آلاماً شديدة لنوح عليه السلام؛ ناسب ذلك وصف العذاب بالآليم، والمبالغة في ذلك باستخدام المجاز العقلي بقوله: ﴿عَذَابَ يَوْمِ الْآسْرِ﴾ فإذا كان اليوم أليماً، فما الظن بما فيه من العذاب، وما الظن بالمعذب وهو الله تعالى!!!^(١)

﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [٢/١١]

﴿إِنْ أَلْحَمَّ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٤٠/١٢]

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٢٣/١٧]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل ومن المقصور عليه؟.

آية هود يسبقها قوله: ﴿كَتَبْنَا أَحْكَامَ آيَاتِنَا ثُمَّ فَضَّلْنَا لَدُنَّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن

يقال: ألا تعبدوا إلا إياه، لكن لما السياق أكثر تعلقاً بالتفصيل، وأريد تأكيد الألوهية بذكر الاسم الأعظم الذي لا يطلق على أحد غير الله؛ لأنه يدل على جميع صفات الكمال والجلال التي تدل على إفراد الله بالعبودية؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾. أما آيتا يوسف والإسراء فقد سبقهما ذكر ما يعود عليه المقصور عليه، ففي الأولى ورد لفظ الجلالة مرتين، وفي الثانية ورد قوله «وقضى ربك»، فلما كان الضمير معلوماً وفي موضع لا يتطرق إليه شك ولا لبس؛ ناسبه التعبير بالضمير «إياه». وأما عن الفرق بين الآيتين من حيث اختلاف الفعل في كل منهما؛ فيرجع إلى أن آية يوسف عليه السلام فقد ورد فيها قول يوسف لصاحبي السجن: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَيَّئْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾. فلما كان من أبرز مظاهر تفرد الله بالحكم أنه أمر بتوحيده؛ ناسبه قوله: ﴿أَمَرَ أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. أما آية الإسراء فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾؛ فلما قرع الله الأسماع بهذا النهي المحتم لعدم الشرك به؛ ناسبه اتباعه بالأمر المحتم لتوحيده؛ ليجمع في ذلك بين صريحي النهي والأمر مورداً الأمر في أسلوب الخبر، إعلالاً ما بعظم المقام بقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾؛ فمعنى قضى أمر وأوجب وألزم وحتم.

﴿أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُم مِّنْذِرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [٢/١١]

﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْآلِمْ﴾ [٢٦/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿إِلَّا اللَّهُ؟﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿كُنْتُ أَهْمُكَ مَا بَيْنَهُ ثُمَّ فُضِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن قالوا للرسول ﷺ ﴿لَسْتَ مُرْسَلًا﴾؛ ناسبه ذكر إنني، ولما كان من أبرز ما أرسل به الرسول ﷺ الإنذار بإهلاك المكذبين والتبشير بنجاة المؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّنِي لَكُم مِّنْذِرٌ وَبَشِيرٌ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِني لَكُم نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ (١٥)؛ فلما بدىء الكلام بليق؛ ناسبه الاكتفاء بذكر إنني، ولما أريد بيان المنذر به؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّنِي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْآلِمْ﴾.

﴿إِنَّنِي لَكُم مِّنْذِرٌ وَبَشِيرٌ﴾ (١) [٢/١١]

﴿إِنَّنِي لَكُم مِّنْذِرٌ مُّبِينٌ﴾ [٥٠/٥١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية هود سبق الحديث عنها، أما آية الذاريات فقد بدئت بقوله: ﴿يَقْرَأُوا إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما كان الخطاب أكثر تعلقاً بمن كانوا كفروا بالله وبالغوا في الخروج عن أوامره؛ ناسبه ذكر النذارة فقط، ولما كان الإنذار شديد البيان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّنِي لَكُم مِّنْذِرٌ مُّبِينٌ﴾.

﴿وَأِنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُغْفِرْ لَهُمْ مِّنْهُمَا وَنَحْنُ نَسِيٌّ﴾ [٣/١١]

﴿وَنَقُومُوا أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ [٥٢/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ؟﴾

الآية الأولى أكثر تعلقاً بما ورد في ختام سورة يونس من استئصال من ارتكبوا الكبائر واصبروا

(١) وازن ابن جماعة بين تقديم النذارة في ٢/١١ وتأخيرها في ٢١٣/٢ و٤٥/٣٣ و٤/٤١. انظر: كشف المعاني ٢٠٨.

عليها بعد تهديدهم بما يكدر عيشهم؛ فناسبه أن يكون الاستغفار والتوبة سبباً للتمتع بالمنافع من سعة الرزق ورغد العيش وعدم الاستئصال بالعذاب^(١) بقوله: ﴿ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُعْطِكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾، ولما كان ذلك قد يغري بالتواكل؛ ناسبه بيان أن الجزاء يكون بالعدل بقوله: ﴿وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها ختام قصة نوح عليه السلام مع قومه بقوله: ﴿قِيلَ يَنْحُجْ أَهْطِ بِسَلَمٍ مِنَّا وَبَرَكَتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ﴾؛ فلما كانت السماء هي مصدر البركات، وكان قوم هود قد آتاهم الله القوة، وكانت بركة القوة زيادتها؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَقُورَ آسْتَفِرُّوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَبِرِّدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قَوْمِكُمْ﴾.

﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ [٣/١١]

﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾ [٨٤/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ حَرْفِي الْعُطْفِ وَمِنْ النِّعَةِ؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَن آسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُعْطِكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِن تَوَلَّوْا﴾؛ فلما كان التولي سبباً لما بعده، وكان من أكبر الكبائر؛ ناسبه العطف بالفاء وذكر كبير بقوله: ﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَنْفَرُوا عَبْدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَانَكُمْ بِخَيْرٍ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الخبرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان إنقاص المكيال والميزان دالا على عدم إحاطة الكيل والوزن بجميع أجزاء المكيال والميزان؛ ناسبه أن يكون عذابهم محيطاً بهم من كل جانب بقوله: ﴿وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ [٧/١١]

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [٤/٥٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ وَبِمَا فِيهَا بَعْدُ قَوْلُهُ: ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين الخبرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان الماء أصل كل دابة وأصل الرزق، وكان من عظمتها أن العرش كان عليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾، أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، ولما أريد بيان سعة العلم ببيان سعة الملك، وكان السياق متعلقاً بالانفراد بالتدبير والقدرة والعلم؛ ناسبه الفصل وذكر الاستواء بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾.

﴿لِيَبْلُوكُم بِأَنكُم أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِن قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا

سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [٧/١١]

﴿لِيَبْلُوكُم بِأَنكُم أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٦٧]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدُ قَوْلُهُ: ﴿لِيَبْلُوكُم بِأَنكُم أَحْسَنُ عَمَلًا﴾؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾؛ فلما كانت هذه الآيات برهانا ساطعا على قدرة الله على البعث بعد الموت؛ ناسبه التعجب ممن ينكرونه بقوله: ﴿وَلَيْتَ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾. أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بذكر صفات الله الدالة على عظمته، وكان نتيجة الابتلاء قهر المسيئين ببلوغ عزته وإكرام المحسنين ببلوغ مغفرته؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾.

﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧/١١]

﴿لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ [٥٨/٣٠]

آية هود ورد فيها قوله: ﴿وَلَيْتَ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان كفرهم بذلك يجعلهم يظنون أنه تخيل شديد البيان لا حقيقة له؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾، أما آية الروم فقد ورد فيها قوله: ﴿وَلَيْتَ حِجَّتَهُمْ بَيَاةً لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان كفرهم يجعلهم يقبلون الحقائق؛ فينسبون ما هم فيه من إبطال الحقائق إلى الذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾.

﴿وَلَيْتَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْهَا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ كَفُورٌ﴾ [٩/١١]

﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْهَا رَحْمَةً فَجَحَّ بِهَا﴾ [٤٨/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿مِنْهَا رَحْمَةً﴾؛ آية هود يسبقها قوله: ﴿وَلَيْتَ أَخْرَجْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَيْكَ أَنتَ مَعْدُودٌ لَيَقُولَنَّ مَا يَجْعَلُهُ آلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (٨)؛ فناسب ذلك البدء بقوله: ﴿وَلَيْتَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْهَا رَحْمَةً﴾، ولما كان السياق متعلقا بالابتلاء، وكان منه النزاع بعد الإعطاء؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقا بمن كفر، وكان ذلك يجعله شديد اليأس والكفر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ كَفُورٌ﴾، أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾؛ فلما أسند الفعل أرسل إلى نا العظمة وأريد استئناف الحديث بما يدل على عظمة المنعم وعظمة النعمة؛ ناسبه البدء بإننا بقوله: ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْهَا رَحْمَةً﴾، ولما كان السياق متعلقا بمن أعرضوا عن الله ورسوله وانشغلوا بالنعمة عن المنعم ففرحوا بالرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿فَرِحَ بِهَا﴾.

﴿وَلَيْتَ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي﴾ (١) [١٠/١١]

﴿وَلَيْتَ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَتْهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي﴾ [٥٠/٤١]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي وَمِنْ مَقُولِ الْقَوْلِ؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَلَيْتَ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْهَا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ كَفُورٌ﴾ (٩)؛ فلما كان ذلك يناسبه أن يكون المنعم به بعد ذلك مما يظهر أثره على المنعم عليه فلا يستطيع ستره؛

(١) تمت الموازنة بين ذكر قوله: ﴿وَيَنَّا مِنْ﴾ في آية فصلت دون آية هود انظر: ابن جماعة - كشف المعاني ٢٠٩ والغرناطي - ملاك التأويل ٥٠٩

ناسبه ذكر نعماء بقوله: ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَةً بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتَهُ لِيَفْقُونَ﴾، ولما كان ذلك يجعل هذا الإنسان يظن أن هذا آخر عهده بالسيئات، وأنه أنعم عليه لكثرة مناقبه التي تجعله يبالغ في الفرح والفخر بنفسه؛ ناسبه قوله: ﴿ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنْهُ إِنَّمَا لَفْرِجُ فُحُورٍ﴾، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَتَوْسَّ قَنُوطٌ﴾^(١١)؛ فلما كان القنوط اليأس من رحمة الله؛ ناسبه ذكر ضده وهو الرحمة بقوله: ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتَهُ لِيَفْقُونَ﴾، ولما كان المتحدث عنه شرهاً لا يحب أن يشركه أحد فيما يملك، ولا يحب أن تنتهي حياته مما جعله يشك في قيام الساعة؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾، ولما كانت نفسه الطماعة جعلته يظن أنه إذا قامت الساعة ورد إلى الله فسيحسن إليه منتهى الإحسان، ومن ثم قال: ﴿وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [١١/١١]
 ﴿لَيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٤/٣٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة الدين ومن المعطوف على مغفرة؟
 آية هود يسبقها قوله: ﴿وَلَكِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْكُمْ كَفُورٌ﴾^(١٢)
 الآيتان؛ فلما دل ذلك على أن جنس الإنسان لا صبر له؛ ناسبه أن يستثني منه من اشتهروا بالصبر بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾، ولما تقدم التخويف من عذاب يوم كبير؛ ناسبه تبشير هؤلاء بالأجر الكبير بقوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾، أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَكُمُ﴾؛ فلما ذكر الذين كفروا؛ ناسبه ذكر الذين آمنوا بقوله: ﴿لَيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾، ولما كان انشغال هؤلاء بالعمل للآخرة مما يجعلهم يزهدون في رزق الدنيا الزائل؛ ناسبه أن يبذلهم الله خيراً منه رزقاً جليلاً دائماً لذيذاً نافعاً شهياً بقوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾.

﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾ [١٢/١١]
 ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ * أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ﴾ [٨٠/٧/٢٥]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الحديث عن الكنز وعن الملك ومن التقديم والتأخير؟
 آية هود بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا تَرَكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا﴾؛ فلما كان هؤلاء هم منكري البعث المنشغلين بالدنيا وملذاتها؛ ناسبه تقديم الحديث عن الكنز، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بما ينزل من السماء عن طريق الوحي، وأراد هؤلاء أن يكون الكنز كبيراً بحيث يزيد على حاجة الرسول ﷺ؛ وأن يأتي معه ﷺ ملك الوحي؛ ناسبه قوله: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾. أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾؛ فلما كان هؤلاء يريدون أن يكون الرسول ﷺ متميزاً عن غيره من الرسل والبشر فيصل إليه ما يريده دون أدنى تعب منه؛ فيُنزل إليه ملك يساعده في الإنذار، ويُحمل إليه الكنز ويوضع بين يديه؛ ناسب ذلك تقديم الحديث عن الملك وذكر أنزل إليه ويلقى إليه بقوله: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرٌ * أَوْ يُلْقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ﴾.

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ [١٢/١١]

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ [٧/١٣]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾؛ فلما أفهم هذا السياق الإنكار لما يفتر عن الإنذار؛ ناسبه التعبير ذكر ما بصيغة المبالغة فعيل الدالة على بليغ النذارة بقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّنَا﴾؛ فلما كان تجدد هذا القول من وقت لآخر يناسبه تجدد ما يتعلق بالنذارة؛ ناسبه التعبير باسم الفاعل المشبه للفعل المضارع في الدلالة على تجدد الحدث^(١) بقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾.

﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾^(٢) [١٤/١١]

﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَأَعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [٥٠/٢٨]

لَمْ خُصَّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ وَصَلٍ لَمْ يَأْنِ أَوْفصلها، وبما فيها بعد أنما؟

آية هود أخفي فيها حرف الشط؛ لأن جوابه المرتب عليه بالفاء هو علم متعلق بشيء ملكوتي خفي علوي، وهو إنزال القرآن بالعلم والتوحيد^(٣). ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَبَّنَا قُلْ فَأْتُوا بِسُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٤)؛ فلما كان عجزهم عن ذلك دالا على أن الرسول ﷺ ليس بمفتر، وأن القرآن منزل من عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ﴾.

أما آية القصص فقد أظهر فيها حرف الشرط؛ «لأن جوابه المرتب عليه بالفاء هو علم متعلق بشيء ملكي ظاهر سفلي، وهو اتباعهم أهواءهم»^(٥). وله وجه آخر في الاعتبار، وهو أن جواب الشرط «ينفصل في الوجود بقسمين: أحدهما: اتباعهم أهواءهم، وهو جزئي له علم يخصه. والثاني: ما عطف على القسم الأول وهو: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ﴾، وهذا كلي وله علم يخصه فانفصل العلم بهما في الوجود إلى علمين؛ فإن الجزئي إذا حصل في الوجود حصل الكلي في ضمنه في الوجود، وانقسم علمنا بهما في الوجود إلى علمين صحيحين لأن علمنا تابع لوجود الموجودات على ما هي عليه في الوجود. فانفصل حرف الشرط»^(٥)، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٦)؛ فلما كان عجزهم عن ذلك يقتضي اتباعهم الرسول صلى الله عليه وسلم لكنهم لم يتبعوه؛ لأنهم يتبعون أهواءهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَأَعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾.

(١) انظر: أبو البركات الأنباري - الإنصاف في مسائل الخلاف - المكتبة المصرية ٢٠٠٣ / ٤٩ .

(٢) اكتفى الكرمانى بالإشارة إلى الفصل والوصل في الآيتين، ثم وازن بين الجمع في آية هود والإفراد في آية القصص انظر: البرهان ٢١٩ و ٢٢٠ .

(٣) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣٢) .

(٤) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣٢) .

(٥) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣٣) .

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ [١٥/١١]

﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ [١٨/١٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿فَالْتَمَّ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٤)؛ فلما كانت عدم استجابة المكذبين سببها أنهم يريدون الحياة الدنيا وملذاتها وشهواتها؛ ناسبه بيان عاقبتهم بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ﴾ (١٥) الآيتان. أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾؛ فلما دل ذلك على أن الله أخذ هؤلاء بذنوبهم ولم يمهلهم؛ أي عاجلهم وأن الدنيا سريعة الأجل؛ ناسبه بيان عاقبتهم من يريدوها بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ (١٦).

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾ (١٧/١١)

﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ (١٤/٤٧)

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾؟

آية هود جاءت ردًا على من بالغوا في الاتهام وقالوا إن الرسول ﷺ افترى القرآن؛ فناسبه بيان أن القرآن نفسه شاهد على صدق وكذب هؤلاء بقوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ﴾، ولما كان الخبر معلومًا للمتلقي وتقديره: كمن هو في ضلالة يريد الحياة الدنيا وزينتها (٢)؛ لأن السياق لإبراز المفارقة بين هذا الصنفين؛ ناسبه عدم ذكره، أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّن قَرْبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّن قَرْنِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَا أَهْلَكْتَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ﴾ (١٣)؛ فلما كان سبب الإخراج تزئين الشيطان لهم كما ورد في كتب السيرة، وأريد إنكار المساواة بين من كان على بينة من ربه وهو الرسول ﷺ وأتباعه ومن زين له سوء أعمالهم واتبعوا أهوائهم وهم كفار مكة ومن تابعهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ (١٤).

﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [١٧/١١]

﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾ [١٢/٤٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيه بعد قوله: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالإيمان بالقرآن والكفر به، وكان من جمع هذه الصفات قدعلا مقامه ويؤمن بالقرآن؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ (١١)؛ فلما ذكر مقالته في القرآن؛ ناسبه الرد عليها بما يدل على صدقه بقوله: ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا﴾.

(١) أشار ابن جماعة إلى حذف الجواب في آية هود فقط انظر: كشف المعاني ٢١١.

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٥١٣/٣.

﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ﴾ [١٧/١١]

﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ﴾ [٢٣/٣٢]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من ذكر النون أو حذفها ومن المجرور ب من؟
آية هود ورد فيها قوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَن يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالقرآن وبما فيه من الوعيد المتعلق بعالم الغيب؛ ناسبه النهي عن أقل القليل من المرمى أو أخفاه بحذف تون تك بقوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ﴾، أما آية السجدة فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بما ظهر من الإنعام؛ ناسبه إظهار النون، ولما كان من الآيات التي سيؤيد الله بها رسوله ﷺ صلى الله عليه وسلم لقاءه موسى عليه السلام في رحلة الإسراء والمعراج؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْ لِّقَائِهِ﴾.

﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ ﴿١٦﴾ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴿١﴾ [١٩/١١ و ٢٠]

﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣﴾ [٣/١٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من تقديم ما يتعلق بالآخرة أو تأخيرها ومن خبر أولئك؟
آية هود يسبقها قوله: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾؛ فلما ذكر ظلم هؤلاء؛ ناسبه تقديم ما يتعلق به بقوله: ﴿الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾، ولما كان السياق متعلقاً بالآخرة، وكان هؤلاء كافرين بها؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾، ولما كان عدم تعجيل الله بأخذ هؤلاء يجعلهم يظن أنهم معجزين في الأرض؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ الآية، أما آية إبراهيم فيسبقها قوله: ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾؛ فلما ذكر مآلهم وكان حب الدنيا على الآخرة أس كل خطيئة؛ ناسبه تقديمه بقوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾، ولما ذكر جزاؤهم، وكانت صفاتهم دالة على بعدهم عن الحق وإحاطة الضلال بهم من كل جانب؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾.

﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا نَذْكُرُونَ﴾ [٢٤/١١]

﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَحْمَدُ لِلَّهِ﴾ [٢٩/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾؟
آية هود بدئت بقوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْنَى وَالْأَصْرِ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾؛ فلما كان عدم التسوية بين الفريقين تؤدي إلى تذكر ما يميز المؤمنين عن الكافرين والعمل به؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَا نَذْكُرُونَ﴾ ﴿١٥٥﴾، أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا﴾؛ فلما كان عدم التسوية بين الرجلين معناه إجلال الله وإفراجه بالآلوهية ووصفه بكل صفات التي توجب له الحمد؛ ناسبه قوله: ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ﴾ [١٩/١١] وقوله: ﴿وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ﴾ [٤٥/٧]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٢٣

﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [٢٥/١١]

﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾ [٥٠/٥١]

لَمْ خُصِّتْ آية الذاريات بمنه دون آية هود؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾؛ فلما لم يتقدم ذكر الله؛ ناسبه عدم ذكر منه بقوله ﴿إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾، أما آية الذاريات فقد بدئت بقوله ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر الله؛ ناسبه ذكر منه بقوله: ﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾.

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِمْرِ﴾ [٢٦/١١]

﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [٢١/٤٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾؛ فلما كان قوم نوح قد قابلوا دعوتهم إلى توحيد الله بكل ما يؤلم نوحاً عليه السلام أشد الألم كما بينت الآيات بعد هذه الآية؛ ناسبه نعت يوم بأليم بقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِمْرِ﴾، أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَذْكُرْ أَهْلَ عَادِ إِذْ أَنْذَرْنَاهُمْ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ الْنُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾؛ فلما كانت أهل عاد قد ظنوا أن آلهتهم أعظم من الله واستخفوا بالعذاب الذي توعدهم به هود عليه السلام فقالوا ﴿أَجِئْنَاكَ بِإِنْفِائِكُمْ عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾؛ ناسبه وصف اليوم بما يدل على عظمته وعظمة العذاب وعظمة المعذب بقوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرْبُكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾ [٢٧/١١]

﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ [٢٤/٢٣]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من مقول القول؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْإِمْرِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التفصيل الأحداث وعلى الخطاب بين نوح عليه السلام وقومه؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرْبُكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ [٣١]؛ فلما كان السياق قائماً على الإيجاز في عرض قصة نوح مع قومه، وكانت الفاء دالا على أن هناك جزءاً محذوفاً مفهوماً من السياق، وكان المراد فانصرف عنه قومه ودار حوار بين كبار القوم وعامتهم بما يدل على تحقيرهم نوحاً من خلال الإشارة إليه باسم الإشارة هذا بقولهم ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾ الآية.

﴿قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ أَنَّهُ يَبْتَغِي مِنْ رَبِّي وَآلَتِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ﴾ [٢٨/١١]

﴿قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ أَنَّهُ يَبْتَغِي مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾ [٨٨/١١]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرْبُكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا وَمَا نَرْبُكَ إِلَّا الَّذِي هُمْ أَرَادُوا لَكَ بِأَدَى الْأَرَىٰ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ﴾ [٣٧]؛ فلما

كان الله لم يعجل لهم العذاب الأليم، وكان ذلك رحمة منه إكراماً لنوح عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ يَبْقَوْنَ آرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْتَوٍ مِنْ رَبِّي وَءَالِنِّي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَسْخَعِبُ أَصْلَوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على حرصهم الشديد على ما يجلب لهم الرزق بإنقاص المكيال والميزان وبخس الناس أشياءهم؛ ناسبه تذكيرهم بحسن رزق الله إياهم إكراماً لشعيب عليه السلام بقوله: ﴿قَالَ يَبْقَوْنَ آرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْتَوٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾.

﴿وَأَلْنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكَ أَنْزِلْ يُكْمَلُوا وَاتَّقِ اللَّهَ لَهَا كَرِهُونَ﴾^(١) [٢٨/١١]

﴿وَأَتْنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَضُرِّي مِنْكَ اللَّهُ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ [٦٣/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ ذِكْرِ الرَّحْمَةِ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَقَالَ أَلَمَلَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرْنَكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرْنَكَ أَتَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْيِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ تَنْظُرُونَ كَذِبًا﴾^(٢)؛ فلما كان عدم رؤيتهم لفضل نوح عليه السلام وصدقه دالاً على عماهم، وكان العمى سبباً للكره الذي لا ينفع معه إلزام؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ يَبْقَوْنَ آرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْتَوٍ مِنْ رَبِّي وَءَالِنِّي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكَ أَنْزِلْ يُكْمَلُوا وَاتَّقِ اللَّهَ لَهَا كَرِهُونَ﴾^(٣)، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا﴾؛ فلما كان صالح عليه السلام كي يحافظ على مكانته عندهم عليه أن يترك ما أمره الله به، وكان ذلك عصيانه لله يستوجب عقابه؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ يَبْقَوْنَ آرَءَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْتَوٍ مِنْ رَبِّي وَءَاتْنِي مِنْهُ رَحْمَةً فَمَنْ يَضُرِّي مِنْكَ اللَّهُ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾.

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٢٩/١١]

﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [١١٤/٢٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَمَا تَرْنَكَ أَتَبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادْيِ الرَّأْيِ﴾؛ فلما أشاروا إليهم بما يدل على شهرتهم في هذه الصفة عندهم؛ ناسبه الرد عليهم بما يدل على شهرتهم في صفة الإيمان عند نوح عليه السلام بقوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا أَنْزِلْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾^(٤)؛ فما ذكروهم بما يدل على رسوخهم في هذه الصفة؛ ناسبه الرد عليهم بما يدل على رسوخهم في صفة الإيمان بقوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿مَنْ يَضُرِّي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتَهُمْ﴾ [٣٠/١١]

﴿فَمَنْ يَضُرِّي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ﴾ [٦٣/١١]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالطرد؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَبْقَوْنَ مَنْ يَضُرِّي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتَهُمْ﴾، أما الآية الأخرى فقد سبق الحديث عنها.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَأَلْنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ﴾ [٢٨/١١] وقوله: ﴿وَأَتْنِي مِنْهُ رَحْمَةً﴾ [٦٣/١١]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٨٢

و١٨٣، والكرماني - البرهان ٢٢١، والغرنطي - ملاك التأويل ٥١٤ و٥١٥.

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [٣١/١١]

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾ [٢٦/١١]

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٨٨/٢٦]

آية هود ورد فيها قوله تعالى: ﴿وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدِرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا﴾؛ فلما كان نوح عليه السلام لا يريد أن يقول ذلك؛ لأنه لا يعلم ما نفوسهم؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾. أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَيْسُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا﴾ [١٥]؛ فلما كان اليهود يدعون أنهم لبثوا أقل من هذه المدة أو أكثر، وكان الله هو المتفرد بعلم ذلك ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا﴾. وأما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا مَا أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾؛ فلما كان شعيب عليه السلام لا علم له بما يعملون ولا علم له بما أعده الله لهم من العذاب وبموعد نزوله ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، ليجازيكم عليه.

﴿فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٣٦/١١]

﴿فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٦٩/١٢]

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَأَوْحِ إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ﴾؛ فلما كان الإيمان وعدم الإيمان من الأفعال؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أما آية يوسف فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ءَاوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى ما حدث من إخوته من أقوال وأفعال؛ ناسبه قوله: ﴿يَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَأَصْنَعُ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [٣٧/١١: ٤٠]

﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ [٢٧/٢٣]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ، وَمِنَ الذِّكْرِ وَالْحَذْفِ؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَأَوْحِ إِلَى نُوْحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٣٦]؛ فلما كانت هذه إشارة إلى هلاكهم وفيهم ابنه وامراته مما جعل نوحا عليه السلام يطلب من الله الرأفة بقومه؛ ناسبه تقديم قوله: ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ على ما بعده، ولما كان مجيء الأمر نهاية لكفر قوم نوح وسخريتهم منه؛ ناسبه ذكر حتى بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾، ولما تقدم ذكر من آمن؛ ناسبه إعادة ذكرهم بقوله: ﴿وَمَنْ ءَامَنَ﴾، ولما كان طول الفترة قد يوهم كثرة من آمن؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿قَالَ رَبِّ اصْنِ لِي فِرَاقًا بَيْنَ أَيْمَانِي هَذِهِ مَعَ مَا تَعَالَىٰ فِي يَدَيْكَ مِنَ الْإِيمَانِ﴾ [٢٤/٣١]؛ فلما أريد الدلالة على سرعة إجابة الله دعاء نوح عليه السلام؛ ناسبه العطف بالفاء وتقديم ما يتعلق بنصرته بقوله: ﴿فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ أَصْنَعِ الْفُلَكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِّينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ فَاسْلُكْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ﴾، ولما كان من أهل نوح عليه السلام

من كفر وسبق عليه القول بعدم إيمانه؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بمن كذبوا فحسب، ولم يتقدم ذكر لمن آمن؛ ناسبه عدم ذكر ﴿وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ﴾، ولما كانت هذه إشارة إلى بعض أهل نوح عليه السلام كابنه وامراته مما جعله يطلب من الله الرأفة بهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَخْطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ﴾.

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ [٣٩/١١]

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾ [٩٣/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها بعد قوله: ﴿مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ؟﴾ الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَيَصْنَعُ الْفُلُكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنِّي فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده دالا على إقامتهم على السخرية من نوح عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقْوَرُ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء ﴿قَالُوا يَسْعَيْتُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا وَمَا نَقُولُ﴾ «كذبهم بإخراج الكلام على تقدير سؤال من هو منصب الفكر كله: ماذا يكون إذا عملنا وعملتم»^(١)، وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل والإشارة إلى كذبهم بقوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ﴾.

﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٤١/١١]

﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥٣/١٢]

لِمَ خُصَّتْ آية هود باللام دون آية يوسف؟

آية هود بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالَ أَزْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ حَجْرَيْهَا وَمُرسِلُهَا﴾؛ فلما أراد هود عليه السلام تأكيد المغفرة بنجاتهم من الطوفان؛ لأن الواقع لا يبشر بذلك البتة؛ فالطوفان كبير والموج كالجبال؛ ناسبه ورود اللام بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

أما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَزِيئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي﴾؛ فلما كانت امرأة العزيز تكلم نسوة المدينة اللاتي يطعننها ويأتمرن بأمرها؛ ناسبه عدم ورود اللام بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٤٥/١١]

﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [٨٠/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المبتدأ والخبر؟

آية هود بدئت بقوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾؛ فلما كان نوح عليه السلام يخاطب الله، وأراد استعطاف الله بطلب نجاة ابنه؛ لأنه يعتقد أن في ذلك كمال الحكمة؛ لأن فيه شفقة وحنواً من الله عليه؛ لأنه رسوله، ولأن الله إذا أراد شيئاً لا يقدر أحد على رده؛ لأنه لا راد لما حكم به وقضاه، وأنه لا سلطان لأحد من خلقه عليه؛ فناسب ذلك ذكر أنت وأحكم بقوله: ﴿وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ﴾.

أما آية يوسف فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَلَنَ أَرْجِيَّ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي﴾؛ فلما كان أخو يوسف يتحدث عن الله، ويتمنى من الله أن يحكم له بما هو خير من الشدة التي كانوا فيها؛ ناسبه ذكر هو وخير بقوله: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾.

﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [٥٠/١١]

﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ﴾ [٦١/١١]

﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ﴾ [٨٤/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلِإِنْ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان تعمد هؤلاء الكذب حيث ﴿قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٥١]؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾، أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِإِنْ تَمُودُ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾، ويسبقها قول هود عليه السلام لقومه: ﴿وَيَسْخَلِفُ نَبِيٌّ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾؛ فلما كان الله قد أهلك عاداً وأنشأ قوم صالح بعدهم واستخلفهم لعمارة الأرض بعد خرابها؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾، وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِإِنْ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالظالمين، وكان من أبرز مظاهر ظلم قوم شعيب إنقاص المكيال والميزان؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَبُّكُمْ بِخَيْرٍ﴾.

﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾ [٥٢/١١]

﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ [٧١/١١ و١٢]

لَمْ خَصَّ كُلُّ مَوْضِعٍ آيَةً بِمَا فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا؟﴾

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَيَنْقُورِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾؛ فلما كان الله قد قال لنوح عليه السلام: ﴿أَهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مَعَكَ﴾؛ وكان من البركة زيادة القوة قوة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾، أما آية نوح فيسبقها قوله أول السورة ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١]؛ فلما كان العذاب الأليم سبباً لما يهلك المال والحرث والنسل؛ ناسبه أن يكون الاستغفار سبباً لما يجلب المال والحرث والنسل بقوله: ﴿وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا﴾ [١٢].

﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٥٦/١١]

﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ [٥٧/١١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ خَبَرٍ إِنْ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله تعالى: ﴿مَّا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا﴾، ولما كان من أهل الدنيا من يتجبر بغير حق ناسبه تنزيله الله عن ذلك ببيان أن أمره لا خلل فيه ولا اضطراب ولا أعوجاج، بل هو أمر مستقيم ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْخَلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُمْ شَيْئًا﴾؛ فلما كان

الاستخلاف قد يوهم ضياع شيء أو عدم القدرة على جمعهم للحساب والجزاء ناسبه نفى ذلك بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيطٌ﴾ .

﴿بَجَيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾^(١) [٥٨/١١]

﴿بَجَيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ [٦١/١١]

﴿بَجَيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ [٩٤/١١]

لَمْ خُصَّتْ الْآيَةُ الْأُولَى والثانية بما فيهما بعد قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ دون الثالثة؟ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾؛ فلما ذكر سبب نجاتهم؛ ناسبه ذكر ما نجوا منه بقوله: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ﴾ . أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾؛ فلما تقدم ذلك ذكر العذاب بوقته دون صفته؛ ناسبه بيانها بقوله: ﴿وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾ ، وأما الآية الثالثة فسبقها قوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر العذاب بصفته؛ ناسبه الاكتفاء بذكر سبب النجاة منه بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا﴾ .

﴿وَاتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾^(٢) [٦٠/١١]

﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾^(٣) [٤٢/٢٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ وبما فيها بعد قوله: ﴿فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾؟ آية هود يسبقها قوله: ﴿وَلَكَ عَادٌ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾^(٤)؛ فلما ذكر ما يدل على بعد عاد وإبعادها؛ ناسبه الإعراض عنهم ببناء الفعل لما لَمْ يسم فاعله بقوله: ﴿وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ ، ولما كان ما فعلوه سببا للتعنتهم في الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ .

أما آية القصص فسبقها قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَذْعُرُونَ إِلَى الْتِكَارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُبْصَرُونَ﴾^(٥)؛ فلما كان السياق قائما على إسناد الأفعال إلى نا العظيمة، وعلى الفصل بين جزاء الدنيا والآخرة، وكانت الدعوة إلى النار سبب تقييحهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾^(٦) .

﴿أَلَا إِنَّ تَمُودًا كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ [٦٠/١١]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ [٥/١٣]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الرعد بذكر الباء دون آية هود؟

آية هود يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَكَ عَادٌ جَحْدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾^(٧)؛ فلما كانت عاد قد بلغ كفرهم الغاية ناسبه تعديده الفعل بنفسه بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ تَمُودًا كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ .

أما آية الرعد فسبقها قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا أَلَمْ يَأْتِ خَلْقَ جَدِيدٍ﴾؛

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [٥٨/١١ و ٩٤] وقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا﴾ [٦١/١١ و ٦٦ و ٨٢] . انظر: الكرمانى - البرهان ٢٢٢ . و ٢٢٣ ، وابن جماعة - كشف المعاني ٢١٢ و ٢١٤ ، والغرناطي - ملاك التأويل ٥١٨ و ٥١٩ .

(٢) تمت الموازنة بين ذكر الدنيا في [٦٠/١١] وحذفها في [٩٩/١١] . انظر: الإسكافي - درة التنزيل ١٨٣ و ١٨٤ ، والكرمانى - البرهان ٢٢٣ ، والغرناطي - ملاك التأويل ٥٢٠ و ٥٢١ .

فلما كان كفر هؤلاء أقل من كفر ثمود ناسبه تعية الفعل بحرف الجر بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾.

﴿أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾ [٦٠/١١]

﴿أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لَثَمُودٍ﴾ [٦٨/١١]

لِمَ خُصَّتِ الْآيَةُ الثَّانِيَّةُ بِمَا فِيهَا دُونَ الْآيَةِ الْأُولَى؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾؛ فلما أكد الله على جرائمهم بهذا القول بعد ذكر قصتهم مع هود وذكر جزائهم؛ ناسبه التأكيد على استحقاقهم للإبعاد بما فعلوه مع رسولهم هود عليه السلام من الإنكار والتكذيب بإضافتهم إلى هود عليه السلام بقوله: ﴿أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ﴾^(١).

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِئَرِهِمْ جَثِيمًا﴾؛ فلما لم يؤكد ما فعلوه من التكذيب والإنكار؛ ناسبه عدم التأكيد على سبب استحقاقهم للإبعاد بإضافتهم إلى صالح عليه السلام بقوله: ﴿أَلَا بُعْدًا لَثَمُودٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الدالية.

﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [٦١/١١]

﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ [٩٠/١١]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ خَبَرٍ إِنْ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله تعالى: ﴿فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾؛ فلما كان المستغفر والتائب قد يظن أن الله لن يستجيب له لما فعله من الذنوب والكبائر؛ ناسبه تبشيرهم بقرب الله منهم وإجابته لدعائهم وقبول توبتهم بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء على شقاق مع شعيب وكان غليظين في تعاملهم معه ومع غيره من الناس؛ ناسبه ترغيبهم بأن الله بليغ الرحمة مع من كان غير رحيم بليغ الود مع من كان جافيا غليظا إذا استغفر ربه وتاب إليه بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾.

﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [٦١/١١]

﴿إِنَّهُمْ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [٥٠/٣٤]

لِمَ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

آية هود بدئت بقوله تعالى: ﴿وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء مشركين بعيدين عن الله معرضين عن آياته ورسله، مما قد يجعلهم يستبعدون قرب الله منهم بعد الاستغفار والتوبة؛ ناسبه ذكر قريب وتقديمه بقوله: ﴿إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾.

(١) ذهب الزمخشري ومن تابعه من المفسرين كالرازي والبقاعي إلى أن قوله: ﴿قَوْمِ هُودٍ﴾ ذكر؛ لأن عادًا عادان: الأولى القديمة التي هي قوم هود والقصة فيهم. الكشاف (٢/ ٤٠٦)، والتفسير الكبير (١٨ / ٣٦٧)، ونظم الدرر (٣ /). وما ذهبوا إليه فيه نظر؛ لأن ما قالوه عن قوم هود هو بعينه ما يمكن أن يقال في ثمود، وعلى الرغم من ذلك لم يقل: لثمود قوم صالح. وما ذكرناه هو أفضل وأولى. والله أعلم. وقد ذكر ابن عاشور أنه لا يعرف في العرب عاد غير قوم هود وهم إرم. التحرير والتنوير (١٢ / ١٠٧) وما ذكره مخالف لجمهور المفسرين ولظاهر القرآن.

أما آية سبأ فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْطُكُمْ بَوَاحِدَةً أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِزْيٍ ثُمَّ تَتَفَكَّرُونَ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ (٤٦)؛ الآيات؛ فلما كان السياق قائماً على الحوار والمناقشة بين الرسول ﷺ والكفار، ومتعلقاً بسماع الله لكل ما يقوله الطرفان، وكان الله قريباً بعلمه «لا يبعد عليه شيء ليحتاج في إدراكه إلى تأخير لقطع مسافة أو نحوها، بل هو مدرك لكل ما أراد كلما أراد»^(١)؛ ناسب ذلك وصف الله بأنه سميع وتقديمه على قريب بقوله: ﴿سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾.

﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [٦٤/١١]

﴿فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ (١٥٧) ﴿١٥٤/٢٦﴾

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَعْطُوفِ؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَيَنْقُورُ هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ فَذَرْوَهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ﴾ (٦٦)؛ فلما ذكر قرب العذاب، وكان العقر سبب وقوعه؛ ناسبه بيان زمنه بقوله: ﴿فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾.

أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ﴾ (١٥٦)؛ فلما كان العقر سبب وقوع العذاب العظيم، وكان ذلك سبب الندم؛ ناسبه قوله: ﴿فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا نَدِيمِينَ﴾ (١٥٧).

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [٦٦/١١]

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ﴾ (٨٦) [٨٦/١٥]

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٩) [٩/٢٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ وَمِنْ خَبْرِي إِنْ؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُونَ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما دل ذلك على أن الله هو يغلب كل شيء ولا يغلبه شيء؛ ناسبه وصف الله بأنه القوي العزيز. أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿وَارْتِ السَّاعَةَ لَآئِبَةً فَأَصْفَحْ أَصْفَحَ الْجَبِيلِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان مجيء الساعة معناه بعث الناس للحساب والجزاء القائم على العلم بما عملوه في الدنيا؛ ناسبه وصف الله بأنه الخلاق العليم. وأما آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿إِنْ تَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ ءَايَةٌ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ (٩١)؛ فلما كان قسرهم على الإيمان والانتقام يدل على رسوخ عزة الله، وكان عدم فعل ما توعدهم الله به يدل على بليغ رحمة الله بأمة النبي ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٩)، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٨)؛ وأريد بيان حال الله معهم وهم على هذه الحال؛ ناسبه الوصل بواو الحال^(٢).

(١) البقاعي - نظم الدرر/

(٢) البقاعي - نظم الدرر/، وقد ذكر أن الواو للاستئناف انظر: محيي الدين درويش - إعراب القرآن وبيانه - دار الإرشاد - حصص ١٤١٥

٥٤/٧٥، والدعاس - إعراب القرآن الكريم - دار الفارابي - دمشق ١٤٢٥ - ٢/ ٣٧، ورأي البقاعي أفضل.

﴿الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ﴾ [٦٦ / ١١]

﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٢٦ / ٢٩]

﴿الْعَزِيزُ الْوَهَّابُ﴾ [٩ / ٣٨]

﴿الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٦٦ / ٣٨]

﴿الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [٢ / ٤٠]

﴿الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ﴾ [٨ / ٨٥]

لم خصت كل آية بما فيها من الأسماء الحسنى وترتيبها؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَبَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالقوة والعزة كما سبق بيانه، وكان تعلقه بالقوة التي تنجي المؤمنين من الأعداء أكثر؛ ناسبه تقديم القوي على العزيز. أما آية العنكبوت فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي﴾؛ فلما كانت الهجرة دالة على العجز والضعف والوحدة والحاجة إلى قوة تغلب ولا تغلب، وتضع الأمور في نصابها؛ ناسب وصف الله بأنه ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ بتقديم العزيز؛ لأن السياق أكثر تعلقًا بها، ولأن في تقديمها مراعاة للفاصلة القرآنية التي تنتهي بالياء والميم. وأما آية ص (٣٨) فقد ورد فيها قوله: ﴿أَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ فلما دل ذلك على تفرد الله بخزائن الرحمة، وكانت الخزائن تحتاج إلى عزة تحفظها وتمنع من الاستيلاء عليها؛ ناسبه وصف الله بالعزيز أولاً، ولما كان السياق متعلقًا بالرد على الكفار الذين اعترضوا على إنزال القرآن على النبي ﷺ من بينهم؛ ناسب ذلك وصف رب العزة بأنه الوهاب ثانيًا؛ فالله هو الذي يعطي من غير سؤال، ويعطي بلا وسيلة، وينعم «بلا سبب ولا حيلة»، و«يعطي بلا عوض، ويميت بلا غرض»^(١) والذي لا يقطع نواله عن العبد مهما عصى وكفر، بل يزيده عطاء ونوالاً وأموالاً، لعله يتذكر أو يخشى أو استدراجاً منه للكفار من حيث لا يعلمون. وأما آية ص (٦٦) فيسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي أَلْهَمَ الْقَهَّارُ ۝١٥﴾؛ فلما كان السياق للإنذار؛ ناسبه ذكر ما يلائم صفة القهر وهي صفة العزيز، ولما كان الله على الرغم من ذلك إذا تاب إليه العبد واستغفر غفر له؛ ناسبه وصف الله بأنه الغفار على هذا الترتيب. وأما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ﴾ فلما كان تنزيل الكتاب من السماء إلى الأرض يدل على رسوخ صفة العزة؛ ناسبه وصف الله بأنه العزيز أولاً، ولما كان ذلك لإعلام الناس بما يجب عليهم وما لا ينبغي، وكان الله عليماً بمن يسجيب وبمن لا يستجيب؛ ناسبه وصف الله بأنه العليم ثانيًا. وأما آية البروج فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ﴾؛ فلما كان انتقام الكافرين من المؤمنين ربما أوهم وصف الله سبحانه وتعالى بالضعف أو العجز؛ ناسبه دفع هذا التوهم ببيان أنه ﴿الْعَزِيزُ﴾ أولاً، ولما كان العزيز قد يكون غير محمود بل يكون مذمومًا؛ ناسبه وصف الله بأن الحميد الذي بلغ الغاية في الحمد من نفسه ومن خلقه.

﴿قَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَمٌ﴾ [٦٩/١١]^(١)

﴿فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [٥٢/١٥]

﴿فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَمٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾ [٢٥/٥١]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن قول إبراهيم عليه السلام؟
آية هود بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾؛ فلما كان التقدير فماذا قالوا؟ وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل، ولما كان مجيئهم بالبشرى سبباً للأنس ورد السلام بأحسن منها؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَمٌ﴾؛ إذ «الرفع مزية على النصب؛ لأنه إخبار عن ثابت، والنصب تجديد ما لم يكن»^(٢)، أما آيتا الحجر وإبراهيم فقد بدت بقوله: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾؛ فلما كان إلقاء السلام عقب الدخول؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿فَقَالُوا سَلَمًا﴾، ولما كان يسبق آية الحجر قوله: ﴿وَنَبِّئْتَهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾^(٣)، ولم يذكر فيه ما يزيل الخوف الذي لازمة رد السلام؛ ناسبه عدم ذكر «قال سلام»، ولما لم يذكر رد السلام؛ ناسبه ذكر سببه بقوله: ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾. ولما كان يسبق آية الذاريات قوله: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾^(٤)؛ فلما ذكر سلامهم؛ ناسبه ذكر الرد عليه بأحسن منه بقوله: ﴿قَالَ سَلَمٌ﴾. ولما أريد بيان كرم إبراهيم عليه السلام، وكان إكرام من لم تسبق معرفته أدل على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿قَوْمٌ مُنْكَرُونَ﴾.

﴿يَعِجِّلُ حَنِيزٌ﴾ [٦٥/١١]

﴿بعجل سمين﴾ [٢٦/٥١]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى﴾ قَالُوا سَلَمًا قَالَ سَلَمٌ فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ؟ فلما كان طول المكث سببه إنضاج العجل نضجاً جعل دسمه يقطر منه بعد شبيهه^(٥)؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا لَيْتَ أَنْ جَاءَ يَعِجِّلُ حَنِيزٌ﴾، أما آية الذاريات فقد بدئت بقوله: ﴿فَرَأَى إِلَيْتَ أَهْلَهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان كرم إبراهيم عليه السلام، وكان كبر حجم العجل أكثر بياناً لذلك؛ ناسبه قوله: ﴿فَجَاءَ يَعِجِّلُ سَمِينٌ﴾.

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ﴾ [٧٠/١١]

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَالِمٍ﴾ [٢٨/٥١]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ﴾؟

آية هود وردت في سياق قائم على بيان إنجاء الله المؤمنين وإهلاك الكافرين؛ فناسبه ذكر ما يتعلق بهلاك قوم لوط وتقديمهم على التبشير بولادة إسحاق عليه السلام بقوله: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ﴾ الآيات، أما آية الذاريات فقد وردت في سياق أكثر تعلقاً بإنعام الله على عباده بالرزق؛ فناسب ذكر التبشير بولادة إسحاق عليه السلام وتقديمه على ما يتعلق بهلاك قوم لوط بقوله

(١) أشار الكرمانى فقط إلى أن حذف ﴿قَالَ سَلَمٌ﴾ من آية الحجر؛ لأن هذه السورة متأخرة عن سورة هود. انظر: البرهان ٢٣٩. وما قاله فيه نظر؛ لأن سورة الذاريات متأخرة أيضاً عن هود وعلى الرغم من ذلك ذكر فيه ﴿قَالَ سَلَمٌ﴾ ولم يحذف.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٥٥٣/٣. وانظر: الرغشري - الكشف ٩/١، والرازي - التفسير الكبير ٢٨ / ١٧٥،

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٥٥٣/٣.

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلَيْ﴾ الآيات .

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ [٧٢/١١]

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ [٥/٣٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿قَالَتْ يَوْنَتْنِيءٌ أَلَدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا﴾؛ فلما كانت امرأة إبراهيم عليه السلام ترى أن هذا شيء شديد العجب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ﴾ مراعاة لذلك ولوزن الفاصلة البائية، أما آية ص فقد بدئت بقوله: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا﴾؛ فلما كان الكافرون يرون أن هذا شيء قد بلغ الغاية في العجب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ مراعاة لذلك ولوزن الفاصلة البائية.

﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [٧٦/١١]

﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾ [٢٩/١٢]

لِمَ خُصَّتْ آية يوسف ب يا دون آية هود؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبَشَرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ (٧٦)؛ فلما كانت مجادلة إبراهيم عليه السلام دالة على انشغاله بما لا فائدة منه؛ ناسبه التنبيه بذكر يا بقوله: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾، أما آية يوسف فيسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَذِّبِكُنَّ إِنَّ كَذِّبَكُنَّ عَظِيمٌ﴾ (٧٦)؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يكون العزيز قريباً من يوسف قلباً وقالباً، وأن يتلطف العزيز معه (١)؛ ناسبه عدم ذكر «يا» بقوله: ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا﴾.

﴿وَصَافَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ (٧٧/١١)

﴿وَصَافَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانَك﴾ [٣٣/٢٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَنَا عِدَابٌ عَرِ مَرْدُودٍ﴾ (٧٦)؛ فلما أمروه بذلك؛ ناسبه ذكر ما يوضحه بيان ما حدث بين لوط عليه السلام وقومه مما يوجب استحقاقهم العذاب بقوله: ﴿وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ﴾ الآيات، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِتًّا بِهِمْ وَصَافَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾؛ فلما كان يسبق ذلك ذكر ما كان من إصرار قوم لوط على ارتكاب الفاحشة ودعاء لوط عليه السلام ربه بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ (٦٠)؛ ناسبه ذكر ما يزيل عنه الخوف والحزن ويشهره بنجاته وهلاك قومه بقوله: ﴿وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانَك كَانَتْ مِنْكَ الْغَيْرِينَ﴾ الآيات .

﴿قَالَ يَنْقُورُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾ [٧٨/١١]

﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾ (٧١/١٥)

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من مقول القول؟

(١) انظر: أبو السعود محمد بن العماد- إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم- دار إحياء التراث العربي بيروت ٢٧٠/٤ .

(٢) تمت الموازنة بين ذكر أن وحدها . انظر: الكرمان- البرهان ٢٩٦، والغرناطي- ملاك التأويل ٥٢٦: ٥٢٧ .

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَجَاءُ قَوْمُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى غفلتهم ورغبتهم في ارتكاب الفاحشة؛ ناسبه تنبيههم وإرشادهم إلى ما يعدهم عنها بقوله ﴿قَالَ يَنْفُورُ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ﴾، أما آية الحجر فيسبقها حوار أشبه بالمناجاة بين لوط عليه السلام وقومه بعيداً عن الرسل دلت على إصرار قومه على أن يخزوه في ضيفه؛ فناسبه ذكر ما يشبههم عن ذلك بما يشبه الهمس بقوله: ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۖ﴾ (٧١).

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ (١١) [٨٢/١١]

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ﴾ [٧٤/١٥]

لِمَ خُصَّتْ آية هود بقوله: ﴿مَّنْضُودٍ﴾ دون آية الحجر؟

لما كان الإمطار في آية هود متعلقاً بالقرية ومن فيها، وكان الإمطار في آية الحجر متعلقاً بمن في القرية؛ ناسبه أن يكون ما في آية هود أشد مما في آية الحجر بذكر منضود مراعاة لذلك وللفاصلة الدال.

﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ * مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [٨٣/١١]

﴿لِتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ مِّن طِينٍ﴾ (٣٢) مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ (٢٤) [٣٥/٥١]

لِمَ خُصَّتْ آية هود بقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ و﴿سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾ وآية الذاريات بقوله ﴿لِتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ﴾ و﴿طِينٍ﴾ و﴿لِلْمُسْرِفِينَ﴾؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا﴾؛ فلما كانت الحجارة نازلة من السماء على القرية، وكان النازل من أعلى خاصة في العذاب يقال له المطر^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾، ولما كان الإمطار خاصاً بما كان من علي، وكانت مادة سجل تدور على العلو^(٣)؛ ناسبه أن تكون الحجارة من سجل متراكب بعضها على بعض؛ أي منضود؛ ناسبه قوله: ﴿مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ﴾، ولما كان الإمطار متعلقاً بالقرية؛ ناسبه عدم ذكر للمسرفين بقوله: ﴿مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ (٢٤). أما آية الذاريات فيسبقها قوله: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ (٥٧) والآيتان؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإرسال وبانحطاط قوم لوط إلى ما سفل؛ ناسبه ذكر نرسل وأن تكون الحجارة من طين بقوله: ﴿لِتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ مِّن طِينٍ﴾ (٣٢)، ولما أريد ذكر سبب آخر من أسباب استحراق قوم لوط العذاب وهو الإسراف ومراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه ذكر للمسرفين بقوله: ﴿مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ﴾ (٢٤).

﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [٨٨/١١]

﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ﴾ [٣٠/١٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿قَالَ يَنْفُورُ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَنْبَغٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا﴾؛ فلما

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ﴾ [٨٤/٧] وقوله: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا﴾ [٨٢/١١]. انظر: الكرمانى - البرهان ٢٣٩ و ٢٤٠ والغرناطي - ملاك التأويل ٥٢٨ و ٥٢٩.

(٢) انظر: ابن منظور المصري - لسان العرب باب الميم فصل الراء.

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٥٦١/٣.

كان قوم شعيب قد استكبروا على الإنابة إلى الله؛ ناسبه لفت أنظارهم إليها بقوله: ﴿وَالَيْهِ أُتِيبُ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة التي تنتهي بالياء والباء، أما آية الرعد فقد بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾؛ فلما كان إيمان هؤلاء لا يصح إلا بالتوبة عن الكفر؛ ناسبه لفت أنظارهم إليه بقوله: ﴿وَالَيْهِ مَتَابٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة التي تنتهي بالالف والباء.

﴿إِنَّ رَبِّيَ رَجِيمٌ وَدُوْدُ﴾ [٩٠/١١]

﴿إِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥٣/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من خبر إن؟

آية هود سبق بيان سبب ما ورد فيها، أما آية يوسف فقد بدئت بقوله تعالى على لسان امرأة العزيز ﴿وَمَا أَتَيْتُ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسَ لَأَمَّارَةً بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَجَعْتُ رَبِّي﴾؛ فلما كان هذا اعترافاً بالجرم الذي ارتكبهته في حق يوسف عليه السلام وطلباً للمغفرة والرحمة من الله بعدما صدقت في توبتها؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّ رَبِّيَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ﴾ [٩٣/١١]

﴿اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾ [١٢١/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَيَقْوَرِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾؛ فلما كان الحوار بين نوح عليه السلام وحده وقومه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنِّي عَامِلٌ﴾، أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ فلما دل ذلك على أن للرسول ﷺ أتباعاً كثيرين؛ ناسبه قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾.

﴿وَيَسَّسَ الْوُرْدُ الْمَرْوُدُ﴾ [٩٨/١١]

﴿يَسَّسَ الْرِّقْدُ الْمَرْوُدُ﴾ [٩٩/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن الفاعل ونعته؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَقْدُمُ قَوْمُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب لزم الورد الذي أورده فرعون لقومه؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسَّسَ الْوُرْدُ الْمَرْوُدُ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما أريد الاستئناف بزم التبع المتبوع والعون المعان؛ فإن اللعنة تابعة لعذابهم في الدنيا ومتبوعة باللعنة في الآخرة والعذاب رقد لها وهي رقد له؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿يَسَّسَ الْرِّقْدُ الْمَرْوُدُ﴾.

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفَرَى﴾ [١٠٠/١١]

﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ [١٠٢/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية هود يسبقها ذكر ما حدث لقوم نوح وقوم إبراهيم وقوم لوط وعاد ومدين وشمود وقوم فرعون

مع رسلهم عليهم السلام؛ فلما كان هؤلاء يسكنون القرى؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرْقَى﴾، أما آية يوسف فيسبقها ذكر ما غاب عن أهل العلم خاصة أهل الكتاب من أنباء يوسف عليه السلام مع إخوته؛ فناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾.

﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾ [١٠٦/١١]

﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ [١٠٠/٢١]

لِمَ خُصَّتْ آية هود بقوله: ﴿وَشَهِيقٌ﴾ دون آية الأنبياء؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالإنس وبشدة عذابهم مما يجعل أنفاسهم تخرج من أجسادهم ثم تعود إليها؛ فهذا هو زفيرهم وشهيقهم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ﴾، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾^(٢)؛ فلما كان السياق متعلقاً بمشركي مكة عبدة الأصنام وعبدة الأوثان، وكانت ما أكثر تعلقاً بما لا يعقل كالأصنام، وأكثرها من مصنوع من الحجارة التي تسعر بها النار؛ فيكون لها صوت شديد؛ أي زفير^(٣)، وليس لها شهيق؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [١١٠/١١]

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى﴾ [١٢٩/٢٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾؟

آية هود بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ﴾؛ فلما كان المختلفون في حاجة إلى من يقضى بينهم في الدنيا، لكن سبقت كلمة الله أن «يؤخرهم إلى يوم القيامة لما علم في ذلك من الصلاح»^(٤)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾، أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ﴾؛ فلما كان عدم اعتداء هؤلاء سبباً لأن يلازمهم العذاب عاجلاً^(٥)، لكن سبقت كلمة الله أن يؤخرهم إلى يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا﴾، ولما تقدم ذكر بعض مشاهد يوم القيامة، وكان ذلك مما يجعل المكذبين به يستعجلونه سخريه واستهزاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَجَلٌ مُسَمًّى﴾. وقد «فصله عما عطف عليه للمصارعة إلى بيان جواب لولا وللإشعار باستقلال كل منهما بنفي لزوم العذاب ومراعاة فواصل الآي الكريمة»^(٥).

﴿إِنَّهُمْ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١١١/١١]

﴿إِنَّهُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١١٢/١١]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة وما من الخير؟

(١) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٩٨/٩.

(٢) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن ٩٨/٩.

(٣) انظر: الطبري- جامع البيان ٢٣٢/١٦.

(٤) أبو السعود- إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم ٤٩/٦.

(٥) الخطابي: شأن الدعاء ٦٣.

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ كُلاًّ لَّمَّا لِيُوقِنَنَّ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ﴾؛ فلما كان الحديث عن المختلفين بضمير الغيبة، وكان العليم بحقيقة الخلاف وكنهه يسمى خبيراً؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَسْتَقِمَّ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا﴾؛ فلما كان ذلك خطاباً للرسول صلى الله عليه وسلم ولمن معه، وكانت الاستقامة والطغيان من الأمور الخفية التي يعلمها الله علم ما يبصر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾ [١١٩/١١]

﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ [٤٢/٤٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ﴾. أما آية الدخان يسبقها قوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالتهديد والوعيد؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾.

﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾ [١٢٣/١١]

﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾ [٩٩/٢٠]

لِمَ خُصَّت كل آية بما فيها من البدء ومن المضاف إلى أنباء؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَوَسَّاتُ كَلِمَةُ رَبِّكَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يفيد العموم وبما حدث للرسول عليهم السلام مع أقوامهم الذين تقدم ذكرهم قبل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ﴾. أما آية طه يسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على المشابهة بين قصة موسى عليه السلام مع قومه والواقع الذي يعيشه الرسول صلى الله عليه وسلم، وكانت قصة موسى عليه السلام قد سبقها كثير من الأحداث التي وعد الله الرسول صلى الله عليه وسلم بقصها عليه فيما يأتي من القرآن؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ﴾.

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾ [١٢٣/١١]

﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾ [٧٧/١٦]

لِمَ خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؟

آية هود يسبقها قوله: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾؛ الآيةان؛ فلما كان عمل كل من الفريقين بدايته ومنتهاه إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾، أما آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَىٰ مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾؛ فلما كان الغرض من هذا المثل بيان قدرة الله وعدله وعجز ما دونه عن فعل شيء، وكان من أبرز مظاهر عدل الله وقدرته قيام الساعة في أسرع وقت؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ﴾.

سورة يوسف

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١) [٢/١٢]

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ﴾ [١١٢/٢٠]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْبَدءِ وَمِنْ رِسْمِ قُرْآنٍ وَمِمَّا ذَكَرَ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿عَرَبِيًّا؟﴾ آيَةُ يُوسُفَ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ السِّيَاقُ مُتَعَلِّقًا بِالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ مَا دَلَّ عَلَى ذَلِكَ أَوَاخِرُ سُورَةِ هُودٍ؛ نَاسِبُهُ تَأْكِيدُ الْخَبَرِ بِإِنْ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾، وَلَمَّا كَانَ إِنْزَالُ الْقُرْآنِ بَلُغَةً مِنْ بَعَثِ فِيهِمْ ﷺ أَدْعَى لِأَنْ يَعْقِلُوا مَا فِيهِ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾. وَقَدْ حُذِفَتْ أَلْفُ قِرَاءَانٍ هُنَا؛ لِأَنَّهُ مُرَادِفٌ لِلْكِتَابِ فِي الْإِعْتِبَارِ، وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ إِنْزَالَ الْكِتَابِ مِنْ جِهَةِ مَلَكُوتِيَّةٍ لَا يَدْرِكُهَا الْحَسَنُ، وَلِذَلِكَ تَحُذَفُ الْأَلْفُ فِي الْخَطِّ عِلَامَةً لِذَلِكَ (٢).

أَمَّا آيَةُ طه فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَيَسْتَلُوكَ مِنَ الْجِبَالِ فَغُلٌّ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا﴾ (٣) إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلُمًا وَلَا هَضْمًا﴾ (٤)؛ فَلَمَّا كَانَ إِجَابَتُهُمْ عَمَّا سَأَلُوا بِأَحْسَنِ بَيَانٍ وَأَفْصَحِهِ وَأَبْلَغِهِ، وَكَانَ إِنْزَالُ الْقُرْآنِ كُلِّهِ عَلَى مِثْلِ هَذَا النِّظْمِ الْبَلَاغِيِّ الْعَجْزُ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾، وَلَمَّا كَانَتْ الْإِجَابَةُ مُشْتَمِلَةً عَلَى ذِكْرِ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ، وَكَانَ الْوَعْدُ سَبَبًا لِلتَّقْوَى، وَالْوَعْدُ سَبَبًا لِذِكْرِ اللَّهِ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ (٥).

﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصَحُونَ﴾ [١١/١٢]

﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفَظُونَهُ﴾ [١٢/١٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآيَةُ الْأُولَى بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قَالُوا يَتَابَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ «النَّصْحُ دَلِيلُ الْأَمَانَةِ وَسَبَبُهَا» (٦)؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَنْصَحُونَ﴾، أَمَّا الْآيَةُ الْآخَرَى فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿أَرْسَلُهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ إِرسَالُهُ مَعَهُمْ مِمَّا يَجْعَلُ أَبَاهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامَ فِي خَوْفٍ عَلَى يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَنْ يَصِيبَهُ مَكْرُوهٌ؛ نَاسِبُهُ طَمَأنَتُهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفَظُونَهُ﴾.

﴿إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ﴾ [١٤/١٢]

﴿إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ﴾ [٧٩/١٢]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآيَةُ الْأُولَى بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿قَالُوا لَنْ أَكَلَهُ الذَّلْتُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ أَكْلُ الذَّلْتُ يُوسُفَ سَبَبًا لِضِيَاعِ رَأْسِ مَا لَهُمْ عِنْدَ آبِيهِمْ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ﴾.

(١) وَاِزْنَ الْغِرْنَاطِي بَيْنَ قَوْلِهِ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ [٢/١٢] وَقَوْلِهِ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ﴾ [٣/٤٣]. انظر: ملاك التأويل ٥٣٥: ٥٣٧.

(٢) انظر: المراكشي- عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١ / ٦٥):

(٣) البقاعي- نظم الدرر ١٤/٤.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾؛ فلما كان أخذ غير من وجد المتاع عنده وضعا للأمور في غير موضعها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ﴾.

﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [١١٢/٢١]

﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [١٨/١٢]

آية يوسف فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَاءَهُ عَلَى قَيْصِيَّةٍ يَدْمِرُ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾؛ فلما أراد يعقوب عليه السلام ترهيب بنيه؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال بقوله: ﴿وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾.

أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ رَبِّ أَحْكُم بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وربي المستعان على ما تصفون، لكن لما أريد أن تشمل الربوبية الرسول صلى الله عليه وسلم ومن آمن من أمته، وكان الحكم بالحق إن لم تصاحبه رحمة الله هلك الخلق؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾.

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [٢١/١٢]

﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾ [٥٦/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ؟﴾ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ وكذلك مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ؛ فلما كان ذلك التمكين سيعقبه سجن يوسف عليه السلام، وكان من أسباب خروج يوسف عليه السلام منه تأويله الرؤيا؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾، أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لأن يكون يوسف عليه السلام عزيز مصر يتبوا منها حيث يشاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ﴾.

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُمْ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [٢٣/١٢]

﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴿٧٩﴾ [٧٩/١٢].

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَرَزَوْدَتُهُ أَلْتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتْ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ﴾؛ فلما فعلت امرأة العزيز ما فعلت وأراد يوسف عليه السلام أن يذكرها بما قاله لها العزيز كي تقع عما هي فيه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾^(١)، ولما ذكر ما يرغبها في الإفلاق عن ارتكاب الفاحشة أتبعه ذكر ما يرهبا منه بقوله: ﴿إِنَّهُمْ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾، أما الآية الأخرى فسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ﴾ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٩﴾؛ فلما طلبوا منه ذلك؛ ناسبه بيان رفضه لذلك وبيان سببه بقوله: ﴿قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مَنْ وَجَدْنَا مَتَّعَيْنًا عِنْدَهُ﴾ إِنَّا إِذَا لَطَلِمُونَ ﴿٧٩﴾.

﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [٢٤/١٢]

﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٨١/٣٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية يوسف ورد فيها قوله: ﴿كَذَلِكَ نَنْصِرِفْ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ﴾؛ فلما كان ذلك تخليصاً يوسف عليه السلام ما يشينه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾. أما آية الصافات فيسبقها بيان أن نوحاً عليه السلام من عباد الله المخلصين ومن المحسنين، وكان الإيمان أصل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾.

﴿فَلَمَّا رَأَوْا قَيْصُومَ قُدِّمَ مِنْ دُبُرٍ﴾ [٢٨/١٢]

﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [١١/٥٣] عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (٨٢ و ٨٣):

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من رسم رأى؟

آية يوسف تتعلق برؤية الشاهد من أهل امرأة العزيز ما حدث من قد قميص يوسف من دبر؛ فلما كانت الرؤية حقيقية ظاهرة محسوسة؛ ناسبه إثبات الألف؛ ولما اجتمع ألفان، حذف الأخير منهما؛ لأنه لا يجتمع ألفان في الخط وفي الفم. ومن ثم كتبت الفعل هكذا ﴿فَلَمَّا رَأَوْا قَيْصُومَ﴾. أما آية النجم فقد وردت في سياق رؤية الرسول ﷺ ما رآه من آيات في رحلة المعراج؛ فلما كانت هذه الرؤية مختلفة عن غيرها؛ فقد رأى الرسول ﷺ ما رآه من آيات ربه الكبرى في الملكوت الأعلى بعين البصر وعين البصيرة التي تنورت كل منهما بأنوار الله بما لم يحدث لأحد غيره؛ ناسبه التنبيه على تميز الفعل رأى فيما يتعلق بالرسول ﷺ دون كل ما ورد في القرآن برسمه هكذا ﴿ما رأى﴾.

﴿وَقُلْنَا حَسْبُ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾ [٣٢/١٢]

﴿قُلْنَا حَسْبُ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾ [٥١/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن مقول القول؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكًا وَآتَتْ كُلَّ وَجْدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتِ اخْرُجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَا حَسْبُ لِلَّهِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين القول وما سبقه؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ما حدث سببه انبهار النسوة بجمال يوسف عليه السلام وخلقه؛ ناسبه قوله: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَوَدْتُمْ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: فما قلن؟ ورأيد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿قُلْنَا حَسْبُ لِلَّهِ﴾، ولما كان السياق متعلقاً ببراءة يوسف عليه السلام أو إدانته؛ ناسبه إعلان البراءة بقول النسوة: ﴿مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ﴾.

﴿وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ﴾ [٣٢/١٢]

﴿أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [٥١/١٢]

لِمَ خُصَّتْ الآية الأولى بقوله: ﴿وَلَقَدْ﴾ و﴿فَاسْتَعْصَمَ﴾ والآية الأخرى بقوله: ﴿إِنَّا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْتُهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾؛ فلما «علمت» أنهن عذرنها قالت مؤكدة استلذاذا بالتهتك في حبه^(١) ﴿وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾، ولما ذكرت ما كان منها أتبعته ما كان عليه السلام بقولها: ﴿فَاسْتَعْصَمَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَاوَدْتُنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ افْعَلْ خَصَصَ الْحَقُّ﴾؛ فلما أرادت امرأة العزيز أن تعتز بنفسها بين غيرها من النساء؛ ناسبه ذكر أنا وعدم ذكر فاستعصم بقولها: ﴿أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٤/١٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٨٣/١٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٩٨/١٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ﴾؛ فلما كان سبب الاستجابة سماع الله لدعاء يوسف عليه السلام وعلمه بصلاح نيته وسريته؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، أما

الآية الثانية فقد ورد فيها قوله: ﴿فَصَبَّرْ جَمِيلٌ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان موعد ذلك لا يعلمه لا الله، وكان تأخيرها أو التعجيل به لحكمة قدرها الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾؛ فلما كان من استغفر الله غفر له وزاده رحمته؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٢٣/١٧]

﴿أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٤٠/١٢]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ يُوسُفَ بِقَوْلِهِ: ﴿أَمَرَ﴾ وَآيَةُ الْإِسْرَاءِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقَضَىٰ﴾؟

آية يوسف فقد ورد فيها قوله: ﴿إِنْ أَلْحَمُّ إِلَّا لِلَّهِ﴾؛ فلما أريد تفسير ذلك، وكان من حكم أمر؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾. أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا ءَاخَرَ فَتَقَعَّدَ مَذْمُومًا مَحْدُولًا﴾^(٢)؛ فلما كان حديث الله مع الرسول صلى الله عليه وسلم مازال موصولاً؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان في الحث على التوحيد بعد النهي عن الشرك مزيد عناية؛ ناسبه ذكر قضى؛ لأنه يفيد الحكم والأمر والقضاء دفعة واحدة بقوله: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾،

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٣٨/١٢]

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٤٠/١٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿ذَٰلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما كان ذلك مما يستحق الشكر، لكن أكثر الناس لا يشكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾، أما الآية

الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿ذَلِكَ الَّذِينَ أَلْقَيْنَا﴾؛ فلما كان أكثر الناس يعلمون هذه الحقيقة لكنهم لا يعملون بها؛ فكانوا كمن لا يعلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾. [٣٨/١٢]

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [٧٣/٢٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية يوسف ورد فيها قوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالمشركون، وأريد زيادة التقرير والتمكين^(١)؛ ناسبه الإظهار بقوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾؛ فلما تقدم تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد؛ ناسبه الإضمار بقوله: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾.

﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [٤٠/١٢]

﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾ [٢٣/٥٣]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾؟

آية يوسف يسبقها قوله: ﴿يَصْدَحِي السَّجَنُ أَرْيَابٌ مُتَفَرِّقَتٌ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [٣٩]؛ فلما كان صاحب السجن وقومهما يعبدون هذه الأرباب؛ ناسبه قوله: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾، ولما كان تفرق الأرباب ذالا على أنه لا حكم لأحدهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾، ولما كان من حكم أمر، وكان الله قد أمر بعبادته وحده؛ ناسبه قوله: ﴿أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾، أما آية النجم فيسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ [١١] إلى قوله: ﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾ [١٢]؛ فلما ذكر هذه الأسماء؛ ناسبه بيان حقيقتها بقوله: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ﴾، ولما ذكر جور قسمتهم؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ﴾، ولما كان من اتبع الظن قد يكون له عذر؛ ناسبه بيان أنه لا عذر لهم البتة بقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى﴾.

﴿يَتَأْتِيَ الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ﴾ [٤٣/١٢]

﴿يَتَأْتِيَ الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾ [٣٢/٢٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المجرور بـ في؟

آية يوسف بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَنَعُ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَنَعٌ عَبَافٌ وَسَنَعٌ سُوءَاتٍ خُضِرٌ وَأَخَرٌ يَأْسَتِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا برؤيا الملك؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُءْيَايَ﴾، أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿قَالَتْ يَتَأْتِيَ الْملَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيْكَ كِنْدٌ كَرِيمٌ﴾ [٩]؛ فلما كان السياق متعلقا بشأن ملكة سبأ وما جاءها من أمر سليمان عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيَ الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي﴾.

(١) انظر: السيوطي - الإنفاق ١٩٤/٢.

(٢) تمت الموازنة بين ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ في [٧١/٧] و﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا﴾ في [٤٠/١٢] و[٢٣/٥٣]. انظر: الكرمانى: البرهان ١٩١ و١٩٢.

﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ﴾ [٤٧/١٢]

﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ﴾ [٤٨/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من صلة ما؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُونَهُ فِي سُنْبُلِهِ﴾؛ فلما كان ما لن يذروه للأكل؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا نَأْكُلُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ﴾؛ فلما كانت هذه الشداد ستأكل كل ما قدم لها من الطعام إلا قليلا مما تركوه في سنبله وجعلوه في حصن؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ﴾ [٥٢/١٢]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ [١٠٧/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية يوسف يسبقها بيان أن امرأة العزيز قد خانت العزيز حين راودت يوسف عليه السلام عن نفسه وأن النسوة قد خانت كل منهن بعلمها وكدن ليوسف حتى أدخلنه السجن؛ فناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْخَائِنِينَ﴾. أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان الضمير في أنهم عائد إلى من تقدم ذكره في الآية السابقة وهو من كفر بالله وكان ظاهر السياق أن يقال: وأن الله لا يهديهم، أو وأن الله لا يهدي من كفر، لكن لما أريد بيان أن الله لا يهدي إلا من كان راسخ الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ﴾ [٥٧/١٢]

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [١٠٩/١٢]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من المضاف إلى الآخرة ومن صلة الذين؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا حَيْثُ شَاءَ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(١)؛ فلما كان السياق متعلقا بالأجر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: للمحسنين، لكن لما أريد التنبيه «على أن المراد بالإحسان إنما هو الإيمان والثبات على التقوى»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبب إيثارهم الدار الدنيا؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ ولما كانت التقوى واقية من عذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [٥٧/١٢]

﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ [٤١/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخير؟

آية يوسف يسبقها قوله: ﴿وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾؛ فلما ذكر أجر الدنيا بما يدل على كماله

وتوفيته، وكان أجر الآخرة خيرا منه؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾، أما آية النحل فقد بدئت بقوله ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنُبَوِّئَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾؛ فلما كان ما في الدنيا مهما كان كبيرا صغيرا بالنسبة لأجر الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جُزْءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [٦٦/١٢]

﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [٢٨/٢٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ؟

آية يوسف فقد ورد فيها قوله: ﴿فَلَمَّا آتَوْهُ مَوَئِقَهُمْ قَالَ﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية مقول القول؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾. أما آية القصص بدئت بقوله: ﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَةَ عَلَيَّ﴾؛ فلما كان ما سيأتي من تمة مقول القول؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾.

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ [٧٥/١٢]

﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [٢٥/٤٦]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَفْعُولِ بِهِ؟

آية يوسف بدئت بقوله: ﴿قَالُوا جَزَاءُ مَنْ وُجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاءُ﴾؛ فلما كان من وجد في رحله سارقا، وكانت السرقة ظلما؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها بيان أن قوم هود قد بلغوا الغاية في الإجماع بالشرك بالله وتكذيب هود عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ﴾.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾ [٧٧/١٢]

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٦٨/٢٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْوَصْلِ أَوْ الْفَصْلِ وَمِنْ صَلَةِ مَا؟

آية يوسف بدئت بقوله: ﴿قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَمْ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانٍ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا، وكان؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان إخوة يوسف قد وصفوه بالسرقة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَنْ جَكَدُكَ فَقُلْ﴾؛ فلما كان هذه بداية مقول القول؛ ناسبه الفصل، ولما كان الجدل متعلقا بأعمال النسك؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٩٨/١٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [١٠٠/١٢]

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٦/٤٤]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٠/٥١]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحَسَنَى وَتَرْتِيبِهَا؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ﴾ (١٧)؛ فلما أراد يعقوب عليه السلام أن يطمئن بنيه على استغفاره وعلى قبول توبتهم واستغفارهم؛ ناسبه قوله: ﴿سَوْفَ اسْتَغْفِرُ لَكُمْ﴾

رَبِّ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ» مع تقديم المغفرة؛ لأن السياق أكثر تعلقاً بها ومراعاة للفاصلة التي تنتهي بالياء والميم. أما الآية الثانية فيسبقها حديث عن تحقق رؤيا يوسف عليه السلام، وعن اجتماع شمل أسرة يعقوب عليه السلام ورفع يوسف أبويه على العرش، وخروا له سجداً، ودل سياق الأحداث على اختصاص يوسف وأبيه بالعلم والحكمة، فناسب ذلك أن يسند العلم والحكمة إلى الله، اعترافاً بأن علم البشر وحكمتهم لا يقارن بعلم الله وحكمته ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالعلم خاصة علم تأويل الرؤيا ناسبه تقديم صفة العليم مراعاة لذلك وللفاصلة. وأما الآية الثالثة فيسبقها حديث عن الكتاب المبين وإنزاله في ليلة مباركة هي ليلة القدر، وعن الرسالة ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾، ولما كانت الرسالة لا بد فيها من السمع والعلم؛ فالله يسمع ما يقوله الرسل لأقوامهم، وما يقوله أقوامهم له، ويسمع كل ما يقال عن الرسل بعيداً عنهم، والله عليم بكل شيء قبل أن يوجد وبعد وجوده؛ فناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ أَسْمِعُ الْعَلِيمُ﴾ مع تقديم السميع؛ لأن السياق أكثر تعلقاً بما قاله أقوام الرسل لهم وبما ردوا عليهم. وأما الآية الرابعة فيسبقها حديث عن تبشير الملائكة إبراهيم عليه السلام بغلام عليم (إسحاق)، وعن تعجب امرأة إبراهيم من هذا الخبر، أتلد وهي عجوز عقيم، وما الحكمة في تأخر رزق الله إياهما الولد إلى هذه الحال؟ ولما لم يأت في حال شبابهما؟؛ فلما كان الأمر مستغرباً من حيث حكمته، لا من حيث العلم به؛ ولما كانت الحكمة من ذلك لا يعلمها إلا الله؛ ناسب ذلك تقديم الحكمة على العلم بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾ [١٠٩/١٢] (١)
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [٥٣/٢٢]
 لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ؟﴾

لما كانت سورة يوسف مكملة لسورة هود التي من أبرز أغراضها التسمية عن الرسول ﷺ بالرد على من يقولون: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ﴾؛ ناسبه بيان أن من قبله كانوا رجالاً من أهل القرى، ولم يكونوا ملائكة (٢) بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى﴾، أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿قُلْ يَتَّبِعُوا النَّاسَ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٣) الآيات؛ فلما كانت هذه مهمة كل رسول ونبي، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يقرأ قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّكْتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ (٤) وَمَوَدَّةَ الثَّلَاثَةِ الْأُخْرَىٰ (٥) ﴿٢٠/٥٣﴾، فأوقع الشيطان بين قراءته: تلك الغرائق العلى وإن شفاعتهن ترتجى؛ فظن المشركون أن الرسول صلى الله عليه وسلم قرأه فنسخ الله ما ألقى الشيطان ثم أحكم الله آياته (٦)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى﴾

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ [١٠٩/١٢] و[٤٣/١٦] و[٢٥/٢١] و[٥٣/٢٢] وقوله ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ﴾ [٧/٢١] و[٢٥/٢٥]. انظر: الإسكافي- درة التنزيل ١٩٩ و٢٠٠، والكرمانى- البرهان ٢٢٩، والغرناطي- ملاك التأويل ٥٤٠ و٥٤١.

(٢) انظر: البقاعي- نظم الدرر ١١٠/٤.

(٣) انظر: البغوي- معالم التنزيل- ٢٩٤/٣، وابن كثير- تفسير القرآن العظيم ٢٣١/٣. وما ذكرناه هو الذي يتناسب مع عصمة الرسول صلى الله عليه وسلم وعصمة القرآن التي نص عليها الله بقوله ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلًا مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ (٤) لا ما ذكره معظم المفسرين وقالوا: إن الشيطان ألقى على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم ما ذكر، وقد قال ابن كثير ((قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرائق وما كان من رجوع كثير من المهاجرة إلى أرض الحيشة ظناً منهم أن مشركي قريش قد أسلموا، ولكنها طرق كلها مرسله ولم أرها مسندة من وجه صحيح والله أعلم)) تفسير القرآن العظيم ٢٣٠/٣.

أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ .
 ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾^(١) [١٠٩/١٢]
 ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ [٤٦/٢٢]
 لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ؟

آيَةُ يُوسُفَ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٢)؛ فلما كان هؤلاء مكذِّبين بما توعدهم الله به من العذاب، وكان النظر فيما حدث لمن قبلهم ممن أهلكهم الله بسبب تكذيبهم أصدق برهان على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾، أما آيَةُ الْحَجِّ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿فَكَأَيِّنْ مِن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَبْنَؤُا مَعدِنُهَا وَقَصُرِ مَشِيدُهَا﴾^(٣)؛ فلما كان هؤلاء لا يستخدمون حواسهم فيما خلقت له من الاعتبار بذلك؛ ناسبه الإنكار عليهم بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا﴾ .

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾^(٤) [١٠٩/١٢]

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [١٦٩/٧]

لِمَ خُصِّتْ كُل آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الَّذِينَ؟

آيَةُ يُوسُفَ وَرَدَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما دل ذلك على أن صفات هؤلاء أكثر تعلُّقاً بما ثبت واستقر؛ ناسبه التعبير عن التقوى بالفعل الماضي الدال على التحقق والثبوت بقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ . أما آيَةُ الْأَعْرَافِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِيَهُمْ عَرَضٌ مِّثْلُ الَّذِي أَخَذُوا كَرِهُوا يَأْخُذُوا بِهِ وَيُؤْخَذُ عَلَيْهِمْ مِّمَّا تَبَيَّنَ فِي الْكِتَابِ أَن لَّا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذَارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ﴾؛ فلما كان الغالب في ذكر أفعال هؤلاء التعبير بالفعل المضارع الدال على التجدد والحدوث؛ ناسبه عن التعبير التقوى به بقوله: ﴿لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ .

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ [١٠٩/١٢]

﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [٣٠/١٦]

لِمَ خُصِّتْ آيَةُ يُوسُفَ بِقَوْلِهِ: ﴿لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ دون آيَةِ النحل؟

آيَةُ يُوسُفَ وَرَدَ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء لَمْ يَتَّقُوا عَذَابَ اللَّهِ؛ ناسبه تخصيص دار الآخرة بالذين اتقوا بقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا﴾، أما آيَةُ النحل فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَقِيلَ لِّلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنزَلْنَا رُبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَآئِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾؛ فلما أريد أن تكون دار الآخرة للذين اتقوا والذين أحسنوا، ولغيرهم

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [١٠٩/١٢] و[٥٣/٢٢] و[١٠/٤٦] وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [٩/٣٠] و[٣٥/

٤٤] . انظر: الإسكافي- درة التنزيل ٢٠٠ و٢٠١، والكرماني- البرهان ٢٢٩ و٢٣٠، وابن جماعة كشف المعاني ٢١٦، والغرناطي- ملاك التأويل ٥٤٢: ٥٤٧ .

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [١٦٩/٧] وقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾ [١٠٩/١٢] . انظر: الكرماني- البرهان ٢٣٠، وابن جماعة- كشف المعاني ٢١٦ و٢١٧ .

من الذين آمنوا؛ ناسبه عدم ذكر متعلق خبر بقوله: ﴿وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾.

﴿وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [١١١/١٢]

﴿وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [٢٠/٤٥]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية يوسف ورد فيها قوله: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ﴾؛ فلما كان التصديق يؤدي إلى الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما كانت التقوى سبباً لوصول الإيمان إلى درجة اليقين؛ ناسبه قوله: ﴿وَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾.

* * *

سورة الرعد

﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقَّ﴾ [١/١٣]

﴿الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ﴾ [٦/٣٤]

لَمْ خُصَّتْ آيَةٌ سِوَا بَذَرٍ هُوَ دُونَ آيَةِ الرَّعْدِ؟

آيَةُ الرَّعْدِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿الْمَرْءُ يَلْكَ أَيْنْتُ الْكِتَابِ﴾؛ فلما لم يتقدم ما يدل على التكذيب أو الإنكار؛ ناسبه عدم ذكر الضمير هو، أما آيَةُ سِوَا فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلْبَسَ﴾ ⑤؛ فلما كان ذلك دالاً على شدة التكذيب والإنكار؛ ناسبه ذكر الضمير هو بقوله: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ﴾.

﴿رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ [٢/١٣]

﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ [١٠/٣١]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الرَّعْدِ بِرَفْعِ آيَةِ لِقَمَانٍ بَخَلَقِ؟

آيَةُ الرَّعْدِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿الْمَرْءُ يَلْكَ أَيْنْتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقَّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ①؛ فلما كان إنزال الكتاب لرفع الناس من حضيض الكفر إلى أعلى درجات الإيمان؛ ناسبه ذكر رفع بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾، أما آيَةُ لِقَمَانٍ فَيَسْبِقُهَا بَيَانُ مُصِيرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ؛ فلما كان خلق السماوات والأرض أدل على قدرة الله على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾.

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾ [٢/١٣] ①

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ [١٣/٣٥]

﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٥/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؟

آيَةُ الرَّعْدِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كانت هذه الأمور في حاجة إلى من يدبر أمرها؛ ناسبه قوله: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ﴾.

أما آيَةُ فَاطِرٍ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كانت تلك الآيات دالة على إلهية الله وربوبيته؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾.

أما آيَةُ الزَّمْرِ فَيَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ ②؛ فلما كان ذلك ردّاً على من قالوا اتخذ الله ولداً، وكانت صفة القهر تقتضي أن

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٢/١٣] وقوله: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٢٩/٣١]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل، ٢٩٨، والكرماني - البرهان، ٢٣٠ و٢٣١، وابن جماعة - كشف المعاني، ٢٩٦ و٢٩٧، والغرنطي - ملاك التأويل، ٧٩١: ٧٩٣.

يهلك الله هؤلاء، لكن لما أراد الله أن يفتح لهؤلاء باب التوبة والاستغفار؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾.

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا﴾ [٣/١٣]

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ قَوْفَهَا﴾ [١٠/٤١]

لِمَ خُصَّتْ آية فصلت بقوله: ﴿مِنْ قَوْفَهَا﴾ دون آية الرعد؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾؛ فلما كان مد الأرض دالا على أنها كرة عظمى يشاهد كل جزء منها كالسطح^(١)؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿مِنْ قَوْفَهَا﴾.

أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢)؛ فلما كان السياق متعلقا ببيان مخالفة الله للأنداد؛ ناسبه التدليل على ذلك بأن الرواسي التي جعلها مخالفة لكل الرواسي^(٣) بقوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِنْ قَوْفَهَا﴾.

• وإن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون^(٣) [٣/١٣]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [١١/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى الْآبِلَ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾؛ فلما كانت الإشارة إلى ما تقدم ذكره من الآيات؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿لَا يَنْتَبِهُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾؛ فلما كانت الإشارة إلى الإنبات وهو نعمة واحدة؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿لَا يَنْتَبِهُ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٤/١٣]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [٦٧/١٦]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَوِّرَةٌ وَجَعَلْنَا مِنْ أَغْنَبٍ وَزَرْعٍ وَنَخِيلٍ صُنُونًا وَعَظْرُ صُنُونٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾؛ فلما كانت تلك مجموعة من الآيات؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿لَا يَنْتَبِهُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾، أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ نَتَخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾؛ فلما كانت الإشارة إلى الاتخاذ نعمة واحدة؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿لَا يَنْتَبِهُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾.

(١) انظر: برهان الدين البقاعي- نظم الدرر في تناسب الآيات والسور- تح/ عبد الرزاق المهدي- دار الكتب العلمية بيروت- ١٩٩٥- ٤/

١٢٢

(٢) انظر: البقاعي- نظم الدرر ١٥٥/٦

(٣) تمت الموازنة بين صفة قوم في ٣/١٣ و ٤/١٣ ثم ١١/١٦ و ١٢ و ١٣ وبين أفراد آية في ١١/١٦ و ١٣ وجمعها في ١٢/١٦ انظر: الإسكافي-

درة التنزيل ٢٠٤ و ٢٠٥ ثم ٢٠٨: ٢١٠، والكرماني- البرهان ٢٣١ ثم ٢٤٠ و ٢٤١، وابن جماعة- كشف المعاني ٢٢٥، والغرناطي- ملاك

التأويل ٥٦٠ و ٥٦١ ثم ٦٠٨

﴿أَءَدَا كُنَّا تَرْبًا أَمْ لَمْ نَلْهَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [٥/١٣]

﴿أَءَدَا كُنَّا تَرْبًا وَعَابَاؤُنَا أَنِنَا لَمُخْرَجُونَ﴾ [٦٧/٢٧]

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَحَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿١٦﴾﴾؛ فلما كان السياق غير متعلق بالشرك الذي هو أكثر تعلقاً بالآباء؛ ناسبه عدم ذكر الآباء، ولما كان السياق متعلقاً بقدرة الله على الخلق، وكان من أبرز مظاهر ذلك خلق الله الناس بعد الموت خلقاً جديداً؛ ناسبه قوله: ﴿أَءَدَا كُنَّا تَرْبًا أَمْ لَمْ نَلْهَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾، أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿١٦﴾﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالشرك الذي هو أكثر تعلقاً بالآباء، وكان البعث يعني إخراج الناس من قبورهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءَدَا كُنَّا تَرْبًا وَعَابَاؤُنَا أَنِنَا لَمُخْرَجُونَ ﴿١٧﴾﴾.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ [٦/١٣]

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ [٧٣/٢٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمُضَافِ إِلَيْهِ؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿رَسْتَعِظُوكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ﴾؛ فلما كان الله لم يجعل لهؤلاء العقوبة بما كسبوا كما فعل بالأمم السابقة كي يتوبوا إلى الله ويستغفروه؛ ناسبه تبشير التائبين منهم بقبول المغفرة وتوعد المصيرين على الكفر بأشد العذاب بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾﴾؛ فلما كان ترك المعالجة بالعذاب على الرغم من استعجاله تكذيباً به تفضلاً من الله على الناس؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٦/١٣]

﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾ [٤٣/٤١]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ الرعد بالواو وبقوله: ﴿لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ دون آية فصلت؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿رَسْتَعِظُوكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ﴾؛ فلما كان الحديث موصولاً مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان استعجالهم بالسبيئة قبل الحسنة ظلماً منهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾، ولما كان ذلك دالاً على شديد تكذيبهم وإنكارهم؛ ناسبه إعادة قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ﴾ وأن يكون العقاب شديداً وأن يبالغ في بيان شدته بقوله: ﴿لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾، أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾﴾؛ فلما أريد تفصيل مقول القول، ولم يتقدم ذكر الظلم، وكان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر قوله: ﴿لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ وعدم إعادة قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ﴾ والاكتفاء بقوله: ﴿وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ﴾.

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنْمَأَ أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ﴿٧﴾﴾ [٧/١٣]

﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ﴿٢٧﴾﴾ [٢٧/١٣]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَسَتَجِدُنَا بِالْأَيْمَانِ قَبْلَ الْخَسَفَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَتُ﴾؛ فلما كان الرسول ﷺ راغباً في إجابة مقترحات هؤلاء لشدة التفاته إلى أيمانهم، كان كأنه سأل في ذلك لتحصل لهم النجاة؛ ناسبه التسرية عنه ببيان أن مهمته الإنذار فحسب بقوله: ﴿إِنْمَأَ أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾.

أما الآية الأخرى قيسبقها قوله: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَّعٌ ﴿٢٦﴾﴾ [الرعد: ٢٦]؛ فلما كان السياق متعلقاً بذكر الآيات الدالة على قدرة الله وتصرفه في الكون، وتقدم تقسيم الناس إلى مهتدين بآيات الله وبيان جزائهم وإلى ضالين عنها وبيان عقابهم؛ ناسبه بيان أن الله هو المختص بالهداية والإضلال ولا يخرج شيء من خلقه عن مراده لا أمره بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ﴾.

﴿إِنْمَأَ أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾ [٧/١٣]

﴿إِنْمَأَ أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [٢١/٨٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾؛ فلما كان قولهم هذا بعد ما تقدم من إنذارهم بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ مما يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يحزن حزناً شديداً ويتمنى أن يؤمنوا حتى لا يتعرضوا للعقاب؛ ناسبه التسرية عنه بقوله: ﴿إِنْمَأَ أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾. أما آية الغاشية فقد بدئت بقوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾؛ فناسبه قوله: ﴿إِنْمَأَ أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾.

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾﴾ [٩/١٣]

﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾﴾ [١٨/٦٤]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴿٨﴾﴾؛ فلما كان أهل الطب خاصة في عصرنا الحديث قد يكون لهم علم بذلك بما آتاهم الله من علمه مما يجعل غير المؤمنين قد يظنون مشابهة الله سبحانه وتعالى في ذلك؛ ناسبه بيان أن الله هو الكبير الذي كل شيء دونه، وأنه المتعالي على كل شيء بقدرته وقهره، والمتعالي عما يقول الكافرون^(١) بقوله: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿٩﴾﴾.

أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿إِنْ تَقْرَضُوا أَللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعِفَهُ لَكُمْ وَبَعُوفَر لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ ﴿٧﴾﴾؛ فلما كان الحلم قد يغري بالمخالفة؛ ناسبه الترهيب بقوله: ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾﴾.

﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٍ﴾ [١١/١٣]

﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٍ﴾ [٢٦/١٨]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المجرور؟

آية الرعد ورد فيها قوله: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾؛ فلما كان من لا يقدر على رد عذاب الله قد يلجأ إلى ملجأ يحفظه منه^(١) ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة، ولما أريد الجمع بين المنفيين؛ ناسبه الوصل بالواو، أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسَ لَهُ غَيْبٌ أَلْسَمُونَ وَالْأَرْضُ أَبْصَرُ بِهِ وَأَسْمِعُ﴾؛ فلما كان الله هو الذي تولى أهل الكهف طيلة لبثهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٍ﴾، ولما كان هذا القول خبري الأسلوب وقوله: ﴿أَبْصَرُ بِهِ وَأَسْمِعُ﴾ إنشائي الأسلوب؛ ناسبه الفصل.

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [١٢/١٣]

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ آيَاتِهِ﴾ [١٢/٤٠]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيه من المفعول الثاني؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ يَقُومَ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ دُونِهِ مِثْلٍ﴾؛ فلما كان أول أمارات ذلك رؤية البرق الذي هو مقدمة المطر والأعاصير والصواعق؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾.

أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكُمْ يَأْتِيهِ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾؛ فلما كانت آيات الله الدالة على ذلك كثيرة ومتنوعة؛ ناسبه العموم بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ آيَاتِهِ﴾.

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ﴾ [١٤/١٣]

﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْءٌ﴾ [٢٠/٤٠]

لِمَ خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾؛ فلما كان دعوة الحق يستجيب لها الله؛ ناسبه بيان أن الذين ﴿يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ شَيْءٌ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾؛ فناسب ذلك بيان أن الذين ﴿يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَقْضُونَ شَيْءٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [١٥/١٣]^(٢)

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [١٨/٢٢]

لِمَ خُصَّتْ آية الرعد بتقديم لله وبقوله: ﴿طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ وآية الحج بتأخير له وبقوله: ﴿وَمَنْ فِي﴾؟

(١) انظر: القرطبي- الجامع لأحكام القرآن/٩/٢٩٥.

(٢) تمت الموازنة بين من في ١٥/١٣ وما ٤٩/١٦ و ١٨/٢٢ انظر: الكرمانى- البرهان ٢٣٢ و ٢٣٣، وابن جماعة- كشف المعاني ٢١٧، والغرناطي- ملاك التأويل ٥٦٢ و ٥٦٣. وانفرد الغرناطي ببيان سبب ذكر "والملائكة" في النحل.

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿لَمْ دَعُوهُ لَخَوْفُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبْسِطٍ كَفْتِهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَلِغٍ وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝﴾؛ فلما كان دعاء الذين من دون الله شركا؛ ناسبه أفراد الله بالسجود بتقديم لله، ولما كان السياق أكثر تعلقا بالسجود لله؛ ناسبه عدم إعادة «من في»، ولما كان المؤمنون يسجدون لله طوعا، وكان الكافرون في حكم الساجدين وإن أبوه؛ لأن أعضاءهم تسجد لله بطاعتها لهم استجابة لأمر الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾.

• أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ﴾ ودل ذلك على أن الأمر عجيب جدا، وأن العجب أكثر تعلقا بالفعل؛ ناسبه تقديم يسجد وإعادة ﴿مَنْ فِي﴾ بقوله: ﴿يَسْجُدُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٦/١٣]

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٦٥/١٩]

لَمْ خُصَّتْ آية مريم بقوله: ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ دون آية الرعد؟

آية الرعد يسبقها إخبار من الله عن خضوع كل من في السماوات والارض لله طوعا وكرها مما يدل على تفرد الله بالملك والالوهية، يليها نفي القدرة عن الأولياء الذين يتخذون من دون الله، فهؤلاء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا، فمن الأولى ألا يملكون لغيرهم شيئا؛ لأن فاقد الشيء لا يعطيه، ومن ثم اكتفى بإثبات عموم الربوبية للسماوات والارض. أما آية مريم فقد سبقها ذكر قصة يحيى وزكريا وقصة عيسى ابن مريم، وولادة يحيى من أم وأب بلا أسباب للإنجاب، وولادة عيسى من أم بلا أب، وذلك للدلالة على قدرة الله وعموم ملكه، والدلالة على بشرية عيسى وحاجته إلى الله، كما سبقها اعتراف من الملائكة بعموم ملك الله تعالى بقوله: ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ وبقدرته وسيطرته عليهم وبخضوعهم التام له ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان السياق نفيًا للشرك والشركاء في الملك عامة وفي الألوهية والربوبية خاصة ناسب ذلك زيادة ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ تأكيداً لعموم الملك والربوبية.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٦/١٣]

﴿فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [٢٣/٥١]

لَمْ خُصَّتْ آية الرعد بالجمع وآية الذاريات بالافراد؟

آية الرعد يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ۝﴾؛ فناسب ذلك الجمع بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ لأن السياق يهدف إلى إعلان توحيد الله ونبذ الشرك وبيان قدرة الله وسعة ملكه. أما آية الذاريات فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ۝﴾؛ فلما كان الرزق هو الماء والثلج اللذان بهما تخرج الأرض الرزق، والقوت من الطعام والثمار وغير ذلك^(١)، وكان الماء ينزل من السماء الدنيا؛ ناسبه أفراد السماء بقوله: ﴿فَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلٍ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ ۝﴾.

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾ [١٦/١٣]

﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [٨٦/٢٣]

لَمْ خُصَّ كُلُّ مَوْضِعٍ بِمَا فِيهِ بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ؟﴾

آية الرعد يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمَاتُهُم بِالْعُدُوِّ وَالْأَصَالِ﴾ [١٥/٤٠]؛ فلما كان السياق لتعليم أمة الرسول ﷺ في شخصه؛ ناسبه ذكر قلوبايات الربوبية لله، وعدم ذكر السبع بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ﴾، أما آيتا المؤمنون فيسبقهما قوله: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٨٨/٢٩]؛ فلما ذكر الأرض بأفضل من فيها وهم المكلفون؛ وكان السياق للرد على منكري البعث والرد على عبدة الأوثان، ناسبه ذكر السماوات بعددها وذكر أفضل ما فيها وهو العرش بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّعْيِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [٨٨/٢٩]، ولما كان السياق قائما على إنباء الرسول ﷺ بما سيقوله منكرو البعث، وكان ظاهر السياق أن يقال: سيقولون الله، لكن لما أريد تخصيص الله بملك هذه الأشياء إضافة إلى ربوبيته؛ ناسبه قوله: ﴿سَيَقُولُونَ لِلَّهِ﴾.

﴿قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [١٦/١٣]

﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [٦٢/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الرعد بقوله: ﴿قُلْ﴾ دون آية الزمر؟ ولم خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ؟﴾

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَعْمَا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما كان السياق قائما على إعادة ذكر قل وعلى توحيد الله ونبذ الشرك؛ ناسبه قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾، أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على الإخبار من الله مباشرة؛ ناسبه عدم ذكر قل، ولما كان السياق أكثر تعلقا بقدرة الله وكان كل شيء مما خلق الله في حاجة إلى من يقوم عليه بالحفظ والكلاءة^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [٦٢/٣٩].

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [١٧/١٣]

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾ [٣٥/٢٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ رِسْمِ أَلْفِ الْأَمْثَالِ؟

آية الرعد بدئت بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان المثل المضروب من الأمور الظاهرة المحسوسة؛ ناسبه إظهار ألف الأمثال في الرسم بقوله: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾، ولما كان المثل في آية النور لنور الله وهو مما لا يعلم حقيقته ولكنه إلا الله؛ ناسبه عدم إظهار ألف الأمثال في الرسم بقوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾.

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ [١٧/١٣]

﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ [٣/٤٧]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ؟

آيَةُ الرِّعْدِ وَرَدَّ فِيهَا قَوْلُهُ: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَكُفُّ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كانت ما دالة على العموم؛ ناسبه عدم ذكر للناس بقوله: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾. أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فقد بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ يَأْتِي الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾؛ فلما كان السياق خاصاً بأعمال الذين آمنوا والذين كفروا وما يماثلها من الجزاء؛ ناسبه ذكر للناس بقوله: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾.

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ [٢٢/١٣]

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ [٢٩/٣٥]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً؟

آيَةُ الرِّعْدِ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾؛ فلما كان من أبرز أمارات ذلك درء السيئة بالحسنة رغبة في أن تكون عاقبتهم في الدار الآخرة الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ أُولَئِكَ لَهُمْ عُقْبَى الدَّارِ﴾.

أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت تلاوة الآيات تورث الرجاء في سلعة الله الغالية وهي الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾، ولما كان التاجر يحرص على رأس ماله ويطمح إلى الزيادة عليه؛ ناسبه قوله ﴿لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِّنْ فَضْلِهِ﴾ إِنَّهُمْ عَفُورٌ شُكُورٌ ﴿٢٠﴾.

﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ [٢٢/١٣]

﴿وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [٥٤/٢٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ التَّقْدِيمِ وَالتَّأخِيرِ، وَالتَّعْبِيرِ عَنِ الْإِنْفَاقِ بِالْمَاضِي أَوِ الْمَضَارِعِ؟ وَلَمْ

خُصَّتْ آيَةُ الرِّعْدِ بِقَوْلِهِ: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ دُونَ آيَةِ الْقَصَصِ؟

آيَةُ الرِّعْدِ فَقَدْ بَدَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾؛ فلما عبر عما سبق بالماضي، وكان الإنفاق أكثر تعلقاً بإقامة الصلاة كما هو المتبع في النظم القرآني، وكان الإخلاص يقتضي أن يكون الإنفاق سرّاً كالإنفاق علانية^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾، وتقديمه على قوله: ﴿وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾.

أما آية القصص بدئت بقوله: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمستقبل، وكان درء الحسنة بالسيئة أكثر تعلقاً بالصبر؛ ناسبه تقديمه وذكر ينفقون بقوله: ﴿وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ رعيّاً لما سبق وللفاصلة النونية.

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ﴾ [٢٣/١٣]

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ [٣١/١٦]

لِمَ خُصَّتْ آية الرعد بقوله: ﴿وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ﴾ دون آية النحل؟
آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾؛
فلما كانت هذه إشارة إلى الآباء والأبناء والذرية؛ ناسبه ذكرهم بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ﴾، أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَبِرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلِلَّذِينَ تَابُوا دَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعَمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما كان السياق غير متعلق بالآباء والأبناء والذرية؛ ناسبه عدم ذكرهم بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾.

﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [٢٦/١٣]^(١)

﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ﴾ [٦٢/٢٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَقْدِرُ﴾؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾؛ فلما كان بسط الرزق لهؤلاء يجعلهم يفرحون بالحياة الدنيا فرح بطر؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَعٌ﴾.

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾؛ فلما بين الله أن التقدير للعباد لا عليهم، وكان ذلك من الأمور العجيبة؛ ناسبه تعليله بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَهَدَىٰ إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ﴾ [٢٧/١٣]

﴿وَهَدَىٰ إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [١٣/٤٢]

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَقُولُوا لِلَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق ويهدي إليه من يشاء، لكن لما أريد ذكر سبب الهداية للدلالة على عدل الله، وكان الله لا يهدي إلا من أقبل عليه وتحققت إنابته؛ ناسب ذلك التعبير بالفعل الماضي، مراعاة لما سبق للفاصلة التي تنتهي بالالف والباء بقوله: ﴿وَهَدَىٰ إِلَيْهِ مَنْ أَنَابَ﴾.

أما آية الشورى فقد ورد فيها قوله: ﴿اللَّهُ يَبْتَخِثُ إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ﴾؛ فلما كان المتبع التعبير بالفعل المضارع؛ ناسبه التعبير عن صلة من بالفعل المضارع بقوله: ﴿مَنْ يُنِيبُ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالياء والباء.

﴿وَالَيْهِ مَتَابٌ﴾ [٣٠/١٣]

﴿وَالَيْهِ مَتَابٌ﴾ [٣٦/١٣]

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوَ عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾؛ فلما كان كفر هؤلاء لا يغفره إلا التوبة إلى الله؛

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَذَلِكَ كَانَ عِقَابٌ﴾ [٣٦/١٣] وقوله: ﴿كَذَلِكَ كَانَ نَكِيرٌ﴾ [٤٢/٢٢]. انظر: الغرناطي - ملاك التأويل

ناسبه إرشادهم إلى ذلك بقوله ﴿وَالَيْهِ مَتَابٌ﴾ ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله : ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا﴾ ؛ فلما كان من الفريقين لا بد له من الرجوع إلى الله ليجازيه على ما قدم ؛ ناسبه قوله ﴿وَالَيْهِ مَتَابٌ﴾ .

﴿فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ [٣٢/١٣] (١)

﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ [٤٤/٢٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْمَجْرور بِاللَامِ؟

آية الرعد يسبقها قوله : ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾ ؛ فلما عرفهم بالاسم الموصول وصلته ؛ ناسبه قوله : ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ ، أما آية الحج فيسبقها قوله : ﴿وَلِإِن يَكْذِبُواكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾ ﴿٤١﴾ .
الآيتان ؛ فلما كان التكرار دالا على الرسوخ في الكفر ؛ ناسبه قوله : ﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ﴾ .
﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ [٣٣/١٣]

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ [١٠٠/٦]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الْمَائِدَةِ بِقَوْلِهِ : ﴿الْجِنَّ﴾ دون آية الرعد؟

آية الرعد بدئت بقوله : ﴿أَفَنَنْتَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ ؛ فلما دل ذلك على أن السياق أكثر تعلقا بالعموم ؛ ناسبه عموم الشركاء بقوله : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ ، أما آية الأنعام فقد وردت في سياق قائم على مجادلة المشركين فيما عبده مع الله كالأصنام والشمس والقمر والكواكب والجن ؛ فلما تقدم الحديث عن الأصنام والشمس والقمر والكواكب من خلال قصة إبراهيم عليه السلام مع قومه ؛ ناسبه الحديث عن الجن بقوله : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ﴿١٥﴾ .

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ [٣٣/١٣]

﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ * وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ﴾ [٣٦/٣٩ و ٣٧]

آية الرعد ورد فيها قوله تعالى : ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ آم يَظْهَرُ مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ ؛ فلما كان السياق خاصا بضلال المشركين ؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالضلال وعدم ذكر ما يتعلق بالهداية بقوله : ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ أما آية الزمر فقد بدئت بقوله : ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ ﴿٦١﴾ ؛ فلما ذكر الله رأس المهتدين وذكر الضالين ، وذكر ما يتعلق بالضالين المشركين ؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بالمهتدين بقوله : ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ﴾ .

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ [٣٤/١٣]

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾ [١٢٧/٢٠]

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ [٢٦/٣٩]

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْرَى﴾ [١٦/٤١]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْخَبَرِ؟
آية الرعد بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان ذلك جزاء لهم لصدهم عن سبيل الله، وكان صدهم يسبب مشقة لمن يريدون السبيل؛ ودل ذلك على أن عذابهم في الحياة الدنيا شاق؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾.

أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾؛ فلما كانت شدة الدنيا تزول بالحشر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾.

وأما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْذَرْنَاهُمْ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾؛ فلما كان التذكيب من أكبر الكبائر، ودل ذلك على أن عذاب هؤلاء في الحياة الدنيا كبيرا؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾.

وأما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾؛ فلما كان عذاب هؤلاء في الحياة الدنيا مخزيا؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى﴾.

﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [٣٤/١٣]

﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [٢١/٤٠]

لَمْ خُصِّتْ آيَةُ غَاغِرٍ بـ «كَانَ» دُونَ آيَةِ الرِّعْدِ؟

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه عدم ذكر كان بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك متعلقا بمن مضوا؛ ناسبه ذكر كان بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾.

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا﴾ [٣٥/١٣]

﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ﴾ [١٥/٤٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ﴾؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾؛ فلما كان السياق قائما على المقابلة بين جزاء المكذبين وجزاء المتقين، وكان جزاء المكذبين مما يشق عليهم؛ ناسبه أن يكون جزاء المتقين مما يطيب لهم بقوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظُلُّهَا﴾، أما آية محمد صلى الله عليه وسلم فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما تقدم ذكر الأنهار وأريد بيان أنواعها؛ ناسبه قوله: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرَ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ حَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى﴾ الآية.

﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرَكَ بِهِ﴾ [٣٦/١٣]

﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَذِهِ الْبَلَدَ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [٩١/٢٧]

آية الرعد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتُبُ يَفْرُحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَخْبَارِ مَنْ يُبْكَرُ

بَعْضُهُ ﷺ؛ فلما كان السياق متعلقا بالرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه ذكر قل، ولما كان من أبرز ما ينكره هؤلاء توحيد الله؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ﴾.

أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَجٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ﴾ (٨٩) الآيةان؛ فلما كان الإخبار من الله مباشرة؛ ناسبه عدم ذكر قل، ولما كانت هذه تربية من الله لعباده وتقدم قوله: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَالْأَوْثَانِ لَا يُوقِنُونَ﴾ (٩٠)، وكانت هذه الدابة تخرج من مكة بلد الله الحرام؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَٰذِهِ الْبَلَدَ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ﴾ [٣٦/١٣]

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [١١/٣٩]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ الرِّعْدِ بِإِنْمَا وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ﴾ وآيَةُ الزَّمْرِ بِإِنِّي وَقَوْلُهُ: ﴿مُخْلِصًا لَهُ الْيَتِيمَ﴾؟ آيَةُ الرِّعْدِ بَدَأَتْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾؛ فَلَمَّا كَانَ الْأَحْزَابُ مُنْكَرِينَ لِبَعْضِ الْكِتَابِ خَاصَّةً بِتَوْحِيدِ اللَّهِ، وَأُرِيدَ تَأْكِيدَ الْخَبَرِ بِمَا يَفِيدُ التَّعْرِيزُ بِمَا هُمْ فِيهِ مِنَ الشُّرْكِ بِاللَّهِ؛ نَاسِبُهُ ذِكْرُ إِنْمَا بِقَوْلِهِ: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ﴾، وَلَمَّا كَانَ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ قَدْ يَشْرِكُ مَعَهُ غَيْرُهُ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ﴾.

أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (٢)؛ فلما أراد الله أن يعلم رسوله ﷺ الامتثال لأمره وأن يكون قدوة صالحة للذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ (١).

﴿وَكَذَلِكَ أَنزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [٣٧/١٣] ^(١)

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ [١٦/٢٢]

لَمْ خُصِّتْ كُل آيَة بِمَا فِيهَا بَعْد قَوْلِهِ: ﴿وَكَذَلِكَ أُنزِلْنَاهُ﴾؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَخْرَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَآبِ ﴿١٠١﴾﴾؛ فلما كان ذلك فصلا بين الرسول صلى الله عليه وسلم والمنكرين بما تدعو إليه الحكمة بلسان العرب؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أُنْزِلَتْهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾.

أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿مَنْ كَانَتْ يَظُنُّ أَنَّ لَنْ يَصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَ كَبَدُهُ مَا يَغِيظُ﴾ ﴿١٥﴾؛ فلما كانت تلك آية بينة دالة على إعجاز القرآن الكريم؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ﴾.

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾^(٢) [٣٨/١٣]

﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ﴾ [٧٨/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِشَيْءٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؟

(١) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿حَكَمًا عَرَبِيًّا﴾ [٣٧/١٣] وقوله: ﴿قَوْلَنَا عَرَبِيًّا﴾ [١١٣/٢٠]. انظر: ملك التأويل ٥٦٩ : ٥٧١ .

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [٣٨/١٣] وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ﴾ [٤٧/٣٠]

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُمْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُمُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا تُمْ أَخَذْتُمُ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابُ ۖ﴾ وقوله: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ ۖ﴾ فلما كان إيماء الله الذين كفروا يجعلهم يستعجلون ما توعدهم به الرسول ﷺ من العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۖ﴾؛ أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَأَمَّا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ نَعْلَمُ أَوْ تَوَفِّيْنَا فَإِنَّا يُرْجَعُونَ ۖ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالتسرية عن الرسول ﷺ؛ ناسبه تبشيره بمجيء أمر الله وخسارة الكافرين بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۖ﴾.

﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۖ﴾ [٣٩/١٣]

﴿وَيَمْحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ۖ﴾ [٢٤/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من إثبات واو يمحو أو حذفها ومن المفعول به؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۖ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعموم فلفظ أجل عام في جميع الأشياء التي لها آجال، وكان الله يمحو ما يشاء منها ويثبت؛ ناسبه قوله: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۖ﴾، وإثبات واو «يمحو» في جميع المصاحف مشير-بما ذكر أهل الله من أن الواو معناه العلو والرفعة- إلى أن بعض الممحوات تبقى آثارها عالية؛ فإنه قد يمحو عمر شخص بعد أن كانت له آثار جميلة، فيبقىها سبحانه وينشرها ويعليها، وقد يمحو شريعة ينسخها ويبقى منها آثاراً صالحة تدل على ما أثبت من الشريعة الناسخة لها^(١).

وأما آية الشورى فيسبقها قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ ۖ﴾؛ فلما كان ما قالوه باطلا لا قيمة له؛ لأن الله يمحوه، وكان عدم ختم الله على قلب النبي دالاً على أنه الحق؛ وأريد البشارة بإزهاق الباطل إزهاقاً هو النهاية... وذلك لمساواة الفعل بالأمر المقتضي لتحتم الإيقاع بغاية الاتقان والدفاع^(٢)؛ ناسبه حذف واو يمحو في جميع المصاحف للتنبية على ذلك. أو أريد الدلالة «على سرعة المحو وقبول الباطل له بسرعة، كما دل على هذا قوله تعالى:

﴿إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۖ﴾ [٨١/١٧]^(٣).

﴿وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ نَعْلَمُ أَوْ تَوَفِّيْنَا فَإِنَّا عَلَيْكَ الْبَلْعُ ۖ﴾ [٤٠/١٣]

﴿فَكَأَمَّا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ نَعْلَمُ أَوْ تَوَفِّيْنَا فَإِنَّا يُرْجَعُونَ ۖ﴾ [٧٧/٤٠]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن جواب الشرط؟

آية الرعد يسبقها قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ۖ﴾ الآيتان؛ فلما كان الحديث موصولاً مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ نَعْلَمُ أَوْ تَوَفِّيْنَا ۖ﴾، ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد حزن حزناً شديدا لعدم

وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَنَهَدُ مَن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَيَنْهَدُ مَن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [٧٨/٤٠]. انظر: الكرمانى- البرهان ٢٣٤،

والغرناطي- ملاك التأويل ٥٧١: ٥٧٤.

(١) البقاعي - نظم الدرر ١٦٠/٤ و ١٦١.

(٢) البقاعي - نظم الدرر ١٦١/٤.

(٣) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (٨٩).

قدرته على الإتيان بما يطلب منه حرصاً منه على أمته؛ ناسبه التسمية عنه بقوله ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾.

أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لتفصيل الوعد؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله ﴿فَكَيْفَ تُؤْتِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بترهيب الكافرين؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾. ﴿وَإِنْ مَا تُؤْتِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ﴿٤٠/١٣﴾ ﴿فَكَيْفَ تُؤْتِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ ﴿٧٧/٤٠﴾^(١)

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من إما أو وإن ما، وبما فيها بعد قوله: ﴿أَوْ تَتَوَقَّعُكَ﴾؟ آية الرعد يسبقها قوله تعالى: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتْ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ ﴿٣٩﴾؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف، ولما كان من مقترحات الكافرين وطلباتهم استهزاء استعجال السيئة مما توعدوا به، وكانت نفس النبي ﷺ تمنى وقوع ذلك للبعض وإثباته ليومن غيره تقريباً رحمة بهم وشفقة عليهم؛ ناسبه التسمية عن النبي ﷺ ببيان بأنه لا حرج عليه في ضلالة من ضل بعد إبلاغه، وأن الحساب على الله بقوله: ﴿وَإِنْ مَا تُؤْتِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ تَتَوَقَّعُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ ﴿٤٠﴾. ولما كان الجواب المترتب على جواب الشرط بالفاء وهو البلاغ ظاهر في مواطن الدنيا؛ ناسبه فصل ما عن إن؛ فهذا وجه، وله وجه آخر في الاعتبار وهو أن الجواب مقسم إلى قسمين: أحدهما المترتب بالفاء وهو البلاغ، والثاني المعطوف عليه وهو الحساب، وأحدهما في الدنيا، والآخر في الآخرة، والأول ظهر لنا والثاني خفي عنا. وهذا الانقسام صحيح في الوجود، ومن ثم انفصلت هذه الشرطية إلى شرطيتين؛ لانفصال جوابهما إلى قسمين متغايرين؛ ففصل حرف الشرط علامة لذلك^(٢).

أما آية غافر فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما تقدم ذكر الانتصاف من مكذبي النبي ﷺ في الدنيا والآخرة، جزاء، وكان تحقق ما يتعلق بالآخرة يكون بالرجوع إلى الله يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾، ولما كان جواب الشرط وهو الرجوع إلى الله تعالى مما خفي عنا؛ ناسبه إخفاء حرف الشرط في الخط بوصله بما علامة لذلك^(٣).

﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ ﴿٤٢/١٣﴾

﴿قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَفْ اللَّهُ بَيْنَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾ ﴿٢٦/١٦﴾

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل وبما فيها بعد قوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؟ آية الرعد يسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْفُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَكِرٌ الْحِسَابِ﴾ ﴿١١﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد استكمال الحديث عنه؛ ناسبه الوصل

(١) اكتفى الكرمانى بذكر أن ﴿وَلَا تَكُنْ﴾ في الرعد مقطوع، وفي سائر القرآن ﴿وَأَمَّا﴾ موصول، وأنه من اللهجات. البرهان ٢٣٤ و٢٣٥.

(٢) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣١) :

(٣) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣١) :

بالواو بقوله ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ، ولما بين الله عاقبة الماكرين بقوله: ﴿بَلْ زَيْنَ لِّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ الآيتان، ودل ذلك على أن المكر لله؛ ناسبه قوله ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ ، ولما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسِعَعُ الْكُفْرُ لِمَنْ عَقِيَ الدَّارَ﴾ .

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ﴾ (١٥)؛ فلما كانت الجملة الأخيرة جملة اعتراضية إنشائية الأسلوب، وكانت الجملة بعدها خبرية الأسلوب؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ ، ولما لم يتقدم ذكر عاقبة المكر؛ ناسبه بيانها بقوله: ﴿فَأَفَّ اللَّهُ بَيْنَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَنَّهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدُ عِلْمِ الْكِتَابِ﴾ [٤٣/١٣]

﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [٩٦/١٧]

لَمْ خُصَّتْ آية الرعد بقوله: ﴿وَمَنْ عِنْدُ عِلْمِ الْكِتَابِ﴾ دون آية الإسراء؟ آية الرعد يسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء يشهدون بأن الرسول صلى الله عليه وسلم مرسل من ربه؛ ناسبه الإشارة إليهم بقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدُ عِلْمِ الْكِتَابِ﴾ .

أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٩٤) الآيات؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بمؤمنني أهل الكتاب؛ ناسبه عدم الإشارة إليهم بقوله: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ .

* * *

سورة إبراهيم

﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [١/١٤] ^(١)

﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَذَّبُوا بَيْنَهُ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [٢٩/٣٨]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ؟﴾

آية إبراهيم يسبقها قوله: في ختام سورة الرعد ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾؛ فلما كان قولهم هذا بعد ما جاءهم من الآيات دالا على أنهم في ظلمات الجهل والكفر؛ ناسبه قوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾، أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان الباطل لا دوام له ولا نفع، وكان القرآن حقاً «دائم الخير كثير النفع ثابت كل ما فيه ثباتاً لا يزول» ^(٢) وكانت هذه الآيات في حاجة إلى من يتدبرها ويتذكرها؛ ناسبه قوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَذَّبُوا بَيْنَهُ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [٢٩/٣٨].

﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ [٣/١٤]

﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [٢٢/٣٩]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من النعت؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا﴾؛ فلما كان هؤلاء بهذه الأفعال قد بعدوا عن الصراط بعداً بلغ الغاية؛ ناسبه قوله ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾، أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان نور الله يجعل ضلال هؤلاء شديد البيان لكل من رآه؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٤/١٤]

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ [٧٨/٢٧]

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٥/٣٠]

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٦٧]

لِمَ خُصَّتْ كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان ذلك لا يكون إلا بحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ﴾؛ فلما كان القضاء بين المختلفين لا بد له من الغلم بحقيقة ما يقوله كل منهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾، أما آية الروم فقد وردت في

(١) تمت الموازنة بين ذكر قوله: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ في [١/١٤] دون [٥/١٤] انظر: ابن جماعة - كشف المعاني ٢٩٩ .

(٢) البقاعي - نظم الدرر ٣٨١/٦ .

سياق تبشير الروم بالنصر على الفرس وتبشير المؤمنين بالنصر على اعدائهم؛ فلما كان نصر الضعيف على القوي، وكان نصر الإيمان على الكفر رحمة من الله بعباده؛ ناسبه قوله ﴿يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾، أما آية تبارك فقد بدئت بقوله ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾؛ فلما كان الإنسان مهما أحسن العمل لا بد له من فعل السيئات؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [٥/١٤]

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٦/٤٣]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا؟﴾

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فلما دل ذلك على أن سنة الله واحدة في جميع الرسل، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم قد أرسله الله ليخرج ﴿النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾؛ ناسبه بيان أن موسى عليه السلام مثله في ذلك بقوله ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ﴾؛ فلما كان قوم فرعون قد جعلوه إلهاً من دون الله؛ ناسبه ذكر قصة موسى عليه السلام معهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الآيات.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [٨/١٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [٦/٢٩]

لَمْ خُصَّتْ آيَةُ إِبْرَاهِيمَ بِالْفَاءِ وَقَوْلُهُ ﴿حَمِيدٌ﴾ وَآيَةُ الْعَنْكَبُوتِ بِالنَّصْلِ وَقَوْلُهُ: ﴿عَنِ الْعَالَمِينَ؟﴾ آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط اسمية يجب اقترانها بالفاء، وكان كفر هؤلاء جميعاً قد يوهم حاجة الله إلى من يحمده؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ جَاهِدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: إن الله لغني عنه، لكن لما أريد عموم الإنس والجن؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوَّوْا نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [٩/١٤]

﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ [٩/٦٤]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ صِلَةِ الْمَوْصُولِ؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على خطاب موسى عليه السلام لقومه، وعلى تفصيل القصص ومتعلقاتها بأشد الأقوام؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلِكُمْ قَوَّوْا نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ الآيات، أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿بَعَثْنَا مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَبَعَثْنَا مَا تُحْسِنُونَ وَاللَّهُ

عَلِمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٤﴾ الآيات؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعموم وقائماً على الإيجاز الشديد؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾.

﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ [٩/١٤]

﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٢٤/٤٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن التقديم والتأخير؟
آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهُمْ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار، وكانت العناية أكثر تعلقاً بأفعال هؤلاء؛ ناسبه العطف بالواو وذكر كفرنا وتقديمه بقوله: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾. أما آية الزخرف بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُولُو حِجَّتِكُمْ بَاهِدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ﴾؛ فلما أريد الإجابة عن هذا السؤال، وكانت العناية أكثر تعلقاً بالجار والمجرور، وكان التعبير بالاسم أدل على الثبوت والتحقيق؛ ناسبه الفصل وتقديم بما أُرسلتم بقوله: ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية.

﴿وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ [٩/١٤]

﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٢٤/٤٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن التقديم والتأخير؟
آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَقْوَاهُمْ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار، وكانت العناية أكثر تعلقاً بأفعال هؤلاء؛ ناسبه العطف بالواو وذكر كفرنا وتقديمه بقوله: ﴿إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾. أما آية الزخرف بدئت بقوله: ﴿قُلْ أُولُو حِجَّتِكُمْ بَاهِدَى مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءُكُمْ﴾؛ فلما أريد الإجابة عن هذا السؤال، وكانت العناية أكثر تعلقاً بالجار والمجرور، وكان التعبير بالاسم أدل على الثبوت والتحقيق؛ ناسبه الفصل وتقديم بما أُرسلتم بقوله: ﴿قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة النونية.

﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ﴾ [١٠/١٤]

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ [١١/١٤]

لَمْ خُصَّتْ كل آية بما فيها من ذكر لهم أو حذفها؟

الآية الأولى وردت في بداية حديث الرسل مع أقوامهم؛ فناسبه عدم ذكر لهم بقوله: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قول الأقوام لرسولهم ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾؛ فلما وصل هؤلاء إلى درجة التكذيب الشديد والعناد؛ ناسبه ذكر لهم بقوله: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ﴾.

﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [١٠/١٤]

﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [١٥/٣٦]

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ

ذُوبِكُمْ وَيُخْرِكُم إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿١٤﴾ ؛ فلما خُصِّصَتْ هذه الآية بمزيد إنكار من الرسل لأقوامهم من خلال أسلوب الاستفهام الإنكاري؛ ناسبه استخدام أداة النفي والتأكيد إن بقوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ . أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ ﴿١٥﴾﴾ ؛ فلما اكتفى هنا بالأسلوب الخبري القائم على دفع تكذيب أقوام الرسل لهم؛ ناسبه الاكتفاء بأداة النفي ما بقوله: ﴿قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ .

﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ [١٤/١٤]

﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿١٦﴾﴾ [٤٦/٥٥]

لِمَ خُصِّصَتْ كل آية بما فيها من المضاف إلى مقام؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿وَلَسَخْنُكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ﴾ ؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: ذلك لمن خاف مقامنا، لكن لما كان ذلك قد يوهم الشركة والحاجة إليها؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ ، أما آية الرحمن فيسبقها قوله: ﴿فَيَأْتِيءُ الْآءَ رَيْكُمَا تَكْذِبَانِ ﴿١٦﴾﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ ﴿١٦﴾﴾ .

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٧﴾﴾ [١٩/١٤]

﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ ﴿١٨﴾﴾ [١٣٣/٦]

لِمَ خُصِّصَتْ كل آية بما فيها من المعطوف عليه؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالخلق؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ . أما آية النساء فقد بدئت بقوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ ؛ فلما كان من أبرز مظاهر ربوبية الله ورحمته جعل من يأتون بعد هؤلاء خلفاء على ما كانوا عليه مديبين على الطاعة والامتثال لأمانة الخلافة في الأرض؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ﴾ .

﴿وَيَبْرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿٢١﴾﴾ [٢١/١٤]

﴿وَيَبْرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٢٢﴾﴾ [٤٨/١٤]

لِمَ خُصِّصَتْ كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَبْرَزُوا لِلَّهِ﴾ ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿٢٣﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بقدرة الله، وكان بروز هؤلاء مجتمعين أدل على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَبْرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ . أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بيوم القيامة ويقهر الله كل من كفر به؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَبْرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ . ﴿فَيَقُولُ الضَّعُفَتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِينٍ ﴿٢٤﴾﴾ [٢١/١٤]

﴿فَيَقُولُ الضَّعُفَتُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ * قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعَبَادِ ﴿٢٥﴾﴾ [٤٧/٤٠ و ٤٨]

لِمَ خُصِّصَتْ كل آية بما فيها من فقال أو فيقول وبما فيها بعد قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا﴾ ؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿وَرَبِّرُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾؛ فلما بدىء بالفعل الماضي، وتقدم ذكر عذاب الله الذين كفروا؛ ناسبه قوله: ﴿فَقَالَ الْأُصْعَقُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾، ولما تقدم ذكر الذين استكبروا والإشارة إلى حرمانهم من هداية الله سبب كفرهم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا لَوْ هَدَّيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سُوءًا عَلَىٰ نَجْرٍ أَمْ صَبْرًا مَا لَنَا مِنْ مَّجِيسٍ﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ﴾؛ فلما بدىء بالفعل المضارع ودل البدء على أن الجميع في النار، وكان الضعفاء يريدون أن يغني عنهم الذين استكبروا نصيبًا منها؛ ناسبه قوله: ﴿فَيَقُولُ الْأُصْعَقُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُعْتُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِنَ النَّارِ﴾، ولما كان مقول القول يمكن نسبه إلى الضعفاء أو الذين استكبروا أو إليهما؛ ناسبه إظهار الفاعل بقوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾، ولما أراد هؤلاء الاعتراف بأن الجميع لا حول له ولا قوة؛ لأن الله قد حكم بين الضعفاء والذين استكبروا بخلودهم جميعا في النار وحكم بخلود اصحاب الجنة في الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّكَ اللَّهُ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ﴾.

﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢٢/١٤]

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢١/٤٢]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْفَصْلِ أَوْ الْوَصْلِ؟

آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّكَ اللَّهُ وَعَدَكُمْ وَوَعَدُكَ فَأَخَذَ كَيْدَهُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُهُمْ فَاسْتَجَبُوا لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُمْ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدًا؛ ناسبه الوصل.

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٥/١٤]

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١/٥٩]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ خَبَرٍ لَعَلَّ؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾؛ فلما كان هذا المثل لتذكر عاقبة الإيمان والعمل الصالح؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾، أما آية الحشر فقد بدئت بقوله: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت الغاية من هذا المثل لا تدرك إلا بإعمال الفكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنْسَوْنَ الْفَرَارُ﴾ [٢٩/١٤]

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسَوْنَ الْيَهَادُ﴾ [٥٦/٣٨]

﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنْسَوْنَ الْمَصِيرُ﴾ [٨/٥٨]

لَمْ خُصَّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ قَوْلِهِ: ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾

جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا ﴿٢٨﴾ ؛ فلما كانت جهنم دارهم وقرارهم، وكان التقدير: فبئس الدار؛ ناسبه العطف عليه بقوله ﴿وَبئسَ الْفَرَارُ﴾، أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿هَذَا وَارِثٌ لِلطَّغْيَةِ لَشَرِّ مَوَاقٍ ﴿٢٩﴾﴾ ؛ فلما كان من آب إلى مكان أحب أن يكون حسن المهاد، وكانت جهنم مهادهم تسبب عن ذلك قوله: ﴿فَبئسَ الْيَهَادُ﴾، وأما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ هُوَ عَنِ التَّجْوِي ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُوَ عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِنِّيرِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا﴾ ؛ فلما دل ذلك على أن جهنم هي مصيرهم تسبب عن ذلك قوله: ﴿فَبئسَ الْمَصِيرُ﴾ .

﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٠﴾﴾ [٣٠/١٤]

﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٣١﴾﴾ [٨/٣٩]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد وبما فيها بعد قوله: ﴿عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿جَهَنَّمَ يَصَلَوْنَهَا وَبئسَ الْفَرَارُ ﴿٢٩﴾﴾ ؛ فلما كان المخبر عنه جمعا؛ ناسبه قوله ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا﴾، ولما تعدد ما يتمتع به هؤلاء، وأريد العموم؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق به الفعل تمتعوا، ولما كانت جهنم قرارهم، وكان من استقر في مكان قد يصير إلى غيره؛ ناسبه قوله ﴿قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾ .

أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسَى مَا كَانَ يُدْعَوُا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ﴾ ؛ فلما كان المخبر عنه مفردا؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلَ لِلَّهِ أُنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ ولما كان هذا لا يتذكر إلا الكفر بالله، وكان زمن التمتع في الدنيا وإن طال قليلا، وكان من صاحب الكفر في الدنيا صاحب النار في الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ﴾ .

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [٣٢/١٤]

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٤/٣٢]

لَمْ خُصِّتْ آية السجدة بقوله: ﴿وَمَا يَنْبَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ دون آية إبراهيم؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ ﴿٣١﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بعباد الله الذين آمنوا وما يدلهم على النجاة من يوم القيامة؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿وَمَا يَنْبَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ .

أما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرْتَنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ إِشْدِذْ قَوْلًا مَّا أَتْلُوهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣٢﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بالمكذبين؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿وَمَا يَنْبَهُمَا﴾، ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم يتمنى سرعة هدايتهم؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ إشارة إلى سنة الله في التدرج والتأني، ولفتا إلى عدم العجلة والتسرع.

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴿٣٣﴾﴾ [٣٣/١٤]

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴿٣٤﴾﴾ [١٢/١٦]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۝﴾؛ فلما كان صعود بخار الماء من الأنهار ونزوله ماء من السماء أكثر تعلقاً بالشمس والقمر؛ ناسبه تقديم ذكرهما بقوله ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۝﴾، ولما أرشد الله الذين آمنوا إلى عبادته وكان منهم من يفتر في العبادة؛ ناسبه بيان أن الشمس والقمر دائبان في طاعة الله لا يفتران بقوله: ﴿دَائِبَيْنِ ۝﴾، ولما كان السياق قائماً على إعادة ذكر سخر عند كل نعمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ ۝﴾.

أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿يُبْتِئُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝﴾؛ فلما كانت أوقات التفكير أكثر تعلقاً بالليل والنهار؛ ناسبه تقديم ذكرهما بقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَلَّ وَالنَّهَارَ ۝﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بقدرة الله، وكان الجمع بين تسخير الليل والنهار الشمس والقمر أدل على ذلك، وكان السياق غير متعلق بالمداومة على العبادة؛ ناسبه عدم ذكر سخر ودائين بقوله: ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ۝﴾.

﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۝﴾ [٣٤/١٤]^(١)

﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۝﴾ [١٨/١٦]

لم خصت كل آية بما فيها من رسم تاء نعمة؟

لما كان السياق في آية إبراهيم متعلقاً بالإنسان الظلوم الكفار كما دل على ذلك ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَطْلُومٌ كَفَّارٌ ۝﴾ وكانت النعم ظاهرة في الوجود بالفعل؛ ناسبه بسط التاء بقوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۝﴾. ولما كان السياق في آية النحل متعلقاً بالله كما دل على ذلك ختم الآية بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝﴾؛ فلما وصلت النعم بالرب الغفور ودل ذلك على أنها ملكوتية؛ ناسبه قبض التاء بقوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا ۝﴾.

﴿رَبَّنَا آغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝﴾ [٤١/١٤]

﴿رَبِّ آغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنَاتِ ۝﴾ [٢٨/٧١]

لِمَ خُصَّتْ آية إبراهيم بقوله: ﴿رَبَّنَا﴾ وقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ وآية نوح بقوله: ﴿رَبِّ﴾ وقوله: ﴿وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتَ مُؤْمِنًا﴾ وقوله: ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾؟

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ ۝﴾؛ فلما انتقل إبراهيم عليه السلام من رب إلى ربنا، وكان السياق أكثر تعلقاً بيوم القيامة، وكان هذا اليوم أشد أوقات الحاجة إلى المغفرة؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا آغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ۝﴾، أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ۝﴾ الآيتان؛ فلما كان نوح عليه السلام ليس معه أحد؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّ آغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ﴾، ولما ذكر أهل الكفر، وكان منهم من يدخل بيته ولا يستحق المغفرة؛ ناسبه ذكر الحال بقوله: ﴿وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنَاتِ ۝﴾، ولما كانت الولادة أكثر تعلقاً بالنساء، وكان منهن من آمن؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْمُؤْمِنَاتِ ۝﴾.

﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾ [٥١/١٤]

﴿وَلِيَجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٢٢/٤٥]

لَمْ خُصِّتْ آية إبراهيم بالبناء للمعلوم وحذف الباء وآية الجاثية بالبناء للمجهول وذكر الباء ويقول: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ؟﴾

آية إبراهيم يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ والآيات؛ فلما طال الكلام؛ ناسبه إظهار الفاعل بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ﴾ ولما عظم الأمر بإسناد الجزاء إلى الاسم الأعظم الجامع لجميع صفات الكمال والجلال خاصة صفة القهار، اقتضى ذلك أن يكون نفس الكسب هو الجزاء؛ أي إسقاط الباء بقوله: ﴿مَا كَسَبَتْ﴾، ولما كان الله لا يظلم؛ ناسبه عدم ذكر: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وليجزى كل نفس، لكن لما أريد عموم الفاعل، وكان الحق يقتضى العدل بين العباد؛ ناسبه بناء الفعل للمجهول وذكر الباء بقوله: ﴿وَلِيَجْزِيَ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ ولما كان المجازي غير الله قد يظلم المجزي؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٥١/١٤]

﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٣٩/٢٤]

لَمْ خُصِّتْ كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟ آية إبراهيم بدئت بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان السياق أكثر تعلقاً بالمجرمين؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾. أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُهُمْ كِرَامٍ بَقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْثَانُ مَاءً حَقًّا إِذَا جَاءَهُمْ لَوْ يَجِدُهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ﴾؛ فلما كان ذلك مزيلاً لأدنى شك، وكان المخبر عنه واحداً هو الله، وأريد الجمع بن توفية الحساب وسرعته؛ ناسب ذلك الوصل بالواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

سورة الحجر

﴿الرَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝١﴾ [١/١٥]^(١)

﴿طسَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۝٢﴾ [١/٢٧]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا مِنَ الْحُرُوفِ الْمُقَطَّعَةِ، وَمِنْ إِثْبَاتِ أَلْفِ كِتَابٍ أَوْ حَذْفِهَا؟

سورة الحجر يسبقها في ترتيب النزول وفي ترتيب المصحف ثلاث سور متتالية بدئت ب (الر) هي: يونس وهود ويوسف، ويزيد على هذه السور في ترتيب المصحف سورة إبراهيم التي بدئت ب(الر) أيضًا؛ فناسب ذلك أن تبدأ سورة الحجر بهذه الحروف، ولما كان الكتاب مقصودًا لذاته، وكان المتبع في رسم ألف الكتاب حذف ألفها رسمًا للدلالة على أن الكتاب أمر علوي.

أما سورة النمل فيسبقها في ترتيب النزول وفي ترتيب المصحف سورة الشعراء ويعقبها سورة القصص، وكل منهما بدئت بالحروف (طسم)؛ فناسبه أن تبدأ سورة النمل ب(طس)، للتأكيد على ما ترمز إليه هذان الحرفان؛ ف(ط) إشارة إلى الظهارة الواقعة بذوي طوى من طور سيناء وطيبة ومكة وطيب ما نزل على محمد ﷺ مما يجمع ذلك كله،^(٢) وتطهير الأرض من طغيان المتجبرين وشركهم خاصة فرعون كما دل على ذلك بدء السور الثلاث بالحديث عن موسى وفرعون، و(س) إشارة إلى السمو والسنا والسيادة^(٣)، وإلى أن الظهر بمحو طغيان الشرك يكون بيسر وسهولة. ولعل سبب عدم ذكر(م) في سورة النمل كما في الشعراء والقصص؛ يرجع إلى أن سورة النمل لم يذكر فيها تمام أمر بني إسرائيل «بإغراق فرعون؛ لأن مقصودها إظهار العلم والحكمة دون البطش والنقمة»^(٤). ولما كان الكتاب قد جاء تابعًا للقرآن، وكان القرآن ألفه ثابتة؛ ناسبه رسم كتاب بالألف^(٥)، ومن ثم كان قوله: ﴿طسَّ تِلْكَ ءَايَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ۝٢﴾.

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ۝٣﴾ [٤/١٥]

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا لَهَا بُدْءٌ وَآخِرٌ ۝٤﴾ [٢٠٨/٢٦]

لَمْ خُصِّتْ كُلُّ آيَةٍ بِمَا فِيهَا بَعْدَ إِلَّا؟

آيَةُ الْحَجَرِ يَسْبِقُهَا قَوْلُهُ: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمِ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْمَلُونَ ۝٦﴾؛ فلما كان هؤلاء غافلين منغمسين في الشهوات؛ ناسبه تأكيد الخبر بذكر الواو؛ لأن الحال التي بالواو زيادة في الخبر^(٦)، ولما كانوا يظنون أن ما أنذروا به لن يأتيهم؛ ناسبه بيان أن له أجلا معلومًا بقوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا

(١) وازن الغرناطي بين تقديم الكتاب في الحجر وتقديم القرآن في النمل والتعبير بالكتاب في البقرة ٢ والأعراف ١ والرعد ١ والتعبير بالكتاب والقرآن في يوسف ٢١ والحجر والنمل انظر: ملاك التأويل ٥٤٩: ٥٦٠.

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٥/ ٤٠٥، ٣٦٤).

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٥/ ٤٠٥).

(٤) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٤٠٥/٥.

(٥) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (٦٧).

(٦) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٢٠٥/٤.

مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٠﴾ . أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٦﴾﴾ ؛ فلما كان مجيء العذاب مزيلا لكل شك ؛ ناسبه عدم ذكر الواو، ولما تقدم إنذارهم بالعذاب قبل مجيئه ؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا مَا مُنْذَرُونَا ﴿٢٨﴾﴾ .

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾﴾ [١٠/١٥]

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ ﴿٣٠﴾﴾ [٤٧/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ ؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا يَأْتِيُنَا الَّذِي نُرِثُ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴿٦﴾﴾ الآيات ؛ فلما كان هؤلاء قد شايح بعضهم بعضًا على تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم والاستهزاء به ؛ ناسبه بيان أن هذا ليس جديدًا بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾﴾ الآيات ، ولم يذكر المفعول به اكتفاء بدلالة ما بعده عليه . أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِنَا أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا وَلِتَجْرِيَ الْأَنْفُسُ بِأَمْرِ رَبِّهِ وَلِيُنَبِّئَكُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٠﴾﴾ ؛ فلما كان المرسل متنوعًا ؛ ناسبه ذكر المفعول به ولما تقدم قوله: ﴿فَأَقْصِرْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَ لَهُ مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْذَعُونَ ﴿١٠﴾﴾ الآيات ، وبين الله جزاء المؤمن وجزاء الكافر، وكان من قاموا على أمر واحد يقال لهم قوم ؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنفَقْنَا مِنَ الَّذِينَ آجُرْمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾﴾ .

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٧﴾﴾ [١١/١٥]

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٦﴾﴾ [٣٠/٣٦]

لم تُخصت آية الحجر بالواو دون آية يس ؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٠﴾﴾ ؛ فلما كان المخبر عنه واحدًا ؛ ناسبه الوصل بالواو . أما آية يس فقد بدئت بقوله: ﴿يَحْضَرُهُ عَلَى الْعِبَادِ﴾ ؛ فلما أريد ذكر سبب التحسر ؛ ناسبه الفصل .

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾﴾ [١٣/١٥]

﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٦﴾﴾ [٢٠/١٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ ؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾﴾ ؛ فلما كان الضمير يعود على الكفر والاستهزاء المؤدي إلى استعجال العذاب، وكان قد تقدم بيان سنة الله بقوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٠﴾﴾ ؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾﴾ ، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾﴾ ؛ فلما كان الضمير يعود على الرسوخ في عدم الإيمان بالقرآن خاصة ما فيه من الإنذار بالعذاب ؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠﴾﴾ .

﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٧﴾﴾ [١٧/١٥]

﴿وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿٧﴾﴾ [٧/٣٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء والنعت ؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝١٦﴾؛ فناسبه قوله ﴿وَحَفِظْنَاهَا﴾، ولما كان السياق متعلقا بمن رموا الرسول صلى الله عليه وسلم بالجنون؛ ناسبه قوله ﴿مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة الميمية، أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوْكَبِ ۝٦﴾؛ فلما أكد الزينة بقوله: ﴿بِزِينَةٍ﴾؛ ناسبه تأكيد الحفظ بقوله: ﴿وَحَفِظْنَا﴾؛ فكأن المعنى وحفظناها حفظًا، ولما كان السياق متعلقا بمن تمردوا على توحيد الله بالشرك؛ ناسبه قوله: ﴿وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝٧﴾.

﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ۝٨﴾ [١٨/١٥]

﴿إِلَّا مَنِ خَطَفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۝٩﴾ [١٠/٣٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من جملة الصلاة؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝٧﴾؛ فلما كان الرجم سببًا للبعد، وكان من أبعد عن مكان الحدث لا وسيلة له إلا استراق السمع؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا مَنِ اسْتَرَقَ السَّمْعَ﴾، ولما كان من استرق السمع يحاول أن يكون في مأمن من أن يراه أحد؛ ناسبه أن يكون الشهاب مبيّنًا في ذاته مبيّنًا لغيره بقوله: ﴿فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ۝٧﴾؛ فلما كان الشيطان المارد يحاول بكل ما أوتي من قوة وحيلة أن يخطف شيئًا، وكان الشهاب لا يؤثر فيه إلا إذا كان قويًا جدًا؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا مَنِ خَطَفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۝٩﴾.

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّزْرُوعٍ ۝١٥﴾ [١٩/١٥]

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۝٥٠﴾ [٧/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من المضاف إلى كل ومن النعت؟

آية الحجر وردت في سياق قائم على بيان أن الأمور تجري بمقادير كما دل على ذلك قوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ ۝٤﴾ مَا تَسْقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَخِرُونَ ۝٥﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّزْرُوعٍ﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا أَنْزِلًا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝١٦﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالنظر؛ ناسبه ذكر ما يتعلق به قوله: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾.

﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ۝٣٣﴾ [٢٣/١٥]

﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ۝٣٣﴾ [٤٣/٥٠]

لم خُصت آية الحجر بقوله: ﴿لَنَحْنُ﴾ وقوله: ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾، وآية ق بقوله: ﴿نَحْنُ﴾ وقوله: ﴿وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ﴾؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوْفِحَ لَافٍ فَآزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ ۝١٧﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على مزيد التأكيد؛ ناسبه ذكر اللام بقوله: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾، ولما كان من خزن شيئًا قد يرثه غيره؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَأَسْتَعِجْ يَوْمَ يَأْدُ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ۝٤١﴾؛ فلما كان المخاطب الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه عدم ذكر اللام بقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾، ولما كان خروج الناس من قبورهم الغرض منه أن يصيروا إلى الحساب والجزاء؛ ناسبه

قوله: ﴿وَالْيَنَّا الْمَصِيرُ﴾ .

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٢٦/١٥)

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٣/٢٣)

لم تُخصت كل آية بما فيها من مادة الخلق؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١٥)؛ فلما كان الحشر جمع الخلق إلى مكان بحيث يكونون مهينين للشواب والعقاب؛ ناسبه أن تكون مادة الخلق مهياة لعمل ما يراد منها؛ أي طينا أسود متنتا اشتد يسه غير مطبوخ، له عند النقر صلصلة «مصبوبا مهيتا لعمل ما يراد منه بالدلك والتحسين من الذهاب والاضطراب على طبع وطريقة مستوية، وكل ذلك على غاية السهولة والطواعية»^(١) بقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٢٦)، وأما آية المؤمنون فقد وردت لبيان تفرد الله بإحسان الخلق كما دل على ذلك قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾؛ فلما كان المناسب لذلك أن تكون مادة الخلق قد سلت من ألطف أجزاء الطين؛ فكانت على نهاية الاعتدال؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ (١٣).

﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ (٢٧/١٥)

﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾ (١٥/٥٥)

لم تُخصت كل آية بما فيها من إظهار الفاعل أو إضماره، ومن تقديم الجان أو تأخيره، ومن ذكر من قبل أو حذفه، ومن مادة الخلق؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٢٦)؛ فلما أسند الفعل خلق إلى نا، وكان ظاهر السياق، أن يقال: وخلقنا الجان، لكن لما كان السياق أكثر تعلقا بإبليس؛ ناسبه تقديم ذكره بقوله ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ﴾، ولما كان خلق الجان قبل خلق الإنسان؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ قَبْلُ﴾، ولما كان خلق الإنسان مما اشتد يسه من الطين واشتد تنته فنفتد ريعه إلى كل أنف؛ ناسبه بيان أن خلق الجان مما اشتد حره من النار فنفتد إلى مسام البدن^(٢) بقوله: ﴿مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾، وأما آية الرحمن فيسبقها قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (٩٤)؛ فلما أسند الفعل خلق إلى إلي الضمير المفرد المستتر؛ ناسبه الحديث عن الجان بمثل ذلك بقوله: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ﴾، ولما كان السياق قائما على مخاطبة الإنس والجن في معرض واحد كما في قوله: ﴿فَيَأْتِيَهُمْ آيَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (١٣٠)، ودل ذلك على عدم تعلق السياق بأسبقية الجان على الإنسان؛ ناسبه عدم ذكر من قبل، ولما بين الله أنه خلق الإنسان مما اشتد يسه من الطين وسمع له صوت إذا نقر عليه؛ ناسبه بيان أنه خلق الجان مما اشتد حره واضطرابه وسمع له صوت من النار بقوله: ﴿مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ﴾.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٢٨/١٥)

﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ (٧١/٣٨)

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن مادة الخلق؟

(١) البقاعي - نظم الدرر (٢١٦/٤)، (٢١٧).

(٢) البقاعي - نظم الدرر (٢١٧/٤).

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٣١)؛ فلما كان الحديث موصولاً عن آدم عليه السلام؛ ناسبه العطف بالواو، ولما خص الله خلق آدم بأنه خلق من صلصال من حمأ مسنون؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٣٨). أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِاللَّيْلِ الْأَوَّلَى إِذْ يَخْصُصُونَ﴾ (٣٩)؛ فلما أريد تفصيل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق ذلك بيان إعراض الناس عن القرآن العظيم؛ ناسبه بيان أنه لا يحق لهم الإعراض؛ لأنهم خلقوا من شيء في غاية الكدرة والضعف وهو الطين بقوله: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾ (٤٠).

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٣١) [٢٦/١٥]

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (٧) [١٤/٥٥]

لم خصت كل آية بما فيها من نعت صلصال؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُمْ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (٤٥)؛ فلما كان الحشر جمع الخلق إلي مكان بحيث يكونون مهئين للثواب والعقاب؛ ناسبه أن تكون مادة الخلق مهياً لعمل ما يراد منها؛ أي طيناً أسود منتناً اشتد يسه غير مطبوخ، له عند النقر صلصلة «مصبوباً مهياً لعمل ما يراد منه بالذلك والتحسين من الذهاب والاضطراب علي طبع وطريقة مستوية، وكل ذلك علي غاية السهولة والطواعية»^(١) بقوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٣١). وأما آية الرحمن فقد وردت في سياق ذكر عظيم الآلاء الدالة علي عظيم قدرة الله وإحسانه للإنسان؛ فناسبه أن تكون مادة الخلق قد بلغت غاية التخليق بأن صار الطين يابساً في غاية الصلابة فصار كالخزف المصنوع المشوي الذي إذا نقر عليه كان له صوت^(٢) بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (٧).

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُوَيْنِي لِأَرْضِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٤٥) قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤٢) ﴿قَالَ فِعْرَ لِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٤٥) قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ (٨٤) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَتَّبَعُكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥) [٨٥: ٨٢/٣٨]

لم خصت كل آية بما فيها من قول إبليس والرد عليه من الله؟

آيات الحجر يسبقها قوله: ﴿قَالَ فَخَرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ (٣٤) وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ (٣٥)؛ فلما كان ذلك حكماً من الله بغواية إبليس، وأراد إبليس أن ينتقم لنفسه من عباد الله أجمعين إلا المخلصين منهم، وكان السياق أكثر تعلقاً بذكر جرائم إبليس؛ ناسبه ذكر التزيين والغواية معاً بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخُوَيْنِي لِأَرْضِنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣٩) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٤٥)، ولما كان ما قرره إبليس قد يقبل وقد يرفض؛ ناسبه بيان أنه قبل لا موافقة له فيما أراد، إنما لأن حكم الله وعلمه قد سبق بأنه لا سلطان لإبليس على أحد من عباده إلا من اتبع غوايته بقوله: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مُسْتَقِيمٍ﴾ (٤١) إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ (٤٢). أما آيات ص فيسبقها

قوله: ﴿قَالَ فَاحْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ (٣٢) وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٧٨﴾؛ فلما أضاف الله اللعنة إلى ذاته العلية، وكان السياق هنا أوجز مما في سورة الحجر؛ ناسبه ذكر بعزتك وغواية إبليس لعباد الله أجمعين إلا المخلصين منهم وعدم ذكر قوله: ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ * إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ﴿٩١﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالندارة، وكان إتباع إبليس سبياً للخلود في جهنم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ (٨٢) لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَعَنَ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾.

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ (٩٢) ﴿٤٢/١٥﴾

﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ (٩٥) ﴿٦٥/١٧﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾؟
آية الحجر سبق بيانها، أما آية الإسراء فيسبقها قوله: ﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ فَأَتِ جَهَنَّمَ جَزَآؤُهُمْ جَزَاءُ مَوْفُورًا﴾ (٩٣) الآيات؛ فلما تقدم بيان أتباع إبليس وجزائهم، وكانت الوقاية من إبليس وأتباعه تكون بالتوكل على الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾.

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (٩٥) ﴿٤٥/١٥﴾^(١)

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ (٩٧) ﴿١٧/٥٢﴾

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ﴾ (٩٨) ﴿٥٤/٥٤﴾

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٩٣)؛ فلما ذكر النار وما فيها من التجهم والعبوس وشدة حرها؛ ناسبه ذكر الجنات وما فيها من النضارة والراحة وطيب الهواء بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (٩٥)، أما آية الطور فيسبقها قوله: ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٩٦)؛ فلما كان ذلك دالا على شدة العذاب؛ ناسبه ذكر ما يدل على شدة النعيم بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ (٩٧)، وأما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ (٩٧)؛ فلما ذكر النار وما فيها من شدة الاضطرام والانتقاد؛ ناسبه ذكر الجنات وما فيها من حلاوة مائها وعدوبته بجريانه في الأنهار التي قرب بعضها من بعض واتصلت منابعها؛ فكأنها نهر واحد^(٢) بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهْرٍ﴾ (٩٨).

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ﴾ (٩٦) ﴿٤٦/١٥﴾

﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾ (٩٨) ﴿٣٤/٥٠﴾

لم تُخصت آية الحجر بآمين دون آية ق؟

آية الحجر فيسبقها ذكر ما كان من خروج إبليس - لعنه الله - من الجنة، وكان ذلك مما يجعل المتقين في خوف من الخروج من الجنة؛ ناسبه ذكر آمين بقوله: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ﴾ (٩٦). أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ (٩٦) الآيات؛ فلما لم يذكر ما يثير الخوف من الخروج من الجنة؛ ناسبه عدم ذكر آمين بقوله: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ﴾.

(١) وازن الإسكافي والكرماني والغرنطي بين آيات الذاريات من ١٥: ٢٣ وآيات الطور من ١٧: ١٩، لكنهم لم يتعرضوا لتنوع المعطوف على

جنات. انظر: درة التنزيل ٣٤٥، ٣٤٦، والبرهان ٣٣٧، وملاك التأويل ٨٩٤: ٨٦٦.

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٦٩/٧).

﴿قَالُوا لَا نَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [٥٣/١٥]

﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [٢٨/٥١]

لم تُخصت آية الحجر بقوله: ﴿لَا نَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾، وآية الذاريات بقوله: ﴿لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ﴾؟ آية الحجر يسبقها قوله: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَمًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ [٥٣]؛ فلما ذكر الوجل، وكان السياق قائماً على الخطاب بين إبراهيم والملائكة؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا لَا نَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ [٥٣]، أما آية الذاريات فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَوْحَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً﴾؛ فلما ذكر الخوف، وكان السياق قائماً على ضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾.

﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَنَّا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَيْرِ﴾ [٦٠/١٥]

﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَنَّا مِنْ الْغَيْرِ﴾ [٥٧/٢٧]

لم تُخصت آية الحجر بقوله: ﴿قَدْ رَنَّا إِنَّهَا لَمِنَ﴾ وآية النمل بقوله: ﴿قَدْ رَنَّا مِنْ﴾؟ آية الحجر يسبقها قوله: ﴿إِلَّا أَلْ لُوطِ إِنَّا لَمُنَجُّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٥٥]؛ فلما أكد ما يتعلق بالناجين؛ ناسبه تأكيد ما يتعلق بامرأة لوط بذكر إن واللام بقوله: ﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَنَّا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَيْرِ﴾ [٦٠]. أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ﴾؛ فلما؛ فلما لم يؤكد ما يتعلق بالناجين؛ ناسبه عدم تأكيد ما يتعلق بامرأة لوط؛ أي عدم ذكر إن واللام بقوله: ﴿إِلَّا أَمْرَاتُهُ قَدْ رَنَّا مِنْ الْغَيْرِ﴾.

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [٧٣/١٥] ^(١)

﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ [٨٣/١٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الحال؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَفَضَّلْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ [٧٣]؛ فلما كان ذلك إشارة إلى بدء الأخذ؛ ناسبه ذكر نهايته بقوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [٧٣]، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٨٣]؛ فلما كان السياق قائماً على الإيجاز؛ ناسبه الاكتفاء بذكر بدء أخذهم بقوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُصْبِحِينَ﴾ [٨٣].

﴿وَكَاوُوا يَنْجُوتَ مِنْ الْجِبَالِ يُّوْتًا ءَامِنِينَ﴾ [٨٢/١٥]

﴿وَتَنْجُوتَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتًا فَرِهِينَ﴾ [١٤٩/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الغيبة أو الخطاب ومن الحال؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَأَيُّنَهُمْ ءَايَتُنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ [٨١]؛ فلما كان السياق قائماً على حكاية الله عنهم، وعلى إنعامه عليهم بالأمن؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَاوُوا يَنْجُوتَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتًا ءَامِنِينَ﴾ [٨٢]، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿أَتَتْرَكُونَ فِي مَا هُنَّ ءَامِنِينَ﴾ [٨٦]؛ فلما كان السياق قائماً على خطابهم وعلى إنكار ما هم فيه من إظهار النشاط والقوة عظمة وبطرا ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَنْجُوتَ مِنَ الْجِبَالِ يُّوْتًا فَرِهِينَ﴾ [٨٦].

(١) وازن ابن جماعة بين قوله: ﴿وَأَيُّنَهُمْ أَتَتْهُنَّ﴾ [٨١/١١] وقوله: ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ﴾ [٧٣/١٥] انظر: كشف المعاني ٢١٣.

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣٨١/٥.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [٨٥/١٥]

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [٣/٤٦]

لم تُخصت آية الحجر بالواو وآية غافر بقوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨٥]؛ فلما انتهى الحديث عن أصحاب النجر ببيان عجزهم عن دفع ما نزل بهم من العذاب، وأريد بيان قدرة الله على خلق السماوات والأرض بالحق، وكان بين الأمرين جهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [٩٥]؛ فلما أريد ذكر ما يدل على ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾، ولما كان من أبرز مظاهر الحكمة أن يكون لهما أجل ينتهيان إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾.

﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ لَآيَةً﴾ [٨٥/١٥]

﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ لَآيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ [٩٥/٤٠]

لم تُخصت آية الحجر بالواو وآية غافر بقوله: ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾؟

آية الحجر بدئت بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان هذا القول وما سيأتي متفقين في الأسلوب الخبري وبينهما جهة جامعة هي أن قيام الساعة من أبرز مواطن إحقاق الحق، وكان السياق أكثر تعلقاً بالرسول ﷺ؛ ناسبه العطف بالواو، وعدم ذكر لا ريب فيها بقوله: ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ لَآيَةً﴾. وأما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا نَتَذَكَّرُونَ﴾ [٩٥]؛ فلما ختمت الآية بهذه الجملة الاعتراضية، وأريد استئناف الحديث عن الساعة، وكان السياق أكثر تعلقاً بالذين يجادلون في آيات الله؛ ناسبه الفصل ونفى الريب بقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّهُ لَآيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا﴾.

﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [٨٨/١٥]

﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [١٣١/٢٠]

لم تُخصت آية طه بما فيها دون آية الحجر؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [٨٨]؛ فلما كان ذلك خبري الأسلوب وما سيأتي إنشائي الأسلوب، وكان السياق قائماً على ذكر العطاء بدون تعليل؛ ناسبه الفصل والاكتفاء بقوله: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾. أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿فَأَصْبَرَ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ﴾ [٢٠]؛ فلما كان حديث الله مع رسوله صلى الله عليه وسلم موصولاً وأريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا﴾ ولما ذكر الله الغاية من أوامره لرسوله صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه ذكر الغاية من تمتيع هؤلاء بالدنيا بقوله: ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهَا﴾.

﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٩٣/١٥]

﴿عَمَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ﴾ [١٣/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿كَمَا أُنزِلْنَا عَلَى الْمُفْتَسِينَ﴾ ① الَّذِينَ جَعَلُوا الْفُرْعَانَ عِضِينَ ② ﴿﴾؛ فلما ذكر بعض أعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْعَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ ③ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿﴾، وأما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ④ ﴿﴾؛ فلما كان ذلك كذباً وافتراء؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَيَسْئَلَنَّ يَوْمَ الْفَيْصَةِ عَمَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ﴾.

﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ﴾ [٩٨/١٥]

﴿وَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ [١٣٠/٢٠] ①

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟ وخصت آية طه بما فيها بعد ربك؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ ② ﴿﴾؛ فلما كان ذلك من أسباب أمر الله الرسول ﷺ بالتسييح؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان ضيق صدر الرسول ﷺ شديداً؛ ناسبه أن يكون التسييح بحمد ربه شاملاً معظم أوقات الليل والنهار، ومن ثم لم يذكر أي وقت للتسييح بقوله: ﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ﴾ ③، أما آية طه فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى﴾ ④ ﴿﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بما هو مسمى؛ ناسبه أن يكون التسييح بحمد ربه متعلقاً بأوقات معينة، ولما كان أكثر الأوقات التي يخلد فيها الناس إلى الراحة والنوم والسكون هو ما قبل طلوع الشمس؛ ناسبه البدء به بقوله: ﴿فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ ⑤، ولما كان ما قبل غروب الشمس هو الوقت الذي يحرص فيه الناس على قضاء حوائجهم ومصالحهم؛ ناسبه ذكره بقوله: ﴿الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾.

﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ⑥ [٩٨/١٥]

﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ﴾ [٣/١١٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف عليه؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ ⑦ ﴿﴾؛ فلما كان التسييح بحمد الله والخضوع والخشوع لله بالصلاة خاصة في السجود مما يزيل هذا الضيق؛ ناسبه قوله: ﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ ⑧ ﴿﴾، أما آية النصر فيسبقها قوله: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ① وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ②﴾؛ فلما كان ذلك إشارة إلى وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ②؛ ناسبه إرشاد الأمة في شخصه إلى الإكثار من الاستغفار قبل الموت بقوله: ﴿فَسَيَحِبِّحَ مُحَمَّدَ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّهُمْ كَانُوا آبَاءَ﴾ ③ ﴿﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿غُرُوبًا﴾ في [١٣٠/٢٠] وقوله: ﴿الْغُرُوبِ﴾ [٣٩/٥٠] عند: الكرمانى - البرهان (٣٣٦، ٣٣٧) والغرناطي -

ملاك التأويل (٦٨٩، ٦٩٠)

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن ٤/٥٦٣.

سورة النحل

﴿سُبْحَنَهُ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [١/١٦]

﴿عَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [٣/١٦]

لم تُخصت الآية الأولى بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَفَئِنَّ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْعَاجِلُوهُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالمشركون المكذبين، وكان استعجال العذاب سببه غلبة ظنهم أنه لا يأتي لعدم قدرته سبحانه على ذلك؛ ناسبه تنزيه الله عن كل صفات النقص بقوله: ﴿سُبْحَنَهُ وَعَلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان ذلك مما لا يقدر فيه أحد من المشركين؛ ناسبه عدم ذكر سبحانه بقوله: ﴿عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

﴿أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾ [٣/١٦]

﴿أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [٢٥/٢١]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله ﴿إِلَّا أَنَا﴾؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿أَفَئِنَّ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْعَاجِلُوهُ﴾؛ فلما كان أمر الله هو عذابه في الدنيا أو في الآخرة، وكان الإنذار للوقاية منه؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾، أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنْتُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بمن عبدوا غير الله؛ ناسبه الأمر بعبادة الله بقوله: ﴿أَنْتُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾.

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [٤/١٦]

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [١٤/٥٥]

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ [٢/٩٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مادة الخلق؟

آية النحل وردت لإبراز المفارقة بين ما يكون عليه الإنسان عند الخلق وما يكون عليه بعده خاصة حين يبلغ أشده؛ فلما كانت حالته عند بلوغ الأشد أنه خصيم مبين؛ أي شديد الخصومة مع الله شديد البيان لذلك؛ ناسبه بيان أنه حين خلق لا حس به ولا حركة اختيارية عنده بوجه^(١)؛ لأنه خلق من ماء صافٍ وهو ماء الرجل؛ أي من نطفة^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾. أما آية الرحمن فقد سبق بيان ما فيها عند الآية ٢٦ من سورة الحجر. وأما آية العلق فيسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَى بِإِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾^(٣)؛ فلما كان الرسول صلى الله عليه وسلم لا يستطيع القراءة ويتعلق بمن يعلمه القراءة؛ فأرشد ربه إلى من يتعلق به وهو الله؛ ناسبه أن تكون مادة الخلق مما يشتد تعلقها بما تمسه؛ أي من دم رطب يعلق بما يمر عليه لرطوبته، بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾^(٤).

(١) انظر: البقاعي: نظم الدرر (٣٨٠/٧).

(٢) الراغب الأصفهاني: المفردات ٨١١.

(٣) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١١٩/٢٠).

﴿لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [٥/١٦]

﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنْفَعٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [٢١/٢٣]

لم تُخصت آية النحل بالفصل بقوله: ﴿دَفٌّ﴾، وآية المؤمنون بالواو بقوله: ﴿كَثِيرَةٌ﴾؟
آية النحل بدئت بقوله: ﴿وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ وكان الإنسان وهو نطفة أشد ما يكون إلى الدفء؛ ناسبه ذكر دفء بقوله: ﴿لَكُمْ فِيهَا دَفٌّ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾، ولما كان السياق قائما على تعداد المنافع بالتفصيل؛ ناسبه عدم ذكر كثيرة، أما آية المؤمنون فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَنْ لَكُمْ فِي الْآَنْعَامِ لَعِبْرَةٌ لِّعِبْرَةِ شَقِيحِكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار، وكانت العبر تكثر بكثرة المنافع؛ ناسبه الوصل بالواو وذكر كثيرة بقوله: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا مَنْفَعٌ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾، ولما لم يذكر ما يتعلق بالدفء؛ ناسبه عدم ذكره.

﴿وَالْفَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ وَسْبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٥/١٦]

﴿وَالْفَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ [١٠/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَآخِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [١٥/١٦]؛ فلما ذكر البحر وماؤه ملح أجاج؛ ناسبه ذكر الأنهار وماؤها وعدويته بقوله: ﴿وَالْفَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ﴾، ولما ذكر كل ما تقدم؛ ناسبه ذكر ما يتوصل به إلى منافعه بقوله: ﴿وَسْبُلًا﴾، ولما كانت السبل وسيلة هداية؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَاهَا وَالْفَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالقدرة على البعث؛ ناسبه ذكر ما يدل عليه بقوله: ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾.

﴿وَسْبُلًا لَّعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [١٥/١٦]

﴿سَبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [٣١/٢١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿وَالْفَى فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَرَ وَسْبُلًا﴾؛ فلما كان السياق قائما على الخطاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسَى أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا﴾؛ فلما كان السياق قائما على ضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَحِدٌ﴾ [١٩/١٦]

﴿فَالْهُكُمْ إِلَهٌُ وَحِدٌ﴾ [٣٤/٢٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [١١/١١]؛ فلما انتهى الحديث

عمن يدعون من دون الله، وأريد الحديث عن وحدة الإله، ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿فَاللَّهُمَّ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾.

﴿يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [١٩/١٦]

﴿يَعْلَمُ مَا يُسْرُوتَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٢٣/١٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨)؛ فلما كان السياق قائما على الخطاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُوتَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ (١٩)، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِلَهُكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكِبُونَ﴾ (٢٠)؛ فلما تحدث الله عن هؤلاء بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُوتَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾.

﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٤/١٦]

﴿مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ﴾ [٣٠/١٦]

لم ورد «أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ» بالرفع ورد «خَيْرًا» بالنصب؟

لما كان المشركون لم يؤمنوا بالتنزيل، وأرادوا عدم الاعتراف بالنزول عبروا عن ذلك بالجملة الاسمية التي تدل على مرادهم بأن ﴿قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي أن المسئول عنه أساطير الأولين. لم ينزله ربنا. ولما كان المؤمنون مقرين بالتنزيل؛ ناسبه ذكر ما تضمنه السؤال بنصب خير؛ فالمعنى أنزل ربنا خيرا^(١).

﴿وَيَقُولُ آئِنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ﴾ [٢٧/١٦]

﴿فَيَقُولُ آئِنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٦٢/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرف العطف ومن خبر كان؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُخْزِيهِمْ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين الخبرين؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان هؤلاء قد مكروا؛ فبني أحدهم وهو نمرود صرخاً طويلاً ليصعد منه إلى السماء ليقاتل أهلها^(٢)؛ فكانوا بذلك قد عادوا الله بسبب شركائهم فكانوا في شق والمؤمنون في شق؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَقُولُ آئِنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشْفِقُونَ فِيهِمْ﴾، أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾؛ فلما كان النداء سبباً للقول؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَقِيْدٌ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَنَعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِينَ﴾ (٣١)، وكان هؤلاء يزعمون أن شركاءهم سيدفعون عنهم هذا العذاب بشفاعتهم عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَيَقُولُ آئِنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾.

(١) انظر: الثعلبي = الكشف والبيان عن تفسير القرآن (٦ / ١٥).

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (٥٦٧/٢).

﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [٢٧/١٦]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾ [٥٦/٣٠]

لم تُخصت آية الروم بالواو وبقوله: ﴿وَالْإِيمَانَ﴾ دون آية النحل؟
آية النحل بدئت بقوله ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَجْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ﴾؛
فلما كان ذلك سبباً لأن يقال فماذا قيل؟ وأريد الإجابة عن هذا السؤال، وكان العلم يكفي في
ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله ﴿قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾، أما آية الروم فسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا يَبُوءُونَ غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُفَكِّهُونَ﴾ (٥٥)؛ فلما ذكر قول هؤلاء، وأريد ذكر قول
من هم على الضد منهم؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان الكذب سببه الكفر، وكان الصدق سببه
الإيمان؛ ناسبه ذكره بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ﴾.

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [٣٠/١٦]

﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ﴾ [١٠/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟
آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ﴾؛ فلما كان من قدم خيراً جزاءه
الله خيراً منه في الدنيا والآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ﴾.
أما آية الزمر بدئت بقوله: ﴿قُلْ يَبْعَادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقَوْا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ﴾؛
فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالهجرة من مكة إلى الحبشة أو المدينة (١)؛ ناسبه التبشير بسعة الأرض
بقوله: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ﴾.

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ [٣١/١٦]

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ [٣٣/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾؟
آية النحل يسبقها قوله: ﴿فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٢١)؛ فلما كان
السياق قائماً على المقابلة بين جزاء من ظلموا أنفسهم وجزاء المتقين، وكان من ظلموا أنفسهم يقاسون
حر جهنم وعذابها؛ ناسبه أن ينعم المتقون بطيب هواء الجنة وما فيها من النعيم بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ
يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾، أما آية فاطر فسبقها قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ
أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذِنَ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ
الْكَبِيرُ﴾ (٣١)؛ فلما كان من فضل الله على هؤلاء التمتع في الجنات بأحسن الزينة واللباس؛ ناسبه
قوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ (٣٣).

﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾ [٣١/١٦]

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾ [٣٥/٥٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من تقديم فيها أو تأخيرها؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالجنة؛ ناسبه تقديم فيها بقوله: ﴿لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ﴾، أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ ﴿٣٦﴾ الآيات؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمتقين؛ ناسبه تقديم ما يتعلق بهم بقوله: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا﴾.

﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾ [٣٦/١٦]

﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ [٣/٧١]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿رَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبْدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء قد عبدوا غير الله، وكان كل ما يعبد من دون الله يسمى طاغوتاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾. أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿قَالَ يَفْقَهُوا إِنِّي لَكُمُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٢١﴾؛ فلما كانت عبادة الله وتقواه وطاعة رسوله وسيلة النجاة مما أُنذروا به، ناسبه قوله: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿٢١﴾.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ﴾ [٣٧/١٦]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ [٣/٣٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾ [٢٨/٤٠]

لِمَ خُصَّت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية النحل يسبقها بيان أن الله قد بعث في كل أمة رسولا يدعوهم إلى التوحيد ونبذ الشرك، وبيان سنة الله التي لا تبدل ولا تتحول وهي أن من هدى الله فلا مضل له، ومن حقت عليه الضلالة فلا يهديه أحد أبداً، ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حريصاً على هداية قومه على الرغم من تكذيبهم له، ووصفه بأقذع الصفات؛ ناسب ذلك التسرية عنه بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾.

وآية الزمر يسبقها بيان كذب المشركين فيما قالوه عن أوليائهم وألتهم ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾، ولما كان الكذب قبيحاً وإن كان قليلاً، وكان الكفر يتضاعف من وقت لآخر بكثرة ما يقوم به صاحبه من أقوال وأفعال وأعمال تظهر مدى حرصه على الكفر وبعده عن التوحيد، ناسب ذلك التعبير باسم الفاعل عن الكذب، والتعبير بصيغة المبالغة عن الكفر بقوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾. وآية غافر قد وردت في سياق حديث مؤمن آل فرعون -الذي كان يكتنم إيمانه- وهو يدعو فرعون ومن معه بالحسنى، وقد حاول كل من الطرفين أن يؤكد وصفه للآخر بصيغة المبالغة فيما يتعلق بالكذب؛ ففرعون وصف موسى بأنه ساحر كذاب، يريد أن يبذل دين فرعون، أو أن يظهر في الأرض الفساد، والفساد لون من ألوان الإسراف، أي التجاوز عن الحد -أي أن موسى مسرف كذاب كما يزعم فرعون-، وموسى عليه السلام يصف كلا من فرعون وهامان وقارون بأنه متكبر لا يؤمن بيوم الحساب، والتكبر تجاوز عن الحد عظيم جداً، وعدم الإيمان بيوم الحساب تكذيب بالرسول وبالتوراة وبغيرها من الكتب، أي أن كلا منهم مسرف كذاب، ولما كان مؤمن آل فرعون قد بنى كلامه على التعريض بموسى -في ظاهر الأمر- وبفرعون في حقيقة الأمر-

ناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ﴾، ولما كان كل طرف مكذبا للطرف الآخر، ناسبه تأكيد الخبر بإن.

﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٤٠/١٦]

﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٨٢/٣٦]

آية النحل يسبقها قوله: ﴿لِبَيْنِ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ وَلِبَعَلِّمِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ﴾؛ فلما كان البيان والإعلام أكثر تعلقا بالقول، وكانت العظمة أنسب للتهديد والوعيد؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾، أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾؛ فلما كان الخلق أكثر تعلقا بالأمر، وكان التفرد بالخلق أدل على القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

﴿وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [٤١/١٦]

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٣/٦٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُوْتَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالأجر؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾. أما آية القلم بدئت بقوله: ﴿كَذَلِكَ الْقَدَابُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالعذاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾. ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٤٢/١٦]

﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٩٩/١٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبُوْتَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان الصبر من أبرز ما يعين على الهجرة في الله وتحمل الظلم؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله عن الشيطان الرجيم: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ﴾؛ فلما كان ذلك يتحقق لكل من عرف بالإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٢١/٧]

[٤٣، ٤٢/١٦]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَسْلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ [٧/٢١]

لم تُخصت آية النحل بمن ويقولها ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ دون آية الأنبياء؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٨] الآيات؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمن ينكرون البعث وكانوا في بعض الأزمنة؛ ناسبه ذكر من بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾، ولما كان السياق متعلقا ببيان ما اختلفوا فيه وكذب الذين كفروا؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَسْلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ * ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿مَا ءَامَنْتُ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾؛

فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعموم كما دل على ذلك عدم ذكر من؛ ناسبه حذف من وقوله ﴿بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ﴾ بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ ﴿٧﴾﴾ .
 ﴿لَتَشْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾ [٥٦/١٦]
 ﴿وَلَتَشْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٩٣/١٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من خبر كنتم؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيحًا مِمَّا رَفَعْنَاهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء يزعمون أن الله أمرهم بهذا^(١)، وكان ذلك افتراء على الله؛ ناسبه قوله: ﴿تَاللَّهِ لَتَشْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان الضلال سبباً لأعمال الشر والهداية سبباً لأعمال الخير؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَتَشْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ .
 ﴿وَيَعْمَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ﴾ [٥٧/١٦]
 ﴿وَيَعْمَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ [٦٢/١٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيحًا مِمَّا رَفَعْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتَشْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ﴿٥٦﴾﴾؛ فلما تقدم ذكر الملائكة، وكان المشركون يزعمون أنهم بنات الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ﴾ . أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾﴾؛ فلما دل ذلك على كرههم للبنات؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ﴾ .
 ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾﴾ [٥٨/١٦]
 ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٧٧﴾﴾ [١٧/٤٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من المبرر به؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَيَعْمَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٧﴾﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وإذا بُشِّرَ أحدهم بالبنات، لكن لما أريد الدلالة على كونها غاية في الأنوثة؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٥٨﴾﴾ .
 أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء قد جعلوا الملائكة بنات الله جزءاً منه يشبهه؛ لأن الولد يشبه والده في الأعم الأغلب؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ﴿٧٧﴾﴾ .
 ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦﴾﴾ [٦٤/١٦]
 ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾ [٨٩/١٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من صيغة الإنزال وبما فيها بعد قوله: ﴿عَلَيْكَ الْكِتَابُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ﴾ الآيات؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بالفعل نزل لتأكيد نزول الكتاب، لكن لما كان التعبير بأسلوب القصر / النفي والاستثناء فيه كفاية للتأكيد؛ ناسبه التعبير بالفعل أنزل، ولما كان المشركون هم المختلفين في

أوضح قضايا الفطرة وهي توحيد الله، وكان السياق متعلقًا بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه التعبير عن البيان بالفعل المضارع وتخصيصه بما اختلف فيه المشركون بقوله: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾. ولما كان هؤلاء غير مؤمنين كما بينت الآيات؛ ناسبه بيان أنه لا ينتفع بالهدى والرحمة إلا من قاموا بالإيمان حق قيامه بقوله: ﴿وَهُدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَىٰ هَؤُلَاءِ﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ، وكان السياق متعلقًا بالمسلمين، وكان ظاهر السياق أن يعبر بالفعل أنزل، لكن لما أريد تأكيد النزول زيادة محبة من الله لرسوله ﷺ وللمسلمين؛ ناسبه التعبير بالفعل نزل، ولما كان المراد عموم رسالة النبي ﷺ للعالمين كافة كما دل على ذلك عدم ذكر من أنفسهم، وتقدم تهديد ووعد الذين كفروا بزيادة العذاب؛ ناسبه أن يكون الكتاب شديد البيان لكل شيء وأن يكون الكتاب بشرى لعامة المسلمين مناسبة لعموم الرسالة بقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٦٩/١٦]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع؟

آية النحل ورد فيها قوله: ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما كان الشراب آية؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ أما آية الروم فقد بدئت بقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾؛ فلما كانت هذه مجموعة من الآيات؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [٧٠/١٦]

﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [٥/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها من وصل لا ب لكي أو فصلها؟

في آية النحل فصلت «لا» عن «كي»؛ لأن زمن الجهل متراخ شيئًا ما عن زمن العلم، كما دل على ذلك عدم ذكر من؛ فهو مفصول عنه في الواقع.

وفي آية الحج وصلت «لا» ب «كي»؛ لأن زمن الجهل موصول بزمن العلم، وليس بينهما أي تراخ ما كما دل على ذلك ذكر من .

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾ [٧٠/١٦]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [٣٤/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَفِّقُكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُدْخِلُكُمُ الْأَرْضَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾. أما آية لقمان شيئًا؛ فلما كانت هذه الأمور أكثر تعلقًا بالقدرة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ﴾.

(١) انظر: نظم الدرر ١٣٤/٥. وقد ذكر علماء المتشابه أن ذكر من وحذفه في الآيتين يرجع إلى أن آية النحل قائمة على الإجمال وعدم ذكر من وآية الحج قائمة على التفصيل وذكر من. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢١٩)، والكرامي - البرهان (٢٤٦)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٣٠)، والغرناطي - ملاك التأويل (٦١١ : ٦١٣). وما ذكرناه عن البقاعي أفضل.

فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بصفة العلم خاصة علم ما خفي؛ ناسبه ذكر خبير؛ لأنها أكثر تعلقا بذلك بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [٧٢/١٦]

﴿وَمِنْ عَائِنِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [٢١/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جعل أو خلق؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا اللَّيْتُ فَضِيلًا بِرَأْيِ رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعَمَلِهِ يَجْحَدُونَ﴾ (٧)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا ببيان قدرة الله على تصريف الآيات؛ ناسبه ذكر جعل بقوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾. أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْ عَائِنِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنتُمْ بِشُرٍّ تُنْتَشِرُونَ﴾ (١٠)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالخلق؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنْ عَائِنِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾.

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٧٥/١٦]

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ [٢٤/٢١]

لم تُخصت آية الأنبياء بذكر ﴿الْحَقِّ﴾ دون آية النحل؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوِي الْاِحْمَدُ لِلَّهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء لا يعلمون أمورًا كثيرة من المثل والحقيقة؛ ناسبه عدم ذكر الحق بقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾. أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي﴾؛ فلما كان السياق خاصًا بالحق الذي هو توحيد الله؛ ناسبه تخصيصه بالذكر بقوله: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾.

﴿وَجَعَلَ لَكُم السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ (١) [٧٧/١٦]

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ [٧٨/٢٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جعل أو أنشاء؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا﴾؛ فلما كان التغير من عدم العلم إلى العلم يسمى جعلًا؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾. أما آية المؤمنين فقد وردت في سياق الحديث عمن لا يؤمنون بالآخرة؛ فلما كان الإنشاء أدل على قدرة الله على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾.

﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْثِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ﴾ (٢) [٧٩/١٦]

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائِدٌ وَيَقْبِضُنَّ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ [١٩/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن الحال؟

(١) وازن الغرناطي فقط بين قوله: ﴿لَمَّا كُنْتُمْ تُشْكِرُونَ﴾ [٧٧/١٦] وقوله: ﴿فَلَمَّا مَا تَشْكُرُونَ﴾ [٧٨/٢٣] و[٢٣/٦٧]. انظر: ملاك التأويل

(٦١٨: ٦١٦).

(٢) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ [٧٩/١٦] وقوله: ﴿إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾ [١٩/٦٧]. انظر: ملاك التأويل ٦١٨.

آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٧٨)؛ فلما انتقل الحديث من الخطاب إلى الغيبة ودل ذلك على الإعراض، وكان السياق متعلقاً ببيان أن الخلق قائمون بأمر الله وبارشادهم إلى الإيمان به؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٧٩). أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (٨٠)؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وكان السياق أكثر تعلقاً ببيان لطف الله بخلقه وبصفاته؛ ناسبه الوصل وبيان لطفه بالطير حيث جبر ضعفها بالطيران من خلال الصف والقبض وذكر صفة بصير بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ قَوْعَهُمْ صَفَاتٍ وَمَقْصُورٌ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرِّحْنُ إِنَّهُ يَبْغِي شَيْئاً بِصِيرٍ﴾ (٨١).
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ (٨٢) [٨٢/١٦]
﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ مَا حُمِلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ [٥٤/٢٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا﴾؟
آية النحل يسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٨٣)؛ فلما كان توليهم بعد هذا الترغيب والملاطفة مما يحزن الرسول صلى الله عليه وسلم أشد الحزن؛ ناسبه التسمية عنه بقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ (٨٢). أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُقْسِمُوا طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٥٢)؛ فلما كان هؤلاء مبالغين في التولي على الرغم من كثرة أمرهم بطاعة الله والرسول ﷺ؛ ناسبه المزيد من التسمية عن الرسول ﷺ بقوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ مَا حُمِلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾.
﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً﴾ [٩٧/١٦]
﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ [٤٠/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن جواب الشرط؟
آية النحل يسبقها قوله: ﴿مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٩٦)؛ فلما أريد الانتقال من الخاص إلى العام؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، ولما كان نفاذ ما عند الشر دالا على أن الحياة فيها ما لا يطيب، وكان هؤلاء قد أحسنوا العمل؛ ناسبه تبشيرهم بطيب الحياة وبحسن الجزاء بقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾؛ فلما كان بين هذا القول وما سيأتي اتفاق في الأسلوب الخبري وجهة جامعة هي المقابلة؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ ولما بين الله معاملته المسيئين بالعدل؛ ناسبه بيان معاملته المحسنين بالفضل بما يدل على دخول المسيئين النار بقوله: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾.

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَٰذِبُونَ﴾ [١٠٥/١٦]

﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾ [٤/٢٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية النحل بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَٰذِبُ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان افتراء الكذب قد يكون عرضاً؛ ناسبه بيان رسوخ هؤلاء في الكذب بقوله ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَٰذِبُونَ﴾. أما آية النور فقد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شَهَادَةٍ فَأَجْلَدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا يَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾؛ فلما كان هؤلاء بما ارتكبهوه قد خرجوا عن حجر الشرع؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ﴾.

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٠٤/١٦]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [١٠٥/١٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِي لَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان عدم إيمان هؤلاء يجعلهم يقولون ما يؤلم الرسول صلى الله عليه وسلم كما دل على ذلك قوله: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان تنكير غضب ووصفه بأنه من الله دالاً على عظمة الله؛ ناسبه أن يكون العذاب عظيماً بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ [١٠٨/١٦]

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾ [١٦/٤٧]

لم تُخصت آية النحل بقوله: ﴿وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾ دون آية محمد ﷺ؟

آية النحل يسبقها قوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحَبُّوا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾؛ فلما كان حرمانهم من الهداية يكون بالطبع على حواسهم الثلاث؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَسَمِعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾، أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَآذَا قَالَ أَنفَا﴾؛ فلما كان المنافقون يبتغون الكفر في قلوبهم؛ ناسبه الطبع عليها فقط بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ﴾.

﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [١١٣/١٦]

﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [١٤/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية النحل بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ﴾؛ فلما كان الله قد أخذ هؤلاء بالعذاب الذي تقدم ذكره بقوله: ﴿فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِسَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾^(١).

(١) هؤلاء هم أهل مكة على أرجح الآراء، وكان الله قد أخذهم بالجوع الذي دعا عليهم به النبي ﷺ، وبالخوف فما كان من جهاد النبي ﷺ.

انظر: مكي - الهداية (٦ / ٤١٠٤)، والتعليقي = الكشف والبيان (٦ / ٤٨)، والبغوي - معالم التنزيل (٥ / ٤٨).

أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾؛ فلما كان الله قد أخذ قوم نوح بالطوفان؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾. ﴿وَعَايَنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّمَا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [١٢٥/١٦] ﴿وَعَايَنَهُ أَبْرَؤُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّمَا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [٢٧/٢٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من المفعول الثاني ومن تقديم في الدنيا أو تأخيرها؟
آية النحل يسبقها قوله تعالى عن إبراهيم عليه السلام: ﴿شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ اجْتَبَنَهُ وَهَدَنَهُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾؛ فلما ذكر أعماله وجزاءها، وأريد ذكر فضل الله عليه، وكان الجزاء أكثر تعلقا بالدنيا؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَايَنَهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّمَا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾.
أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾؛ فلما ذكر فضل الله عليه وأريد ذكر جزاء أعماله، وكان تقديم له دالا على العناية بما يتعلق إبراهيم عليه السلام أكثر؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَايَنَهُ أَبْرَؤُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّمَا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

* * *

سورة الإسراء

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ [١/١٧]

﴿سُبْحَنَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ [٣٦/٣٦]

﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [٨٣/٣٦]

﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ [١٣/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية الإسراء ورد فيها قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ مراعاة لحادثة الإسراء والمعراج، فقد كذب الكفار رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجة أنهم كانوا يضربون إليها أكباد الإبل عدة أسابيع، وأتاها الرسول في جزء من ليلة، فناسب ذلك بيان أن الله هو الذي أسرى بالرسول ﷺ من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى في وقت قصير من الليل. أما آية يس ٣٦ فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهُمْ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْتَهَا﴾ إلى قوله: ﴿لَوْ لَا تَشْكُرُونَ﴾؛ فلما دل ذلك على خلق الله لأزواج شتى مما تنبت الأرض، ودل ذلك على خلقه الذكر والأنثى؛ ناسبه قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾، ولما ذكر الله ما يعلمون بفضله؛ ناسبه ذكر ما خلقه مما لا علم لهم به إجمالاً بقوله: ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾. وأما آية يس ٨٣ فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٢)؛ فلما كان يسبق ذلك بيان الآلهة عاجزة عن نصره من أشركوا بهم؛ ناسبه بيان أن القدرة التامة والملك التام بيد الله قوله: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾. وأما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿لَيْسَتُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا﴾؛ فلما كان الركوب على ظهر الأنعام والفلك والاستواء عليه بتسخير الله لها للإنسان؛ ناسبه قوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [١/١٧]

﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٢٢٠/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ عَيْنِنَا﴾؛ فلما كانت الرؤية متعلقة بالبصر والبصيرة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿وَنَقْلُكِ فِي السَّجَدِينَ﴾ (١٦١)؛ فلما كان السجود متضمناً لأقوال لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ﴾ [٧/١٧]

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ [١٠٤/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُفْسِدُنْ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا

كَبِيرًا ﴿١﴾ الْآيَاتِ؛ فلما ذكرت المرة الأولى التي دارت فيها الدائرة على بني إسرائيل في المرة؛ ناسبه ذكر المرة الآخرة التي دارت فيها عليهم الدائرة بقوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَلَوْا تَبَرُّرًا﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ أَكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان ذلك موعد أن يأتي الله بهم بعد تفرقهم في الأرض جميعا من جهات شتى وقبائل شتى^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿جَعَلْنَا بَكُمُ لَفِيفًا﴾. ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ [٨/١٧]

﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ [٨/٦٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخير؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّوْا مَا عَلَوْا تَبَرُّرًا﴾؛ فلما ذكر ما نزل ببني إسرائيل من العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾. أما آية التحريم فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبًا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾؛ فلما ذكر التوبة؛ ناسبه ذكر الغرض منها؛ ناسبه قوله: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [٩/١٧]

﴿وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ [٢/١٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت^(٢)؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُذْتُمْ عُنَانًا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٨﴾﴾؛ فلما كان معنى حصيرا «محسبا وسجنا»^(٣)؛ ناسبه أن يكون الأجر كبيرا مراعاة لذلك وللفاصلة الزائفة، أما آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿فِيمَا يَنْزِيلُ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ﴾؛ فلما كان البأس الشديد قد بلغ الغاية في الإساءة؛ ناسبه أن يكون الأجر حسنا.

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ [١١/١٧]

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [٦٧/١٧]

﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ [١٠٠/١٧]

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَيَذِّعُ الْإِنْسَانُ بِالْأَشْرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾؛ فلما كان الإنسان يستعجل الإجابة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾، أما الآية الثانية فقد ورد فيها قوله: ﴿فَلَمَّا تَبَنَّكُمْ إِلَى الْآرِ أَعْرَضْتُمْ﴾؛ فلما كان الإعراض عن الشكر كفرا؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾. وأما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذًا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ﴾؛ فلما كان ذلك بخلا وتضييقا؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا﴾.

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٣٢٨/١٠).

(٢) ذهب الكرماني إلى أن السبب مراعاة الفاصلة في كل موضع انظر: البرهان (٢٤٩). وهذا ليس بكافي.

(٣) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٢٢٤/١٠).

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ [١٧/١٧]

﴿وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا﴾ [٥٨/٢٥]

لم تُخصت آية الإسراء بقوله: ﴿بِرَبِّكَ﴾، وبقوله: ﴿بَصِيرًا﴾، وآية الفرقان بقوله: ﴿بِهِ﴾؟
آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بنا العظمة، لكن لما كان ذلك قد يوهم شركا، وكان السياق أكثر تعلقا بالربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا﴾؛ ولما كان الإهلاك قد يوهم عدم تمييز الذنوب؛ ناسبه قوله: ﴿بَصِيرًا﴾، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ آلِهِي الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَيَحْيِي مَيِّتَهُ﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الظاهر؛ ناسبه عود الضمير عليه، ولما كان ما ذكر متضمنا صفة بصير؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَكَفَىٰ بِهِ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا﴾.

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ [١٧/١٧]

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ [٦٥/١٧]

﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ [٣١/٢٥]

لم اختصت كل آية بما فيها من التمييز؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾، ولما كان الهلاك بسبب الذنوب التي ارتكبتها هؤلاء لا لشيء غيرها؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ يَذُنُوبَ عِبَادِهِ﴾، ولما كانت ذنوب منها ما هو خفي لا يعلم حقيقته ولا كنهه إلا الخبير، ومنها ما هو ظاهر ولا يعلمه إلا البصير؛ ناسبه قوله: ﴿خَيْرًا بَصِيرًا﴾. وأما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾؛ فلما كان سبب ذلك هو أن الله وفقهم للتوكل عليه فكفاهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾. وأما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ﴾؛ فلما كان ذلك مما يحزن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه التسرية عنه ببيان أن الله هو هادي المتقين وناصرهم بقوله: ﴿وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾.

﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَحْدُولًا﴾ [٢٢/١٧]

﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ [٣٩/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها من الجزاء؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلَآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلًا﴾؛ فلما ختمت الآية بجملة خبرية، وكان ما سيأتي إنشائي الأسلوب؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾، ولما كان التفضيل سببا للمدح والتكريم، وكان الشرك بالله يؤدي إلى زواله وبقاء الذم والخذلان؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَحْدُولًا﴾؛ أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾؛ فلما كان حديث الله ما زال موصولا مع الرسول صلى الله عليه وسلم، وأريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾، ولما كان من ألقى التوحيد وراء ظهره وبعد عنه جزاؤه أن يلقي في جهنم معنفا على ما فعل مغضوبا عليه ومبعدا من رحمة الله في الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾.

﴿فَنَقَعَدَ مَلُومًا مَحْذُولًا﴾ [٢٢/١٧]

﴿فَنَقَعَدَ مَلُومًا مَحْشُورًا﴾ [٢٩/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الحال؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾؛ فلما كان من بخل ملومًا عند الله وعند الناس، وكان من أسرف في البسط فيما لا يفيد قد أورث نفسه الحسرة على ما فرط في جنب الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَنَقَعَدَ مَلُومًا مَحْشُورًا﴾.

﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ﴾ [٢٥/١٧]

﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ [٥٤/١٧]

﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَيْتُمْ﴾ [١٩/١٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَخَفِضَ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ (٢٤)؛ فلما كان من يخفض لهما الذل ويدعو لهما قد يكون في نفسه شيئاً غير مرغوب فيه، أو كان يفعل ذلك رياء؛ ناسبه الترهيب من ذلك والترغيب في إخلاص البر بالوالدين بقوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾ (٢٥). أما الآية الثانية فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا﴾ (٥٢)؛ فلما كان ذلك تفضلاً من الله بتعليم عباده بما ينصرهم على أعدائهم من الشياطين وتعلمهم بحاجتهم إلى ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾. فذكر الكل ولم يذكر النفوس من أجل ذلك. وأما الآية الثالثة فقد ورد فيها قوله: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾؛ فلما كان الله هو أعلم بمدة لبثهم؛ ناسبه قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِئْتُمْ﴾ الآية.

﴿وَأَنذَرْتُ ذَا الْقُرْآنِ حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا بُدْرَ بَذِيرًا﴾ [٢٦/١٧]

﴿فَأَنذَرْتُ ذَا الْقُرْآنِ حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ [٣٨/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، وبما فيها بعد قوله: ﴿وَابْنِ السَّبِيلِ﴾؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَفَضَّلْتُ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الآيات؛ فلما كان حديث الله مع الرسول صلى الله عليه وسلم ما زال موصولاً، وأريد الجمع بين ما سبق وما سيأتي؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَأَنذَرْتُ ذَا الْقُرْآنِ حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾، ولما كان قوله قبل ذلك: ﴿كَلَّا تُمَدُّ هَتُولًا وَهَتُولًا مِنْ عَمَلِكُمْ رَبِّكُمْ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكُمْ مَحْظُورًا﴾ (١٠)؛ قد يغري بعض الناس بالتبذير؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا بُدْرَ بَذِيرًا﴾.

أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ (٢١)؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان قوله: ﴿وَيَقْدِرُ﴾ فيه تحذير من التبذير؛ ناسبه الوصل بالفاء وعدم النهي عنه التبذير بقوله: ﴿فَأَنذَرْتُ ذَا الْقُرْآنِ حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾، ولما حث على البذل؛ ناسبه بيان فضله بقوله: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾.

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [٣٠/١٧] ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [١٢/٤٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من خبر إن؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا﴾ [١٩]؛ فلما كان السياق متعلقاً بأمر خاص هو البخل والإسراف وهما من الأمور التي لا يعلم حقيقتها ولا كنهها إلا الله؛ ناسبه ذكر الاسمين الخاصين الدالين على العلم وهما الخبير البصير بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [٣٠].

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعموم؛ ناسبه ذكر الاسم العام المتعلق بالعلم بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [٣٥/١٧]

﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ [٨١] ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ [١٨٣/٢٦]

لم خُصت آية الإسراء بالواو وبقوله: ﴿إِذَا كِلْتُمْ﴾ وآيتا الشعراء بقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا﴾ [٢٤]؛ فلما أمرهم الله بذلك، وأريد أمرهم بما سيأتي والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان هذا خطاباً للمسلمين بخلاف وكانت ذلك أجدر بالمبالغة في التشريع؛ ناسبه ذكر ﴿إِذَا كِلْتُمْ﴾ بقوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ لما في (إذا) من معنى الشرطية؛ فتقتضي تجدد ما تضمنه الأمر جميع أزمته حصول مضمون الشرط؛ للتنبيه على عدم التسامح في شيء من نقص الكيل عند كل مباشرة له^(١).

أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٧٧]؛ فلما كان ذلك حكاية عما كان وليس وقتاً للتشريع؛ ناسبه عدم ذكر ﴿إِذَا كِلْتُمْ﴾، ولما كان أصحاب الأيكة مكذبين حريصين على حب المال المفضي بهم إلى إنقاص الكيل أخذوا وعطاء؛ ناسبه تأكيد الأمر بالنهي عن ضده بقوله: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ [٨١] ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾.

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ﴾ [٣٧/١٧]

﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ [١٨/٣١]

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾ [٢١]؛ فلما كان الكبر والأنفة سبب مخالفة هذه النواهي؛ ناسبه بيان ضالة حجم المتكبر بقوله: ﴿إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾، أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بصفات الله وكان مخالفة هذه النواهي ناشئة عن العجب بالنفس، وكان ذلك سبباً لعدم حب الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾.

﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾ [٤١/١٧]

﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ [٦٠/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن المفعول الثاني؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا﴾؛ فلما كان التذكير عنه واحدا وكان بين ما يراد لهم وما يحدث منهم تضاد؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان التذكير يؤدي إلى الإقبال على الله؛ ناسبه أن يكون ما حدث منهم ضده بقوله: ﴿وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا﴾، أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الرِّيَا أَلَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَخُوفُهُمْ﴾؛ فلما كان التخويف عند هؤلاء سببا لتجاوز حدود الله تجاوزا كبيرا؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾.

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٤٨/١٧]

﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٩/٢٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من رسم ألف الأمثال؟

آية الإسراء يسبقها قوله تعالى: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَعِينُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَعِينُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ [١٧]؛ فلما لم يفصل ما ضربه من الأمثال للرسول ﷺ وكان في حكم ما ليس بظاهر؛ عدم إظهار ألف الأمثال في الرسم بقوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٤٨].

أما آية الفرقان فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ [٢٥]؛ فلما كان ما ضربه من الأمثال مفصلا ظاهرا محسوسا؛ ناسبه إظهار ألف الأمثال في الرسم بقوله: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [٤٨].

﴿إِذًا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا﴾ [٤٩/١٧]

﴿إِذًا كُنَّا عِظَمًا نَجْرَةً﴾ [١١/٧٩]

لم تُخصت كل آية فيها بعد قوله: ﴿إِذًا كُنَّا عِظَمًا﴾؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾؛ فلما كان هؤلاء راسخين في الظلم والتكذيب؛ ناسبه بيان مبالغتهم في إنكار البعث بقوله: ﴿إِذًا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾. أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿يَقُولُونَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ﴾ [١١]؛ فلما كان هؤلاء يكذبون بالبعث دون المبالغة في التكذيب؛ ناسبه الاكتفاء بذكر أن العظام نخرة بقوله: ﴿إِذًا كُنَّا عِظَمًا نَجْرَةً﴾ [١١].

﴿وَقَالُوا إِذًا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [٩٩] ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حديدًا﴾ [٩٩] أَوْ خَلْقًا مِمَّا

يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ [٥٠ و ٤٩/١٧]

﴿وَقَالُوا إِذًا كُنَّا عِظَمًا وَرَفْنَا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ [٩٩] أَوَّلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ

عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [٩٩ و ٩٨/١٧]

لم تُخص كل موضع بما فيه من الرد على منكري البعث؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ (٤٨)؛ فلما كان هؤلاء قد بالغوا في تكذيبهم للرسول صلى الله عليه وسلم بضرب الأمثال له؛ ناسبه المبالغة في بيان قدرة الله على بعثهم وإن كانوا أشد مما قالوه بقوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا﴾ (٥١) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ ولما كان ذلك سببا لتماديه في التكذيب، وأريد بيانه قبل أن يقع بيانا لصدقه صلى الله عليه وسلم وكذبهم فيما ضربه من الأمثال؛ ناسبه قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ مِنْ يُعِيدَنَّ﴾ ولما كان الخلق من العدم أدل على الإعادة؛ ناسبه قوله: ﴿قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ (٩١) الآيات؛ فلما كان هؤلاء المكذبون مقرين بأن الله هو الذي خلق السماوات والأرض، وكان ذلك من أكبر الآيات الدالة على قدرة الله على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾.

﴿فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [٥١/١٧]

﴿خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ [٢١/٤١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية الإسراء فقد ورد فيها قوله: ﴿فَسَيَقُولُونَ مِنْ يُعِيدَنَّ قُلِ الَّذِي﴾؛ فلما كان البدء أدل على الإعادة؛ ناسبه ذكر فطر بقوله: ﴿فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾؛ لأن معنى فطر بدأ الخلق. أما آية فصلت بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾؛ فلما كان إنطاق الجلود إيجادا لما لم يكن موجودا؛ ناسبه الاستدلال عليه بذكر الخلق؛ لأنه إيجاد من العدم بقوله: ﴿وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾.

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ [١٧/٦١]

﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [١٨/٥٠]

آية الإسراء يسبقها قوله تعالى: ﴿وَتَخَوَّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾؛ فلما كان الاستكبار أبرز مظاهر الطغيان، وكان إبليس أول من طغى حين أمر الله الملائكة بالسجود لآدم؛ فلم يسجد له؛ لأنه خلق من طين؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾. أما آية الكهف فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ﴾؛ فلما كان الشرك أبرز مظاهر الإجماع، ومن أبرز مظاهره اتخاذ إبليس وذريته أولياء من دون الله، على الرغم من علمهم بعداوتهم لهم، وأريد التوطئة لتبكيك من فعلوا ذلك، كما دل على ذلك قوله تعالى ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾، ولما كان الشرك خروجاً عن أوامر الله وبطاعة الهوى واتخاذها إلهاً، وكان إبليس أول من فعل ذلك حين اتخذ إلهه هواه وخرج عن أمر ربه؛ فلم يسجد لآدم؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾.

﴿فَمَنْ أَوْفَى كِتَابِهِ بِبَيْعِهِ فَأُولَٰئِكَ يَفْرَهُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُطْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ [١٧/٧١]

﴿فَأَمَّا مَنْ أَوْفَى كِتَابِهِ بِبَيْعِهِ فَيَقُولُ هَٰؤُلَاءِ أَقْرَبُ أَكْتِبَنِي﴾ [٦٩/١٩]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَوْفَى كِتَابِهِ بِبَيْعِهِ﴾؟

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمْيَمِهِمْ﴾؛ فلما كان كل من أوتي كتابه يمينه حريصا على أن يقرأ كتابه لما فيه من العمل الصالح؛ ناسبه قوله ﴿فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَهُ كِتَابَهُمْ﴾. أما آية الحاقة فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةُ ۝١٨﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالعرض، وكان من أوتي كتابه يمينه يحب أن يعرض كتابه على الناس فرحا بما فيه؛ ناسبه بقوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ يَمِينِهِ فَيَقُولُ هَٰؤُلَاءِ أَقْرَءُوا كِتَابِيَةَ ۝١٩﴾.

﴿وَلَا يَجِدُ لِحُثْنِنَا تَحْوِيلًا﴾ [٧٧/١٧]

﴿وَلَنْ يَجِدَ لِحُثْنِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ [٤٣/٣٥]^(١)

لم خُصت كل آية بما فيها من حرفي النفي ومن المضاف إلى سنة؟

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾؛ فلما كان أكثر تعلقا بالرسول صلى الله عليه وسلم والسياق قائما على ذكر «نا»؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يَجِدُ لِحُثْنِنَا تَحْوِيلًا﴾. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾؛ فلما كان السياق قائما على ذكر لن ولفظ الجلالة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾.

﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ [٧٨/١٧]

﴿وَأَقْرِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ﴾ [١١٤/١١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها بعد الصلاة؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفَرَّيَ عَلَيْنَا غَيْرُ ۖ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خِلَالًا ۝٧٦﴾ الآيات؛ فلما كان بين ذلك وما سيأتي اختلاف في الأسلوب خبرا وإنشاء؛ ناسبه الفصل، ولما كان إنعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم يقتضي مواصلة ذكر الله من أول النهار إلى آخره؛ ناسبه قوله ﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ﴾. أما آية هود فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَزْكُوا إِلَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ۝١٣٢﴾؛ فلما أريد مواصلة الحديث بخطاب الرأس صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان أبرز أوقات الركون أول النهار وآخره ووسط الليل؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَقْرِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ﴾.

﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ۝٨١﴾ [٨١/١٧]

﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝٨٢﴾ [٤٩/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المعطوف؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ۝٨٠﴾؛ فلما كان المخاطب واحداً، وأريد الجمع بين الأوامر؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾، ولما كان إخراج الرسول صلى الله عليه وسلم من مكة سببه علو الباطل؛ ناسبه قوله: ﴿وَزَهَقَ الْبَاطِلُ﴾، ولما كان التبشير بذلك في العهد المكي عجيباً؛ ناسبه تعليله بقوله: ﴿إِنَّ

(١) وازن الكرمانى بين (تحويلا) في (٧٧/١٧) و(تبديلا) في (٢٣/٤٨)، وذكر تحويل وتبديل في (٤٣/٣٥). انظر: البرهان (٣١٢).

الْبَاطِلُ كَانَ زَهُوقًا. أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَ الْغُيُوبِ ۝٨٨﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الفصل بين الأقوال، وكان ذلك سبباً لانتقطاع حركة الباطل؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِّلُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ۝٨٩﴾.

﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [٨٢/١٧]

﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ [٣٩/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل ومن المفعول به؟

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما تقدم ذكر القرآن، وكان ظاهر السياق أن يقال: ولا يزيد الكافرين إلا خساراً، لكن لما كان هؤلاء قد أخرجوا الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه من مكة ظلماً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالكفر والكافرين وقائماً على وضع الإظهار موضع الإضمار؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرَهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾.

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَتُوسَّ﴾ [٨٣/١٧]

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدَّوْ دُعَاءَ عَرِيضٍ﴾ [٥١/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝٨٧﴾؛ فلما كان مس الشر يجعل الإنسان الظالم شديد اليأس من رحمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَتُوسَّ﴾. أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿لَا يَسْتَمِعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَتُوسَّ قَنُوطًا ۝٤٩﴾. الآيتين؛ فلما بين يأسه وقنوطه، وأريد بيان عدم سأمه من دعاء الله عند توقع الشر؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَدَّوْ دُعَاءَ عَرِيضٍ﴾.

﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ [٨٩/١٧]

﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ [٥٨/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صرفنا أو ضربنا؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝٨٧﴾. الآيات؛ فلما كان ذلك دالاً على تقليب الأمور بين النفع والضرر والشدّة والرخاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾. أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُشَاءَ غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ۝٥٥﴾. الآيات؛ فلما بين الله المشابهة بين حال هؤلاء في الدنيا وحالهم في الآخرة، وكان الضرب حقيقته: الوضع والإلصاق، ويستعار للذكر والتبيين؛ لأنه كوضع الدال بـلصق المدلول؛ ناسبه ذكر ضربنا بقوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾.

﴿سُبْحَانَ رَبِّي﴾ [٩٣/١٧]

﴿سُبْحَنَ رَبِّيَّ﴾ [١٠٨/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إلى رب؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَكَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۖ﴾ [الإسراء: ٩٠] فلما كان السياق متعلقًا بالرسول ﷺ؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى ﴿وَيَقُولُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَقْرَأُ﴾ فلما كان القائلون هم الذين أوتوا العلم؛ ناسبه التعبير بالجمع بقوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾. [٩٣/١٧]

﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٨٢/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من رسم سبحان ومن المضاف إلى رب؟ آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذَرْبٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَكَ إِلَّا بِتِلْكَ الْأَيَاتِ﴾. فلما كان السياق خاصًا بالرسول ﷺ؛ ناسبه إضافة رب إلى ضمير المتكلم الخاص به ﷺ بقوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾، ولما كان التسييح المراد منه التعجب من شأن هؤلاء الكفار، والتأكيد على أن الرسول بشر وليس بآله، وكان السياق أكثر تعلقًا بما هو ظاهر؛ ناسبه إظهار ألف سبحان في الرسم.

أما آية الزخرف فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلزَّحَرَةِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ [٨١]؛ فلما أراد الله تنزيه نفسه عن الولد بما يدل على غناه عن ذلك بما له من سعة الملك وعظمته؛ ناسبه قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [٨١]، ولما كان المسيح هو الله، وكان تسييحه أمرًا ملكوتيًّا لا يعلم كنهه وحقيقته إلا هو؛ ناسبه عدم إظهار ألف سبحان.

﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [١٠٨/١٧]

﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [٢٩/٦٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾؟

آية الإسراء وردت في سياق الحديث عن الذين أوتوا العلم من أهل الكتاب، الذين وعدهم الله بأن محمدًا ﷺ هو خاتم الأنبياء والمرسلين، وقد تحقق هذا الوعد؛ فناسبه قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾.

أما آية القلم فكانت خطابًا من أصحاب الجنة لله بعد أن تابوا عما كانوا فيه من الظلم بحرمان المساكين من حقوقهم التي كتبها الله لهم؛ فناسبه قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

﴿إِنَّهُ كَانَ يَعْبَادُهُ خَيْرًا بَصِيرًا﴾ [٩٦/١٧]

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَعْبَادُهُ بَصِيرًا﴾ [٤٥/٣٥]

لم خصت آية الإسراء بقوله: ﴿خَيْرًا بَصِيرًا﴾ دون آية فاطر؟

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة وكانت الشهادة تتعلق بما خفي وما ظهر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ يَعْبَادُهُ خَيْرًا بَصِيرًا﴾، أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهِا مِّنْ دَابَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعود الضمير على لفظ الجلالة، لكن لما أريد تأكيد الألوهية، وكان السياق أكثر تعلقًا بما ظهر؛ ناسبه ذكر لفظ الجلالة وصفة بصير فقط بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ يَعْبَادُهُ بَصِيرًا﴾.

﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ [٩٦/١٧]

﴿إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ [٢٧/٤٢]

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بمن كذبوا بالرسول؛ ناسبه تأكيد الصفات ب كان التي تدل على الاستمرار والرسوخ في الصفات بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾، مراعاة لذلك ولفاصلة الرء المنصوبة. أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ سَـَّطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لعبَادِهِ لَبِغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُزِيلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ﴾؛ فلما كان الفعل ينزل متعلقًا بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه عدم ذكر كان بقوله: ﴿إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الرء المرفوعة.

﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [٩٧/١٧]

﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾ [١٧/١٨]

لم خُصَّت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ (٩٦)؛ فلما أريد استئناف جملة جديدة لا محل لها من الإعراب تتعلق بما سبق؛ ناسبه ذكر واو الاستئناف بقوله: ﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

أما آية الكهف فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْأَشْمَسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزْوُرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما شرح هذا الأمر الغريب، والنبأ العجيب، وأريد بيان سببه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ﴾.

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهم بِآثَمِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا﴾ [٩٨/١٧]

﴿ذَلِكَ جَزَاءُهم بِهِمْ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا﴾ (١٠٦/١٨) (١)

لم خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهم﴾؟

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿إِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾؛ فلما كان هؤلاء قد كفروا بآيات الله الدالة على قدرته على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهم بِآثَمِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ (٩٨)؛ أما آية الكهف فيسبقها قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا﴾ (١٠٥)؛ فلما تقدم ذكر ما كفروا به، وأريد استحضاره بأوجز لفظ؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهم بِهِمْ بِمَا كَفَرُوا﴾، ولما كان هؤلاء قد اتخذوا آياته ورسله هزواً ظناً منهم أنهم يحسنون صنعا؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا﴾.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ [٩٩/١٧]

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ لَيْفَ يَخْلُقْ يَخْلُقْ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢) [٣٣/٤٦]

لم خُصَّت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾؟

(١) تمت الموازنة بين حذف جهنم وذكرها. انظر: الكرمانى - البرهان ٢٥١ و ٢٥٢، والغرناطى - ملاك التأويل ٣٩٩ .

(٢) تمت الموازنة بين حذف الباء وذكرها. انظر: الكرمانى - البرهان (٢٥٤)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٣٦ و ٢٣٧) .

آية الإسراء يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ جَزَاءُهمْ بِأنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظَمًا وَرُفْنًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ ٨١؛ فلما كان هؤلاء قد خصوا أنفسهم بعدم قدرة الله على بعثهم؛ ناسبه أن تكون القدرة على الخلق متعلقة بهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنْهُمْ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ لَا يُحِبِّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ٨٢؛ فلما بين الله عجز خلقه عن الاهتداء لمرادهم؛ ناسبه نفي ذلك عنه بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَغْنَفْهُنَّ﴾، ولما كان هؤلاء قد أنكروا قدرة الله على إخراج الموتى من قبورهم أحياء؛ ناسبه قوله: ﴿يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾، ولما أريد نفي ما قالوه وبيان قدرة الله على كل شيء؛ ناسبه قوله: ﴿بَلَى إِنَّهُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [١٠٥/١٧]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [٢٨/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا؟﴾

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بالنزول فقط دون المنزل عليهم؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾، وذكر صيغة مبشر بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾، أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٢٧؛ فلما كان الخطاب أكثر تعلقًا بالمشركون المكذبين؛ ناسبه عموم الرسالة وأن تكون النذارة على أبلغ ما يكون بقوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾.

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ﴾ [١١١/١٧]

﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾ [٢/٢٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ؟﴾

آية الإسراء بدئت بقوله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾؛ فلما نفى الله ذلك عن نفسه، وكان السياق أكثر تعلقًا بالدعاء، وكان بعض المشركين يتوسلون في دعائهم بالأولياء؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ﴾، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِي لَمْ يُلِكْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالقدرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ نَقْدِيرًا﴾.

سورة الكهف

﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾ [٥/١٨]

﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾ [٢٨/٥٣]

لم خُصت آية الكهف بالفصل بقوله: ﴿وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾ وآية النجم بالواو؟
 آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك،
 وكان الشرك أكثر تعلقاً بالآباء؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾، أما آية النجم
 فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لَهُمُ الْبُكْرَى﴾؛ فلما أريد بيان حالهم حين
 التسمية^(١)، وكان الحال أكثر تعلقاً بصاحبه فحسب؛ ناسبه ذكر الواو وعدم ذكر ﴿وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾
 بقوله: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ﴾.

﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾ [٦/١٨]

﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٣/٢٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء، وبما فيها بعد قوله: ﴿بَنِيعٌ نَفْسَكَ﴾؟
 آية الكهف يسبقها قوله: ﴿إِنْ يَقُولُوا إِلَّا كَذِبًا﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه ذكر الفاء
 بقوله: ﴿فَلَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ﴾، ولما كان تولي هؤلاء وإعراضهم عن الإيمان بالقرآن مما جعل
 الرسول صلى الله عليه وسلم شديد الأسف عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿عَلَىٰ ءَاثَرِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِذَا
 الْحَدِيثِ أَسَفًا﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾؛ فلما كان بين ما سبق
 وما سيأتي كمال انفصال؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَفْسَكَ﴾، ولما لم يذكر مثل ما ورد في
 سورة الكهف؛ ناسبه الاكتفاء بذكر سبب البخع بقوله: ﴿إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾.

﴿لِيَنْبَلُوهُمْ إِلَهُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [٨/١٨]

﴿لِيَنْبَلُوَكُمْ إِلَهُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [٢/٦٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من الجمع والغيبة أو الأفراد والخطاب؟
 آية الكهف بدئت بقوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا﴾؛ فلما عبر بضمير العظمة، وكان
 السياق قائماً على التعبير عن المشركين بضمير الغيبة؛ ناسبه قوله: ﴿لِيَنْبَلُوهُمْ إِلَهُكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾. أما
 آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾؛ فلما عبر بضمير الأفراد، وكان المعنى: «هو
 الذي خلق الموت والحياة لتحيا»^(٢)؛ ناسب ذلك الأفراد والخطاب بقوله: ﴿لِيَنْبَلُوَكُمْ إِلَهُكُمْ أَحْسَنُ
 عَمَلًا﴾.

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [١٤/١٨]

﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [٨٦/٢٣]

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر ٣٢٥/٧، والشوكاني - فتح القدير ١١٢/٥.

(٢) ابن عاشور - التحرير والتنوير ١٣/٢٩.

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبِّ الْمَشْرِقِ﴾ [٥/٣٧]

﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٦/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ﴾؟

آية الكهف بدئت بقوله عن أهل الكهف: ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء مؤمنين؛ ناسبه الاكتفاء بذكر ربوبية السماوات والأرض بقوله ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية المؤمنين فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [٨٤]؛ فلما أفرد الأرض ومن فيها بالذكر؛ ناسب إفراد السماوات بالذكر وذكر عددها؛ لأن السياق متعلق بمن بالغوا في إنكار قدرة الله على البعث بقوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ﴾، ولما كان العرش أفضل ما في السماوات؛ ناسبه إفراد بالذكر بقوله: ﴿وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾. وأما آية الصفات فيسبقها قوله: ﴿وَالصَّفَاتِ صَفًا﴾ [١] فَالْزَجَرَتْ زَجْرًا [٢] فَالْتَلَيْتُ ذِكْرًا [٣] إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ [٤]؛ فلما كان القسم على توحيد الألوهية والربوبية دالاً على أن الإنكار للألوهية والربوبية مستحكم؛ ناسب ذلك المالعة في ذكر ما يتعلق بهما بذكر وما بينهما بقوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾، ولما كان السياق للإفاضة بالتلاوة وغيرها، وكانت جهة الشروق جهة الإفاضة بالتجلي، وكان الجميع أليق بالاصطفاف الناظر إلى القهر بالاثلاف؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَبِّ الْمَشْرِقِ﴾. وأما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿فَلِلَّهِ الْمَعَادُ﴾ فلما كان المقام مقام إفراد الله بالحمد وبالمملك يوم القيامة بعد قهر المعاندين وإرغام المكذبين؛ ناسب ذلك إفراد كل من السماوات والأرض والعالمين بالإضافة إلى رب بقوله: ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ رَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿كَمْ لَبِئْتُمْ قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ [١٩/١٨]

﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ [١٢/٢٣] ﴿فَسَلِّ الْعَادِينَ﴾ [١١٢/٢٣]

لم خصت آية المؤمنون بما فيها دون آية الكهف؟

آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِئْتُمْ﴾؛ فلما كان أهل الكهف يسأل بعضهم بعضاً لطلب العلم بما لبثوه دون سخرية؛ ناسبه الإجابة عنه بقوله: ﴿قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾. أما آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرًا حَتَّىٰ أَسْوَكُم دِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾ [١٢٢]؛ فلما كان هؤلاء يسخرون من الذين آمنوا في الدنيا؛ ناسبه أن يسخر منهم في الآخرة بسؤالهم عما لبثوه في الدنيا وبيان أن الأرض كانت وعاء لهم، وأن ما لبثوه قليل العدد، وكله شدة بقوله: ﴿قُلْ كَمْ لَبِئْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ﴾ [١٢٢]، ولما كان شديدي المكر إذ أرادوا عدم الاعتراف بالحق ردوا السؤال على من سألهم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا لَبِئْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسَلِّ الْعَادِينَ﴾ [١٢٢].

﴿عَسَىٰ أَنْ يَهْدِيَنِي رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا﴾ [٢٤/١٨]

﴿عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [٦٢/٢٨]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم ربي أو تأخيره ومن إثبات الياء أو حذفها ومن متعلق الهداية؟

آية الكهف بدئت بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا ۚ﴾؛ فلما كان السياق لعباب الرسول صلى الله عليه وسلم، وإرشاده إلى ما يلائم مقامه السامي، وكان سياق الكلام في أمور محسوسة، والهداية فيه ملكوتية^(١)؛ ناسبه تقديم أن يهدين وحذف الياء رسماً بقوله: ﴿عَسَىٰ أَن يَهْدِيَنَّ رَبِّي﴾، ولما كان ما فعله الرسول ﷺ من ترك قول إن شاء الله رشدًا لا ضلال فيه؛ ناسب إرشاده إلى ما هو أفضل منه بقوله: ﴿لِأَقْرَبَ مِنْ هَٰذَا رَشْدًا﴾. أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ﴾؛ فلما كان موسى - عليه السلام - حين توجه لتقاء مدين لا علم له بالطريق التي يريد أن يسلكها إلا حسن ظن بربه؛ ناسبه تقديم ﴿رَبِّي﴾ على ﴿أَن يَهْدِيَنِي﴾، ولما كانت الهداية هداية السبيل المحسوسة إلى مدين في عالم الملك كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾^(٢)؛ ناسبه إثبات الياء رسماً ونطقاً بقوله: ﴿عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾.

﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾ [٢٧/١٨]

﴿أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ [٤٥/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها من المجرور؟
آية الكهف يسبقها قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لِيَتْلُوا﴾ الآية؛ فلما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك، وأريد أمره بالتلاوة والجمع بين الأمرين، وكان السياق متعلقاً بتربية الله رسوله صلى الله عليه وسلم بما يوصله إلى درجة الكمال؛ لما حدث منه قبل نزول قصة أصحاب الكهف^(٣)؛ ناسبه الوصل بالواو، وإضافة كتاب إلى ربك بقوله: ﴿وَأَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾. ولما كان هنا أخص من الكتاب الكلي؛ ناسبه إظهار الألف.

أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما انتهى الحديث ما سبق وأريد بدء الحديث مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق قائماً على تعريف الكتاب بـ ال كما في قوله ﴿وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾، ولما كان هنا هو الكتاب الكلي؛ ناسبه عدم إظهار الألف..

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٣٠/١٨]

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ [٧/٩٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؟
آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِشَرِّ الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾؛ فلما رهب الله الكافرين مما أعد لهم بما يبين رسوخهم في الظلم، وبين ما يقاسونه من العذاب؛ ناسبه ترغيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيما أعد لهم بما يحثهم على الوصول إلى درجة الإحسان وبيان ما يتنعمون فيه من النعيم بقوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ * أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ

(١) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل - ٩٥ .

(٢) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل ٩٥ .

(٣) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن (٨٠/٣) .

عَدْنِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ يَتِمُّ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ﴿٣١﴾ ، أما آية البيئة فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ﴿١﴾﴾ ؛ فلما ذكر مكانة هؤلاء بين البرية وبين أن جزاءهم أشد درجات النار خالدين فيها ؛ ناسبه ذكر مكانة الذين آمنوا وعملوا الصالحات في البرية وبيان أن جزاءهم أعلى درجات الجنات بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ .

﴿جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٣٠/١٨]

﴿جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [٧٦/٢٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿تَجْرَى مِنْ﴾ ؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ﴿٢٥﴾﴾ ؛ فلما دل ذلك على أن العناية أكثر تعلقاً بأصحاب الجزاء وتقدم ذكر جزاء الظالمين بدون ذكر الخلود ؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ . أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ﴿٧٥﴾﴾ ؛ فلما دل ذلك على أن العناية أكثر تعلقاً بالجنات وتقدم ذكر جزاء من يأت ربه مجرماً بما يدل على خلوده في جهنم ؛ ناسبه قوله: ﴿جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ .

﴿يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [٣١/١٨] ^(١)

﴿وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ﴾ [٢١/٧٦]

لم تُخصت آية الكهف بذكر يحلون وذهب وآية الإنسان بذكر حلوا وفضة؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ ؛ فلما عبر عن حال أهل جهنم بالفعل المضارع ؛ ناسبه التعبير عن حال أهل الجنة بمثله بقوله: ﴿يُحَلَّونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ﴾ ، ولما كان هؤلاء قد وصلوا أعلى درجات الإيمان وهو الإحسان ؛ ناسبه ذكر أعلى الحلبي بقوله: ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ . أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَغْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَاعْلَانًا وَسَعِيرًا ﴿١﴾﴾ ؛ فلما عبر عن جزاء الكافرين بالفعل الماضي ؛ ناسبه التعبير عن جزاء الأبرار بمثله بقوله: ﴿وَحُلُّوا أَسَاوِرَ﴾ ولما كان الأبرار بعد المحسنين في المنزل ؛ ناسبه أن تكون حلبيهم مما بعد الذهب بقوله: ﴿مِنْ فِضَّةٍ﴾ .

﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [٣١/١٨]

﴿أَسَوْرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [٥٣/٤٣]

لم تُخصت آية الكهف بأساوِر وآية الزخرف بأسورة؟

آية الكهف بدئت بقوله: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّونَ فِيهَا﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بأنعام الله على أهل الجنة ؛ ناسبه ذكر منتهى الجموع بقوله: ﴿أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ﴾ ، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله ﴿فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ﴾ ؛ فلما كان فرعون ملكاً ، وكان من عادة الملوك يريد أن

(١) وازن ابن جماعة بين قوله ﴿مِنْ ذَهَبٍ﴾ [٣١/١٨] وقوله ﴿مِنْ فِضَّةٍ﴾ [٢١/٧٦] فذكر أسباباً عامة لا تشفي غلة . انظر : كشف المعاني

يسوروا بسوارين؛ ناسبه ذكر الجمع أسورة^(١) بقوله: ﴿أَسُورَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ﴾.

﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِّنْ أَسَاوِرَ مِّنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾ [٣١/١٨]

﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِّنْ أَسَاوِرَ مِّنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [٣٢/٣٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِّنْ أَسَاوِرَ مِّنْ ذَهَبٍ﴾؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [٢١]؛ فلما

كان الأجر على قدر العمل، وكان الكافرون يعذبون بما غلظ من الماء؛ ناسبه ذكر الذهب فقط، وإسناد

فعل اللبس إلى الذين آمنوا، وأن ينعموا بما رق من الثياب وبما غلظ بقوله: ﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِّنْ أَسَاوِرَ مِّنْ ذَهَبٍ

وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِّنْ سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ﴾. أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا

فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنُ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [٣٦]؛ فلما

كان السياق متعلقا بفضل الله؛ ناسبه ذكر الذهب واللؤلؤ، والتعبير عن اللبس بالاسم، وأن يكون اللباس

من أغلى الثياب بقوله: ﴿يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِّنْ أَسَاوِرَ مِّنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾.

﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ [٣٢/١٨]

﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [٧٦/١٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن نعت رجلين؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ الآيات؛ فلما كان

السياق قائما على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومتعلقا بمن آمن ومن كفر؛ ناسبه ذكر الفعل

واضرب وذكر قصة صاحب الجنة الكافر وصاحبه المؤمن بقوله: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا

جَنَّتَيْنِ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ الآيات. أما آية النحل فيسبقها قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَّمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى

شَيْءٍ﴾ الآية؛ فلما كان الله هو الذي يضرب الأمثال؛ ناسبه ذكر الفعل وضرب ولما كان السياق

متعلقا بمن يستحق العبادة وهو الله ومن لا يستحقها كالأصنام؛ ناسبه قوله: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ الآية.

﴿وَلَمْ تَكُنْ لَّهُمْ فِتْنَةً يَصُورُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا﴾ [٤٣/١٨]

﴿فَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ فِتْنَةٍ يَصُورُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ [٨١/٢٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها من خبر كان؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَأُحِيطَ بِشَرِّهِ فَأَصْبَحَ يَقْلُبُ كَفْبَهُ عَلَى مَا آفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ بَلَغَنِي

لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا﴾ [٢٢]؛ فلما كان الحديث موصولا بصاحب الجنة بمفرده وكان التعبير عنه بالفعل

المضارع، وكان حاله يدل على ندمه وحسرتة؛ ناسبه العطف بالواو وحذف من ونفي المضارع بلم وأن

يكون خبر كان مفردا بقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَّهُمْ فِتْنَةً يَصُورُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا﴾ [٢٢] مراعاة لما سبق

وللفاصلة الرائية. أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَنَحْنُ سَفْنَا بِهِ وَيَدَارِيهِ الْأَرْضُ﴾؛ فلما كان ذلك سببا

لما بعده، وكان قارون شديد الإنكار وله من ناصر، وكان التعبير بالفعل الماضي؛ ناسبه العطف

بالفاء وذكر من ونفي الماضي وجمع منتصر بقوله: ﴿فَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ فِتْنَةٍ يَصُورُونَ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ

الْمُتَصِّرِينَ ﴿٤٤﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية .

﴿وَحَيْرٌ عُقْبًا﴾ [٤٤/١٨]

﴿وَحَيْرٌ أَمَلًا﴾ [٤٦/١٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من التمييز؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالعاقبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَحَيْرٌ عُقْبًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿الْأَمْالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾؛ فلما كانت زينة الحياة الدنيا قد يخيب ما يؤمل منها؛ ناسبه أن تكون الباقيات الصالحات خيرا أملا بقوله: ﴿وَحَيْرٌ أَمَلًا﴾.

﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا﴾ [٤٦/١٨]

﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا﴾ [٧٦/١٩]

لم تُخصت كل آية فيها من تمييز خير؟

آية الكهف سبق الحديث عنها، أما آية مريم فيسبقها قوله: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ (٧٥)؛ فلما بين الله أن أعمال أهل الضلال شر مردا؛ ناسبه بيان أن الباقيات الصالحات خير مردا بقوله: ﴿وَالْبَاقِيَتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًا﴾.

﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [٤٩/١٨]

﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾ [٤٦/٤١]

آية الكهف بدئت بقوله تعالى: ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُرِيلُنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ (٨١)؛ فلما كان هؤلاء مقرين معترفين بما في الكتاب؛ ناسبه نفي الظلم عن رب العزة بقوله: ﴿وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾. أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بمن بالغوا في التكذيب؛ فألحدوا في آيات الله وكفروا بالذكر لما جاءهم؛ ناسبه المبالغة في نفي الظلم عن رب العزة بالتعبير بالجملة الاسمية وتأكيد النفي بإدخال حرف الجر الباء بقوله: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾. ويرجع التعبير بظلام دون ظالم إلى أن نفي الكثير عن الله أدل على نفي القليل؛ لأن الظلم يكون على قدر الظالم؛ فلو حدث من الله - سبحانه وتعالى - ظلم لكان عظيما؛ ولأن الظلم القليل في حق الله تعالى كثير جدا بالنسبة لعباده. وقد يرجع إلى تعدد أنواع الظلم؛ فالله لو ترك الحكم والأخذ للمظلوم من الظالم، لكان بليغ الظلم من جهة ترك الحكمة التي هي وضع الأشياء في أثقن مجالها، ثم من جهة وضع الشيء - وهو العفو عن المسيء وترك الانتصار للمظلوم - في غير موضعه، ومن جهة التسوية بين المحسن والمسيء، وذلك أشد في تهديد الظالم؛ لأن الحكيم لا يخالف الحكمة، فكيف إذا كانت المخالفة في غاية البعد عنها، هذا مع أن التعبير بها لا يضرب؛ لأنها موضوعة أيضا بالنسبة إلى أصل المعنى، ولأن نفي مطلق الظلم مضرع به في آيات أخر كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضْعِفْهَا﴾ وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ

لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا ﴿١٨﴾ وقوله: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾. وقيل إن ظلامًا بمعنى ظالم، والتبادل بين الصيغ مشهور عند كثير من العلماء. وما ذكرناه أولاً أولى وأفضل.

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾ [٥٢/١٨]

﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ [٥/٢٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من الحال؟

آية الكهف بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ نُسِِّرُ الْجِبَالَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لأن تكون الأرض «ظاهرة ليس عليها شيء من جبل ولا غيرة»^(١)؛ أي بارزة؛ ناسبه قوله ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ﴾؛ فلما كان هز الأرض بالنبات بعد أن كانت يابسة لا نبات فيها أدل على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً﴾، أما آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ﴾؛ فلما كان هز الأرض بالنبات بعد أن كانت هامة لا حركة فيها أدل على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً﴾ الآية.

﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ [٥٢/١٨]

﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٦٢/٢٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من المضاف إلى يوم ومن صلة الذين؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ الآيتين، فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالقول، وبالزعم دون الرسوخ فيه كما دل على ذلك قوله: ﴿بَلْ زَعَمْتَ أَنَّ جَعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾. أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِينَ﴾؛ فلما كان من أحضر في النار في حاجة إلى تنبيه كي يسمع ما يقال له، وكان النداء سبب القول، وكان السياق أكثر تعلقاً بمن كان الزعم جبلة عندهم كأبي جهل^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾.

﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾ [٥٢/١٨]

﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ [٦٤/٢٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الكهف بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء يزعمون أن آلهتهم ستمنع عنهم العذاب؛ ناسبه بيان عجزهم عن الوصول إليهم بله دفع العذاب بقوله ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا﴾. أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾؛ فلما كان يسبق ذلك تبرؤ الشركاء من المشركين؛ ناسبه أن يرى المشركون العذاب بقوله: ﴿وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾.

(١) انظر: جلال الدين السيوطي وجمال الدين الحلي - تفسير الجلالين (٣٨٧).

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (٣٩٧/٤).

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ [٥٧/١٨]

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْفِقُونَ﴾ [٢٢/٣٢] (١)

لم تُخصت كل آية بما ذكر فيها بعد قوله: ﴿بِآيَاتِ رَبِّهِ؟﴾

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَيَجِدِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا ءَايَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾؛ فلما كان هذا ما قدمت أيديهم؛ ناسبه ذكر ما يتعلق به بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسَىٰ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ﴾، ولما كان من امتنع عن الاستجابة للتذكرة منع الله حواسه من الانتفاع بها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾. أما آية السجدة فيسبقها قوله: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢)؛ فلما ذكر ما كان من نسيانهم وعاقبته؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾، ولما كان من ناصر ظالما قد أجرم (٣)؛ ناسبه تهديد المجرمين بقوله: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْفِقُونَ﴾.

﴿لَوْ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِمَا كَسَبْتُمْ لَغَلَّ لَكُمْ الْعَذَابُ﴾ [٥٨/١٨]

﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكْنَا عَلَىٰ ظَهْرِكُم مِّن دَابَّةٍ﴾ [٤٥/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل والإضمار أو الوصل والإظهار، وبما فيها بعد قوله: ﴿بِمَا كَسَبُوا؟﴾

آية الكهف بدئت بقوله: ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الظاهر، وكانت الصلة بين المبتدأ وخبره شديدة؛ ناسبه الفصل والإضمار بقوله: ﴿لَوْ يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِمَا كَسَبْتُمْ﴾، ولما كان من أبرز مظاهر الرحمة عدم التعجيل بالعذاب مع استعجالهم له؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَجَلْ لَّهُمُ الْعَذَابُ﴾، ولما كان سبب استعجالهم ظنهم أنه لن يعذبوا؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْيلًا﴾. أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُمْ كَانَتْ عَلَيْهِمْ قَدِيرًا﴾ (٤)؛ فلما كان السياق متعلقا بعموم الخلق وشمول القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿مَا تَرَكْنَا عَلَىٰ ظَهْرِكُم مِّن دَابَّةٍ﴾، ولما كانت حكمة الله قد اقتضت تأخير ذلك إلى يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِن يُّؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾.

﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [٦١/١٨] (٣)

﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ [٦٣/١٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول الثاني؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا بَلَغًا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا نِسَاءَ حُورٍ تَهْمَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالحوث حيث إن «الله تعالى أمسك عن الحوث جري الماء فإنجاب عنه فبقي كالكوّة لم يلتئم

(١) تمت الموازنة بين الفاء وثم في الآيتين. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٢٧ و ٢٢٨)، والكرماني - البرهان (٢٥٦ و ٢٥٧)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٤٠ و ٢٤١)، والغرناطي - ملاك التأويل (٦٤٧: ٦٥١).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (١١١/٢١).

(٣) وازن الكرماني بين فاتخذ واتخذ في الآيتين انظر: البرهان (٢٥٧).

وجمد ما تحته منه»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَّخِذْ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾، ولما كان ذلك مما أثار عجب فتى موسى عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَتَّخِذْ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ في الآية الأخرى.

﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾ [٦٨/١٨]

﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [١٠٢/٣٧]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ الآيةين؛ فلما حمل موسى عليه السلام على الصبر؛ ناسبه عدم المبالغة في الصبر بقوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا﴾. أما آية الصافات فقد بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَئُ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَازِلِ آتِيًا أَذْبَحُكَ فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ﴾ قَالَ يَتَأَتَّىٰ أَفْعَلُ مَا تُؤْمَرُ؛ فلما كان الخطب جليلاً؛ ناسبه مبالغة إسماعيل عليه السلام في بيان شدة صبره بقوله: ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ففي قوله: من الصابرين «من المبالغة في اتصافه بالصبر ما ليس في الوصف بصابر؛ لأنه يفيد أنه سيجده في عداد الذين اشتهروا بالصبر وعرفوا به»^(٢).

﴿فَأَنْبَغُ سَبَبًا﴾ [٨٥/١٨]

﴿ثُمَّ أَنْبَغُ سَبَبًا﴾ [٨٩/١٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَءَاثْنَهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنْبَغُ سَبَبًا﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَرِبٍ حِمْيَرٍ وَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا﴾ الآيات؛ فلما كان بين هذه الرحلة والرحلة التي بعدها تراخ ما؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَنْبَغُ سَبَبًا﴾.

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَعَلْنَاهُمْ جَمْعًا﴾ [٩٩/١٨]

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [٦٨/٣٩]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾؟

آية الكهف بدئت بقوله: ﴿وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ﴾؛ فلما ذكر تركهم وتفرقهم؛ ناسبه ذكر جمعهم بقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَعَلْنَاهُمْ جَمْعًا﴾. أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾؛ فلما ذكر نهاية السماوات والأرض؛ ناسبه ذكر نهاية من فيهن بقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ [١٠٥/١٨]

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْيُنِهِمْ﴾ [٥/١٣]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؟

(١) جلال الدين السيوطي وجلال الدين المحلي - تفسير الجلالين (٣٨٩).

(٢) ابن عاشور - التحرير والتنوير ١٥٢/٢٣.

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿وَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَمَجَعْنَاهُمْ جَمْعًا ۝٩٩﴾ الآيات؛ فلما كان السياق متعلقا بآيات الله ولقائه؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ ۝﴾ ولما كان هؤلاء قد ﴿صَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَخِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝﴾. أما آية الرعد فقد بدت بقوله: ﴿إِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنْآ لَفَى خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝﴾؛ فلما كان ذلك دالا على كفرهم بقدرة الله على بعثهم؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ ۝﴾ ن ولما أريد بيان قدرة الله عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝١٧﴾ [١٠٧/١٨]

﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٨﴾ [١٩/٣٢]

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا ۝﴾؛ فلما كان السياق قائما على التأكيد بأن والفعل الماضي الذي يفيد الاستمرار والتحقيق؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ۝١٧﴾، ولما كان قوله عن الكافرين ﴿ذَلِكَ جَزَاءُ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَتَوَخَّوْا ءَايَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا ۝١٨﴾ دالا على أن الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٧﴾، أما آية السجدة فيسبقها قوله ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ۝١٩﴾؛ فلما أريد تفصيل ذلك، وكان الذين آمنوا لم يفسقوا عن أمر ربهم بل آووا إليه، وكان عدم المساواة قائما على أن الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٩﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝١١٠﴾ [١١٠/١٨] ^(١)

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۝١١١﴾ [٦/٤١]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ؟

آية الكهف يسبقها قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُخِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزَنًا ۝١٥﴾؛ فلما كان من آمن على الضد من هؤلاء يرجو لقاء ربه ويعمل عملا صالحا ولا يشرك بربه أحدا؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝١١٠﴾. أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۝١٤﴾؛ فلما كان هؤلاء معرضين عن الله؛ ناسبه ترغيبهم في الإقبال على الله بالطاعة والإخلاص والاستغفار من الذنوب التي سلفت بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوا ۝١١١﴾.

(١) وازن الغرناطي بين ذكر قوله ﴿أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ في [١١٠/١٨] و[٦/٤١] دون [١٠٨/٢١]. انظر: ملاك التأويل (٦٥٥ و ٦٥٧).

﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [١١٠/١٨]

﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ [٢/٧٢]

لم خصت آية الكهف بـ «ولا يشرك بعبادة ربه»، وآية الجن بـ «لن نشرك بربنا»؟ آية الكهف بدئت بقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَن كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا﴾؛ فلما كان الخطاب للمفرد وكان العمل عبادة، وكانت العبادة قد يدخلها الشرك به؛ ناسبه النهي عن ذلك بقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾. أما آية الجن فيسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا﴾، فلما كان السياق متعلقًا بالموحي وهو الرب جلا وعلا، وأراد الجن تأكيد عدم الشرك؛ ناسبه ذكر لن وإضافة رب إلى ضمير الجمع بقوله: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾.

* * *

سورة مريم

﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾ [٤/١٩]

﴿أَلَا أَكُونُ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ [٤٨/١٩]

لم حذف ياء ربي من الآية الأولى دون الآية الأخرى؟

الآية الأولى وردت في سياق دعاء زكريا - عليه السلام - ربه نداء خفيًا؛ فلما كان المتبع في الدعاء أن يحذف الياء تخفيًا؛ ناسب ذلك إضافة دعاء إلى ضمير المخاطب العائد على رب العزة بقوله: ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا﴾. أما الآية الأخرى فقد وردت في حوار إبراهيم عليه السلام مع قومه، ليبين لهم بعده عنهم عما يدعون من دون الله، وإقباله على دعاء رب العزة؛ ناسبه إضافة دعاء إلى ربي مع إثبات الياء.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِن وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ [٥٤/١٩]

﴿وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [٨/١٩]

لم خصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن التعبير عن حال زكريا عليه السلام؟
الآية الأولى وردت في سياق نداء زكريا عليه السلام ﴿رَبِّمُ نِدَاءٌ خَفِيًّا﴾؛ فلما أراد زكريا عليه السلام المبالغة في بيان عدم وجود أسباب الولد ظاهرًا وباطنًا؛ ناسبه إسناد الوهن إلى العظم والاشتعال إلى الرأس بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾، ولما كان الداعي الراجي يقدم ما يتعلق به على ما يتعلق بغيره؛ ناسبه تقديم ما سبق على قوله: ﴿وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يُزَكِّرُنَا إِنَّا بُشِّرُكَ نُعَلِّمُ أَسْمُهُ يَحْيَى لَمْ تَجْعَلْ لَنَا مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝﴾؛ فلما خصت البشرية بذكر كون يحيى عليه السلام غلاما، وكان الغلام في صغره أكثر تعلقا بالأم، وأراد زكريا عليه السلام بيان الأسباب الحقيقية لتعجبه من هذه البشرية؛ ببيان كون عمر امرأته جبلة لها، وبأنه قد بلغ النهاية في الكبر واليبس والخفاف؛ ناسب ذلك تقديم ما يتعلق بامرأته على ما يتعلق به بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ ۝ رعيًا لما سبق ولفاصلة الياء.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَ لَآيَةٍ لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ [٢١/١٩]

﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ۝﴾ [٣٠/٥١]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن مقول القول؟

آية مريم يسبقها قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ ۝؛ فلما تعجب زكريا عليه السلام من تبشير الله له بالولد على الرغم من عدم وجود أسبابه؛ ناسبه أن يبين الله له أن ذلك هين عليه بذكر ما هو أصعب منه عند البشر لا عند الله وهو أنه خلق زكريا بعد أن كان عدما بقوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ

وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ﴿٩﴾ . أما آية الذاريات فيسبقها قوله: ﴿فَأَقْبَلَ كَفًّا فِي صَرْقٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ ﴿١٠﴾ ؛ فلما تعجبت امرأة إبراهيم عليه السلام من تبشير الملائكة له بغلام عليم على الرغم من أنها عجوز عقيم؛ ناسبه أن تبين الملائكة لها أنهم مأمورون بتبليغ ذلك، وأن عليها التسليم به؛ لأن الأمر صادر من الله الذي لا يفعل شيئًا إلا بحكمة وعلم بقوله: ﴿قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٢٠﴾ .

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ ﴿٩﴾ [٩/١٩]
 ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ [٢١/١٩]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ ؟

الآية الأولى سبق بيان ما يتعلق بها آنفًا، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا﴾ ﴿٢٠﴾ ؛ فلما كانت مريم على درجة كبيرة من الهم والغم والتعجب من طريقة الإنجاب لا من الإنجاب، وكان في قوله: ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ﴾ ما يطمأن مريم ويزيل تعجبها ويهدأ من روعها؛ ناسبه إتباعه بما يزيد طمأننتها ويبدد أي هم وحزن بتبشيرها بما يدل على عظمة الله وقدرته ولطفه وعظمة مولودها بقوله: ﴿وَلَنَجْعَلَنَّ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ ، ولما أريد قطع المراجعة وبيان أن التخليق قد حصل في رحمها؛ ناسبه قوله ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ . ولم يقل لمريم مثل ما قيل لزكريا: ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ ؛ لأن تعجب مريم ليس من الخلق ذاته، إنما من طريقة الخلق.

﴿سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [١١/١٩]

﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [٤٢/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من ذكر المفعول به أو حذفه ومن المعطوف؟

آية مريم بدئت بقوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ﴾ ؛ فلما كان المفعول به معلومًا وأريد إثبات الفعل للفاعل وتخصيصه به، وكان التوقيت أكثر تعلقًا بالليل كما دل على ذلك قوله: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا﴾ ﴿١٧﴾ ؛ ناسبه حذف المفعول به وذكر العشي بقوله: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ ﴿١٨﴾ . أما آية الأحزاب فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ ﴿١١﴾ ؛ فلما ذكر لفظ الجلالة، وكان السياق أكثر تعلقًا بالختم كما دل على ذلك قوله: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ ﴿١٢﴾ ، وكان الأصيل ختام النهار؛ ناسبه ذكر المفعول به وذكر الأصيل بقوله: ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ﴿١٣﴾ .

﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾ [١٤/١٩]^(١)

﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ [٣٢/١٩]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

(١) تمت الموازنة بين نعت جبار في الآيتين. انظر: الكرمانى - البرهان (٢٥٩)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٤٦ و ٢٤٧)، والغرناطي - ملاك التأويل (٦٥٧ و ٦٥٨) .

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَتْ تَقِيًّا ۝١٣﴾؛ فلما عبر عن صفات الإيجاب بكان؛ ناسبه التعبير عن صفات السلب بلم يكن بقوله ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا * وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾؛ فلما عبر عن صفات الإيجاب بجعلني؛ ناسبه التعبير عن صفات السلب بلم يجعلني بقوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾.

﴿إِذْ أَنْتَبَذْتَ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ [١٦/١٩]

﴿فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝١٧﴾ [٢٢/١٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من متعلق انتبذت ومن النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ أَنْتَبَذْتَ﴾؛ فلما كان الغرض من ذلك البعد عن أهلها للفرار للعبادة، وكانت جهة المشرق «مطلع الأنوار»، وكانت الجهات الشرقية من كل شيء أفضل من سواها^(١)؛ ناسبه ذكر من أهلها، وأن يكون الوصف شرقيا بقوله: ﴿مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾. أما الآية الأخرى فبدئت بقوله: ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ أي بعيسى؛ فلما أرادت مريم أن تنتبذ بحملها مكانا بلغ أقصى البعد عن المكان الشرقي؛ ناسبه أن يكون متعلق الفعل انتبذت به، وأن يكون الوصف قصيا بقوله: ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾.

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ ۝٩١﴾ [٣٥/١٩]

﴿وَمَا يَبْغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۝٩٢﴾ [٩٢/١٩]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝٢٥﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة تكذيب النصارى الذين قالوا اتخذ الله ولدا؛ ناسبه ذكر كان وتأکید النفي بذكر من وتنزيه الله عما قالوه بقوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۝٩٢﴾ الآيات؛ فلما ذكر الرحمن، وذكر ما يتعلق بنفي الماضي وأريد بيان أنه لا يجوز في الحاضر والمستقبل؛ ناسبه قوله ﴿وَمَا يَبْغِي لِلرَّحْمَنِ﴾، ولما كان ما تقدم كافيا في التأكيد وفي تنزيه الله عما قالوا؛ ناسبه عدم ذكر من وسبحانه بقوله ﴿أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾.

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝٣٩﴾ [٣٩/١٩]

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝٤٠﴾ [١/٢١]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾؟

آية مريم بدئت بقوله: ﴿وَأَنْذَرْنَاهُ يَوْمَ الْخَسَرَةِ إِذْ فُتِنِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾؛ فلما كان سبب الحسرة عدم الإيمان، وكان هؤلاء شديدي الإنكار؛ ناسبه إعادة وهم بقوله ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. أما آية الأنبياء فقد بدئت بقوله: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لإعراضهم، وكان الإعراض كالتعليل للغفلة؛ ناسبه عدم ذكر وهم بقوله: ﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾.

﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۝٤٩﴾ [٤٩/١٩]

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْأَنْبِيَاءَ وَالْكِتَابَ ۝٥٠﴾ [٢٧/٢٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المعطوف؟

آية مريم بدئت بقوله: ﴿فَلَمَّا أَعْتَرَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾؛ فلما كانت ما سيأتي نتيجة لما سبق؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بنعمة النبوة كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَذِّنْ فِي الْكِتَابِ بِإِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ (٤١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَلَّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾، أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿فَقَامَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٦١)؛ فلما كان التقدير: فأعزناه وأكرمناه؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾، ولما كان إبراهيم عليه السلام وحيداً ليس له ذرية؛ ناسبه تكثير ذريته وإكرامهم بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾، ولما ذكر الله فضله عليه؛ ناسبه ذكر ما يستحقه من الأجر بقوله: ﴿وَأَيَّانَهُ أَجْرُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ﴾.

﴿خَرُوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ [٥٨/١٩]

﴿خَرُوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ [١٥/٣٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿خَرُوا سُجَّدًا﴾؟
آية مريم بدئت بقوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجَبَيْنَا إِذَا ثَلَاثُ عَلَيْهِمُ ءَايَاتُ الرَّحْمَنِ﴾؛ فلما كان تلاوة الآيات تورث مزيد الخشية التي تؤدي إلى شدة البكاء؛ ناسبه قوله: ﴿خَرُوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ رعباً لذلك ولفاصلة الياء، أما آية السجدة فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا﴾؛ فلما كان التذكير نعمة من الله تستوجب الحمد والخضوع لله وعدم الاستكبار؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾.

﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ [٦١/١٩]

﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ [٨/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة الموصول؟
آية مريم يسبقها قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ (٦١)؛ فلما كان ذلك وعداً من الله لهؤلاء ولغيرهم من العباد؛ ناسبه قوله: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾، أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الحديث عن الذين تابوا واتبعوا سبيل الله، وكانوا سبباً في صلاح من حولهم؛ ناسبه أن يجمع بينهم بقوله: ﴿الَّتِي وَعَدْتُهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُ مَا يُبَايَعُونَ﴾ [٦١/١٩]

﴿كَانُوا وَعْدُ مَفْعُولًا﴾ [١٨/٧٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر، وُخصت آية مريم بـ «إنه» دون آية المزمل؟
آية مريم بدئت بقوله: ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كان التأكيد مما يزيد عباد الله يقيناً؛ ناسبه ذكر إنه، ولما كان الوعد قد لا يأتي؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا وَعْدُ مَا يُبَايَعُونَ﴾، أما آية المزمل فيسبقها قوله: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ (٧٧)؛ وبدئت بقوله: ﴿أَلَسْمَاءُ مِنْفَطَرٌ بَدَأَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يحدث من الأفعال، وكان ما تقدم من أخذ الله فرعون كافياً كي يرجع الكافرون عن إنكارهم؛ ناسبه عدم ذكر إنه بقوله: ﴿كَانُوا وَعْدُ مَفْعُولًا﴾.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾ [٦٢/١٩]

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا ۖ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾ [٢٦/٥٦ و ٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾؟

آية مريم يسبقها قوله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ [١٠]؛ فلما لم يُذكر ما يتعلق بالتأثيم، وكان الإخبار من الله مباشرة؛ ناسبه قوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا﴾، أما آية الواقعة فيسبقها قوله: ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان العمل قد يخالطه اللغو أو التأثيم؛ ناسبه نفيهما عن أهل الجنة بقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا ۖ﴾ [١٥]، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَنٌ مُخْتَلِفُونَ﴾ [١٧]، ودل ذلك على تبادل الحديث بين الولدان وأهل الجنة خاصة لإلقاء السلام كلما تكرر الطواف؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا﴾.

﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ [٧١/١٩]

﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾ [١٦/٢٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية مريم بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ يَنْكَرُوا إِلَّا وَأَرْدُهَا﴾؛ فلما كان ذلك مما لا يرغب فيه كثير من الناس فيحاول الهرب منه؛ ناسبه قوله: ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله: ﴿هَلُمَّ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَلِيلِينَ﴾؛ فلما كان ذلك وعدًا يحرص المؤمنون يوم القيامة على سؤال ربهم أن ينجزه^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾.

﴿وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [٧٣/١٩]

﴿وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؟

آية مريم يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ نُنْزِلُ إِلَيْهِمُ أَنْتَقُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثَا﴾ [٧١]؛ فلما كان الذين كفروا يزعمون أن كثرة ما لهم تدل على أنهم خير من المسلمين لما هو في من قلة المال^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ [٧١]، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْفِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَنْشُرَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١]؛ الآيات؛ فلما دل ذلك على أن القرآن حق، لكن الذين كفروا يزعمون أنه سحر؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٧].

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِيًّا﴾ [٧٤/١٩]

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُحْسِبُ مِنْهُمْ مَنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ [٩٨/١٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ

(١) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (٣/٣١٣).

(٢) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١١/١٤٢).

مَقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٦﴾ ؛ فلما كان هؤلاء يزعمون أنهم خيرٌ مقامًا وأحسن نديًا ؛ ناسبه بيان أن هناك من هم أحسن منهم بقوله : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرَءَا ۖ﴾ ، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله : ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِلسَانِكَ لِئُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا ۖ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء شديدي الخصومة قولًا وفعلًا ؛ ناسبه بيان أنه لا حركة لهم ولا صوت بقوله : ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُخْشِ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْرًا ۖ﴾ .

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ [٧٥/١٩]

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ [٢٤/٧٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة من ؟ ولم تُخصت آية مريم بقوله : ﴿إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ﴾ دون آية الجن ؟

آية مريم بدئت بقوله : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ ؛ فلما كانت نهاية هذا المد عذابهم في الدنيا أو قيام الساعة ، وكان هؤلاء يزعمون أنهم خير مكانًا وأقوى جندًا من المسلمين ؛ ناسبه قوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ . أما آية الجن فيسبقها قوله : ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ ؛ فلما تقدم ذكر ما يوعدون ؛ ناسبه الاكتفاء بقوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ﴾ ، ولما كان لهؤلاء في الدنيا قوة الأنصار وكثرة العدد كما دل على ذلك قوله : ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ ؛ ناسبه قوله : ﴿أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ .

﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ [٧٦/١٩]

﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَءَاتَاهُمْ قَوْلَهُمْ﴾ [١٧/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ؟

آية مريم يسبقها قوله : ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ ؛ فلما عُبر عن جزاء هؤلاء بالجملة الفعلية التي فعلها مضارع وذكر شيء واحد ؛ ناسبه التعبير عن الذين اهتدوا بمثله وذكر شيء واحد بقوله : ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ . أما آية محمد ﷺ يسبقها قوله : ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِفًا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ؛ فلما أشار إلى هؤلاء بالذين والفعل الماضي ؛ ناسبه ذكر الذين اهتدوا بمثله بقوله : ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى﴾ ، ولما كان الطبع على القلوب تبعه اتباع الأهواء ؛ ناسبه أن تكون زيادة الهدى يتبعه إيتاء القوى بقوله : ﴿وَأَتَاهُمُ قَوْلُهُمْ﴾ .

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ [٨٠/١٩]^(١)

﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يُبْصَرُونَ﴾ [٣٤/٣٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله : ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ ؟

آية مريم يسبقها قوله : ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ [٧٧/١٩] ؛ فلما كان

(١) تمت الموازنة بين قوله : ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ [٨١/١٩] و [٧٤/٣٦] وقوله : ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ [٣/٢٥] . انظر :

الإسكافي - درة التنزيل (٣٠٨) ، والكرواني - البرهان (٢٨١ و ٢٨٢) ، وابن جماعة - كشف المعاني (٣٠٥) ، والغرناطي - ملك التأويل

هذا باحثاً عما يعتز به من دون الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ (٨١). أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٧٧). الآيات؛ فلما كان هؤلاء يتمنون أن تنصرهم آلهتهم فتخلصهم من العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٧٦).

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ (٨٢) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٣﴾ [٨٨/١٩ و ٨٩]

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾ (٨٤) [٢٦/٢١]

آية مريم يسبقها قوله: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ (٨١) الآيتين؛ فلما بين الله تبرؤ الشركاء من الشرك والمشركين بعد أن تقدم قوله: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ﴾؛ ناسبه بيان تبرؤ المخلوقات خاصة ما لا يعقل من الشرك بقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ (٨٢) لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿٨٣﴾ الآيات، أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (٥٥)؛ فلما كان اتخاذ الولد مما لا يليق بالله؛ ناسبه تنزيه الله عنه بقوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ﴾، ولما تقدم ذكر الملائكة بقوله: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْصِرُونَ﴾، وكان العرب يعبدونهم ويقولون: إنهم بنات الله؛ ناسبه بيان أنهم عباد لله بقوله: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ﴾.

﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾ (٧٧) [٩٧/١٩]

﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨) [٥٨/٤٤]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾؟

آية مريم يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الذِّكْرَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ (٩٦)؛ فلما كانت هذه بشارة، وأريد حث أصحابها على بلوغ درجة التقوى والرسوخ فيها؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾، ولما ذكر أهل البشارة؛ ناسبه ذكر أهل النذارة بقوله: ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا﴾. أما آية الدخان فيسبقها قوله عما أعدّه الله للمتقين: ﴿فَضْلًا مِّن رَّبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (٥٧)؛ فلما كان مما يزيد فضل الله على عباده تلاففه معهم بإرشادهم إلى تذكر عاقبة ما تقدم من البشارة والنذارة؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨).

سورة طه

﴿لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ [٦/٢٠]

﴿لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٦٤/٢٢]

لم تُخصت آية طه بما فيها دون آية الحج؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿طه﴾ [١] مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ الآيات؛ فلما كان من أبرز مقاصد السورة تبشير الرسول صلى الله عليه وسلم بسعة الملك على الرغم مما كان فيه السلمون من ضعف؛ ناسبه المبالغة في بيان سعة ملك الله بقوله: ﴿لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ [١]؛ أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [٢٢]؛ فلما كان السياق بأنعام الله على الخلق وليس متعلقاً بسعة الملك؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿لَمْ يَأْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [٨/٢٠]

﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٧٠/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ؟﴾

آية طه يسبقها قوله: ﴿وإن يَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [٧]؛ فلما أريد تعليل ذلك بوصف الله بكل صفات الكمال والجلال إجمالاً؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [٨]. أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٢٦]؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وكان السياق أكثر تعلقاً بنفي الشرك، وكانت هذه إشارة إلى حماية الله لرسوله ﷺ من كيدهم وشروهم، وكان ذلك مما يستوجب تخصيصه بالحمد؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ ولما كان الخلاف بين الرسول ﷺ وهؤلاء لا بد له من الحكم فيه والرجوع إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [٩/٢٠]

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [١٥/٧٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿وإن يَجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ [٧] الآيتين؛ فلما كان حديث الله مع الرسول صلى الله عليه وسلم ما زال موصولاً؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [٩]. أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ [٨] الآيات؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء، وأريد بدء الحديث مع الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [١٥].

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُورِي يَمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ [١١/٢٠ و ١٢] ^(١)

﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُورِي مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمُوسَى إِيَّتِ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾﴾ [٣٠/٢٨]

لم تُخصت آية القصص بقوله: ﴿مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن﴾ دون آية طه؟ ولم تُخصت كل آية بما فيها من خبر إن؟
آية طه يسبقها قوله: ﴿إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى أَنَّارٍ هُذًى ﴿١٠﴾﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الإيجاز كما دل على ذلك عدم ذكر مكان النار، وكان السياق خاصاً بموسى عليه السلام؛ ناسبه عدم ذكر مكان النداء وأن، وذكر ربك بقوله ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُورِي يَمُوسَى ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾، أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ بَشُورَةٍ مِنْ نَارٍ لَّعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١٩﴾﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التفصيل كما دل على ذلك ذكر مكان النار، وكان السياق متعلقاً بموسى عليه السلام وقومه؛ ناسبه ذكر مكان النداء وذكر أن وإضافة رب إلى العالمين بقوله: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُورِي مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمُوسَى إِيَّتِ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾﴾.

﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ [١٤/٢٠]

﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٩/٢٧]

﴿إِيَّتِ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٣٠/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَنَا اللَّهُ﴾؟
آية طه يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٢﴾ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿١٣﴾﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتوحيد الله وإفراده بالإلهية والربوبية كما دل على ذلك قوله قبل ذلك: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾﴾ وكان موسى مرسلًا إلى فرعون الذي ادعى الإلهية؛ ناسبه قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ﴿١٤﴾﴾. أما آية النمل فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُورِي أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾﴾ فلما كان ذلك مقدمة لإطلاع موسى عليه السلام على ما سيؤيده الله من المعجزات التي تدل على أنه رسول مصطفى من عند الله؛ ناسبه وصف الله بصفتي العزيز الحكيم بقوله ﴿إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فالله هو العزيز الذي يؤيد رسله بالمعجزات التي لا يقدر عليها غيره، وهو الحكيم الذي يختار من يصلح للرسالة دون غيره من البشر. أما آية القصص فيسبقها قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُورِي مِنْ شَطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَمُوسَى﴾؛ فلما كان المتبع في نداء الله لموسى أن يعرفه الله نفسه بصفتي الإلهية والربوبية كما سبق بيانه في سورة طه وسورة النمل، وكانت هذه الآية أول حديث الله لموسى؛ ناسبه أن يذكر ما يتعلق بالإلهية وما يتعلق بالربوبية بقوله: ﴿إِيَّتِ أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ [١١/٢٠] و[٣٠/٢٨] وقوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهَا﴾ [٨/٢٧]. انظر: الكرمانى - البرهان (٢٦٢ و ٢٦٣).

﴿لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ [١٥/٢٠]

﴿وَلِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ [٢٢/٤٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها الفصل أو الوصل ومن صلة ما؟

آية طه بدئت بقوله: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [٢٠/١٤]، وكان ذلك عملاً بجدة ونشاط؛ ناسبه ذكر تسعى بقوله: ﴿لِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى﴾ رعيًا لذلك ولفاصلة الألف، أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان التقدير ثم تزولا ليجمع كل الناس؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَلِيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقًا بمن كسبوا السيئات؛ ناسبه قوله: ﴿بِمَا كَسَبَتْ﴾.

﴿فَأَلْفَنَاهَا فِإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [٣٠/٢٠]

﴿فَأَلْفَى عَصَاهُ فِإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾ [٣٢/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الإضمار أو الإظهار ومن الخبر؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَهَسُّ بِهَا عَلَيَّ غَنَى وَلِيَ فِيهَا مَنَارِبُ أُخْرَى﴾ [٣٠/١٨]؛ الآيتين؛ فلما تقدم ذكر العصا بما يدل على أنها في غاية الصلابة؛ ناسبه أن يعود الضمير عليها ببيان كونها على أتم ما تكون من الحركة بقوله: ﴿فَأَلْفَنَاهَا فِإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [٣٠/٢٠]. أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿قَالَ أُولَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ﴾ [٢٦/٢٢]، قَالَ فَأَتَتْ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ [٢٦/٢٣]؛ فلما لم يتقدم ذكر العصا؛ ناسبه الإظهار بقوله: ﴿فَأَلْفَى عَصَاهُ﴾، ولما كان السياق متعلقًا بالمذكر وبما بلغ الغاية في البيان؛ ناسبه ذكر ثعبان ووصفه بأنه مبين بقوله: ﴿فِإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ﴾؛ لأن الثعبان هو الحية الضخمة الطويلة.

﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [٢٤/٢٠]

﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [٤٣/٢٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الأفراد أو الثنية؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَنُرِيكَ مِنْ بَيْنِنَا أَكْثَرَى﴾ [٢٢/٢٢]؛ فلما كان الخطاب لموسى عليه السلام فقط؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [٢٤/٢٠]، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِمَا أَتَيْتَنِي فِي ذِكْرِي﴾ [٢٢/٢٢]؛ فلما كان كان الخطاب لموسى وهارون عليهما السلام؛ ناسبه الثنية بقوله: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [٢٢/٢٢].

﴿فَأَرْسَلَ مَعَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تَعْدِبْهُمْ﴾ [٤٨/٢٠]

﴿أَنْ أَرْسَلَ مَعَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [١٧/٢٦]

لم تُخصت آية طه بقوله: ﴿وَلَا تَعْدِبْهُمْ﴾ دون آية الشعراء؟

آية طه بدئت بقوله: ﴿فَأَنبِئَاهُ فَقَوْلَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَرْسَلَ مَعَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾، ولما تقدم الإشارة إلى عذاب فرعون بني إسرائيل بقوله: ﴿أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾ [٢٤/٢٠]؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَعْدِبْهُمْ﴾. أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿فَأَنبِئَاهُ فَقَوْلَا إِنَّا﴾

رَسُولَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١١﴾؛ فلما أريد تفسير ذلك ولم يسبق الإشارة إلى عذاب فرعون بني إسرائيل؛ ناسبه ذكر أن وعدم ذكر ﴿وَلَا تُعَذِّبُهُمْ﴾ بقوله: ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ [٤٧/٢٠] ^(١) ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١١﴾ [١٠/٤٣]

لم خصت آية الزخرف بقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ دون آية طه؟
آية طه يسبقها قوله: ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلَقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ ﴿٥٥﴾﴾؛ فلما تقدم ذكر الهداية؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾. أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٩﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء مشركين ضالين عن التوحيد؛ ناسبه ذكر الهداية بقوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ﴿١١﴾.

﴿فَكَذَبَ وَابَىٰ﴾ [٥٦/٢٠]

﴿فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ﴾ ﴿١١﴾ [٢١/٧٩]

لم خصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية طه بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا﴾؛ فلما بولغ في عرض الآيات على فرعون؛ وكان ذلك سبباً لشدة رفض فرعون لها؛ ناسبه قوله: ﴿فَكَذَبَ وَابَىٰ﴾، أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ أَنْ تَرَىٰ ﴿٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ ﴿٩﴾﴾؛ فلما كان ما حدث من فرعون على النقيض من ذلك؛ ناسبه تفصيله بقوله: ﴿فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ ﴿١١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَتَعَٰى ﴿١٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ﴿١٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ ﴿١٤﴾﴾.

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ أَفْتَرَىٰ﴾ [٦١/٢٠]

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ [١١١/٢٠]

﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا ﴿١١﴾﴾ [١٠/٩١]

لم خصت كل آية بما فيها من صلة من؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ وَيَلَكُمْ لَا تَقْتُلُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحَتَكُمْ يَعْذَابُ﴾؛ فلما نهاهم عن الافتراء؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ أَفْتَرَىٰ﴾، أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضَىٰ لَهُ قَوْلًا ﴿١٥﴾﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بمن أشركوا بالله وزعموا أن ألهمهم ستشفع لهم، وكان الشرك ظلماً؛ ناسبه قوله: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ﴿١٦﴾﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَقَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿١٦﴾﴾؛ فلما ذكر فلاح من زكى نفسه؛ ناسبه ذكر خيبة من دنس نفسه وحال بينها وبين فعل الخير بقوله: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا ﴿١٧﴾﴾.

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَىٰ﴾ [٦٢/٢٠]

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [٣/٢١]

لم خصت آية الأنبياء بقوله: ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ دون آية طه؟

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ [٥٣/٢٠] وقوله: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ [١٠/٤٣]. انظر الكرمانى - البرهان (٢٦٣)،

والغرناطي - ملاك التأويل (٦٨٤ و ٦٨٥).

آية طه بدئت بقوله: ﴿فَنَنْزِعُوا أَمْرَهُم بِبَيْنِهِمْ﴾؛ فلما كان السياق خاصا بسحرة فرعون؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾. أما آية الأنبياء فيسبقها قوله: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾^(١)؛ فلما كان لفظ الناس عاما، وأريد تعيين من أسروا النجوى وبيان العلة الحاملة لهم على ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.

﴿تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا﴾ [٦٩/٢٠]

﴿تَلَقَّفَ مَا يَأْكُونَ﴾ [٤٥/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِأَتْهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ بِخِلِّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسَى﴾؛ فلما كان ما حدث لموسى عليه السلام بسبب صنعة السحر؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا﴾، أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿فَالْقَوْمُ جِأَتْهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ وَقَالُوا بِعَرِّهِمْ فَرَعُونَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾^(٢)؛ فلما كان ما قالوه إفكا وما فعلوه كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿فَالْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلَقَّفُ مَا يَأْكُونَ﴾^(٣).

﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [٧٣/٢٠]

﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٥١/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر إن، وما فيها بعد خطاياها؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْآيَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾^(٤)؛ فلما كان الإيمان سبب ذلك، وسببا لمغفرة الخطايا؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَنَا﴾، ولما كان الخطاب لفرعون؛ ناسبه ذكر ما يتعلق به بقوله: ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾، ولما كان فرعون قد قال: ﴿وَلَنَعْلَمَنَّ إِنَّا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾.

أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا لَا صَبْرَ لَنَا إِلَّا إِنْ كُنَّا مُنْقَلِبُونَ﴾^(٥)؛ فلما كان ذلك سببا للطمع في المغفرة، وكان ما أطمعهم هو كونهم أول المؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٦)، ولما كان السحرة قد أعرضوا عن فرعون؛ ناسبه عدم ذكر ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾.

﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [٧٤/٢٠]

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ [١٣/٨٧]

آية طه بدئت بقوله: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ بَآئِ رَبِّهِمْ تُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ﴾؛ فلما كانت جملة ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ حالا من الضمير في «له»؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾.

أما آية الأعلى فيسبقها قوله: ﴿وَيَجْنِبُهَا الْأَشْقَى﴾^(٧) الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى^(٨)؛ فلما كان «الترجح بين الحياة والموت أقطع من الصلى؛ فهو متراح عنه في مراتب الشدة»^(٩)؛ ناسبه العطف ب ثم بقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾^(١٠).

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [٧٦/٢٠]

﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٨/٩٨]

آية طه يسبقها قوله: ﴿إِنَّهُمْ مِنْ بَآئِ رَبِّهِمْ تُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾^(١١)؛ فلما كان

السياق قائماً على المقابلة بين جزاء المجرمين وجزاء المؤمنين، وذكر جزاء المجرمين بدون ذكر أبداً؛ ناسبه ذكر جزاء المؤمنين بدون ذكر أبداً بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾. أما آية البيعة فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾؛ فلما كان ظاهر المقابلة ألا يذكر أبداً، لكن لما كان السياق على بسط الله ما يتعلق بجزاء المؤمنين كما دل على ذلك ذكر قوله ﴿جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ وقوله: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾؛ ناسبه ذكر أبداً زيادة تأكيد محبة من الله للذين آمنوا بقوله: ﴿جَنَّتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾ [٧٧/٢٠]

﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ [٥٢/٢٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾؟ آية طه يسبقها قوله: ﴿إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾ (٧٦) وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى (٧٥) الآيات؛ فلما كان السياق قائماً على التأكيد؛ ناسبه ذكر ولقد بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾، ولما أرشدهم إلى ما ينجيهم من عذاب الآخرة؛ ناسبه إرشادهم إلى ما ينجيهم من عذاب فرعون بقوله: ﴿فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا﴾. أما آية الشعراء فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا لَا ضَيْرَ لَنَا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ﴾ (٥٠) الآيتين؛ فلما انتهى مشهد السحرة مع فرعون، وأريد ذكر مشهد آخر من قصة موسى؛ ناسبه عدم التأكيد بقوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي﴾، ولما كان سياق سورة الشعراء أكثر تفصيلاً لهذا المشهد من سورة طه؛ ناسبه تعليل أمر الإسرائاء وذكر ما كان من فرعون بقوله: ﴿إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ * فَارْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَلَأَيْنِ خَشِيرَتَيْنِ﴾ (٥١) الآيات.

﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٩٨/٢٠]

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٢/٥٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟ آية طه يسبقها قوله: ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْهَرِفَنَّهُ ثُمَّ لَنْنِسِفَنَّ فِي الْيَمِّ سَفِينًا﴾؛ فلما كان بنو إسرائيل قد اتخذوا العجل إلهاً من دون الله، وكان هذا الإله لا علم له بما سيجري له؛ ناسبه تأكيد الخبر بإنما وبيان أن الله هو إلههم الحق وبيان سعة علمه بقوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (٩٨)، أما آية الحشر فيسبقها قوله: ﴿لَوْ أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خُسْفًا مُتَصَدَّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (٢٦)؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بضمير العظمة، لكن لما كان ذلك قد يوهم شركة؛ ناسبه العدول عن الجمع إلى الضمير هو الذي لا يصرف إلا إلى الله، وتأكيد الألوهية بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾، ولما كان الخشوع والخشية أو عدمهما من أمور الغيب التي لا يطلع عليها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿عَلَيْكُمُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ﴾، ولما كان الله لو أخذ الناس بما علمه عنهم لعجل لهم العذاب، لكنه لا يعجل لهم بل يمهلهم أحسن إمهال رحمة بهم؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ [٩٨/٢٠]

﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [٧/٤٠]

آية طه بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على الحديث عن الله وغير متعلق بالرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَسِعَ كُلُّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾. أما آية غافر فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يَجُلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا﴾؛ فلما كان السياق قائما على الخطاب ومتعلقا بالمغفرة والرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾.

﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ [١٠٠/٢٠]

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [١٢٤/٢٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل والإضمار أو الوصل والإظهار ومن جواب الشرط؟ الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الظاهر، وكان الذكر يجلب الشرف والكرامة؛ ناسبه الإضمار وأن يكون الإعراض سبب التعب والذل والمهانة بقوله: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾، ولما كان هذا القول شديد الصلة بما قبله؛ إذ هو بسبب منه؛ ناسبه الفصل. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالَ أَهِيْطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَأَمَّا يَا لَيْئَكُمْ مَتَى هُدًى فَمِنْ أَتْبَعَ هُدًى فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [١٢٢/٢٠]؛ فلما ذكر المتبع، وأريد ذكر المعرض وكان بينهما مقابلة؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: ومن لم يتبعه يضل ويشقى؛ لكن لما كان الإعراض سبب عدم الإيتباع، وكان الهدى سبب الذكر، وكان الإعراض سببه العمى عن الهدى، وكان الشقاء سببه ضيق العيش في الدنيا، وكان من عمي في الدنيا فهو في الآخرة أعمى؛ ناسب ذلك كله قوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [١٢٢/٢٠].

﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا عَشْرًا﴾ [١٠٣/٢٠]

﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ [١٠٤/٢٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المستثنى؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَتَخَفَتُونَ يَتَنَبَّهْنَ إِنْ لَيْتُمْ﴾؛ فلما كان هؤلاء لشدة ما رأوه من أهوال يوم القيامة يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا خاصة أوقات لهوهم وعبتهم بالليل، وكانوا لسوء تقديرهم قد نظروا إلى أقل العقود عددا؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا عَشْرًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً﴾. فلما كان أمثلهم طريقة أكثر وعيا لإدراك قصر هذه الفترة، وخلوها من الراحة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ لَيْتُمْ إِلَّا يَوْمًا﴾ باعتبار أن اليوم هو وقت الكد والتعب.

﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [١٠٩/٢٠]

﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [٢٣/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد الشفاعة؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُمْ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ (١٨)؛ فلما كان السياق متعلقًا بيوم القيامة ودالا على تفرد الله بالأمر وأكثر تعلقًا بالشفعاء كما شفع موسى لهارون عليهما السلام وشفع السامري لنفسه؛ فقبلت شفاعة موسى عليه السلام ورفضت شفاعة السامري؛ ناسبه بيان شروط قبول الشفاعة قوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ (١٩).

أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيطٌ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا وأريد الجمع بين الأخبار، وكان السياق أكثر تعلقًا بالمشركون؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا﴾، ولما تقدم نفي الشفاعة عن المشركون وبيان عجز شركائهم كما دل على ذلك قوله: ﴿قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ﴾ (٢١)؛ ناسبه بيان من تنفعه الشفاعة بقوله: ﴿لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾.

﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾ [١٠٩/٢٠]

﴿إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [٣٨/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية طه بدئت بقوله: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالمشفَّع وهو الله، ومتعلقًا بمن رفض قولهم كالسامري ومنكري البعث؛ ناسبه أن يكون الإذن من الله لمن رضي قوله بقوله: ﴿وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾، أما آية النبا فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالمشفَّع وبالكلام الذي يوافق الصواب؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ صَوَابًا﴾.

﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾ (١١٢/٢٠)

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُمْ كَاتِبُونَ﴾ (٩٤/٢١)

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن جواب الشرط؟

آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ (١١٢)؛ فلما ذكر الخائئين وأريد ذكر المفلحين، وأريد المقابلة بينهما؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، ولما كان هؤلاء لم يحملوا ظلمًا لأحد؛ ويخافون أن يحيف عليهم الظالمون في الآخرة كما كان في الدنيا؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا﴾. أما آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَنَقُطِعُ أَمْرَهُمْ بِبَيْنِهِمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَجُوعٌ﴾ (٢١)؛ فلما كان ذلك سببًا للفصل بينهم ببيان جزاء كل فريق؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾، ولما كان التقطع يؤدي إلى كفران كل فريق لسعي الآخر؛ ناسبه طمأننة المؤمنين بأن سعيهم لن يضيع أو يبطل؛ لأنه مكتوب بقوله: ﴿فَلَا كُفْرَانَ لِسَعِيهِ وَإِنَّا لَهُمْ كَاتِبُونَ﴾،

﴿الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [١١٤/٢٠]

﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾ [٢٣/٥٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الحق أو القدوس؟

آية طه يسبقها قوله تعالى: ﴿وَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْغَيْبِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ﴾ [١٥] الآيات، فلما دلت هذه الآيات على أن الله هو الثابت بالحقيقة وثبوت غيره في الواقع عدم، كما حدث للعجل الذي اتخذه بنو إسرائيل إلها؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾

أما آية الحشر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ﴾؛ فلما نزه الله نفسه عن الشرك، ووصف نفسه بالملك، وكان الملك أصل ما لحق الخلق من الآفات؛ لأنه رأس الشرف الذي هو باب الترف الملازم للفتنة والعلو والكبر؛ ناسب تنزيه الله «عن كل وصم يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق إليه وهم أو يختلج به ضمير»^(١) بقوله: ﴿الْقُدُّوسُ﴾.

﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [١١٤/٢٠]

﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾ [١١٦/٢٣]

لم خصت آية المؤمنون بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾ دون آية طه؟ آية طه يسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بالشرك ولا ما لا يليق بالله؛ ناسب الاكتفاء بقوله: ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾.

أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنْتُمَا خَلَقْتُمْ عَبْنًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ۖ﴾؛ فلما كان هؤلاء مشركين منكبين للبعث يظنون ما لا يليق بالله؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَبِيرِ﴾.

﴿ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى﴾ [١٢٢/٢٠]

﴿فَأَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَجَعَلَ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [٥٠/٦٨]

لم خصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن المعطوف؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾؛ فلما كان ما بين الغواية والاجتباء تراخ ما، وكان لا بد للعصيان والغواية من التوبة والهداية؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَأَبَى عَلَيْهِ وَهَدَى﴾. أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُكُمْ نِعْمَةٌ مِّنْ رَبِّهِ لَآتَيْنَا بِالْعَارَةِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ۖ﴾؛ فلما كان الاجتباء عقب تدارك الله يونس برحمته مباشرة؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَأَجْنَبَهُ رَبُّهُ﴾، ولما تغير حال يونس عليه السلام من النذب بالعرء وهو مذموم إلى جعله على أتم ما يوجب العناية والمدح بكونه من الصالحين؛ ناسبه وضع السبب موضع المسبب مبالغة في الترغيب فيه بقوله: ﴿فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.

﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [١٢٤/٢٠]

﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّيَ سَسَلْهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾ [١٧/٧٢]

لم خصت كل آية بما فيها من فعل الشرط ومن جوابه ومن المضاف إلى ذكر؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿قَالَ أَهِيطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾؛ فلما تحدث الله عن الاتباع بالفعل الماضي وأضاف هدى إلى ياء المتكلم؛ ناسبه الحديث عن الإعراض بمثل ذلك بقوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾، ولما بين الله

جزاء من اتبع هداه بقوله: ﴿فَلَا يَصِلُ وَلَا يَشْقَى﴾؛ ناسبه أن يبين جزاء من أعرض عن ذكره بقوله: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ لما سبق بيانه عند الآية المائة من السورة، وأما آية الجن فقد بدئت بقوله: ﴿لِنَقْتَبَهُمْ فِيهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالحاضر والمستقبل بالربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَالْوَلَوِ اسْتَقَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً عَذَقًا﴾ [١١] ودل ذلك على سعة الرزق والراحة؛ ناسبه أن يكون جزاء من يعرض عن ذكر ربه المشقة والتعب والعناء بقوله: ﴿يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا﴾.

﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [١٣٠/٢٠]

﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ﴾ [٥٥/٤٠]

﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ حِينَ نَقُومُ﴾ [٤٨/٥٢]

لم خُصت كل آية بما فيها قوله: ﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ﴾؟

آية طه يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [١٣٠]، فلما كان ذلك حريًا أن يجعل المؤمن حريصًا على التسييح بحمد ربه طوال اليوم؛ خاصة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها؛ لأنهما أكثر الأوقات التي يخلد فيها معظم الناس إلى النوم والراحة؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾، أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ [٥١]؛ فلما خص بداية العالم / الحياة الدنيا ونهايته / يوم يقوم الأشهاد بالذكر؛ ناسبه أن يشمل التسييح بداية النهار وآخره بقوله: ﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَرِ﴾، وأما آية الطور فيسبقها قوله: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْقَا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ [٥٥]؛ فلما كان اليقظة من النوم شبيهة بالبعث ودالة عليه؛ ناسبه تخصيصها بالذكر بقوله: ﴿وَسَيَحِبُّ مُحَمَّدٌ رَبَّكَ حِينَ نَقُومُ﴾.

﴿لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى﴾ [١٣٤/٢٠]

﴿فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤٧/٢٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من فعل القول وبما فيها بعد قوله: ﴿فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾؟

آية طه بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ﴾؛ فلما ذكر الإهلاك بالفعل الماضي وذكر من قبله؛ ناسبه ذكر القول بمثله وذكر من قبل بقوله: ﴿لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ﴾، ولما كان الإهلاك سبب الذل والخزي، وكان الإتيان مانعًا؛ ناسبه قوله: ﴿أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزَى﴾. أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ يَمَّا قَدِمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾؛ فلما كان الفعل تصيبهم مضارعًا؛ ناسبه أن يكون فعل القول مضارعًا بقوله: ﴿فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾، ولما كان ما قدمت أيديهم سببه عدم إيمانهم، وكان الإتيان يتبعه الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾.

* تم مشابهة بحمد الله سورة طه *

سورة الأنبياء

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿١﴾ [٢/٢١] ^(١)
 ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ ﴿٥﴾ [٥/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل وبما فيها بعد إلا؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ ﴿١﴾؛ فلما أريد بيان ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان هؤلاء يستمعون الرسول صلى الله عليه وسلم وهم متشاغلون بالقدح فيه وفي القرآن كما ورد في الآيات بعد ذلك؛ ناسبه قوله ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ﴿١﴾ لاهية قلوبهم؛ أما آية الشعراء فيسبقها قوله ﴿لَعَلَّكَ بِنِعْمِ فَسَّكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢﴾ الآيتين؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان سبب عدم إيمانهم كون الإعراض جبلة لهم؛ ناسبه قوله ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ﴾ ﴿٥﴾.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٤/٢١﴾

﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٢٦/٣٤﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الأول؟

آية الأنبياء بدئت بقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يقوله الكافرون المكذبون للرسول صلى الله عليه وسلم وهم نجوى؛ ناسبه بيان أن الله يسمع ما يقولون بقوله: ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾. وأما آية سبأ فقد تقدم فيها قوله: ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا﴾؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾.
 ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ ﴿١٠/٢١﴾
 ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾ ﴿٣٤/٢٤﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المنزل؟

آية الأنبياء يسبقها قوله ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ﴾ الآيات؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء، وأريد استئناف الحديث مع من أعرضوا عن القرآن؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾، ولما كان القرآن الكريم جامعاً لأخبار السابقين وفيه شرفهم ورفعتهم؛ ناسبه قوله: ﴿كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾، ولما كان تكذيبهم بذلك دالا على أن لا عقل لهم؛ ناسبه تبكيتهم بقوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْسَتِ الْيَزْنَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية؛ فلما كان حديث الله موصولاً مع هؤلاء؛ ناسبه الوصل، ولما كانت هذه الآية وما سبقها من الآيات مبينة الحق من الباطل؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ ءَايَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ﴾ [٢/٢١] وقوله ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ﴾ [٥/٢٦]. انظر: الكرمانى - البرهان (٢٦٦)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٥٣ و ٢٥٤)، والغرناطي - ملاك التأويل (٦٩١ : ٦٩٤).

﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [١٤/٢١]

﴿لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [٤٦/٢١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من فعل القول؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا أَحَسُوا بِأَسَآ إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً أكثر تعلقاً بالماضي؛ ناسبه قوله ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾؛ أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالحاضر والمستقبل وقائماً على التأكيد بأكثر من مؤكد؛ ناسبه قوله: ﴿لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [١٤/٢١]

﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [٣١/٣٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِن قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالظلم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾؛ أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿فَاقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتْلُونَ﴾؛ فلما كان ذلك بسبب تجاوزهم الحد بحرمان المساكين من حقوقهم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ [١٦/٢١]

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ [٣٨/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الأفراد أو الجمع؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ الآيتين؛ فلما دل ذلك على قهر الأعداء وخضوعهم لله، وكان خلق سماء واحدة يكفي للدلالة على قدرة الله؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾. أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءَ لَيَقُولُونَ﴾. إن هي إلا موتتنا الأولى وما نحن بمُنشَرِينَ؛ فلما كان هؤلاء شديدي الإنكار لقدرة الله على البعث؛ ناسبه ذكر الجمع بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ [١٦/٢١]

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ [٢٧/٣٨]

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ إِلَّا أَسَمَعُوهُ وَهُمْ يَعْبُونَ﴾؛ فلما كان كل إناء ينضح بما فيه، وكان هؤلاء لاعبين يظنون أن خلق السماء والأرض وما بينهما لعب؛ ناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾. أما آية ص فقد وردت لنفي ما زعمه حين ظنوا أن الله سبحانه وتعالى خلق السماء والأرض وما بينهما باطلا كما دل على ذلك قوله: ﴿ذَٰلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فناسبه نفي ذلك بقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾.

﴿وَلَهُمْ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَن عِندَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ [١٩/٢١]

﴿وَلَهُمْ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَمٍ قَنِينُونَ﴾ [٢٦/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَهُمْ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعِيلِينَ﴾ (٧)؛ فلما كانت هذه الإشارة إلى من عبدوا الملائكة وقالوا إنها بنات الله^(١)؛ ناسبه الرد عليهم بما يدل على عبوديتهم لله بقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ (١٥)؛ فلما كان الله قد ترك بعض الخلق في الدنيا يتمردون على أوامره؛ ناسبه بيان أن الآخرة ليست كذلك بقوله: ﴿كُلُّ لَوْ قَلِيلُونَ﴾.

﴿فَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [٢٢/٢١]

﴿سُبِّحَنَ اللَّهُ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ [٩١/٢٣]

لم تُخصت آية الأنبياء بالفاء وبقوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ﴾ دون آية المؤمنين؟ آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾؛ فلما كان التقدير: لكنهما لم تفسدا سبب عنه قوله: ﴿فَسُبِّحَنَ اللَّهُ﴾، ولما كان تنازع الآلهة على العرش غير جائز؛ لأن الله استوى على العرش؛ ناسبه قوله: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾، أما آية المؤمنين فقد بدئت بقوله: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ فلما كان قوله: ﴿سُبِّحَنَ اللَّهُ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ نتيجة لما سبق، وكان السياق غير متعلق بتنازع الآلهة على العرش؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر رب العرش.

﴿أَبَرِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً﴾ [٢٤/٢١]

﴿أَبَرِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ [٩/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟ آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٢٢) الآيتين؛ فلما كان السياق متعلقا بالالوهية؛ ناسبه قوله: ﴿أَبَرِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً﴾. أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٨)؛ فلما كان السياق متعلقا بالولاية؛ ناسب قوله: ﴿أَبَرِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾. ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾ [٢٤/٢١]

﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٦٤/٢٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من بعد قوله: ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾؟ آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٢٢) الآيتين؛ فلما ذكر الله الدليل العقلي على نفي الإلهية عن غيره أتبعه ذكر الدليل النقلي بقوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي﴾، أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْنَ يَدْعُوا لَخَلْقِ تَرْ يُعِيدُهُمْ وَمَنْ يَرْزُقُهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾؛ فلما كانت هذه الآية وما سبقها كافية في نفي الإلهية عن غير الله؛ ناسبه تبكيت المشركين بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿٢٥﴾ [٢٥/٢١]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [٥٣/٢٢]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ؟﴾

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿أَوْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ ﴿٢٦﴾؛ فلما كان السياق خاصا بمن أوتوا الذكر وهم الرسل دون الأنبياء، وخاصا بتوحيد الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ﴿٢٥﴾، أما آية الحج فيسبقها قوله: ﴿قُلْ يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنْمَاءً أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٢٩﴾ الآيات؛ فلما كانت هذه مهمة كل رسول ونبى؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ﴾، ولما كان الشيطان قد أوقع في مسامع المشركين أن الرسول صلى الله عليه وسلم قد قال عن آلهة المشركين: «وإن شفاعتها لترتجي وإنها لمع الغرائيق العلى» مما جعل المشركين يظنون أنه وافقهم في عبادة آلهتهم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ الآيات.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾ [٣١/٢١]

﴿وَجَعَلْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ [١٠/٤٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفاعل ومن ذكر لكم وفجاج أو حذفه؟

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾؛ فلما كان السياق قائما على التعبير بـ «نا العظمة»؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا﴾، ولما كان الحديث خاصا بذكر النعم للخلق عامة؛ ناسبه عدم ذكر لكم، ولما كان السياق هنا قائما على تفصيل ما في الأرض من نعم؛ ناسبه ذكر فجاج، وهو في الأصل نعت لسبل وحين قدم جعل حالا، ومن ثم كان قوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾. أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿٩﴾، فلما كان السياق قائما على أفراد الفاعل وكان هؤلاء معترفين بالإلهية مشركين بالربوبية؛ ناسبه أفراد الفاعل وذكر لكم تنبيها لهم لعلهم يهتدون، كما جاء في ختام الآية، ولما كان الحديث عن الأرض وكونها مهدا؛ ناسبه ذكر: ﴿سُبُلًا﴾ فقط، ومن ثم كان قوله: ﴿وَجَعَلْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾ [٣١/٢١]

﴿لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾ ﴿٢٠﴾ [٢٠/٧١]

لم خصت كل آية بما فيها من تقديم فجاج أو تأخيرها؟

آية الأنبياء وردت في سياق الحديث عن قدرة الله بخلق الله السماوات والأرض؛ فلما كان الله حين خلق الأرض جعلها فجاجا سبلا؛ ناسبه تقديم فجاج بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا﴾. أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ ﴿١٦﴾؛ فلما أريد بيان الغاية من ذلك بقوله: ﴿لَتَسْلُكُوا مِنْهَا﴾؛ ناسبه تقديم الأعم والأكثر نفعاً واستخداماً وهو سبل بقوله: ﴿سُبُلًا فِجَاجًا﴾؛ فالسبل: جمع سبيل، وهو: الطريق مطلقا، والفج: الطريق الواسع، وأكثر ما يطلق على الطريق بين جبلين.

﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [٣٣/٢١]

﴿وَكُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ [٤٠/٣٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾؛ فلما قيل: ماذا يصنعان^(١)، وأريد الإجابة عن هذا السؤال؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾، أما آية يس فقد بدئت بقوله: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾؛ فلما كان بين ما سبق وجمله ﴿كُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ اتفاق في الأسلوب الخبري، وأريد مواصلة الحديث عن الشمس والقمر؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَكُلُّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [٣٥/٢١]

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [٥٧/٢٩]^(٢)

لم خُصت آية الأنبياء بما فيها دون آية العنكبوت؟ ولم خُصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟ آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِشَرٍّ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَّا يَنْتَ فَهُمْ لَخَلَدُونَ﴾ [٢١]؛ فلما كان الكافرون يتمنون موت الرسول صلى الله عليه وسلم فيشمتون بموته، ونفى الله تعالى عنه الشماتة بهذه الآية؛ فقد قضى الله أن لا يخلد في الدنيا بشرا، فلا الرسول ولا هم إلا عرضة للموت؛ ناسبه بيان الغاية من الابتلاء بالشر والخير بقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾، ولما كان الابتلاء قبل الموت، ودل ذلك على أن المراد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه بالعطف بالواو بقوله: ﴿وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾، أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ [٥١]؛ فلما كان السياق غير متعلق بالابتلاء بالشر والخير، وكان بين الموت والرجوع إلى الله خاصة يوم القيامة تراخ ما؛ ناسبه عدم ذكر ونبلوكم بالشر والخير فتنة والعطف بثم بقوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [٥٧].

﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٤٢/٢١]

﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ [٧١/٢٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من حرف العطف ومن المضاف إلى ذكر؟

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَنْ يَكْفُرْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ﴾؛ فلما كان الجواب قطعاً: ليس لهم من يكلؤهم منه، وهو معنى الاستفهام الإنكاري؛ ناسبه الإضراب عنه بذكر بل، ولما كان ظاهر السياق أن يضاف الذكر إلى الرحمن، لكن لما كان الذكر أكثر تعلقاً بالربوبية كما دل على ذلك قوله: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ الآية؛ ناسبه إضافة الذكر إلى ربهم بقوله: ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾؛ أما آية المؤمنون فقد ورد فيها قوله: ﴿بَلْ أُنِيتُهم بِذِكْرِهم﴾؛ ولما جعلوا ما يوجب الإقبال سبباً للإدبار، وكان ذلك سبباً للتعجب التعجب منهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهم﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال؛ فهم عنه، لكن لما أريد المزيد من تبيكيتهم؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضمير بقوله: ﴿فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهم مُعْرِضُونَ﴾.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٨٢/٥).

(٢) تمت الموازنة بين الواو وثم في الآيتين. انظر: الكرمانى - البرهان (٢٦٦).

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [٤٢/٢١]

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ﴾ [٤١/١٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف وبما فيها بعد قوله: ﴿مِنْ أَطْرَافِهَا؟﴾

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾، ولما كان طول العمر قد أغرى هؤلاء بغلبة المسلمين؛ ناسبه إنكار ذلك بقوله: ﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾؛ أما آية الرعد فيسبقها قوله: ﴿وَإِنْ مَا تُرِيدُكَ بَعْضُ الَّذِينَ يُعِدُّهُمْ أَوْ تُؤْفِكُكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [٢٤]؛ فلما أريد مواصلة الحديث عن هؤلاء، وكان الله قد حكم بما سبق؛ ناسبه العطف بالواو وبيان أن حكمه لا معقب له، وأنه سريع الحساب بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [٢٥].

﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [٤٩/٢١]

﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ [١٨/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [٢١]؛ فلما كان سببا لإشفاق المتقين من هذا اليوم؛ ناسب قوله: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [٢٢]. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كان ذلك سببا للقيام بأفضل الأعمال التي تقرب إلى الله وثقل الموازين وهو إقامة الصلاة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾.

﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَكُمُ﴾ [٦٨/٢١]

﴿قَالُوا أَتَقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ [٢٤/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مقول القول؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿أَفِ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [٢٧]؛ فلما حرق إبراهيم عليه السلام قلوبهم بسبب آلهتهم مما جعلهم يريدون حرقه ونصرة آلهتهم؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا إِلَهَكُمُ﴾. أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَإِذْ هَبْنَا دَاوُودَ إِلَهُهُ قَالَ لَا يُغِيثُكَ اللَّهُ بِقُوَّةٍ وَنَفَقُوا ذَلِكَمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُعْلَمِينَ﴾ [٢٨]؛ فلما بكت إبراهيم عليه السلام قومه على عبادتهم غير الله دون سب آلهتهم أرادوا القضاء عليه بأسرع وسيلة وهي القتل أو تعذيبه أشد عذاب بتحريقه في النار؛ ومن ثم كان قوله: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾.

﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [٧١/٢١]

﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [٨١/٢١]

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَبَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا﴾؛ فلما صار لوط تابعا لإبراهيم -عليهما السلام- وصارت دعوة إبراهيم عامة للناس باعتبار الحال؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾

لِلْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَسَلِمَنَّ الرَّيحُ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى آلَافٍ﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بنهاية جريان الريح لسليمان خاصة ؛ ناسبه عدم ذكر للعالمين بقوله: ﴿الَّتِي بَنَرَكُنَا فِيهَا﴾ .

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ [٧٣/٢١]

﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [٢٤/٣٢]

لم تُخصت آية السجدة بما فيها دون آية الأنبياء؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ ﴿٢٣﴾ ؛ فلما كانوا هؤلاء كلهم أنبياء وأئمة، وكان ذلك هبة من الله ؛ ناسبه عدم ذكر منهم، والاكتفاء بقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ . أما آية السجدة فيسبقها قوله عن كتاب موسى عليه السلام ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ؛ فلما كانت الإمامة خاصة ببعض بني إسرائيل ؛ ناسبه ذكر منهم بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ ، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ ﴿٣١﴾ ، ودل ذلك على بغض الظلم وحب العدل، وعلى أن بعض بني إسرائيل لا يوقن بالآيات بغض ؛ ناسبه ذكر سبب جعلهم أئمة وهو الصبر على طاعة الله واليقين بالآيات بقوله: ﴿لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ .

﴿وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ﴾ [٧٣/٢١]

﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ [٩٠/٢١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعبادة ؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانُوا لَنَا عَبِيدِينَ﴾ ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُمْ وَوَهَبْنَا لَهُمُ يَحْيَىٰ وَأَمْلَحْنَا لَهُمُ زَوْجَهُ إِنْهُمْ كَانَُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَعَبًا وَرَهَبًا﴾ ؛ فلما كانت الرغبة والرهبة تورث الخشوع لله ؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ .

﴿إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ﴾ [٧٤/٢١]

﴿إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ [٧٧/٢١]

لم تُخصت كل الآية الأولى ب فاسقين؟

الآية الأولى ورد فيها قوله عن لوط: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَىٰ﴾ ؛ فلما كان عملهم فسقا ؛ ناسبه ذكر فاسقين رعباً لذلك وللفاصلة النونية بقوله: ﴿إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ﴾ ، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ؛ فلما ذكر وصفهم ؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿إِنْهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ﴾ .

﴿يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ﴾ [٧٩/٢١]

﴿يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ * وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً﴾ [١٩و١٨/٣٨]

لم تُخصت آية ص بما فيها دون آية الأنبياء؟

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتعداد موجز جداً لنعم الله على داود وسليمان - عليهما السلام -؛ ناسبه عدم ذكر زمن التسييح ولا حال الطير بقوله: ﴿وَالطَّيْرَ﴾. أما آية ص يسبقها قوله: ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ (٧)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالتسرية عن الرسول ﷺ بما يجعله كثير الذكر لله؛ ناسبه ذكر وقت التسييح بما يدل على استغراقه معظم الأوقات بقوله: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ (٨)، ولما ذكر حال الجبال؛ ناسبه ذكر حال الطير بقوله: ﴿وَالطَّيْرَ تَحْسُورَةً﴾. ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ [٨٠/٢١]

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [١٠٨/٢١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخير؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُخْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ (٩)؛ فلما كانت هذه نعمة تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهٌُ وَاحِدٌ﴾؛ فلما كان ذلك يقتضي إسلام الوجه لله؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾.

﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ [٨٧/٢١]

﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوادُها شَهْرٌ﴾ [١٢/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ﴾؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ الآيتين؛ فلما كان السياق متعلقاً بتسخير ما صعب من الأشياء وتذليلها لسليمان عليه السلام؛ ناسبه ذكر حال الريح وما يتعلق به بقوله: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾. أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَبْعِينَ وَفَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَاحِبًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١١)؛ فلما كان العمل قائماً على الغدو والرواح؛ ناسبه ذكر رواح الريح وغدوها بقوله: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوادُها شَهْرٌ﴾.

﴿تَجْرِي بِأَمْرِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ (١١) [٨١/٢١]

﴿تَجْرِي بِأَمْرِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾ [٣٦/٣٨]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿تَجْرِي بِأَمْرِ﴾؟

آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِ﴾؛ فلما كان ما اشتد عصفه قد لا يقدر على تحديد غايته؛ ناسبه دفع ذلك ببيان غايتها بقوله: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾، أما آية ص فقد بدئت بقوله: ﴿فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِ﴾؛ فلما كان التسخير سبباً لأن تكون الريح لينة غاية اللين منقاداً يدرك بها ما لا يدرك بالخيال، ويتوجه بها سليمان حيث أراد وشاء؛ ناسبه قوله: ﴿رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [٨٥/٢١] ﴿وَأَذْكُرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ [٤٨/٣٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد إسماعيل عليه السلام ومن المجرور بمن؟
آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ [٢١/٨٥] الآيتين؛ فلما كان السياق متعلقا بالصبر، وكان إدريس عليه السلام أول من صبر من الرسل؛ ناسبه ذكره بقوله: ﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [٨٥/٢١]، أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ [٤٧/٢١]؛ فلما كان السياق متعلقا بالمصطفين الأخيار، وكان اليسع قد اصطفى واختار ذا الكفل خليفة له على قومه^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَذْكُرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ﴾ [٤٨/٣٨].

﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا﴾ [٨١/٢١]^(٢)
﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا﴾ [١٢/٦٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء؟
آية الأنبياء يسبقها ذكر كوكبة من الأنبياء والمرسلين - عليهم السلام -؛ فلما كان من مظاهر إكرام المرأة عدم ذكر اسمها بين الرجال؛ ناسبه ذكر مريم بالكناية بقوله: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا﴾ وفي التعبير بما سبق تسفيه لليهود الذين تقولوا عنها إفكا وزورا. أما آية التحريم فيسبقها ذكر ثلاثة من النساء هن: امرأة نوح، وامرأة لوط، وامرأة فرعون وما اشتهرت به كل منهن؛ فلما كانت مريم لا زوج لها؛ ناسب ذلك ذكرها باسمها ونسبها بقوله: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا﴾. ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ [٩١/٢١]^(٣)
﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾ [٥٠/٢٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن ذكر للعالمين أو الحذف؟
آية الأنبياء بدئت بقوله: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمريم - عليها السلام - وبفضلها بين كوكبة من الأنبياء؛ ناسبه تقديم ذكرها وذكر للعالمين بقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [٢٩/٢٩]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالرسل - عليهم السلام - وببني إسرائيل خاصة؛ ناسبه تقديم ذكر عيسى عليه السلام وعدم ذكر للعالمين بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً﴾.

(١) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (١٩١/٤).

(٢) تمت الموازنة بين (فيها) و(فيه) في الآيتين. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٤٩)، والكرمانى - البرهان ٢٧٠ و٢٧١، وابن جماعة - كشف

المعاني (٢٥٧)، والغرناطي - ملاك التأويل (٧٠٥ و٧٠٦).

(٣) وازن الغرناطي بين ذكر (ابنها) في آية الأنبياء دون آية التحريم انظر: ملاك التأويل (٧٠٦).

﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [٩٦/٩٢]

﴿وَلَنْ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ﴾ [٥٢/٥٢] ^(١)

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿وَأَلَّيْ أَحْصَيْتَ فَتَجْعَلُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَأَبْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾؛ فلما انتهى الحديث عن مريم وعيسى - عليهما السلام -، وأريد استئناف الخطاب مع أمة الرسول ﷺ؛ ناسبه الفصل، أما آية المؤمنون فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾؛ فلما أمر الله الرسل - عليهم السلام - بما سبق، وأريد مواصلة الحديث معهم لبيان حقيقة أخرى يترتب عليها أمرهم بالتقوى؛ ناسبه الوصل بالواو.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [١٠٧/٢١]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٥٦/٢٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد إلا؟

آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿إِنَّ فِي هَذَا لَلْبَلَاءَ لِقَوْمٍ عَصِيَيْنَ﴾؛ فلما كان غير العابدين لا ينتفعون بهذا البلاغ؛ لأنهم ﴿فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾، ولأنهم ﴿يَلْعَبُونَ﴾ * لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ﴾ ولأنهم يكذبون بهذا البلاغ ويستعجلون ما أنذروا به من العذاب كما دل على ذلك قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، وعلى الرغم من هذا أمهلهم الله ولم يعجل لهم العقوبة في الدنيا كما كان يفعل بالأمم السابقة رحمة بهم إكراماً للرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾، أما آية الفرقان فيسبقها قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا﴾؛ فلما كان أمثال هؤلاء في حاجة إلى من ينذرهم عقاب الشرك ويشهرهم بثواب التوحيد؛ وكانت هذه هي مهمة الرسول ﷺ التي أرسل من أجلها؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾.

﴿وَإِن أَدْرِيتْ أَقَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ [١٠٩/٢١]

﴿قُلْ إِن أَدْرِيتْ أَقَرِيبٌ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لِّمُ رَبِّي أَمَدًا﴾ [٢٥/٧٢]

لم تُخصت آية الأنبياء بقوله: ﴿وَأَنَّ﴾ و﴿بَعِيدٌ﴾ وتقديمه على «ما توعدون»، وخصت آية الجن بقوله: ﴿قُلْ إِن﴾ و﴿أَمْ يَجْعَلُ لِّمُ رَبِّي أَمَدًا﴾ وتقديم «ما توعدون عليه»؟

آية الأنبياء بدئت بقوله ﴿فَإِنْ قَوْلُوا فَقُلْ ءَاذَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾؛ فلما تقدم ذكر قل، وكان ما سيأتي من تنمة مقول القول، وأريد الجمع بين الأقوال، وكان ضد قريب بعيدا، وكان هؤلاء أكثر تعلقا بزمان ما وعدوا به؛ ناسبه العطف بالواو، وذكر بعيد وتقديمه رعيًا لذلك وللفاصلة النونية بقوله: ﴿وَإِن أَدْرِيتْ أَقَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾، أما آية الجن فيسبقها قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾؛ فلما كان السياق قائما على ذكر كل قول من الأقوال بقوله قل دون عطف بينها، وأكثر تعلقا بما يوعدون؛ ناسبه ذكر قل، وتقديم ما توعدون بقوله ﴿قُلْ

(١) تمت الموازنة بين قوله: (فاعبدون) وقوله: (فاتقون) في الآيتين. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٥٠: ٢٥٢)، والكرماني - البرهان

(٢٧١)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٥٨)، والغرناطي - ملاك التأويل (٧٠٧: ٧٠٨).

إِنْ أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ ﴿١٠٨﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: أم بعيد، لكن لما أريد الإشارة إلى فضل الله على العباد بأن جعل لما وعدهم أمداً لا يتقدم عنه ولا يستأخر؛ كي يعطيهم فرصة التوبة والرجوع إليه؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَكُمْ رَحِيماً أَمْ دَا﴾ رعيّاً لا سبق وللفاصلة الدالية.

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ ﴿١٠٩﴾ [١١٠/٢١]

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ [٧/٨٧]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾؟
آية الأنبياء يسبقها قوله: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ ءَادَنْتُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرَيْتَ أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ﴾ ﴿١١٠﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالأقوال؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ﴾، ولما بين الله علمه لما اشتد ظهوره من القول، وكان هؤلاء شديدي الإنكار؛ ناسبه إعادة ذكر يعلم وذكر ما اشتد خفاؤه من النيات بقوله: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾، أما آية الأعلى فيسبقها قوله: ﴿سَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ ﴿١١١﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالقراءة وبالتسرية عن الرسول ﷺ وهو رأس المصدقين؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بالجهر للعلم به؛ وعدم إعادة ويعلم بقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾، ولما كان الرسول ﷺ يخفي شدة حرصه على عدم نسيان شيء من القرآن؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا يَخْفَى﴾.

* * *

سورة الحج

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [١/٢٢]

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا﴾ [٢٣/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ؟﴾

آية الحج يسبقها قوله في ختام سورة الأنبياء: ﴿قُلْ رَبِّ أَعْمُرْ بِالْحَقِّ وَرَبَّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ﴾ [٢١/٢٢]؛ فلما كان من أبرز أوقات ذلك يوم القيامة بما فيه من الشدائد والأهوال؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ [١/٢٢]. أما آية لقمان فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلُمِ دَعَا اللَّهَ تَخْلُصِينَ لَهُ الَّذِينَ فَلَمَّا بَلَغَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ [٢١/٢٢]؛ فلما كانت خشية هؤلاء الهلاك في الدنيا جعلتهم يخلصون الدين لله، وكان من مقاصد السورة بيان العلاقة بين الوالد وولده؛ ناسبه لفت أنظار الناس إلى خشية يوم القيامة حيث لا يغني والد عن والده ولا مولود عن والده بقوله ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [٢/٢٢]

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ [٨/٢٢]

لم تُخصت الآية ٨ بقوله: ﴿وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ دون الآية ٢٢؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [٢/٢٢]؛ فلما أعلم الله الخلق بما سيكون يوم القيامة بما لا يدع مجالاً للجدال، وكان من جادل بعد ذلك لا علم له؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ﴾ [٢٣/٣١]؛ فلما جمع الله في تلك الآيات بين الدليل العقلي والنقلي بما لا يدع مجالاً للجدال، وكان من جادل بعد ذلك لا علم له ولا هدى؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ [٨/٢٢].

﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ﴾ [٥/٢٢]

﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن دَكْرِ وَأُنْثَىٰ﴾ [١٣/٤٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المخلوق منه؟

آية الحج فقد بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان الخلق من تراب أدل على القدرة على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تُرَابٍ﴾. أما آية الحجرات بدئت بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية جملة جديدة؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق هذه الآية قوله: ﴿يَجِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْنَاهُ﴾، وكان الناس إخوة؛ لأنهم من ذكر واحد هو آدم وأنثى واحدة هي حواء؛ ناسبه قوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا مَخْلُوقُونَ مِنْ دَكْرِ وَأُنْثَىٰ﴾.

﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾ [٥/٢٢] (١)

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخاً وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ﴾ [٦٧/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد ومن التعبير عن مرحلة الكبر ومن التقديم أو التأخير ومن ذكر من قبل أو حذفه؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ﴾؛ فلما كان التعبير بما يدل على العظمة أنسب للتحدي؛ ناسبه إسناد أفعال الخلق والإحياء إلى نا العظمة بقوله: ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾، ولما كان السياق متعلقاً ببيان قدرة الله على الإحياء والإماتة الدالين على البعث؛ ناسبه ذكر المضغة بحاليها بقوله: ﴿ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾، ولما كان مكث الجنين في بطن أمه إلى أجل مسمى أشبه بمكث الناس في قبورهم إلى أجل مسمى؛ ناسبه قوله: ﴿وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾، ولما كان الغالب أن تكون الوفاة بعد هذه المرحلة؛ ناسبه ذكر قوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى﴾، وتقديمه على مرحلة الكبر وعدم ذكر من قبل، ولما أريد الدلالة على أن الله فاعل مختار قادر قهار يطيل عمر من يشاء إلى سن الهرم لكنه «ينقص قوته وعقله ويصيره إلى الخرف ونحوه» (٢)؛ ناسبه التعبير عن الكبر بقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ﴾. أما آية غافر فسبقها قوله: ﴿قُلْ إِنِّي نُهَيْتُ أَنْ عَبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَ فِي الْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣)؛ فلما كان السياق متعلقاً بتوحيد الله، وكان الأفراد أنسب لذلك؛ ناسبه إسناد الفعل خلق إلى ضمير المفرد بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾، ولما كان السياق غير متعلق بما يدل على القدرة على البعث وأجله؛ ناسبه عدم ذكر ما ورد في آية الحج من الحديث عن المضغة ونوعها والإقرار إلى أجل مسمى، وذكر مرحلة الطفولة والأشد، بقوله: ﴿ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾، ولما كان السياق متعلقاً ببيان إحسان الله إلى الإنسان وكمال ربوبيته؛ ناسبه التعبير عن الكبر بقوله: ﴿ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخاً﴾ وتقديمه على التوفي؛ فالشيخوخة تدل على كون الإنسان فوق الكهولة ودون الهرم، وفيها نوع من التبجيل (٤)، ولما ذكر هذه المراحل وكانت الوفاة قد تكون قبل أي مرحلة منها؛ ناسبه ذكر من قبل بقوله: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ﴾. ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِئَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ [٥/٢٢]

﴿تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾ [٣٩/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الحال، ولم تُخصت آية الحج بقوله: ﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ دون آية فصلت؟

(١) وازن الغرناطي بين ذكر بعض المراحل في آية الحج دون آية غافر انظر: ملاك التأويل (٧١٤: ٧١٦).

(٢) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١٣/١١).

(٣) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٣٢٠/١٥).

آية الحج بدئت بقوله: ﴿يَكَايْهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالإحياء بعد الموت؛ ناسبه أن تكون الأرض «يابسة لا تنبت شيئا»؛ أي هامدة^(١) بقوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾، ولما كان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد منكرو البعث على طريقة «إياك أعني واسمعي يا جارة»؛ ناسبه مزيد بيان لقوة حياة الأرض بقوله: ﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ﴾؛ فلما كان السياق للوحدانية والخشوع لله؛ ناسبه التعبير بما هو أقرب إلى حال العابد؛ أي بالخشوع وعدم ذكر ما ورد في آية الحج بقوله: ﴿وَمِنَ عَيْنَيْهِ أَنْكَ تَرَى الْأَرْضَ خُشْعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾.

﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾ [٥/٢٢]

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾ [٧/٥٠]

لم تُخصت كل آية الحج بما فيها من الفاعل؟

آية الحج ورد فيها قوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾؛ فلما كان السياق قائما على إسناد الفعل للأرض؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾، أما آية ق فقد بدئت بقوله: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رُسُومًا﴾؛ فلما كان السياق قائما على إسناد الأفعال إلى ناطق العظمة وعلى ذكر فيها؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٌ﴾.

﴿ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ يُحْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٦/٢٢]

﴿ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [٦٢/٢٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَكَايْهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ﴾ الآية؛ فلما كان السياق متعلقا بالبعث؛ ناسبه مزيد بيان قدرة الله على إحياء الموتى، وعموم قدرة الله بقوله: ﴿ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ يُحْيِ الْمَوْتِ وَأَنْتُمْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٢)، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾^(٣)؛ فلما كان ذلك دالا على تفرد الله بالأمر وتفرد بالعبودية دون ما يشرك به، ودل ذلك على علوه وكبر شأنه؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يَأْنِ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتُمْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنْتُمْ اللَّهُ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٤).

﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ﴾ [١١/٢٢]

﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ﴾ [١٥/٣٩]

آية الحج بدئت بقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْفَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَيْرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان هذا مترددا بين الإيمان والكفر؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَاهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما كان هؤلاء شديدي الإنكار؛ ناسبه تنبيههم بذكر ألا بقوله: ﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُمِينُ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١٤/٢٢] ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [٢٣/٢٢] ^(١)

لم تُخصت الآية الثانية بقوله: ﴿يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ دون الآية الأولى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ [٨] الآيات؛ فلما تقدم ذكر جزاء كل صنف من هؤلاء الكافرين دون تفصيل ما يلاقونه من العذاب؛ ناسبه ذكر جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات دون بيان ما ينالونه من النعيم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿هَذَانِ خَصْمَانِ أَخَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ [١٦] الآيات؛ فلما ذكر جزاء هؤلاء ببيان ما يلاقونه من العذاب؛ ناسبه ذكر جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات ببيان ما ينالونه من النعيم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [٢٣]. ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾ [١٨/٢٢]

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَفَّتْ﴾ [٤١/٢٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ؟﴾ آية الحج يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٦]؛ فلما كان جميع هذه الطوائف إلا الذين آمنوا مشركين يسجدون لغير الله كالشمس والقمر والنجوم والأحجار؛ ناسبه ذكر يسجد وإعادة من في وبيان سجود هذه الكائنات لله بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ﴾، أما آية النور فيسبقها قوله: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيَذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [٣١] الآيات؛ فلما كان السياق متعلقاً بالتسبيح، وكان ما ذكر من قهر الذين كفروا كافياً لارتداعهم عما هم فيه من الكفر والتكذيب؛ ناسبه ذكر يسبح وتنزيلهم منزلة غير المنكرين بعدم إعادة من في بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾، ولما ذكر الماء والسراب، وكانت الطير أكثر الكائنات معرفة للماء بالصحراء ولا تنخدع بالسراب كبنى آدم؛ ناسبه تخصيصها بالذكر بقوله: ﴿وَالطَّيْرِ صَفَّتْ﴾. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [٢٥/٢٢]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [٣٢/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا؟﴾

(١) اكفى الكرمانى بتعليل سبب تكرار قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ في الآيتين انظر: البرهان (٢٧٣).

آية الحج يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بمناسك الحج، وكان مشركو العرب ما زالوا يصدون عن سبيل الله خاصة المسجد الحرام كما حدث منهم عام الحديبية على الرغم من كونه نعمة عظمية من الله لهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ ۝﴾، ولما عظم الله شأن المسجد الحرام؛ ناسبه بيان عاقبة من أراد الإلحاد فيه بقوله: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحُكَامِ يُظْلَمِ نُذُقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝﴾، أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْغَنَهُمْ ۝﴾ الآيات؛ فلما كان هؤلاء يظهرهم الإيمان ويبطنون الكفر ولا تعلق للسياق بالمسجد الحرام؛ ناسبه كشف حقيقتهم بما يدل على رسوخهم في الكفر والصد عن سبيل الله، وعدم ذكر المسجد الحرام بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ۝﴾، ولما كانوا قد جعلوا أنفسهم في شق غير شق الرسول ﷺ وكانوا يتوهمون أن أضغانهم قد يحصل منها ضرر، وكانوا يراؤون بأعمالهم، وكان الرياء سبب أن تحبط أعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَأَقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَلْهَدَى لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ ۝﴾.

﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [٢٥/٢٢]

﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ [١٢/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت أو الإضافة؟

آية الحج ورد فيها قوله عن المسجد الحرام: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحُكَامِ يُظْلَمِ ۝﴾؛ فلما كان ذلك مما يؤلم عباد الله؛ ناسبه قوله: ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝﴾، أما آية سبأ فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمِنَ الْجِنَّ تَكُونُ النَّارُ الَّتِي يَعَذِّبُونَ بِهَا «نَارُ مَلْتَهَبَةِ حِرَاقَةٍ»﴾^(١) بقوله: ﴿نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝﴾.

﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [٢٨/٢٢]

﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [٣٤/٢٢]^(٢)

لم تُخصت كل آية بما فيها من ذكر قوله ﴿فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ﴾ أو عدم ذكره؟

الآية الأولى بدئت بقوله ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك خاصاً بأمة الخليل، وكانت أيام النحر معلومة؛ ناسبه قوله ﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَةٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾؛ فلما كان لكل أمة أيامها؛ ناسبه العموم بقوله ﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۝﴾.

﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ﴾ [٢٨/٢٢]^(٣)

﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ﴾ [٣٦/٢٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المُطعم؟

(١) العسكري - الفروق اللغوية ٣٥٦ .

(٢) اكفى الكرمانى ببيان أن ما في الآيتين ليس بتكرار انظر: البرهان (٢٧٤) .

(٣) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (٢٢٣/٣) .

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا﴾؛ فلما كان من حرم بهيمة الأنعام واشتدت حاجته وساءت حاله وافتر أولى الناس بإطعامه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَطِيعُوا أَلْيَاسَ الْفَقِيرِ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَالْبُدْنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعْتِيرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾؛ فلما كانت الأضحية تجزأ ثلاثة أجزاء فثلث لصاحبها يأكله، وثلث يهديه لأصحابه وهم القانعون، وثلث يتصدق به على الفقراء خاصة من يتعرض للناس بالسؤال وهو المعتر^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ وَالْمَعْتَزَّ﴾.

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾ [٣٠/٢٢]

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْتِيرِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [٣٢/٢٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من المفعول به ومن جواب الشرط؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾؛ فلما كان العرب قبل الرسول صلى الله عليه وسلم يطوفون بالبيت عرايا وينذرون لغير الله، وكان ذلك من المحرمات التي يجب اجتنابها، كي ينال مجتنبها الخير عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَّهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾، ولما أتبع ذلك قوله: ﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ الآيتين، وكان الذبح لله وحده وإخلاص النية له من الشعائر الدالة على تقوى القلوب؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْتِيرِ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ [٣٤/٢٢]

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعَنَّكَ فِي الْأَمْرِ﴾ [٦٧/٢٢]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَةٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْيَاسَ الْفَقِيرِ﴾؛ فلما بين الله الحكمة من تشريع الحج؛ ناسبه بيان الحكمة من تشريع المناسك بقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾؛ فلما كان الكفر قد جعل الكفار يتمسكون بمنسكهم وينزعون المؤمنين في أمر الذبائح بقولهم: «تأكلون ما ذبحتم ولا تأكلون ما ذبح الله من الميتة، فكان ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم بسكاكينكم»^(٢)؛ ناسبه نهيمهم عن الاستمرار في المنازعة بقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعَنَّكَ فِي الْأَمْرِ﴾.

﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٤/٢٢]

﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٧/٢٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من المبشرين؟

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٩٤/١٢).

(٢) وازن ابن جماعة بين قوله ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ وقوله ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ انظر: كشف المعاني (٢٦٢).

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر (١٥٩/٥).

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا لِّذِكْرِهِمْ أَسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ الْأَنْعَامِ فَالْيَهُكُمُ اللَّهُ وَجَدَ لَهُ أَسْلِمًا﴾؛ فلما كان إسلام الوجه لله يورث الطاعة والتواضع؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَشِّرِ الْمُخْشِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد ورد فيها عن الأضحية قوله: ﴿كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ لِشْكُرِ اللَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ﴾؛ فلما كان التكبير عند الذبح، وكان الله قد حث على إحسان الذبح؛ ناسبه قوله: ﴿وَنَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾.

﴿كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ لِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [٣٦/٢٢]
 ﴿كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ لِشْكُرِ اللَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ﴾ [٣٧/٢٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل ومن المذكور بعد لكم؟
 الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعِيرٍ اللَّهُ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ إِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَلْفَافِ وَالْمُعَزَّ﴾؛ فلما أسند الفعل جعل إلى نا العظمة، وكانت هذه النعم تستحق الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ سَخَرْنَاهَا لَكُمْ لِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾، ولما أتبع ذلك قوله: ﴿إِنَّ يَبَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَآؤَهَا وَلَكِنَّ يَبَالُ الْقَوَىٰ مِنْكُمْ﴾؛ فلما أفرد الضمير دفعا لتوهم الشرك؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَلِكَ سَخَرَهَا لَكُمْ﴾، ولما كان السياق متعلقا بالذبح، وكان من أبرز سننه تكبير الله؛ ناسبه قوله: ﴿لِشْكُرِ اللَّهِ عَلَىٰ مَا هَدَيْكُمْ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ [٣٨/٢٢]
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾ [١٨/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إلى كل؟
 آية الحج بدئت بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾؛ فلما كان ذلك بسبب كونهم راسخين في الأمانة والإيمان، وكون أعدائهم مبالغين في الخيانة والكفر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾. أما آية لقمان فقد بدئت بقول لقمان لابنه: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمَسَّ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾؛ فلما كانت مخالفة ذلك سببها الاختيال والمبالغة في الفخر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [٤٠/٢٢]
 ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [٢٥/٥٧]

لم تُخصت آية الحج باللام دون آية الحديد؟
 آية الحج ورد فيها قوله: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَبْصُرُهُ﴾؛ فلما كان السياق قائما على تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد؛ ناسبه ذكر اللام بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾. أما آية الحديد فقد ورد فيها قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَبْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كان السياق قائما على تأكيد الخبر بمؤكد واحد؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾.

﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [٤١/٢٢]

﴿وَالِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [٢٢/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرف الجر؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾؛ فلما تفرد الله بالتمكين؛ ناسبه تفرد به بالعاقبة بقوله: ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾. أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾؛ فلما كانت تعدية الفعل يسلم بإلى دالة على انتهاء الأمور إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾.

﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ (٤٢) وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى ﴿٤٤﴾ [٤٤/٢٢ و ٤٤/٤٤] (١)

﴿وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ (٤٣) ﴿[١٣/٣٨]

﴿وَالْحَوْنُ لُوطٍ * وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾ [١٣/٥٠ و ١٤/١٤]

لم تحص كل موضع بما فيه من التعبير عن قوم لوط وعن قوم شعيب وبما فيه من رسم الأيكة؟ ولم خصت آية الحج بذكر قوم إبراهيم وتكذيب موسى دون آيتي ص وآيتي ق؟

آيتا الحج يسبقهما قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَتَمُودُ﴾ (٤١)؛ فلما كان يسبق ذلك حديث عن إبراهيم عليه السلام؛ ناسبه ذكر قومه الذين لا يعرف لهم إلا النسب إليه بقوله: ﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ﴾، ولما كان المتبع ذكر المكذبين بنسبتهم إلى أنبيائهم؛ ناسبه ذكر من أرسل إليهم لوط بقوله: ﴿وَقَوْمُ لُوطٍ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وقوم شعيب أو ومدين وقوم موسى، لكن لما ذكر إبراهيم عليه السلام في هذا الموضع خاصة، وكان قوم شعيب يتصلون به من خلال ابنه مدين بن إبراهيم، وكان مدين اسماً للقبيلة واسماً لموطن تلك القبيلة، وأريد الدلالة على طول صحبتهم لهذا المكان وأهله، ولما كان قوم موسى هم بني إسرائيل وكانوا مؤمنين به ولم يكذبوه إنما كذبه فرعون وقومه، وهم من القبط، وليسوا من قومه (٢)، ولما كان أكثر من كذبوا الرسول ﷺ هم من أهل الكتاب وكان غيرهم تابعا لهم، وكانوا قد كذبوا موسى مع وضوح آياته وعظم معجزاته، وأريد الإعراض عنهم بعدم ذكره ببناء الفعل كذب لما لم يسم فاعله؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى﴾ (٣).

أما آيتا ص فقد وردتا في سياق خاص بمن كذبوا الرسل وكانوا أقوياء كما دل على ذلك قوله: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي﴾ (٢)، وكان السياق لا تعلق له بإبراهيم ولا بقومه؛ ناسبه عدم ذكرهم، ولما ذكر فرعون بما يدل على قوته؛ ناسبه ذكر قوم شعيب بما يدل على مظهر قوتهم وهي الشجر الغليظ الملتف؛ أي الأيكة. ولما «جمع الأمم فيها بالقابهم وجعلهم جملة واحدة»، وكان أصحاب الأيكة هم آخر أمة فيها، ووصفهم كلهم بوصف يعمهم بقوله: ﴿أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ﴾ (٤)؛ ناسب ذلك ذكر ال ووصلها. ومن ثم كان قوله: ﴿وَتَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ﴾.

(١) وازن الإسكافي والكرماني بين قوله: ﴿فَقَحَّ عِقَابُ﴾ [١٤/٣٨] وقوله: ﴿فَقَحَّ وَعِيدُ﴾ [١٤/٥٠] انظر: درة التنزيل ٣١٢ و ٣١٣، والبرهان ٣٢٠، وزاد القرطبي الحديث عن ترتيب الأقوام في آيات الحج وآيات ص وآيات ق، وسبب ذكر أصحاب الرس وقوم تبع في ق دون غيرها انظر: ملاك التأويل ٨٠٩: ٨١٧.

(٢) مكي بن أبي طالب - الهداية إلى بلوغ النهاية - كلية الشريعة - جامعة الشارقة ٢٠٠٨ - (٤٩٠٤).

(٣) ذكر ابن عاشور أنه لم يعبر عن أصحاب مدين بقوم شعيب لثلاث يتكرر لفظ قوم أكثر من ثلاث مرات. التحرير والتنوير (١٧ / ٢٨٣)، وما ذكره ينقضه قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ لَا يُجِزُّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ [٨٩/١١] فقد ذكر فيه قوم أربع مرات متتابعة.

(٤) المراكشي: عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣٧).

وأما آيتا ق فيسبقهما قوله تعالى: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَبُ الرِّيسِ وَنَمُودُ﴾ ١٧٦؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: وقوم لوط كما هو الغالب في القرآن، لكن لما كان السياق للتسرية عن النبي ﷺ بذكر من كذبوا أقوامهم على الرغم من شدة القرابة بينهم كما دل على ذلك قوله في هذه السورة دون سورتي الحج وص ﴿بَلْ يَحْسَبُونَ أَن جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِّنْهُمْ﴾؛ ناسبه ذكر الأخوة بقوله: ﴿وَإِخْوَنُ لُوطٍ﴾ ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالاعتبار بما يخرج من النبات؛ ناسبه ذكر من أرسل إليهم شعيب بما يناسب ذلك وهو الأيكة بقوله: ﴿وَأَصْحَبُ ثِيَكَةٍ﴾؛ فالأيكة الشجر الغليظ الملتف لفاً شديداً كأنه شجرة واحدة، وقد حذفت ال من الأيكة رسماً هنا دون آية ص؛ للتخفيف؛ فقد نقلت حركة همزتها إلى لام التعريف وسقطت همزة الوصل لتحريك اللام وحذفت الألف ووصلت اللام؛ فصارت «ليكة» علامة على الاختصار والتلخيص^(١).

﴿فَكَانَ مِن قَرِيبٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ [٤٥/٢٢]^(٢)

﴿وَكَانِ مِن قَرِيبٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ [٤٨/٢٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من حرفي العطف وبما فيها بعد قوله: ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ؟﴾
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَأَصْحَبُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ ٤٤؛ فلما تسبب عن ذلك تهويل الإخبار عنهم وتكثيرهم؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَكَانَ مِن قَرِيبٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾، ولما ذكر إهلاكهم؛ ناسبه ذكر ما نتج عنه بقوله: ﴿فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٌ مُّعَطَّلَةٌ وَقَصْرٌ مَّشِيدٌ﴾، وأما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ ٤٧؛ فلما كان ما سيأتي من تمة حديث الله عن المكذبين؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَكَانِ مِن قَرِيبٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾، ولما كان من أملى الله فلم يرجع عما هو فيه أخذه؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [٤٧/٢٢]

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [٥٣/٢٩]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ؟﴾

آية الحج يسبقها قوله: ﴿فَكَانَ مِن قَرِيبٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَبِئْرٌ مُّعَطَّلَةٌ وَقَصْرٌ مَّشِيدٌ﴾ ٤٥؛ فلما كان ذلك وعدا من الله بإهلاك من كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾، ولما كان وقت الانتظار طويلا عند المكذبين؛ ناسبه بيان أن ما طال عندهم قصير جدا عند الله بقوله: ﴿وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾، أما العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ ٥١؛ فلما كان من رحمة الله أن جعل لعذابهم أجلا مسمى لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا

(١) المراكشي: عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٣٧).

(٢) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿أَهْلَكْنَاهَا﴾ وقوله: ﴿أَمَلَيْتُ لَهَا﴾ انظر: ملاك التأويل ٧١٩ و٧٢٠.

أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِهِمُ الْعَذَابُ ﴿٤٧﴾ ، ولما كان تكذيبهم العذاب جعلهم في غفلة لا يتوقعون مجيئه ؛ ناسبه قوله : ﴿وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ .

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٤٧/٢٢]

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٣/٤٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الحج يسبقها قوله : ﴿وَكَأَن مِّن قَرْيَةٍ أَتْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى الْمَصِيرِ﴾ (١٨) ؛ فلما دل ذلك على أن رزق هؤلاء مقطوع لا بركة فيه ؛ ناسبه تبشير الذين آمنوا وعملوا الصالحات بأن لهم رزقا دائم الخير والبركة بقوله : ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٥١) ، أما آية الحجرات فقد بدئت بقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقُوصِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾ ؛ فلما كان التقوى من أعظم الأعمال التي تستحق أعظم الأجر ؛ ناسبه قوله : ﴿وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ .

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [٥١/٢٢]

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾ [٥/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من خبر أولئك؟

آية الحج وآية سبأ يسبقهما قوله عن الذين آمنوا وعملوا ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ؛ فلما كان الرزق تفضلا من الله ، وكان ضد المغفرة العذاب ، لكن لما كان قوله : ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾ في سورة الحج متعلقا باستعجال هؤلاء العذاب على الرغم مما تقدم من تحذيرهم من إهلاكهم أكثر من مرة ، وكان ذلك دالا على شدة مصابحتهم للتكذيب بالعذاب ؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم مصاحبة النار التي اشتد توقدها حتى صارت جحيما بقوله : ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ ، ولما كان قوله : ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ﴾ في سورة سبأ متعلقا بشدة تكذيب هؤلاء بالساعة ؛ ناسبه بيان شدة عذابهم بقوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾ .

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [٥٦/٢٢]

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٢٦/٢٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الحج بدئت بقوله : ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾ ؛ فلما كان ذلك سببا في أن يكون هؤلاء «في خلاف وعصيان ومشاقة لله عز وجل ولرسوله ﷺ» (١) ؛ ناسبه قوله : ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ ، أما آية الفرقان فقد بدئت بقوله : ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ ؛ فلما كان ما فعله هؤلاء مما يؤلم ؛ ناسبه قوله : ﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ .

﴿الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ لَّهُ﴾ [٥٦/٢٢]

﴿الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ لَّهُمُ الْبُخْرَى﴾ [٢٦/٢٥]

آية الحج يسبقها قوله : ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ

عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ ؛ فلما كان ذلك ترهيباً لهؤلاء بالعذاب في الدنيا أو الآخرة ؛ ناسبه ذكر الاسم الأعظم الجامع لكل صفات الكمال والجلال ، وعدم ذكر الحق بقوله : ﴿الْمَلَأْتُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ﴾ . أما آية الفرقان فيسبقها قوله : ﴿وَيَوْمَ نَشْفُقُ السَّمَاءَ بِالنِّعَمِ وَنَزَّلْنَا السَّكَّةَ نَزِيلًا ﴿٥٥﴾﴾ ؛ فلما كان قيام القيامة لحساب الخلائق وجزائهم أكثر تعلقاً بالرحمة ودالاً على أن ملك الدنيا زائل منقطع ؛ ناسبه بيان أن ملك الآخرة ليس كذلك وذكر الرحمن بقوله : ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَبِيرُ لِلرَّحْمَنِ﴾ .

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ [٦٠/٢٢]

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ [٢/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ؟

آية الحج بدئت بقوله : ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لِيَنْصَرَّهُ اللَّهُ﴾ ؛ فلما أريد تعليل ذلك ؛ ناسبه الفصل بقوله : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ ، أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله : ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِمَّا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمُّهُنَّمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُوراً﴾ ؛ فلما كان التقدير : فإن الله لشديد العقاب ؛ ناسبه العطف عليه بقوله : ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ﴾ .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ [٦٣/٢٢]

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ [٢٧/٣٥]

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ [٢١/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ ؟

آية الحج يسبقها قوله ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ ؛ فلما كان من أبرز مظاهر أن تكون الأرض حية يانعة ؛ ناسبه بقوله ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً﴾ . أما آية فاطر فيسبقها قوله : ﴿وَلَنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٥﴾﴾ . الآيتين ؛ فلما كان السياق متعلقاً بالتسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم ببيان اختلاف الناس إيماناً وكفراً ؛ ناسبه التذليل على ذلك بقوله : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ ، وأما آية الزمر فيسبقها قوله ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْهُمْ هُمْ عُرِفُوا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ . أما آية الحديد فيسبقها قوله ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْهُمْ هُمْ عُرِفُوا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ . أما آية الحديد فيسبقها قوله ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْهُمْ هُمْ عُرِفُوا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ .

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [٦٤/٢٢]

﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [٢٦/٣١]

لم تُخصت آية الحج بما فيها دون آية لقمان ؟

آية الحج يسبقها قوله : ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ . الآيتين ؛ فلما كان السياق متعلقاً بالمشركون المنكرين للبعث وقائماً على الجمع بين صفات الله ؛ ناسبه إعادة ما في وذكر الواو وإن واللام بقوله ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾

وَابْتَغِ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٤﴾ ، أما آية لقمان فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾﴾ ؛ فلما كان السياق قائما على الفصل بين الأخبار المتعلقة بالله ، وكان هؤلاء مقرين بالله ؛ ناسبه عدم إعادة ما في وعدم ذكر الواو وإن واللام بقوله: ﴿اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٦﴾﴾ .

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴿٦٥/٢٢﴾﴾

﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿٢٠/٣١﴾﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من المخاطب ومن المفعول به؟

آية الحج يسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿١٧﴾﴾ ؛ فلما تقدم ذكر ما يتعلق بالسماء ، وكان السياق قائما على مخاطبة الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ . أما آية لقمان فأكثر تعلقا بقوله: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١٨﴾﴾ ؛ فلما كان السياق قائما على مخاطبة هؤلاء الظالمين ، ولم تذكر ما يتعلق بالسموات ؛ ناسبه ذكر ما في السماوات بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ .

﴿وَالْفَلَكَ تَجَرَى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِ رَبِّهِ ﴿٦٥/٢٢﴾﴾

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجَرَى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴿٣١/٣١﴾﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالمشركين ؛ ناسبه أن يكون جري الفلك بأمر الله بقوله: ﴿وَالْفَلَكَ تَجَرَى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِ رَبِّهِ﴾ . أما آية لقمان فيسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبُطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿٢٠﴾﴾ ؛ فلما كان ذلك كافيا في نبذ كل شرك والتمسك بتوحيد الله ، وكان التعبير عن الفعل بأثره أحب ^(١) ؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفَلَكَ تَجَرَى فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ﴾ .

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦/٢٢﴾﴾

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ﴿١٥/٤٣﴾﴾

لم خُصت آية الزخرف بقوله: ﴿مبين﴾ دون آية الحج؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ ؛ فلما كان الكفر بالبعث من الأمور العقدية الخفية التي تتعلق بالقلب ؛ ناسبه عدم ذكر مبين بقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ رعيا لذلك وللفاصلة الرائية ، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ ؛ فلما كان ذلك كفرا شديدا للبيان ؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ رعيا لذلك وللفاصلة النونية .

﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَمَكِلُ هُدًى مُسْتَقِيمٍ ﴿٦٧/٢٢﴾﴾

﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧/٢٨﴾﴾

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ﴾؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾؛ فلما نهى الله الرسول صلى الله عليه وسلم عن التنازع وأمره بالدعوة إليه^(١)؛ ناسبه تعليل ذلك بقوله: ﴿وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَّ هَذَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾. أما آية القصص فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾؛ فلما كان هؤلاء يريدون بصددهم أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم على شركهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾.

﴿إِنَّكَ لَعَلَّ هَذَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾ [٦٧/٢٢]

﴿وَأَنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [٤/٦٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المجبور ب على؟
آية الحج بدئت بقوله: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنْزِعُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك بما يدل على كونه صلى الله عليه وسلم على أعدل الهدى ويعرض بكون منازعيه في ضلال مبين؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّكَ لَعَلَّ هَذَىٰ مُسْتَقِيمٍ﴾. أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾^(٢)؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار والدلالة على أن الرسول صلى الله عليه وسلم أكمل العقلاء خلقاً؛ ناسبه العطف بقوله: ﴿وَأَنَّكَ لَعَلَّ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٣).

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [٧٠/٢٢]

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٧/٥٨]

لم خُصت آية الحج بالفعل ﴿تَعْلَمُ﴾ وبإفراد ﴿السَّمَاءِ﴾ وآية المجادلة بالفعل ﴿تَرَ﴾ والجمع ﴿السَّمَوَاتِ﴾ وإعادة ما في؟

آية الحج يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ جَدَلُوكَ فُقِلَ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾^(٤) الآيتين؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعلم؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾، ولما كان الجدل بعد ما تقدم مكان له أن يوجد؛ ناسبه إفراد السماء وعدم إعادة ما في بقوله: ﴿مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية المجادلة فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كَتَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَرْسَلْنَا آيَاتِنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^(٥)؛ فلما كان ما يرى أشد بيانا؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ﴾، ولما كان هؤلاء راسخي الكفر؛ ناسبه جمع السماء وإعادة ما في بقوله: ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ [٧١/٢٢]

﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ [٣٧/٣٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟
آية الحج بدئت بقوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ الآية؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾. أما آية فاطر فقد ورد فيها قوله: ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾.

﴿وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ﴾ [٧٢/٢٢]

﴿وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَنْتُمْ بِبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٥/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾؟

آية الحج يسبقها قوله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ (٧١)؛ فلما ذكر ظلمهم فيما يتعلق بالله؛ ناسبه ذكر ظلمهم فيما يتعلق بأوليائه بقوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ يَكَادِرُونَ يَسْطُورُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا﴾، أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾ (٢١)؛ فلما كان ظن هؤلاء جعلهم يعتقدون عدم قدرة الله سبحانه وتعالى على إحياء آبائهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَنْتُمْ بِبَابِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٥).

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِيكَ ذِي الْعِزَّةِ الَّذِي بَنَىٰ أَيْمَانُكَ عَلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [٢٢/٢٢]

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِيكَ ذِي الْعِزَّةِ الَّذِي بَنَىٰ أَيْمَانُكَ عَلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [١٣/٥٨]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾؟

آية الحج بدئت بقوله: ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾؛ فلما كان الاعتصام بالله من أبرز أسباب النصر؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِيكَ ذِي الْعِزَّةِ الَّذِي بَنَىٰ أَيْمَانُكَ عَلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾. أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِيكَ ذِي الْعِزَّةِ الَّذِي بَنَىٰ أَيْمَانُكَ عَلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾؛ فلما ذكر عدم الطاعة لله ورسوله؛ ناسبه أمرهم بالطاعة بقوله: ﴿وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا دِينَ أَبِيكَ ذِي الْعِزَّةِ الَّذِي بَنَىٰ أَيْمَانُكَ عَلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾.

سورة المؤمنون

﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [٢/٢٣]

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [٩/٢٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١]؛ فلما كان الرسوخ في الإيمان يؤدي إلى الخشوع في كل صلاة؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ﴾ [٢]، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ﴾ [٨]؛ فلما كانت المحافظة على جميع الصلوات من أبرز علامات ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ [٩].

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [١٤/٢٣]

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٦٤/٤٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية المؤمنون بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على إحسان الخلق؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾. أما آية غافر فقد ورد فيها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَكَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمُ وَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الْطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بمدح الربوبية، وأريد عمومها؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾ [١٨/٢٣]

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [٤٨/٢٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ [٧]؛ فلما نزه الله نفسه عن الغفلة؛ ناسبه بيان إحكام تدبيره في إنزال الماء بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ﴾، أما آية الفرقان فقد وردت لبيان أن إنزال الماء من ليحيي الله به بلدة ميتا ويسقيه مما خلق أنعاما وأناسي كثيرا؛ ناسبه أن يكون الماء خاليا من الجراثيم ومن بعض الأجزاء المعدنية والترابية التي تشتمل عليها مياه العيون ومياه الأنهار والأودية، وأن يكون صالحا بكل أرض وبكل نبات على اختلاف طباع الأرضين والمنابت^(١)؛ أي طهورا بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْآرِضِ﴾ [١٨/٢٣]

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَرَّكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [٩٠/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من فعل الإنزال، ومن أثر إنزال الماء؟

آية المؤمنون يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ فلما ذكر جهة العلو وكان

المتبع ذكر العم من خلال التعبير بالفل الماضي المسن إلى (نا) الدالة على العظمة، ناسب ذلك قوله ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾، ولما كان السياق قائماً على إبراز إحسان الخلق كما دل على ذلك قوله ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ ناسب ذلك إنزال الماء بقدر حتى لا يطغى فيغرق الناس، ولا يقل فيهلكهم، وتشيته في أماكنه؛ فناسب ذلك قوله تعالى ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ﴾.

أما آية ق فقد وردت في سياق الرد على من كذبوا باليوم الآخر؛ فلما كان هؤلاء مبالغين في تكذيبهم كما دل على ذلك قوله ﴿كَذَّبُوا﴾، وكان إنزال الماء يتكرر نزوله، وكان المتبع التعبير بالفعل الماضي المراد منه التأكيد والتحقيق، وإسناده إلى (نا) الدالة على العظمة؛ ناسب ذلك قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا﴾ ولما تقدم قوله عن الأرض ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ وكان المنبت كثير الأشكال والأصناف كثير البهجة؛ دل ذلك على أن المنبت كثير المنافع، ولما كان إنبات الزرع أدل على الإحياء بعد الموت؛ ناسب ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝٩﴾.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ﴾ [١٨/٢٣]

﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا﴾ [١١/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿يَقْدِرُ﴾؟
آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ۝١٧﴾؛ فلما كان السياق قائماً على البدء بالأفعال وإسناده إلى نا العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ﴾، ولما كان من أبرز الدلائل على عدم الغفلة عن الخلق حفظ الماء بإسكانه في الأرض مع القدرة على إذهابه؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ وَلَنَا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَدَرُونَ﴾. أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝١٠﴾؛ فلما كان السياق قائماً على البدء بالذي ومتعلقاً بالمشركون المنكرين لقدرة الله على البعث؛ ناسبه ذكر الذي ونزل لما فيه من مزيد التأكيد، وذكر ما يدل على قدرة الله على البعث بقوله: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝١١﴾.

﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٤/٢٣]

﴿مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ﴾ [٤٣/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد إلا؟
آية المؤمنون بدئت بقوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء ينكرون أن يكون الرسول بشراً أفضل منهم؛ ناسبه قوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾، أما آية سبأ فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ﴾؛ فلما كانت الآيات التي كان يتلوها الرسول ﷺ تصد عن الشرك وعن اتباع الآباء في ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤَكُمْ﴾.
﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾ [٢٤/٢٣]
﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ وَأُفِّرْنَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ۝٣٣﴾ [٣٣/٢٣]^(١)

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن حرفي العطف وبما فيها بعد قوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾؟

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾ [٢٤/٢٣] وقوله: ﴿مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ وَأُفِّرْنَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [٢٣/٢٣]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوَّمُوا عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (٣١)؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ﴾، أما بقية الآية فقد سبق الحديث عنه. وأما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ أَنْ عِبَادُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ (٣٢)؛ فلما كان التقدير فلم يتقوا؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْفَاءِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، ولما كان ترف هؤلاء جعلهم أكثر تعلقا بالأكل والشرب؛ ناسبه قوله: ﴿مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ﴾.

﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ [٢٤/٢٣]

﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِئِلَةِ الْآخِرَةِ﴾ [٧/٣٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور ب في؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ﴾؛ فلما كان أشرف القوم من أهل الكفر أكثر تعلقا بالآباء؛ ناسبه قوله: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾. أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ (٥)؛ فلما كان ما جاء به الرسول ﷺ يقال له ملة، وكان النصراني آخر ملل الشرك قبل بعثته ﷺ (١)؛ ناسبه قوله: ﴿مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِئِلَةِ الْآخِرَةِ﴾.

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾ [٢٥/٢٣]

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ [٣٨/٢٣]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٤)؛ فلما كان من أراد أن يتفضل على وجهاء القوم مجنوناً عند هؤلاء؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَبَعِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ رُءَايَا وَعِظَمًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ (٣٥)؛ فلما كان هذا الوعد عند هؤلاء كذبا على الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ [٣١/٢٣]

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ [٤٢/٢٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ﴾ (٣٥)؛ فلما انتهى الحديث عن قوم نوح، وأريد الحديث عن قوم صالح (٢)، وكان بينهما قرن واحد؛ ناسبه أفراد قرن بقوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ﴾ (٣٦). أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غُشَاءً فَبَعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٤١)؛ فلما انتهى الحديث عن قوم صالح، وأريد الحديث عن قوم موسى،

[٣٣] انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٥٦ و ٢٥٧)، والكرماني - البرهان (٢٧٥ و ٢٧٦)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٦٦ و ٢٦٧)،

والغرناطي - ملاك التأويل (٧٣١ و ٧٣٤).

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١٥٣/١٥).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (١٩/١٨)، والبقاعي - نظم الدرر (٩٨/٥).

وكان بينهما قرون عديدة؛ ناسبه جمع قرن بقوله: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾ ﴿٤٦﴾ .
﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾ [٤٤/٢٣]

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾ [١٩/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف، وتُخصت آية سبأ بما فيها دون آية المؤمنون؟ آية المؤمنون بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا كُلًّا مَا جَاءَ أُمَّةً رُسُلُهَا كَذَبُوهُ فَآتَيْنَا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾؛ فلما أريد الجمع بين الأخبار، وكان الجزء خاصًا بالتكذيب فحسب؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر التمزيق بقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ﴾. أما آية سبأ بدئت بقوله: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببًا لما بعده، وكان هؤلاء شديد الغرور بقوتهم؛ ناسبه العطف بالفاء وذكر تمزيقهم بقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ﴾.

﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنَالُ عَلَىٰكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ أَنْكَبُونَ﴾ ﴿١١٦﴾ [٦٦/٢٣] ^(١)

﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَالُ عَلَىٰكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١١٧﴾ [١٠٥/٢٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن الخبر؟

الآية الأولى يسبقها قوله ﴿لَا تَحْزَنْهُمُ الْيَوْمَ إِنَّا لَا نُصْرُونَ﴾ ﴿١١٥﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُنَالُ عَلَىٰكُمْ فَكُنْتُمْ﴾، ولما تقدم قوله عن هؤلاء: ﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا﴾، ودل ذلك على شديد إعراضهم عن القرآن، وكان من أقبل على شيء ورجع عنه يقال له نكص على عقبيه ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ أَنْكَبُونَ﴾. أما الآية الأخرى يسبقها قوله: ﴿تَلَفَحُ وَجُوهُهُمُ النَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ﴾ ﴿١١٦﴾؛ فلما كان مما يزيد عذابهم ويؤسهم تبيكتهم على ما كان منهم خاصة تكذيبهم بآيات الله كما دل على ذلك قولهم: ﴿أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَعْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُنَالُ عَلَىٰكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ﴿١١٧﴾.

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا﴾ [٧٢/٢٣]

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾ [٤٠/٥٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول الثاني؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿بَلْ أَلَبَّيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ﴾؛ فلما كان الإتيان بالذكر مما يستحق الأجر والجعل، لكن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يسألهم ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَيْرًا﴾. أما آية الطور فتعلق بقوله: ﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا بَجُونٍ﴾ ﴿٢٩﴾؛ فلما كانت التذكرة مما يستحق الأجر، لكن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يسألهم ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا﴾.

﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ ﴿٧٣﴾ [٧٣/٢٣]

﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ [٥٢/٤٢]

لم خصت كل آية بما فيها من الفعل؟

(١) اكتفى الكرمانى ببيان أن ما في الآيتين ليس بتكرار انظر: البرهان (٢٧٨).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (٣٨/١٨).

آية المؤمنون يسبقها قوله تعالى: ﴿أَمَرْتَهُمْ حَرَجًا فَرَاجَ رَبِّكَ حَيْرٌ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزِقِينَ﴾ (٧٦)؛ فلما كان الرسول ﷺ لا يسألهم شيئاً إنما يدعوهم إلى صراط مستقيم هو عبادة الله وتوحيده، كما دعا الرسل من قبله بقولهم: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾ ناسبه أن تختص آية المؤمنون بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٧٦). أما آية الشورى فقد تقدم فيها قوله عن القرآن: ﴿وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدَى بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾؛ فلما أثبت الهداية للقرآن؛ ناسبه إثبات الهداية لمن جاء به وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُنَّ﴾ (٧٦) [٧٤/٢٣]

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ رَبَّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾ (٧٦) [٤/٢٧]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن الخير؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٧٦)؛ فلما أريد بيان حال هؤلاء حين الدعوة؛ ناسبه ذكر الواو بقوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾، ولما ذكر الصراط؛ ناسبه بيان موقف هؤلاء منه بقوله: ﴿عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَيِّبُنَّ﴾، أما آية النمل فيسبقها قوله: ﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ (٢٤)؛ فلما انتهى الحديث عن المؤمنين، وأريد بدء الحديث عن الذين لا يؤمنون بالآخرة؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾، ولما زين الله للمؤمنين أعمالهم فاهتدوا؛ ناسبه بيان أنه زين لهؤلاء أعمالهم فضلوها وتحيروا بقوله: ﴿رَبَّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ (٧٨/٢٣)

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَهُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ (٢٣/٦٧)

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن صلة الذي؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (٧٦)؛ فلما كان السياق متعلقاً بتعداد نعم الله على هؤلاء الكافرين من الله مباشرة، وكان فتح العذاب عليهم؛ ناسبه العطف بالواو، وعدم ذكر قل، وأن يكون الإنشاء لهم بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾. أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿أَفَن يَمشي مَكْبًا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّن يَمشي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٧٦)؛ فلما كان ذلك إنشائي الأسلوب، وكان ما بعده خبري الأسلوب، وليس بينهما جهة جامعة، وكان الرسول صلى الله عليه وسلم أفضل من يمشي سويًا على صراط مستقيم؛ ناسب ذلك الفصل وإقبال الله عليه صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي﴾، ولما تقدم بيان عظيم فضل الله على الكافرين بعدم إهلاكهم؛ ناسبه بيان عظيم فضله عليهم بإنشائهم وإمدادهم بالحواس بقوله: ﴿أَنْشَأَهُمْ وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٧٩/٢٣)

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٢٤/٦٧)

لم خصت آية الملك بقل دون آية المؤمنون؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٧٨)؛ فلما

كان الخطاب من الله للناس مباشرة؛ ناسبه عدم ذكر قل، أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٣٣)؛ فلما كان الخطاب من الله للرسول ﷺ؛ ناسبه ذكر قل.

﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٨٥) [٨٠/٢٣]

﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٧٨) [٦٨/٤٠]

لم خصت كل آية بما فيها من البدء بما فيها بعد قوله: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٧٦)؛ فلما كان السياق متعلقا بذكر نعم الله على العباد والجمع بينها؛ ناسبه العطف بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾، ولما كان اختلاف الليل والنهار أدل على ما سبق؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُ اخْتَلَفَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾، ولما كان منكرو البعث لا يعقلون؛ ناسبه تبييتهم بقوله: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ رُءُوبٍ ثُمَّ مِنْ تَفْطَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُوَفِّي مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٧٧)؛ فلما كان قوله: ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ تأكيد لما سبق؛ ناسبه الفصل، ولما أريد بيان أن ما سبق سهل يسير يكون بقول الله للشيء كن فيكون؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾.

﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِذْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (٨٢/٢٣)

﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِذْنَا لَمَدِينُونَ﴾ (٥٢) [٥٣/٣٧]

لم خصت كل آية بما فيها من خبر إن؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ﴾ (٨١)؛ فلما كان السياق متعلقا بالبعث وكان هؤلاء منكرين له؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُوا إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِذْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (٨٢). أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾ (٥٠) الآيات؛ فلما كان السياق متعلقا بالحساب والجزاء في الآخرة، وكان هؤلاء منكرين له؛ ناسبه قوله: ﴿إِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعَظْمًا إِذْنَا لَمَدِينُونَ﴾ (٥٢).

﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٨٨/٢٣)

﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٢/٣٦)

لم خصت كل آية بما فيها من البدء ومن المعطوف؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَكَاتِ السَّجِيعِ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (٨٧) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِزُكَ (٨٧)؛ فلما كان السياق قائما على ذكر قوله: ﴿قُلْ مَنْ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾، ولما كانت التقوى معجزة من عذاب الله، وكان من استجار بالله أجاره؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ﴾، ولما أريد حثهم على علم ذلك والعمل به؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾. أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (٨٦)؛ فلما كان ذلك سبب لتزيه الله عن كل صفة نقص؛ ناسبه قوله: ﴿فَسُبْحَنَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾، ولما كان السياق متعلقا بالرد على من أنكر البعث؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾ [٩٦/٢٣]

﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [٢٤/٤١]

لم خُصت آية المؤمنون بقوله: ﴿السَّيِّئَةِ﴾ دون آية فصلت؟

آية المؤمنون يسبقها قوله: ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ نُزِيلَكَ مَا نَعْدُهُمْ لَقَدِيرُونَ﴾ ٩٥؛ فلما لم يتقدم ذكر السيئة؛ ناسبه ذكرها بقوله: ﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ﴾. أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ﴾؛ فلما تقدم ذكر السيئة؛ ناسبه عدم ذكرها بقوله: ﴿أَدْفَعْ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾ [٩٦/٢٣]

﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ [٤٥/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من صلة ما؟

آية المؤمنون يسبقها ذكر ما كان من المشركين وما وصفوا الله تعالى به من اتخاذ الولد، ومن الشرك ومن رمي الرسول ﷺ بالجنون؛ فناسب ذلك قوله: ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿فَأَصْرَ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بما يقولون على الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾.

﴿أَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ [١١٥]

﴿أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمُونَ﴾ [٣١/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿تُلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾؟

آية المؤمنون سبق الحديث عنها عند الآية ٦٦ من السورة، أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾؛ فلما كان الكفر سببا لتبكيهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾، ولما تقدم بيان إعراضهم عن الآيات، وكان ذلك سببه الاستكبار، وكانت نتيجة ذلك ارتكاب الآثام؛ ناسبه قوله: ﴿فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمُونَ﴾.

سورة النور

﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ [٤/٢٤]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاحِشَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [٢٣/٢٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن صلة الموصول؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما بين الله حكم الزاني والزانية، وأراد بيان حكم قذف الحرة البالغة العفيفة، وكان بين الأمرين جهة جامعة هي المقابلة، وكان السياق خاصا بالمؤمنين؛ ناسبه العطف بالواو وذكر صفة الإحصان فحسب وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ مِنكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء وأريد الحديث عن أصحاب الإفك الذين خاضوا في أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها -؛ ناسبه الفصل وتأكيد الخبر بأن، ولما كانت أم المؤمنين غافلة عن الزنا محصنة مؤمنة^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاحِشَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠/٢٤]^(٢)

﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾ [١٢/٤٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن الخبر الثاني؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كانت هذه إشارة إلى ما شرعه الله من أحكام القذف بين الأزواج، وكان ذلك دالا على حكمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾. أما آية الحجرات فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان الإنسان إذا وقع في المعصية ثم تاب الله عليه ورحمه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ﴾.

﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾ [١١/٢٤]

﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَ ذِي قَعْدٍ شَأْنٌ يُنَبِّئُ﴾ [٣٧/٨٠]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ﴾؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١٧٢/١٢).

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ﴾ [١٠/٢٤]، وقوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [٢٠/٢٤]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل

(٢٦١، ٢٦٢)، والكرمانى - البرهان (٢٧٨، ٢٧٩)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٧٠)، والغرنطاني - ملاك التأويل (٧٤٠، ٧٤١).

يَنْتَهُمْ؟ فلما كان لكل منهم عقابه حسب ما اكتسبه من الإثم؛ ناسبه قوله ﴿مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ﴾. أما آية عيس فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَرَى الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ﴾ ﴿٢٦﴾ الآيات؛ فلما كان سبب ذلك أن كلا منهم مشغول بما ينجمه من هول يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ يُنْتَهَى يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ ﴿٢٧﴾. ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ [١٢/٢٤]

﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ [١٠٥/١٦]

لم خُصت آية النور بالفاء ويقولوه: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ وآية النحل بالواو؟ آية النور بدئت بقوله: ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان من جاءوا بالإفك عند معظم المؤمنين والمؤمنات غير كاذبين؛ ناسبه قوله: ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾. أما آية النحل فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعداد جرائم هؤلاء؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان هؤلاء كاذبون عند الله وعند كل عاقل؛ ناسبه العموم بقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾. ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٤/٢٤﴾ ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾ [٢١/٢٤]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ؟﴾ الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١١﴾؛ فلما كان من جاءوا بالإفك قد أفاضوا في الحديث عن أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وكان جزاء ذلك العذاب العظيم في الدنيا وفي الآخرة، لكن الله تفضل عليهم فرحمهم من ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١٢﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَّبِعُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾؛ فلما كان إتباع الشيطان من أمور الدنيا ويؤدي إلى دس النفس، لكن الله تفضل عليهم فزكاهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾.

﴿وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ﴾ [١٨/٢٤] ^(١)

﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ﴾ [٥٨/٢٤]

لم خُصت كل موضع بما فيها من البده؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يُعْظَمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٧﴾؛ فلما كان ذلك غاية في التنبيه، وأريد الجمع بين ما تقدم وما سيأتي؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَغْنَوْا الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَبَيْنَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ ذَلِكَ طَوْفُورٌ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾؛ فلما أتم الله هذه الأحكام على هذا النحو

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ﴾ [٥٨/٢٤] وقوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْأَيَّاتِ﴾ [٥٩/٢٤]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٦٣)، والكرماني - البرهان (٢٨٠، ٢٨١) وابن جماعة - كشف المعاني (٢٧٢)، والغرناطي - ملاك التأويل (٧٤٢).

من البيان، وكان ذلك مما يستحق لفت الأنظار إليه؛ ناسبه الفصل وذكر كذلك بقوله: ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾.

﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٢٤/٢٤] ﴿وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٦٥/٣٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من فاعل تشهد ومن خبر كان؟
آية النور يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَافِلَتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾؛ فلما كان رمي المحصنات قد شاركت فيه الألسن بالكلام والأيدي بالإشارة والأرجل بالمشي، وكان الجمع بين القول والفعل عملاً؛ ناسبه قوله ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾، أما آية يس فقد بدئت بقوله: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ﴾؛ فلما ختم الله على أفواههم وسمح لأيديهم بالكلام؛ ناسبه أن تشهد الأرجل بما كانوا يرتكبونه من الذنوب والآثام بقوله: ﴿وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ [٢٦/٢٤]

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [١٢/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟
آية النور ورد فيها قوله: ﴿وَالطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَٰئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾؛ فلما كانت أم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - أيام الإفك قد حرمت الكثير من طيبات الرزق بسبب حزنها الشديد مما قيل عنها من إفك؛ ناسبه تبشيرها بالرزق الكثير الدائم المبارك بقوله: ﴿وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ رعيًا لذلك وللفاصلة الميمية. أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ﴾؛ فلما كانت الخشية مما يؤجرون عليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ رعيًا لذلك وللفاصلة الراءية.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [٢٨/٢٤]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٣/٦٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟
آية النور بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ أَنْجِعُوا فَأَنْجِعُوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بما ظهر وما خفي من الأعمال؛ ناسبه قوله ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾، أما آية الممتحنة فقد بدئت بقوله: ﴿لَنْ تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَقُولُ بَيْنَكُمْ﴾؛ فلما كان الفصل بين الخلائق أكثر تعلقًا بما يحاول كل منهم أن يخفيه عن خصمه؛ ناسبه قوله ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ [٣٠/٢٤]

﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٥٣/٢٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة ما؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ﴾؛ فلما

كان الحديث عن المؤمنين، وكانت مخالفة هذين الأمرين لا تكون إلا بصنعة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾؛ فلما انتقل الأسلوب من الغيبة إلى الخطاب، وكانت الطاعة المعروفة من الأعمال التي لا تصنع فيها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾. ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾ [٣٤/٢٤] ^(١) ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾ [٤٦/٢٤]

لم تُخصت الآية الأولى بقوله: ﴿وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾؟
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَيْسَتَفِيفِ الَّذِينَ لَا يَحْدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية؛ فلما كانت هذه الأحكام وما سبقها من تشريعات خاصة بالمجتمع المسلم سببها ما حدث لأم المؤمنين عائشة - رضي الله عنها - وكانت براءتها مثل براءة يوسف عليه السلام مما رمت به امرأة العزيز وبراءة مريم - عليهم السلام - مما رماها به النصارى ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ وَمَثَلًا مِّنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُمْ﴾، ولما كان الغرض من ذلك إرشاد المؤمنين إلى ما يقيهم من غضب الله وسخطه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ﴾ الآية؛ فلما كان السياق خاصا بإنزال الآيات؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾.

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٣٥/٢٤]

﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٥/١٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾؟
آية النور بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كِشْفُوكَ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ الرَّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرٍ مُّبَارَكٍ زَيْتُونُهُ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَن يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما كانت حقيقة نور الله لا يعلمها إلا هو؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. أما آية إبراهيم فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ ^(٣)؛ فلما كان الغرض من ضرب هذا المثل تذكير عاقبة الكلمة الطيبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٣٥/٢٤]

﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٦٢/٢٩]

لم تُخصت كل موضع بما بدى به؟
آية النور ورد فيها قوله: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا، وأريد

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾ [٣٤/٢٤] وقوله: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُّبِينَاتٍ﴾ [٤٦/٢٤]. انظر: الكرمانى -

البرهان (٢٧٩)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٧٢).

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٢٦٣/٥).

الجمع بين الأخبار، وكان السياق أكثر تعلقاً بالمؤمنين وهم غير شاكين ولا منكرين؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾. أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان قوله: ﴿وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ من الأمور العجيبة؛ ناسبه الفصل وتأكد الخبر بأن بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ [٣٧/٢٤]

﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ [٧/٧٦]

آية النور بدئت بقوله: ﴿رَجَالٌ لَا لُتْهِمْ تَحَرُّوْا وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكانت قلوب هؤلاء ثابتة على طاعة الله خوفاً من تقلب القلوب والأبصار يوم القيامة؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾. أما آية الإنسان فقد بدئت بقوله: ﴿يُؤْتُونَ بِالَّذِي﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما تقدم قوله: ﴿إِنَّا آَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَآَغْلَلْنَا وَسْعِيرًا﴾ ① ودل ذلك على أن يوم القيامة شره مستطير؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾.

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [٣٨/٢٤]

﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [٢٦/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿لِيَجْزِيَهمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما كانت الزيادة قد يكون لها حد؛ ناسبه دفع ذلك بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾، أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿وَسَيَجِئُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما كان ذلك دالاً على عدم استجابة الكافرين؛ ناسبه ذكر جزائهم بقوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

﴿يُسَبِّحُ لَهُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٤١/٢٤]

﴿يُسَبِّحُ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٢٤/٥٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية النور يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعقلاء المكلفين؛ ناسبه ذكر من بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية الحشر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلَّاقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾؛ فلما كانت الأسماء الحسنى تتعلق بجميع الخلائق؛ ناسبه ذكر ما بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [٥٣/٢٤]

﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٣/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿وَأَنصَبُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهمُ لِنِ أَمْرِهِمْ لِيَخْرُجُنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةً مَعْرُوفَةً﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان هؤلاء كاذبين؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾. أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿أَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقْتُمْ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا﴾.

وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ؛ فلما كان التقدير: والله يحب المطيعين^(١)؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ﴾، ولم تذكر إن؛ لأن الخطاب للمؤمنين.

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾ [٥٤/٢٤]
 ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ [١٢/٦٤]^(٢)

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ؟﴾
 آية النور يسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ لَئِنْ أُمِرُّهُمْ لَيُخْرِجَنَّ قُلْ لَا تُفْسِمُوا طَاعَةَ مَعْرُوفَةَ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [٥٣]؛ فلما كان السياق متعلقاً بخطاب الرسول ﷺ من الله بذكر قل والحديث عن المنافقين بضمير الغيبة، وتقدم ما يدل على أن الله خير بأعمالهم؛ ناسبه ذكر قل وتولوا وبيان أن كل إنسان محاسب على ما كلف به بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ﴾.

أما آية التغابن فيسبقها قوله تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [١١]؛ فلما كان الأمر من الله مباشرة للمؤمنين؛ ناسبه عدم ذكر قل وذكر توليتهم بقوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ﴾، ولما بين الله أن من آمن استحق الهداية من الله، ودل ذلك على أن من تولى استحق الإضلال، وكان ذلك مما يحزن الرسول لحرصه على إيمان جميع الناس؛ ناسبه التسرية عنه بيان أن مهمته التبليغ فحسب بقوله: ﴿فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾.

﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [٥٦/٢٤]
 ﴿فَأَقِمْ وَاتَّكِبْ وَاللَّهُ يَأْتِي بِالْبَلَاءِ مُخْتَلِفًا ذَاتَ الْوُجُوهِ وَأَعْيُنُ النَّاسِ عَلَى السَّاعَةِ مُرْسِيَةٌ﴾ [١٣/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَطِيعُوا؟﴾
 آية النور تتعلقي بقوله: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ﴾ [٥٤]؛ فلما أمرهم الله بما سبق وأريد أمرهم بما سيأتي والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَأَقِمْ وَاتَّكِبْ وَاللَّهُ يَأْتِي بِالْبَلَاءِ مُخْتَلِفًا ذَاتَ الْوُجُوهِ وَأَعْيُنُ النَّاسِ عَلَى السَّاعَةِ مُرْسِيَةٌ﴾. أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ؟﴾ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَقِمْ وَاتَّكِبْ وَاللَّهُ يَأْتِي بِالْبَلَاءِ مُخْتَلِفًا ذَاتَ الْوُجُوهِ وَأَعْيُنُ النَّاسِ عَلَى السَّاعَةِ مُرْسِيَةٌ﴾. ولما كان إشفاقهم تقديم الصدقة عدم طاعة لله ورسوله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾، ولما أرشدهم إلى ما يجب عليهم؛ ناسبه ترهيبهم وترغيبهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ يِمَّا تَعْمَلُونَ﴾.

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٥٠١/٧).

(٢) وازن الغرناطي بين ذكر "واحدوا" و"فاعلموا" في [٩٢/٥] وعدم ذكرهما في [١٢/٦٤] ملاك التأويل.

﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾ [٦٢/٢٤]
 ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [١٥/٤٩]
 آية النور نزلت بسبب أن قوماً خرجوا من عند الرسول صلى الله عليه وسلم دون استئذانه كما دل على ذلك قوله: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذٍ﴾؛ فناسب ذلك قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾. أما آية الحجرات فيسبقها قوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى ما عندهم من الريب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾، ولما كان أبرز علامات صدق الإيمان الجهاد في سبيل الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ [٦٤/٢٤]

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾ [٦/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من يوم أو ويوم وبما فيها بعده؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وهو الله، وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان من أملي الله له لا بد له من الرجوع إليه؛ ناسبه ذكر الرجوع، ولما كان هؤلاء مخالفين لأمر الله ورسوله ﷺ، وكان ذلك سبباً للإعراض عنهم؛ ناسبه الانتقال من الخطاب والتعبير بالفعل المبني للمعلوم إلى الغيبة والتعبير بالفعل المبني للمجهول، ومن ثم كان قوله: ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾. أما آية المجادلة يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُنُوا كَمَا كُنْتِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أُنْزِلْنَا عَلَيْكَ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ (٥)؛ فلما كان ذلك سبباً لأن يقال: متى ذلك؟، وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل، ولما ذكر هلاك الذين يحادون الله ورسوله في الدنيا؛ ناسبه ذكر البعث، ولما ذكر الكافرين والمؤمنين، وكان البعث للكل معاً؛ ناسبه ذكر جميعاً، ولما أسند الفعل أنزلنا إلى نا العظمة، وكان ظاهر السياق أن يقال: ويوم نبعثهم، لكن لما أريد ترهيبهم بالاسم الجامع لكل صفات الجلال؛ ناسبه إسناد الفعل إلى لفظ الجلالة، ومن ثم كان قوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾.

﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٦٤/٢٤]

﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٧/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكرها؟

آية النور بدئت بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا﴾؛ فلما كانت الأخبار متعلقة بالله، وأريد الجمع بينها، وكان ما تقدم من التأكيد كافياً؛ ناسبه الوصل بالواو وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾، أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاقِعُهُمْ وَلَا حَسْمَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنْتَهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك وتأكيده؛ لأنه وعد متعلق بالمستقبل؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

سورة الفرقان

﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [١/٢٥]^(١)
 ﴿تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١٠/٢٥]
 ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [٦١/٢٥]
 ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَبْدُو الْمُلُوكَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة الذي؟

الآية الأولى يسبقها قوله في خاتمة سورة النور: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [٢٤/٢٥]؛ فلما كان من أبرز مظاهر ذلك تنزيل القرآن على الرسول صلى الله عليه وسلم ليفرق بين الحق والباطل ولينذر هذا اليوم؛ ناسبه قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [١/٢٥]، أما الآية الثانية فيسبقها قول الذين كفروا عن الرسول صلى الله عليه وسلم: ﴿أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا؛ فلما كان هؤلاء يعتقدون أن محمداً صلى الله عليه وسلم لو كان رسولا لأغناه الله؛ ناسبه الرد عليهم بقوله: ﴿تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ [٢٦/٢٦]؛ فلما أنكروا معرفتهم للرحمن؛ ناسبه ذكر ما يدل على رحمته وقهره بقوله ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [٦١/٢٥]. وأما الآية الرابعة فيسبقها ختم سورة التحريم ببيان أن الله قوى امرأة فرعون؛ فجعلها مؤمنة في بيت أعتى العتاة، وقوى مريم عليها السلام حتى كانت في درجة الكملة ورزقها الرسوخ في الإخلاص، وكان مثل هذا لا يقدر على فعله إلا من كان بيده الملك وكان بليغ القدرة؛ ناسبه بدء سورة القلم بقوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي يَبْدُو الْمُلُوكَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١/٦٧].

﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ [٢/٢٥]

﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٩/٨٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [١/٢٥]؛ فلما كان السياق متعلقاً بتنزيهه وتقديس الله عما لا يجب كالشرك خاصة اتخاذ الولد؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾. أما آية المطففين فيسبقها قوله: ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [٨/٨]؛ فلما كانت هذه شهادة من الله للمؤمنين وشهادة على أصحاب الأخدود؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [٩/٩].

(١) اكتفى الكرمانى بذكر أن "تبارك" ورد في هذه المواضع من السورة - انظر: البرهان ٢٨١.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرْتَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾ [٤/٢٥]
 ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾ [٣٢/٢٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مقول القول؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ ❶؛ فلما كان الذين كفروا يرون أن الفرقان إفك افتراه الرسول صلى الله عليه وسلم وأعانه عليه أهل الكتاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرْتَهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ﴾، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِّنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا﴾ ❷؛ فلما كانت عداوة الذين كفروا للقرآن خاصة أهل الكتاب جعلتهم يتعللون بعدم نزوله مرة واحدة كالنوراة والإنجيل؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾.

﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرْتَهُ﴾ [٤/٢٥]

﴿مَا هَذَا إِلَّا إِفْكُ مُفْتَرًى﴾ [٤٣/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ ❶؛ فلما كان السياق متعلقا بالرسول صلى الله عليه وسلم، وكان الذين كفروا ينسون ذلك إليه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرْتَهُ﴾، أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالآيات وبعموم الفاعل كما دل على ذلك بناء الفعل للمجهول؛ ناسبه عدم إسناد الافتراء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكُ مُفْتَرًى﴾.

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [٦١/٢٥]

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا غَفَّارًا﴾ [١٠/٧١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك سببا للتعجيل بالمواخذه والعقاب، لكن الله لا يعجل بذلك؛ لأنه بليغ المغفرة والرحمة؛ ناسبه ذكر صيغتي المبالغة فاعيل بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا غَفُورًا رَّحِيمًا﴾، أما آية نوح فقد بدئت بقوله: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ﴾؛ فلما اقتصر نوح عليه السلام على الاستغفار، وكان قومه كثيرين وذنوبهم كثيرة؛ ناسبه ذكر صيغة المبالغة غفار بقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا غَفَّارًا﴾ رعيًا لذلك وللفاصلة الرائية.

﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ [٤٧/١٧]

﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾ [٨/٢٥]

لم تُخصت آية الإسراء بقوله: ﴿إِذْ يَقُولُ﴾ وآية الفرقان بقوله: ﴿وَقَالَ﴾؟

آية الإسراء فقد بدئت بقوله: ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على ذكر إذ والتعبير بالفعل المضارع؛ ناسبه قوله: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾.

أما آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ

إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا ﴿٧﴾؛ فلما كان السياق قائمًا على التعبير بالفعل الماضي، وكان ما سيأتي يضاف إلى ما سبق؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا﴾.

﴿سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَزَفِيرًا﴾ [١٢/٢٥]

﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ﴾ [٧/٦٧]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿سَمِعُوا لَهَا﴾؟

آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾؛ فلما كان رؤية هؤلاء تجعل السعير يعلو صدرها من الغضب عليهم وسمعوا لها صوتا يدل على تناهي الغضب^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَزَفِيرًا﴾.

أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا﴾؛ فلما كان ذلك يجعل جهنم تشهق إليهم شهقة البغلة للسعير، وهي تغلي بهم كما يغلي الحب القليل في الماء الكثير^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ﴾.

﴿أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ﴾ [١٧/٢٥]

﴿فَاضْلَلُونَا السَّبِيلَ﴾ [٦٧/٣٣]

آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿٧﴾﴾؛ فلما كان السؤال من الله للشركاء لبيان ضلال المشركين عن السبيل دون تعلق بوصفه؛ ناسبه عدم ذكر الألف.

أما آية الأحزاب فيسبقها قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَلَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ ﴿١٦﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء من شدة ما هم فيه من العذاب يتحسرون على ما فاتهم أشد الحسرة، وكان مما يناسب ذلك بيان أن السبيل كان على أتم ما يكون؛ فهو سبيل واسع جدًا وواضح، يستحق التفخيم؛ ناسبه إثبات الألف مراعاة لذلك وللفاصلة معًا، وليس لمراعاة الفاصلة فقط كما قال قوم؛ «لأن في سورة الأحزاب: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [٤]، وكل واحد منهما رأس آية، وثبت الألف في الثاني دون الأول؛ فلو كان لتناسب رؤوس الآي لثبت في الجميع^(٣).

﴿وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ﴾ [٣٠/٢٥]

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ﴾ [٢٦/٧١]

لم خُصت آية الفرقان بذكر ﴿يَا﴾ دون آية نوح؟

آية الفرقان وردت في سياق شكوى الرسول ﷺ وتألمه من اتخاذ قومه القرآن مهجورًا، فلما أراد الرسول ﷺ هضمًا لنفسه مبالغة في التضرع؛ ناسبه التعبير بأداة البعد ﴿يَا﴾. أما آية نوح فقد وردت في سياق دعاء نوح عليه السلام ربه لإهلاك الكافرين، ومن المعلوم أن المتبع في الدعاء عدم ذكر

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٠٣/٥).

(٢) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٢١١/١٨ و ٢١٢).

(٣) انظر: مكي - الهداية إلى بلوغ النهاية (٩ / ٥٧٩٦)، وابن فورك - تفسيره - تحقيق: علال عبد القادر - جامعة أم القرى السعودية ٢٠٠٠ (٢٢٠٠).

(١٢٥ /)، والزغشري = الكشف (٣ / ٧٨ و ٥٦٢)، والرازي = التفسير الكبير (٢٢ / ٨٠).

أداة النداء إشعارا بقرب الداعي من الله وقرب الله من الداعي؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾.

﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ شُورًا﴾ [٤٠/٢٥]

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ [٢٧/٧٨]

لم تُخصت موضع بما فيه من البدء والمفعول به؟

آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْنَا مَطَرًا سَوَاءً أَلَمْتُمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا﴾؛ فلما كان التقدير: بل كانوا يرونها؛ ناسبه الإضراب عنه^(١) بقوله: ﴿بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ﴾، ولما كانت رؤيتهم لما حل بهذه القرية تجعلهم لا يرجون الشور بله الحساب؛ ناسبه قوله: ﴿شُورًا﴾، أما آية النبأ فيسبقها قوله: ﴿جَزَاءً وَفَاءً﴾ [٢١]؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان الجزاء تابعا للحساب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا﴾ [٢٧].

﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾ [٤٣/٢٥]

﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْرٍ وَخَمَّ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشْوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٢٣/٤٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ﴾؟

آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرُونَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا﴾ [٢١]؛ فلما كان ذلك سببا للإعراض عنهم والإقبال على الرسول ﷺ؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ﴾، ولما كان الرسول ﷺ شديد الحرص على إيمان الكافرين على الرغم من سخريتهم منه؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَيُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٢٢]؛ فلما دل ذلك على أن الله واحد لا شريك له سبب عنه قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوْنَهُ﴾. ولما كان السياق متعلقا بجزاء كل نفس بما كسبت، وكان من ضل عن سبيل الله أضله الله ومنعه من أسباب الهداية لا هادي له؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْرٍ وَخَمَّ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشْوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ﴾.

﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آيَاتٍ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ شُورًا﴾ [٤٧/٢٥]

﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۖ وَجَعَلْنَا آيَاتٍ لِبَاسًا ۖ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ [٩/٧٨]

لم تُخصت آية الفرقان بالافراد ونشور وتقديم الليل وآيات النبأ بالجمع ومعاش وتقديم النوم؟ آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ [٤١]؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بضمير الجمع، لكن لما السياق متعلقا بالمشركون، وكان قبض الظل بغروب الشمس يعقبه الليل؛ ناسبه الافراد وتقديم الليل بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ آيَاتٍ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا﴾، ولما كان الخطاب للرسول ﷺ؛ ناسبه عدم إعادة جعل، ولما كان النوم للراحة والانقطاع عن العمل، وكان النهار للعمل والحركة للبحث عن الرزق؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلَ النَّهَارَ شُورًا﴾. رعا لذلك وللفاصلة الرائية، أما آية النبأ فيسبقها قوله: ﴿وَخَلَقْتُمْ أَزْوَاجًا﴾ [٨]؛ فلما أُسند الفعل إلى نا، وتقدم ذكر المهاد وكان

النوم أكثر تعلقا به؛ ناسبه الجمع وتقديم النوم بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا﴾ ٩، ولما كان الخطاب لمنكري البعث؛ ناسبه إعادة جعلنا بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا أَلِيلَ لَيْسًا﴾ ١٠، ولما كان ظاهر السياق أن يقال: وجعلنا النهار نشورا، لكن لما كان النشور طلبا للمعاش؛ ناسبه وضع المسبب موضع السبب مبالغة في إثبات الفعل للفاعل الأصلي وهو الله بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾ ١١ رعا لذلك ولوزن الفاصلة.

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾ [٤٨/٢٥]

﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا﴾ [١٤/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور ومن النعت؟

آية الفرقان بدئت بقوله ﴿وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾؛ فلما تقدم ذكر الشمس والظل وكان السحاب مما علا فأظل، وكان كل ما علا فأظل سماء؛ ناسبه قوله ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾. أما نعت الماء بطهور فقد سبق بيانه عند الآية ١٨ من سورة المؤمنون، وأما آية النبأ فيسبقها قوله: ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا﴾ ١٢؛ فلما عبر عن الشمس بما يدل على شدة توهجها؛ ناسبه أن يعبر عن السحاب بشدة امتلائه بالماء بقوله: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ﴾، ولما كان امتلاء السحاب بالماء يؤدي إلى أن يكون الماء «منصبا يتبع بعضه بعضا، كئج دماء البدن»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿مَاءً ثَجَّاجًا﴾.

﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ [٥٢/٢٥]

﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [١/٣٣]

لم تُخصت آية الفرقان بالفاء وآية الأحزاب بالواو وذكر المنافقين؟

آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَبعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا﴾ ٥١؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ وكان السياق متعلقا بالكفر فحسب؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾. أما آية الأحزاب فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ أَنَّى اللَّهُ﴾؛ فلما أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بذلك، وأريد نهيه عن طاعة غير المؤمنين والجمع بين الأمر والنهي، وكان السياق متعلقا بما قاله الكافرون والمنافقون عن زواجه صلى الله عليه وسلم من زينب بنت جحش رضي الله عنها؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾.

﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾ [٥٢/٢٥]

﴿فَلَا تُطِيعُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [٨/٦٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَكَّرُوا فَأَنَّى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا﴾ ٥٢؛ فلما كان السياق متعلقا بالكفر؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تُطِيعُ الْكَافِرِينَ﴾. أما آية القلم فقد وردت للرد على من كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم واتهموه بالجنون؛ فناسبه قوله: ﴿فَلَا تُطِيعُ الْمُكْذِبِينَ﴾ ٨.

﴿هَذَا عَذَابٌ فَرَأَتْ وَهَذَا يَلُحُّ أَجَاجٌ﴾ [٥٣/٢٥]

﴿هَذَا عَذَابٌ فَرَأَتْ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا يَلُحُّ أَجَاجٌ﴾ [١٢/٣٥]

لم تُخصت آية فاطر بقوله: ﴿سَائِغٌ شَرَابُهُ﴾ دون آية الفرقان؟

آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بمرج البحرين؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ﴾؛ فلما كان مما يبرز ذلك كون الماء العذب الفرات سافع الشراب؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا عَذَبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾.

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾ [٥٧/٢٥]

﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ [٨٦/٣٨]

لم تُخصت آية الفرقان بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾ دون آية ص؟ آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالرسول صلى الله عليه وسلم وبما يدل على حرصه على إرشاد أمته إلى الله على الرغم من سخريتهم منه؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾. أما آية ص فيسبقها ذكر قصة آدم عليه السلام وإبليس عليه اللعنة ودل ذلك على أن السياق غير متعلق بما يدل على حرص الرسول ﷺ على أمته؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾.

﴿مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾ [٥٧/٢٥]

﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾ [١٩/٧٣]

لم تُخصت آية الفرقان بقوله: ﴿أَنْ يَتَّخِذَ﴾، وآية المزمّل بقوله: ﴿أَتَّخِذَ﴾؟ آية الفرقان بدئت بقوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ﴾؛ فلما كان قوله ﴿مَا أَسْأَلُكُمْ﴾ أكثر تعلقًا بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه أن يكون الاتخاذ كذلك بقوله: ﴿أَنْ يَتَّخِذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾. أما آية المزمّل فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ﴾؛ فلما كان فعل الشرط ماضيًا؛ ناسبه أن يكون جواب الشرط مثله بقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَيَّ رِبِيَّةً سَبِيلًا﴾.

﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٥٩/٢٥]

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ [٤/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء، وتُخصت آية الفرقان بما فيها دون آية الحديد؟ آية الفرقان يسبقها قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾؛ فلما كان ما سيأتي في موضع نعت للحَيِّ^(١)، وكان السياق متعلقًا بالمشرّكين كما دل على ذلك قوله ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ﴾؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾. أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^(٢)؛ فلما كان السياق قائمًا على ذكر هو، ومتعلقًا بالسموات والأرض كما دل على ذلك قوله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ ناسبه ذكر هو وعدم ذكر: وما بينهما بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾.

* * *

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ١٣/٦٣. وهناك إعرابات أخرى ذكرها المعكري انظر: التبيان في إعراب القرآن ٩٨٩.

سورة الشعراء

﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾ [٣/٢٦]

﴿تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾﴾ [٣/٢٨]

تتفق سورة الشعراء والقصص في افتتاح كل منهما بقوله: ﴿طَسَّرَ ﴿١﴾﴾ ذَلِكَ عَائِثُ الْكَنَبِ الْمُئِينِ ﴿٢﴾﴾ ثم تختص كل منها بما ذكر بعد ذلك، ولعل ذلك يرجع إلى أن آيتي الشعراء يسبقهما قوله في آخر سورة الفرقان: ﴿قُلْ مَا يَعْبُؤُا بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لنزول العذاب بهؤلاء لعدم إيمانهم، وكان ذلك مما يجعل الرسول صلى الله عليه وسلم باخعا نفسه؛ ناسبه قوله ﴿لَعَلَّكَ بَنِيعٌ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾ وأن آيتي القصص يسبقهما قوله آخر سورة النمل ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَاعْرِضُوهُمْ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾﴾؛ فلما كان ذلك تبشيراً بنصر الله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم على أعدائه، وكانت قصة موسى عليه السلام مع فرعون من أكبر الدلائل على ذلك؛ ناسبه ذكره بقوله ﴿تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾﴾ الآيات.

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧/٢٦﴾﴾

﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧/٥٠﴾﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

. آية الشعراء بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّ أَنْبَتْنَا فِيهَا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بما يدل على الكثرة كما دل على ذلك التعبير بكم الخبرية؛ ناسبه نعت زوج بكريم بقوله: ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ﴾؛ فمعنى كريم كثير المنافع، محمود العواقب. أما آية ق فقد بدئت بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالنظر؛ ناسبه ناسبه نعت زوج ببهيج بقوله عن الأرض: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾؛ فمعنى بهيج شديد البهجة للناظر؛ لحسن منظره.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾ [الشعراء: ٨ و ٦٧ و ١٠٣ و ١٢١]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾ [الشعراء: ١٣٩ و ١٥٨ و ١٧٤ و ١٩٠]^(١)

. ليس من التكرار في شيء؛ لأن كلا من المشار إليه والمتحدث عنهم يختلف من آية لأخرى؛ فقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [٨] إشارة إلى إن في إنبات الله النبات في الأرض دلالة لمنكري البعث على حصول البعث، وأن القادر على إنبات النبات، قادر على نشر الموتى بعد مماتهم. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٨] المقصود به قوم الرسول ومن سار على دربهم من التكذيب بالبعث.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [٦٧] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله آل فرعون بالغرق وإنجاء موسى ومن معه من آل فرعون ومن الغرق، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٦٧] المقصود به قوم موسى أو قوم فرعون.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٠٣] إشارة إلى ما كان من إدخال المتقين الجنة، ومنهم إبراهيم

ومن آمن معه، وإدخال الغاوين الجحيم ومنهم قوم إبراهيم الذين أشركوا بالله، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٠٣] المقصود به قوم إبراهيم كما ذهب إلى ذلك أكثر المفسرين، وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٢١] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله قوم نوح بالغرق وإنجائه من آمن معه من الغرق. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٢١] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله قوم نوح بالغرق وإنجائه من آمن مع نوح من الغرق.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٣٩] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله قوم هود بالريح الصرصر كما دل على ذلك قوله ﴿وَأَمَّا عَادُ فَاهْلَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ الحاقة ٦، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٣٩] المقصود به عاد قوم هود.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٥٨] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله قوم صالح بالصاعقة كما دل على ذلك قوله ﴿فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ [الذاريات ٤٤] أو الصيحة كما دل على ذلك قوله ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْحَخِيرِ﴾ [القمر ٣١]. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٥٨] المقصود به ثمود قوم صالح.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٧٤] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله قوم لوط بأن أمطر عليهم حجارة من السماء، وإنجاء آل لوط إلا امرأته من هذا العذاب. وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٧٤] المقصود به قوم لوط.

وقوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [١٩٠] إشارة إلى ما كان من إهلاك الله أصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة، وقوله: ﴿وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [١٩٠] المقصود به أصحاب الأيكة.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٩/٢٦]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٦/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من اسم إن ومن المؤكدات؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [٨]، فلما كان السياق قائماً على تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد؛ لأنه متعلق بمن كذبوا الرسول ﷺ وأعرضوا عن ذكر الرحمن، وكذبوا بالآيات واستهزؤا بها؛ ناسب تأكيد الخبر بإن واللام المرحلة وضمير الفصل هو، ولما كان الله لم يعجل بهلاك من أعرضوا عن الرسول ﷺ وكذبوه كما فعل بغيرهم من الأمم، لكنه أمهلهم وأرشدهم إلى التوبة تربية لهم وإكراماً لرسوله ﷺ؛ ناسب ذلك التعبير برب وإضافته إلى ك الخطاب الخاص به ﷺ بقوله: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٩]. أما آية الدخان فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ﴾، فلما تقدم ذكر الاسم الأعظم؛ لأن السياق متعلق بقهر بمن كذبوا باليوم الآخر فقط؛ ناسبه عود الضمير عليه والاكتفاء بتأكيد الخبر بإن وضمير الفصل بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ [١٢/٢٦]

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِثْلَهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ [٣٣] وَأَخِي هَارُوتُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ [٣٤-٣٣/٢٨]

لم تُخصت آية القصص بما فيها دون آية الشعراء؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَلَا نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَنْقُورُونَ ﴿١١﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بقتل موسى عليه السلام للإسرائيليين؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق به مما ورد في سورة القصص بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ﴿١٢﴾. أما آية القصص فيسبقها ذكر قتل موسى عليه السلام للإسرائيليين؛ فناسبه قوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قُلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ ﴿١٣﴾، ولما كان موسى عليه السلام في حاجة إلى من يصدقه في دفاعه عن نفسه، وكان هارون عليه السلام أفصح منه؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ﴿١٤﴾.

﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ وَكُنُوزٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٥٨﴾ [٥٨-٥٧/٢٦] (١)
﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۖ وَزُرُوعٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿١١﴾ [٢٦-٢٥/٤٤]

لم تُخص كل موضع بما فيه من البدء ومن المعطوف على عيون؟

آيتا الشعراء يسبقهما قوله: ﴿فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ﴾ ﴿٥٣﴾ الآيات؛ فلما أجبر فرعون وقومه موسى عليه السلام ومن معه على الخروج من مصر؛ ناسبه إخراجهم منها بقوله: ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿٥٧﴾، ولما تقدم ذكر المدائن، وكان أهلها أكثر تعلقًا بكنز الأموال والذهب والفضة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكُنُوزٍ وَمَقَارٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿٥٨﴾. أما آيتا الدخان فيسبقهما قوله: ﴿وَأَتْرَكُوا الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ﴾ ﴿١٢﴾؛ فلما كان إغراقهم سببا لتركهم الكثير من الأشياء؛ ناسبه قوله: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿١٥﴾، ولما لم تذكر المدائن، وكانت الزروع أكثر تعلقًا بالجنات والعيون؛ ناسبه قوله: ﴿وَزُرُوعٍ﴾، ولما كان ذلك لا يكمل إلا بمنازل ومناظر في الجنان وغيرها؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَقَارٍ كَرِيمٍ﴾.

﴿كَذَٰلِكَ وَأَوْزَنْنَاهَا بَنَىٰ إِسْرَءِيلَ ۚ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ ﴿١٠﴾ [٦٠/٥٩/٢٦] (٢)
﴿كَذَٰلِكَ وَأَوْزَنْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ﴾ ﴿٧٨﴾ فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ﴿٢٩﴾ [٢٩/٢٨/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي ۖ إِنَّكَ مُتَّبَعُونَ﴾ ﴿٥٢﴾؛ فلما كانت هذه النبوة قد تحققت؛ ناسبه قوله: ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾ ﴿٦٠﴾. أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿وَأَتْرَكُوا الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُغْرَقُونَ﴾ ﴿١٢﴾؛ فلما كانت السماء والأرض تبكيان على المؤمن عند موته ولا تبكيان على الكافر عند موته (٣)؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾.

﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ ﴿١١﴾ [٦٦/٢٦]

﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ﴾ ﴿١٢﴾ [١٢٠/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَأَرْزَأْنَا نَمَّ الْآخِرِينَ﴾ ﴿١٤﴾؛ فلما ذكر فرعون وقومه بهذا الوصف؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ ﴿١١﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَاتَّبَعْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ﴾

(١) عرض ابن جماعة للآيتين واكتفى ببيان أنهم تركوا الأمرين انظر: كشف المعاني (٢٧٨).

(٢) وازن ابن جماعة بين المفعول الثاني لأورث في آيتي: الشعراء والدخان. انظر: - كشف المعاني ٢٧٩.

(٣) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (١٤٣/٤).

الْمَشْكُونِ ﴿٧٦﴾؛ فلما كان من لم يركب مع نوح عليه السلام الفلك قد بقي على الأرض؛ ناسبه قوله ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾﴾.

﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾﴾ [٧٨/٢٦]

﴿الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيِّدِينِ ﴿٧٩﴾﴾ [٢٧/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية الشعراء يسبقها قول إبراهيم عليه السلام عن آلهة قومه المشركين: ﴿فَاتَّخَذُوا لِلَّهِ آلًا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٦﴾﴾؛ فلما كانت هذه الآلهة مخلوقة، وكان الإيجاد من العدم أول سمات الربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَنِي﴾، ولما كان السياق لنفي الشرك وتخصيص الله بالربوبية، وكانت الهداية وهي من عطاء الربوبية متحققة؛ ناسبه ذكر ضمير الفصل وعدم ذكر السين بقوله: ﴿فَهُوَ يَهْدِينِ﴾. أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿٧٦﴾﴾؛ فلما كان التبرؤ مما يُعبد غير الله من سنن الفطرة التي فطر الله الناس عليها؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾، ولما كان إبراهيم عليه السلام متأكدًا من هداية الله له في المستقبل؛ ناسبه تأكيد الخبر بأن وذكر السين بقوله: ﴿فَإِنَّهُ سَيِّدِينِ﴾.

﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾﴾ [٧٨/٢٦: ٨١] ^(١)

لم تُخصت الآية الثالثة بعدم ذكر الذي دون غيرها من الآيات؟

لما أراد إبراهيم عليه السلام بيان أن الله هو المعروف بالخلق والهداية، وهو المعروف بالإطعام والإسقاء، وهو المعروف بالإماتة والإحياء دون ما يعبد من دونه؛ ناسبه التعبير عن كل أمر مما سبق بالاسم الموصول وصلته كما ورد في الآيات. ولما أراد إبراهيم عليه السلام بيان حسن أدبه مع الله تعليمًا لمشركي قومه ولغيرهم من الخلق؛ ناسبه نسبة المرض إلى نفسه من خلال ذكر أداة الشرط إذا دون الاسم الموصول الذي بقوله: ﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾﴾؛ لأن المرض ضرر ينزه الله سبحانه وتعالى عنه.

﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا ﴿٨٢﴾﴾ [٨٢/٢٦]

﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾﴾ [١٠٠/٣٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي﴾؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾﴾؛ فلما كان الحكم من أبرز ما يعصم من الوقوع في الخطيئة؛ ناسبه قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا﴾. ولما كانت النبوة قرينة الحكم؛ ناسبه طلبها ^(٢) بقوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّ بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٣﴾﴾، أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيِّدِينِ ﴿٨٩﴾﴾؛ فلما كان إبراهيم عليه السلام ليس له ابن يعينه؛ ناسبه طلب الولد الصالح بقوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٩٠﴾﴾.

(١) تمت الموازنة بين ذكر هو وعدم ذكره في الآيات. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٦٧، ٢٦٨)، والكرمانى - البرهان (٢٨٥)، وابن جماعة -

كشف المعاني (٢٨٠، ٢٨١)، والغرناطي - ملاك التأويل (٧٤٨، ٧٤٩).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (٨٦/١٩).

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾﴾ [٩٠/٢٦]

﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٣١﴾﴾ [٣١/٥٠]

لم تُخصت آية ق بقوله: ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ دون آية الشعراء؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَلَا تُخْرِجِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾﴾؛ فلما كان من أقبل على الله أقبل الله عليه وأقبل عليه كل شيء؛ ناسبه عدم ذكر غير بعيد بقوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ ﴿٢١﴾﴾؛ فلما كان كل سائق يسوق كل نفس من أهل الجنة من أرض المحشر إلى الجنة، وكانت المسافة قد تكون بعيدة مما يسبب مشقة لأهلها؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ﴿٢١﴾﴾ رعيًا لذلك وللفاصلة الدالية.

﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾﴾ [٩١/٢٦]

﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَىٰ ﴿٣١﴾﴾ [٣١/٧٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور باللام؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾﴾؛ فلما كان المتقون هم من جعلوا بينهم وبين عذاب الله وسخطه وقاية؛ ناسبه أن يكون ضدهم من لم يجعلوا بينهم وبين عذاب الله وسخطه وقاية لغوايتهم بقوله: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾﴾، أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْكُبْرَىٰ ﴿٢٢﴾ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَىٰ ﴿٢٣﴾﴾؛ فلما كان تذكر الإنسان ما سعى يجعله يرى مكانه من النار أو من الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَىٰ ﴿٣١﴾﴾.

﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩١﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [٩١/٢٦ و٩٢/٢٦]

﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [٧٣/٤٠ و٧٤/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن خبر كان؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدًا، وأريد الجمع بين الأخبار، وكان السياق متعلقًا بالعبادة كما دل على ذلك قوله عن إبراهيم عليه السلام: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧١﴾﴾؛ ناسبه العطف بالواو وذكر تعبدون بقوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾، أما آية غافر فيسبقها قوله عن الذين يجادلون في آيات الله وكذبوا بالكتاب وبما أرسل الله به رسله من توحيد الله وعدم الشرك: ﴿فِي الْحَمِيمِ ثَمَرٌ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٣﴾﴾؛ فلما عطف بثم، وكان وكان هؤلاء مشركين؛ ناسبه العطف بثم وذكر تشركون بقوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْفِقُونَ ﴿١٢١﴾﴾ [١٢١/٢٦ و١٢٢/٢٦]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْفِقُونَ ﴿١٢٧﴾﴾ [١٢٧/٢٦ و١٢٨/٢٦]

لم تُخصت الآية الأولى بقوله: ﴿أَخُوهُمْ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٥﴾﴾؛ فلما نسبوا إلى نوح عليه السلام؛ لأنه كان أخاهم في النسب لا الدين؛ ناسبه ذكر الأخوة بقوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْفِقُونَ ﴿١٢١﴾﴾. أما الآية

الأخرى فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١)؛ فلما نسبوا إلى عبادة الأيكة^(٢)، وكان شعيب ليس أحاهم في النسب؛ ناسبه عدم ذكر الأخوة؛ بقوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ أَلَا نَحْنُكُمْ﴾^(٣).
﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾^(٤) [١١٦/٢٦]
﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾^(٥) [١٦٧/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَنْتُحُ﴾؛ فلما كان نوح عليه السلام يقرب من يرى هؤلاء أنهم أزدلون مما جعل قومه يفكرون في التخلص منه بقتله رجماً؛ ناسبه قوله: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَلُوطُ﴾؛ فلما كان لوط عليه السلام خارجاً عما هم فيه من فعل الفاحشة مما جعلهم يفكرون في التخلص منه بإخراجه من القرية؛ ناسبه قوله: ﴿لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ﴾.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ أَمْذَكُ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾^(٦) [١٣٢/٢٦]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾^(٧) [١٨٤/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾؛ فلما كان من أبرز ما يحثهم على ذلك تذكيرهم بنعم الله عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَمْذَكُ بِمَا تَعْلَمُونَ﴾^(٨)، أما الآيات، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾^(٩)؛ فلما كان هؤلاء مغترين بقوتهم؛ ناسبه ترهيبهم بذكر قوة من خلقهم وخلق من هم أشد منهم جبلة بقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾^(١٠).

﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(١١) [١٥٤/٢٦]^(٢)

﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِيِّينَ﴾^(١٢) [١٨٦/٢٦]

لم خصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ فِي مَا هَبْتُمْ ءَامِنِينَ﴾^(١٣) في جنات وعيون؛ فلما ذكرهم صالح عليه السلام بهذه الآيات، لكنهم أرادوا آية أخرى تدل على صدقه؛ ناسبه قوله: ﴿مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾^(١٤). أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِلَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾^(١٥)؛ فلما حثهم على الخوف من عذاب الله بتقواه أكثر من مرة، وكان ذلك سبباً للمبالغة في تكذيبه بدلاً من تصديقه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَذِبِيِّينَ﴾^(١٦).

(١) ابن كثير - تفسير القرآن العظيم (٣/٣٤٦). وقد ذكر ابن كثير أن "من الناس من لم يفتن لهذه النكتة؛ فظن أن أصحاب الأيكة غير أهل مدين، وزعم أن شعيباً عليه السلام، بعثه الله إلى أمتين" وهذا ليس بصحيح؛ لأن نظم القرآن فرق بينهما في التعبير لبيان أنهم أمتان، ولأن هذا رأي كثير من المفسرين. منهم: ابن أبي حاتم والبغوي، والزخشري، والرازي، والقرطبي، وأبو حيان الأندلسي، والشوكاني. وابن عاشور.

(٢) تمت الموازنة بين: ما أنت وما أنت في الآيتين. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٦٨، ٢٦٩)، والكرماني - البرهان (٢٨٥)، وابن جماعة - كشف المعاني (٢٨١، ٢٨٢)، والغرناطي - ملاك التأويل (٧٤٩، ٧٥٠).

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [١٥٨/٢٦]

﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ [١٨٩/٢٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَسْأَلُهَا إِسْوَءٌ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [١٥٦]؛ فلما حذرهم من هذا العذاب؛ ناسبه أخذهم به، ومن ثم كان تعريف عذاب ب ال العهد بقوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَأَسْقِطَ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ [١٨٧]؛ فلما كان شعيب قد أُنذر أصحاب الأيكة بأن يسقط الله عليهم كسفاً من السماء، وكان هؤلاء قد طلبوا مجيء العذاب استهزاء به وسخرية وتكذيباً به؛ ناسبه إخلاف ظنهم بمجيء العذاب من الموضع الذي كان نعمة؛ فقد جاءتهم سحابة من السماء بعد حر شديد نالهم؛ فأظلمت ظلاماً نسيماً بارداً، وروحاً طيباً، فاجتمعوا تحتها استرواحاً إليها واستظللاً بها؛ فأمرت عليهم ناراً فاحترقوا بها؛ ومن ثم كان قوله: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾، ولما كان هذا اليوم عظيماً؛ لأن منزله وهو الله؛ ناسبه التعبير عن عظمة الله بالمجاز العقلي بقوله: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾.

﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ [١٧٢/٢٦ و ١٧٣]

﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ [١٣٦/٣٧]

لم تُخصت آيتا الشعراء بما فيها دون آية الصافات؟

آيتا الشعراء يسبقهما قوله: ﴿رَبِّ نَجْحَى وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [١٣٦] الآيات؛ فلما ذكر عملهم؛ ناسبه ذكر جزائه وبيان نوعه وذمه بقوله: ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ [١٧٢] وَأَمَطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ [١٧٣]. أما آيتا الصافات فيسبقهما قوله: ﴿وَلَوْ لَوُطَّا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [١٣٦] الآيات؛ فلما لم يذكر عملهم؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ﴾ [١٧٢].

﴿مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ﴾ [٢٠٧/٢٦]

﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٥٠/٣٩]

لم تُخصت آية الشعراء بالفصل ويمتعون، وآية الزمر بالفاء ويكسبون؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِن مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ [٢٠٥] ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ [٢٠٦]؛ فلما كان التقدير: هل أغني عنهم ما كانوا يمتعون، وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ﴾ [٢٠٧]. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ قَالُوا أَلَّيْنِ مِن قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان السياق متعلقاً بما كسب هؤلاء كما دل على ذلك قوله: ﴿وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [٨٤].

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُكْرِتَ مِنَ الْعَذَابِينَ﴾ [٢١٣/٢٦]

﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا﴾ [٣٩/١٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن المنهي عنه ومن الجزاء؟

آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ [١١٦] الآيات؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده،

وكان الدعاء أكثر تعلقاً بالسمع، وكان من أشرك بالله استحق العذاب في جهنم؛ ناسبه قوله ﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ ٢٢٦. أما آية الإسراء فقد بدئت بقوله ﴿ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾؛ فلما أريد مواصلة حديث الله مع رسوله صلى الله عليه وسلم، وكان من الحكمة النهي عن أول دواعي الشرك؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾، ولما كان من الحكمة أن من ألقى التوحيد وراء ظهره وبعد عنه أن يلقي مبعداً مقصياً في جهنم؛ ناسبه قوله: ﴿فَنُلْقِي فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾.

﴿فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ﴾ ٢٢٦ [٢١٣/٢٦٦]

﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ٢٢٨ [٨٨/٢٨٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿إِلَهًا آخَرَ﴾؟ آية الشعراء سبق الحديث عنها، أما آية القصص فيسبقها قوله: ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ ءَايَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ٢٦؛ فلما أريد مواصلة حديث الله مع رسوله صلى الله عليه وسلم والجمع بين الأوامر والنواهي؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾، ولما كان ذلك تأكيداً للنهي عن الشرك؛ ناسبه تعليل ذلك بقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ ٢٢٦ [٢٢٧/٢٦٦]

﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ ١٠٣ [٣/١٠٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؟ آية الشعراء يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ ٢٢٦؛ فلما كانت هذه إشارة إلى أحوال شعراء الكفر، وكان الشعر يشغلهم عن الإيمان وذكر الله، وكانوا ينتصرون للظلمة من المشركين؛ ناسبه أن يكون الذين على النقيض من ذلك بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾. أما آية العصر فيسبقها قوله: ﴿وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِرٍ﴾ ١؛ فلما كان من خاف الخسر قد يلجأ إلى التعامل بالباطل الذي يسر له الربح في الدنيا بأسرع ما يكون؛ ناسبه بيان أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يتعاملون إلا بالحق ويتواصون به بقوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ﴾، ولما كان لزوم الحق والتواصي به من الأمور التي يستعان عليها بالصبر والتواصي به؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾.

سورة النمل

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل وبما فيها بعد قوله: ﴿وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ؟﴾

آية النمل بدئت بقوله: ﴿فَنَسَمَ صَاحِجًا مِّن قَوْلِهَا﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً، وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيَّْ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله عن داود عليه السلام وسليمان عليه السلام ﴿وَقَالَ لَحَمْدُ اللَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ﴾، وكان أولو العزم ينظرون إلى من هم أفضل منهم في الطاعة ويتمنون أن يكونوا معهم؛ ناسبه قوله ﴿وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾، أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً﴾؛ فلما كان الصلة شديدة بين فعل الشرط وجوابه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَلَدَيَّْ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بالذرية وهم في حاجة إلى الدعاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾.

﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾ [٢٤/٢٧]

﴿وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ [٣٨/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾؟

آية النمل بدئت بقوله: ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّيْءِ مِن دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لعدم هدايتهم إلى التوحيد؛ ناسبه قوله: ﴿فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ﴾. أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَادَا وَكُودَا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِّن مَّسْكِنِهِمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾؛ فلما كانت مساكن هؤلاء دالة على قوتهم المادية؛ ناسبه بيان قوتهم العقلية بقوله: ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [٢٦/٢٧]

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [١٣/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟

آية النمل يسبقها قوله: ﴿إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَبْلِكُهُمْ وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمٌ﴾؛ فلما أريد الدلالة على أن هذا إحسان من الله المتفرد بالعرش والعظمة؛ ناسبه قوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾. أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾؛ فلما كان تولي هؤلاء مما يحزن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه؛ ناسبه التسرية عنهم بقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾.

﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ [٤٠/٢٧]

﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [١٢/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من فعل الشرط الأول، ومن اسم إن وخبرها الثاني؟

آية النمل ورد فيها قوله: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ﴾؛ فلما كان سليمان عليه السلام معتزاً بربوبيته لله ومتحققاً من الشكر، وكان الفضل كرمًا؛ ناسبه التعبير بالفعل الماضي شكر وذكر الربوبية والكرم بقوله: ﴿وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾. أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لَقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ﴾؛ فلما أريد أن تكون

قضية الشكر وجزائه قضية عامة في كل وقت وحين؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ﴾، ولما كان السياق متعلقا بالالوهية، وكان كفر النعمة قد يوهم حاجة الله إلى الحمد؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عِنْدَ حَيْدٍ﴾.

﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٤٤/٢٧]

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [١٦/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي؟﴾

آية النمل يسبقها قوله عن ملكة سبأ: ﴿إِنَّمَا كُنْتُ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾؛ فلما كانت هذه الملكة قد رجعت عن كفرها شركها بالله، وأسلمت لله رب العالمين؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. أما آية القصص فيسبقها ذكر قتل موسى عليه السلام للإسرائيلي خطأ؛ فناسبه أن يطلب موسى عليه السلام المغفرة من الله بقوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي﴾، ولما كان من استغفر الله غفر الله له؛ لأنه هو الغفور الرحيم؛ ناسبه قوله: ﴿فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿قَالَ طَبِئْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ [٤٧/٢٧]

﴿قَالُوا طَبِئْتُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾ [١٩/٣٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مقول القول ومن نعت قوم؟

آية النمل بدئت بقوله: ﴿قَالُوا أَطَّيَّرْنَا بِكَ وَيَمْنُ مَعَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق قائما على تلطف صالح عليه السلام مع قومه؛ ناسبه أن يرشدهم إلى يُمنهم وأن يحذرهم مما هم فيه من الفتنة بقوله: ﴿قَالَ طَبِئْتُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾، أما آية يس فيسبقها قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا نَطَّيَّرْنَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما كان السياق قائما على تبكيك الرسل لأصحاب القرية المسرفين في تكذيبهم؛ ناسبه بيان الرسل أن شؤم القوم متصل بذواتهم؛ لإعراضهم عن التذكر وأن القوم مسرفون بقوله: ﴿قَالُوا طَبِئْتُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾.

﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا﴾ [٥٠/٢٧]

﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كِبَارًا﴾ [٣٢/٧١]

لم تُخصت آية نوح بالنعته دون آية النمل؟

آية النمل يسبقها قوله: ﴿قَالُوا نَقَاسُمُوا بِاللَّهِ لَنُنَيِّتَنَّكَ وَاهْلِكُوا نُرُّ لِنَقُولَنَّ لَوْلِيَّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾؛ فلما كان مكر هؤلاء خفيا ولا وزن له البتة أمام مكر الله؛ ناسبه عدم ذكر النعت بقوله ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾. أما آية نوح يسبقها قوله ﴿قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّي هُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبِعُوا مَن لَّمْ يَزِدَّهُ مَالُهُ وَلَوْلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾؛ فلما كان نوح عليه السلام - وهو من أولي العزم من الرسل - لا يشكو قومه إلى ربه إلا إذا كان مكرهم قد بلغ الغاية في الكبر، وأريد مراعاة الفاصلة الرائية؛ ناسبه قوله ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كِبَارًا﴾.

﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ [٦٠/٢٧]

﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ [٩/٥٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية النمل يسبقها بيان قدرة الله بهلاك قوم لوط بما يدل على سوء العاقبة؛ فناسبه بيان قدرته على الإنبات بما يدل على السرور والبهجة والانشراح وعجز البشر عن فعله بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُلَّيْقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا﴾. أما آية ق فقد بدئت بقوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا﴾؛ فلما تقدم قوله: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾، وكانت البركة تكثر النبات حتى يستر من دخله، وكان أفضل الجنات ما يحصد ويتنفع بحبه كالبر والشعير^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾.

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾ [٦٠/٢٧]

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾ [٥٨/٤٣]

﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ [٥٣/٥١]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية النمل بدئت بقوله: ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حُلَّيْقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ يَعْزِزْكُمْ اللَّهُ؟﴾؛ فلما كان ذلك يوجب توحيد الله، لكن المشركين يعدلون عنه؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ﴾، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا ءَالِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾؛ فلما كان ذلك دالا على شدة خصومتهم؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ﴾، وأما آية الذاريات فقد بدئت بقوله: ﴿اتَّوَصَّاءُ بِهِ﴾؛ فلما كان الاستفهام بمعنى النفي، وكان ما جمعهم على قولهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم: ﴿سَجِرَ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ تجاوزهم الحد في الكفر^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾.

﴿وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي﴾ [٦١/٢٧]

﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا﴾ [١٠/٤١]

لم خُصت آية النمل ب لها وخصت آية فصلت ب فيها ومن فوقها؟

آية النمل بدئت بقوله: ﴿أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَادًا﴾؛ فلما كانت إضافة خلال إلى الأرض تفيد الملكية؛ ناسبه ذكر اللام بقوله: ﴿وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي﴾، أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَيْنَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُمْ أُنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كانت الجبال مثبتة في الأرض، وأريد التنبيه على أنها مخالفة لما تعارف عليه الناس في الرواسي في كونها من فوق؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي مِنْ فَوْقِهَا﴾.

﴿وَإِنَّهُمْ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [٧٧/٢٧]

﴿هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [٥٤/٤٠]

آية النمل يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾؛ فلما كان السياق قائما على التأكيد لما ظهر من الاختلاف؛ ناسبه ذكر إن واللام، ولما كان الاختلاف نقمة تؤدي إلى الهلاك؛ ناسبه أن يكون القرآن رحمة بكونه عاصما من الاختلاف المؤدي إلى الهلاك

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٦/١٧).

(٢) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٥٤/١٧).

بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً﴾، ولما تقدم بيان أن ما جاء في القرآن عن يوم القيامة كان سبباً لكفر من كفروا بالقرآن وبالبعث؛ ناسبه تخصيص الهدى والرحمة بمن رسخ إيمانه بالقرآن بقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٧).

أما آية غافر فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ (٥٣) فلما أريد تحليل ذلك؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بتذكر ما سيكون في الآخرة حق التذكر، وكان لا ينتفع بهذه الذكرى إلا أصحاب العقول الباحثة عن لب الحقائق؛ ناسب ذلك قوله: ﴿هُدًى وَذِكْرَىٰ لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ (٥٤) مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالألف والباء.

﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ مَدَّيْنِ﴾ (٨٥) [٨٠/٢٧]
﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ مَدَّيْنِ﴾ (٥٦) [٥٣/٣٠]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية النمل يسبقها قوله: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ (٧٩)؛ فلما أريد الإبدال من إنك ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ﴾، أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿وَلَيْنَ أَرْسَلْنَا رِجَالًا مُّضْفَرًا لَّظُلُومًا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ﴾ (٥١)؛ فلما كان ذلك سبباً للتسرية عن الرسول ﷺ؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ﴾.

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ (٨١/٢٧)

﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾ [٥٤/٣٠]

لم خصت آية النمل بإظهار الباء وآية الروم بحذفها؟

آية النمل يسبقها قوله: ﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ (٧٩)؛ فلما دل ذلك على أن «معنى هذه الهداية هي الكلية العامة على التفصيل والإجمال وحصول الكمال»^(١)؛ ناسبه إظهار الباء بقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾. أما آية الروم فيسبقها قوله: ﴿فَانْظُرْ إِلَىٰ ءَاثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾؛ فلما كانت «هذه الهداية هي الكلية على التفصيل والتوالي التي ترقى العبد في هدايته من الآثار إلى ما لا يدركه العيان»؛ ناسبه حذف الباء^(٢) بقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٨٦/٢٧]

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [١٣/٤٥]

لم خصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية النمل بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالإيمان، وكانت رؤية هذه الآيات تؤدي إليه؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾. أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بتوحيد الله، وكان الاستدلال بهذه الآيات على ذلك لا يكون إلا بالتفكير؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

(١) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل ١٠٤.

(٢) المراكشي - عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل ١٠٣.

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [٨٧/٢٧]

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ [١٨/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء، وبما فيها بعد قوله: ﴿فِي الصُّورِ﴾؟
آية النمل يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ الآيات؛ فلما أريد ذكر مشهد آخر من مشاهد يوم القيامة يضاف إلى ما سبقه من مشاهد؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان ما ذكر من أهوال يوم القيامة سببا لفرع الناس خوفاً مما توعد الله به المكذبين من العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾. أما آية النبأ فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتَنَا﴾؛ فلما أريد بيان ذلك بإبدال يوم ينفخ من يوم الفصل؛ ناسبه الفصل، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بمن سألوا عن النبأ العظيم سؤال تكذيب؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بهم في هذا اليوم بقوله: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا﴾ [٨٧/٢٧].

﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [٨٧/٢٧]

﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [٦٨/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها من فزع أو صعق؟
آية النمل يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾ [٨٨/٢٨] الآيتين؛ فلما كان السياق متعلقاً بتخويف الناس من أحوال القيامة؛ ناسبه ذكر فزع بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾. أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَتَاتٌ بَحْبَحْنَهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [١٦/١٦]؛ فلما ذكر نهاية السماوات والأرض؛ ناسبه ذكر نهاية من فيها بذكر صعق بقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾.

﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [٩٢/٢٧]

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾ [٦٥/٣٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن الخبر؟
آية النمل ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ ضَلَّ﴾؛ فلما كانت جملة جواب الشرط جملة اسمية يجب اقترانها بالفاء، ولما تقدم جعل الرسول ﷺ في زمرة من اشتهروا بالإسلام بقوله: ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾؛ ناسب ذلك ذكر الفاء والتعبير بما يجعل الرسول في زمرة من اشتهروا بالإنذار من الرسل بقوله: ﴿فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ رعباً لذلك وللفاصلة النونية. أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمَ أَهْلِ النَّارِ﴾ [٩١/٩١]؛ فلما انتهى الحديث عن تخاصم أهل النار، وأريد بدء الحديث مع الرسول ﷺ، وكان السياق أكثر تعلقاً بالإفراد؛ ناسبه الفصل والإفراد بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ﴾.

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا نُنْقِوْنَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾﴾ [الشعراء: ١٠٦]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا نُنْقِوْنَ ﴿١٢٥﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٦﴾﴾ [الشعراء: ١٢٤، ١٢٥]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا نُنْقِوْنَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾﴾ [الشعراء: ١٤٢ و ١٤٣]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا نُنْقِوْنَ ﴿١٦١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾﴾ [الشعراء: ١٦١، ١٦٢]

﴿إِذْ قَالَ لَهُمُ شُعَيْبٌ أَلَا نُنْقِوْنَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾﴾ [الشعراء: ١٧٧، ١٧٨]

قوله تعالى: ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٧﴾﴾ فأتقوا الله وأطيعون * وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧٨﴾﴾ خمس مرات ليس من التكرار في شيء^(١)؛ لأن القائل مختلف والمخاطبين مختلفون؛ فقد قالها نوح عليه السلام لقومه، وقالها هود عليه السلام لقومه عاد، وقالها صالح عليه السلام لقومه ثمود، وقالها لوط عليه السلام لقومه، وقالها شعيب عليه السلام لأصحاب الأيكة، وليسوا قومه.

* * *

(١) ذكر د/ إبراهيم الخولي أن هذه الآيات من التكرار، وليست كذلك. انظر: التكرار بلاغة.

سورة القصص

﴿فَلَنْ أَكُونَنَّ ظَهِيراً لِّلْمُجْرِمِينَ﴾ [١٧/٢٨]

﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِّلْكَافِرِينَ﴾ [٨٦/٢٨]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَتَعَسَّ عَلَىَّ﴾؛ فلما كانت هذه الإشارة إلى مغفرة الله لموسى عليه السلام قتل الإسرائيلي خطأ، وكان قتل النفس عمدا إجراما؛ ناسبه قوله ﴿فَلَنْ أَكُونَنَّ ظَهِيراً لِّلْمُجْرِمِينَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله ﴿وَمَا كُنْتُ تَرْجُو أَنَّ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ﴾؛ فلما كان من لم يؤمن بالكتاب كافرا؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيراً لِّلْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِن عِنْدِهِ وَمَن تَكُونُ لَّمْ عَقِبَهُ الدَّارُ﴾ [٣٧/٢٨]

﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [٨٥/٢٨]^(١)

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿جَاءَ بِالْهُدَىٰ؟﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا يَبْتَغِي قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ﴾^(٣٦)؛ فلما كان هؤلاء يزعمون أن ما جاء به موسى عليه السلام ليس من عند الله؛ ناسبه ذكر من عنده بقوله: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِن عِنْدِهِ﴾، ولما كان سلطان فرعون في هذه الدار قويا على الرغم من كفره؛ ناسبه بيان أن العاقبة في الآخرة لمن جاء بالهدى بقوله: ﴿وَمَن تَكُونُ لَّمْ عَقِبَهُ الدَّارُ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾؛ فلما كان الحديث من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه عدم ذكر من عنده بقوله: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَن جَاءَ بِالْهُدَىٰ﴾، ولما كان يسبق ذلك قوله: ﴿مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالْسَيِّئَةِ فَلَا يُجْزَىٰ الَّذِيكَ عَلَيْهِ السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٨٥)، ودل ذلك على المقابلة بين الأشياء، وكان مقابل من جاء بالهدى من جاء بالضلال، لكن لما كان من جاء بالضلال يستهو به الضلال حتى يحيط به؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾.

﴿اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [٦٦/١٢]

﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ [٢٨/٢٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل؟

آية يوسف فقد ورد فيها قوله: ﴿فَلَمَّا ءَاتُوهُ مَوْفِقَهُمْ قَالَ﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية مقول القول؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾. أما آية القصص بدئت بقوله: ﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَةَ عَلَيَّ﴾؛ فلما كان ما سيأتي من تنمة مقول القول؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾.

﴿لِئِنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٤٦/٢٨]

﴿لِئِنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [٣/٣٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر لعل؟

آية القصص بدئت بقوله: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحِمَهُ مِنْ رَبِّكَ لِئِنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾؛ فلما كان الله قد أتى موسى الكتاب بصائر لبني إسرائيل ﴿وَهَدَىٰ رَحِمَهُ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾؛ ناسبه أن يكون الرسول نذيرًا للناس كافة ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾. أما آية السجدة فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِئِنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾؛ فلما كان هؤلاء ضالين؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾.

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ [٤٠/٢٨]

﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ [٤٠/٥١]

لم تُخصت آية الذاريات بقوله: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ دون آية القصص؟

آية القصص يسبقها قوله: ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا وَكَانَ اللَّهُ مُصَوِّدًا إِلَهُ الْفَالِغِينَ﴾؛ فلما كان ذلك بيانًا لما يلام فرعون عليه؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾. أما آية الذاريات فيسبقها قوله: ﴿فَتَوَلَّىٰ رُكُوبَهُ وَقَالَ لِسَيِّدِهِ آتِنِي بِهَا﴾؛ فلما كان ذلك مما يلام فرعون عليه؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾. ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَغْيِرْهُ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ [٥٠/٢٨]

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [٥٠/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

آية القصص بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا باتباع الهوى؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَغْيِرْهُ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾. أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَفَتُؤْتِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُكْرَهُ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بمن يدعون من دون الله من لا يقدر على الإجابة؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ الآيات.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٥٠/٢٨]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٧/٦١]

لم تُخصت آية القصص بالفصل وإن وآية الصف بالوصل وعدم ذكر إن؟

آية القصص ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَغْيِرْهُ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيده لما هم فيه من الضلال؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾. أما آية الصف فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدًا وأريد الجمع بين الأخبار، وكان الدعاء إلى الإسلام حريًا أن يقلع هؤلاء عما هم فيه من التكذيب؛ ناسبه الوصل بالواو وتنزيلهم منزلة غير المكذبين بعدم ذكر إن

بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ .

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢/٢٨]

﴿فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [٤٧/٢٩]

لم تُخصت آية القصص بقوله: ﴿مِنْ قَبْلِهِ هُمْ﴾ وتقديم به، وآية العنكبوت بالفاء وتأخير به؟
آية القصص يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [٥١]؛ فلما تقدم الإشارة إلى من كفر من أهل الكتاب بالتوراة وبالقرآن وإلى تفردهم بالضلال؛ ناسبه الإشارة إلى من آمنوا بهما، وتخصيصهم بالإيمان بالقرآن بعد الإيمان بالتوراة بذكر من قبله وهم وتقديم به على يؤمنون رعيًا لذلك وللفاصلة النونية بقوله: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥١] . أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؛ فلما كان الخطاب من الله للرسول صلى الله عليه وسلم ولم يذكر ما يتعلق بالتوراة؛ ناسبه عدم ذكر من قبله وهم وتأخير به بقوله: ﴿فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ .

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٦٢/٢٨]

﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦٥/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مقول القول؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَفَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كُنْ مَنَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ [٦١]؛ فلما كان المشركون يزعمون أن آلهتهم ستمنع عنهم العذاب؛ ناسبه بيان كذبهم بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ [٦١] . والآيات، ولما ذكر الله ما يتعلق بحق ذاته العلية؛ ناسبه إتيان ذلك بذكر ما يتعلق برسله بقوله: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٦٥] . الآيات .

﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ [٧٠/٢٨]

﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [١/٣٤]

لم تُخصت آية القصص بـ«الأولى»؟ وآية سبأ بالواو؟

آية القصص بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك، وكان أكثر تعلقًا بالدنيا؛ أي بالأولى؛ ناسبه الفصل وذكر الأولى بقوله: ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾ . أما آية سبأ فقد بدئت بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما أثبت الله له الحمد في الدنيا، وأريد إثباته في الآخرة، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، وعدم ذكر الأولى بقوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ .

﴿وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٧٠/٢٨]

﴿لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٨٨/٢٨]

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدًا وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ . أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾؛ فلما

أريد تعليل ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ [٧٦/٢٨]

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ [٧٧/٢٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾. أما الآية الأخرى وفقد ورد فيها قوله: ﴿وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾.

﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ [٧٨/٢٨]

﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ [٤٩/٣٩]

لم تُخصت آية القصص بقوله: ﴿عِنْدِي﴾ دون آية الزمر.

آية القصص يسبقها قوله: ﴿وَأَبْنِغْ فِيمَا ءَاتٰكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾؛ فلما كان السياق خاصًا بقارون وهو شديد الغرور بنفسه؛ ناسبه ذكر عندي بقوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾. أما آية الزمر قد بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضَرْبُ دَعَانٍ ثُمَّ إِذَا حَوْلَتْهُ نِعْمَةٌ مِنَّا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بعموم جنس الإنسان؛ ناسبه عدم ذكر عندي بقوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾.

﴿خَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ [٨١/٢٨]

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ [٤٠/٢٩]

لم تُخصت آية القصص بقوله: ﴿وَبِدَارِهِ﴾ دون آية العنكبوت؟

آية القصص يسبقها قوله عن قارون: ﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾؛ فلما كان خروجه من داره؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بها بقوله: ﴿خَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله عن قارون وفرعون وهامان: ﴿فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾؛ فلما كان العذاب متعلقًا بذواتهم فحسب؛ ناسبه ذكر ما يتعلق بقارون فقط بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾.

سورة العنكبوت

﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ [٣/٢٩]

﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ [١١/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن الصلة ومن مفعول يعلم؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده، وكانت
الفتنة لعلم الصادق والكاذب؛ ناسبه العطف بالفاء وذكر صدقوا والكاذبين بقوله: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا
أُذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ
بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وهو الله، وأريد الجمع بين الأخبار،
وكان السياق متعلقا بالإيمان والنفاق؛ ناسبه الوصل وذكر آمنوا والمنافقين بقوله: ﴿وَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ
الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾.

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [٤/٢٩]

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ نَجْزِيهِمْ وَمِمَّاهُمْ سَاءَ مَا
يَحْكُمُونَ﴾ [٥١/٤٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة الموصول ومن معمولي حسب؟
آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (٣)؛
فلما كان ذلك تهديدا للكاذبين الذين يظنون أن يفوتوا الله فلا ينتقم منهم، وكان هذا من عمل
السيئات؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٤)، أما آية الجاثية
فيسبقها قوله: ﴿هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (٢٦)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بأعمال
الجوارح، وكان من اجتروحوا السيئات يحسبون أنه لا فرق بينهم وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات؛
ناسبه قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ نَجْزِيهِمْ وَمِمَّاهُمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (١١).

﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ [٥/٢٩]

﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾ [١١٠/١٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المضاف إلى لقاء؟
آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْفِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٤)؛
فلما كان ما سبق إنشائي الأسلوب وما سيأتي خبري الأسلوب وليس بينهما جهة جامعة، وكان
السياق أكثر تعلقاً بالترهيب؛ ناسبه الفصل وذكر الاسم الأعظم بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾، أما

آية الكهف فقد بدئت بقوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده وتربية من الله لعباده؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ﴾.

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾ [٩/٢٩] (١)

﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا﴾ [١٥/٤٦]

لم تُخصت آية العنكبوت بقوله: ﴿حُسْنًا﴾ وآية الأحقاف بقوله: ﴿إِحْسَانًا﴾؟

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالحسن؛ ناسبه قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ حُسْنًا﴾. أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانِ عَرَبِيًّا لِّنَذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالإحسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَلَدَيْهِ إِحْسَانًا﴾.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾ [١٢/٢٩]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَان خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [١١/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من مقول القول؟

آية العنكبوت يسبقها بيان أن الابتلاء سنة الله في خلقه؛ فلما كان الله يبتلي الذين آمنوا بالشدائد، وكان الذين كفروا يجدون في ذلك فرصة سانحة لإغرائهم بإتباع سبيلهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلَ خَطَايَكُمْ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَان مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَنَ وَأَسْتَكَرَّمُ لَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾؛ فلما كان الذين كفروا يريدون أن يخدعوا الذين آمنوا ببيان أن الإيمان بالقرآن لو كان خيراً ما سبقهم أحد إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَان خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾.

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ﴾ [١٦/٢٩]

﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [٣٦/٢٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

الآية الأولى يسبقها قوله عن قوم نوح: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾؛ فلما كان سبب ذلك أن هؤلاء لم يتقوا الله حين أشركوا به، وكانت التقوى منجية من عذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنذَرْتَهُمْ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا ءَابَةَ بَيْتِكَ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾؛ فلما كان هذه الآية تجعل من يراها يرجو رحمة الله خاصة يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَأِلَىٰ مَدِينَةٍ شُعَبًا فَقَالَ يَتَقَوَّمُ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾.

(١) ذكر كل من الإسكافي وابن جماعة والغرناطي أن آيتي العنكبوت والأحقاف ورد فيهما ﴿حُسْنًا﴾ وليس كذلك، أما الكرمانى فقد اكتفى ببيان سبب الإحسان إلى الوالدین في كل آية. انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٢٧٧، والكرمانى - البرهان ٢٩٣، وابن جماعة - كشف المعاني ٢٨٨، والغرناطي - ملاك التأويل ٧٦٢.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي﴾ [٢٣/٢٩]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٣/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ؟﴾
آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (٢٣)؛ فلما كان ذلك يجعل هؤلاء يكفرون بقاء الله ويئسسون من رحمته؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَٰئِكَ يَئِسُوا مِن رَّحْمَتِي﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بقاء الله وتقدم ذكر فوز من اتقوا؛ ناسبه ذكر لقاء الله وذكر خسارة من كفر بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

﴿إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [٢٦/٢٩]

﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾ [٩٩/٣٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَلَيَعْلَمَنَّ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَيْكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾ (٢٥)؛ فلما دل ذلك على أن قوم إبراهيم مازالوا منكرون للتوحيد متمسكين بعبادة الأصنام، وكان ذلك سبباً في ترك إبراهيم عليه السلام أرض كوثي من سواد الكوفة والذهاب إلى الأرض المقدسة، وكان ذلك يسمى هجرة؛ ناسب بقوله: ﴿فَقَامَنَّ لَمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾. ولما كان الهجرة دالة على الهداية؛ ناسبه عدم ذكر: ﴿سَيِّدِينَ﴾. أما آية الصافات فيسبقها قوله: ﴿فَارَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ﴾ (٩٨)؛ فلما لم يذكر ما يدل على تمسك قوم إبراهيم بالشرك وعدم التوحيد، وكانت آية النار سبباً في أن يذهب؛ ناسبه ذكر رغبة إبراهيم عليه السلام في الذهاب إلى ربه طواعية بعمله وقلبه ونيتة وبيان شدة توكله، وعظيم أمله في تحقيق ما يرجوه من ربه بقوله: ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ﴾.

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٤٦/٢٩]

﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٤٢/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية العنكبوت بدئت بقوله: ﴿فَقَامَنَّ لَمْ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾؛ فلما كانت الهجرة إبراهيم عليه السلام استجابة لأمر الله، وكان الأمر بما فيه مشقة وعنت قد يوهم عدم الحكمة؛ ناسبه وصف الله ببلغ الحكمة بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، أما آية الدخان فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَّا مَن رَّجِمَ اللَّهُ﴾؛ فلما ذكر الرحمة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾.

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [٤٣/٢٩]

﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٢١/٥٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ؟﴾

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكْهَانِ أَخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْفَكْهَانِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٤١)؛ فلما كان سفه المشركين وجهلهم

جعلهم يستهزئون بهذه من الأمثال ولا يعقلون المراد منها؛ ناسبه بيان من يعقلها بقوله: ﴿وَلَا تَأْتُوا مَثَلَهُ تَزَلُّونَ بِهِ لَبِاسًا وَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَفِي سَفَهٍ مُّبِينٍ﴾ (٢٣) أما آية الحشر فقد بدت بقوله: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان الغرض من هذا المثل وهو الخشوع والخضوع لله لا يدرك إلا بالتفك؛ ناسبه قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾.

﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٤/٢٩)

﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَيُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ (٢٢/٤٥)

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل والوصل وبما فيها بعد قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾؟

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَأْتُوا مَثَلَهُ تَزَلُّونَ بِهِ لَبِاسًا وَإِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَفِي سَفَهٍ مُّبِينٍ﴾؛ فلما انتهى الحديث عما سبق وأريد بدء الحديث عن خلق الله السماوات والأرض؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾، ولما كان العلم بهذه الحقيقة يؤدي إلى الرسوخ في الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٧) أما آية الجاثية فيسبقها قوله هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون؛ فلما كان ما سيأتي نعمة تضاف إلى ما سبق؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾، ولما نفى الله المساواة بين الذين اجترحوا السيئات والذين آمنوا وعملوا الصالحات؛ ناسبه بيان سبب ذلك بقوله: ﴿وَلَيُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾.

﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْأَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (٥٠/٢٩)

﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (٢٦/٦٧)

لم خُصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية العنكبوت بدت بقوله: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالآيات؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْأَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾. أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢١)؛ فلما كان علم ذلك عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْلَمُ عِنْدَ اللَّهِ﴾.

﴿أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ (٥١/٢٩)

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ (٤١/٣٩)

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؟

آية العنكبوت بدت قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾؛ فلما كان الاستفهام للتعجب والإنكار من عدم اكتفائهم بأعظم معجزة نزلت على نبي وهو القرآن، وكان مما يزيد من عظم جرم هؤلاء كون الكتاب يتلى عليهم؛ ناسبه قوله: ﴿يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٥٢/٢٩)

﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ (١٦/٤٩)

لم خُصت آية الحجرات بقوله: ﴿وَمَا فِي﴾ دون آية العنكبوت؟

آية العنكبوت بدت بقوله: ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا﴾؛ فلما كان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو رأس المصدقين؛ ناسبه عدم إعادة ما في بقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية الحجرات فقد بدت بقوله: ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ﴾؛ فلما كان الاستفهام

لإنكار ما ظهر من إنكار الأعراب؛ ناسبه إعادة ما في بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿وَكُفُّوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٥٢/٢٩]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [٦٣/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور؟

. آية العنكبوت ورد فيها قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾؛ فلما كان من آمن بالباطل كفر بالله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكُفُّوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما كانت تلك آية من آيات الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾.

﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ [٥٦/٢٩]

﴿قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ [١٠/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾؟

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [٥٢]؛ فلما كان الكلام من الله مباشرة، وكان نزول هذه السورة بمكة، وكان المسلمون مستخفين بالعبادة خوفاً من الكفار، وأريد إرشادهم إلى ما يمكنهم من إظهار العبادة وهو الهجرة إلى المدينة؛ ناسب ذلك عدم ذكر قل وإظهار الياء بقوله: ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ﴾ [٥٦].

أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿أَمَنَ هُوَ قَبْلُ مَا أَفَاءَ أَلِيلَ سَاحِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً مِنْ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [٤]؛ فلما كان الخطاب من الله للرسول صلى الله عليه وسلم، وكان القنوت لله والخوف من الآخرة مما خفي من العبادة، وكانت التقوى أعظم حامل على ذلك؛ ناسبه عدم ذكر قل وإخفاء الياء بقوله: ﴿قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾.

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ [٦١/٢٩]

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [٢٥/٣١] (٢)

لم تُخصت آية العنكبوت بقوله: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ دون آية لقمان؟

آية العنكبوت يسبقها قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [١٠]؛ فلما كان السياق متعلقاً بتعداد نعم الله على العباد؛ ناسبه ذكر تسخير الشمس والقمر بقوله: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾. أما آية لقمان فيسبقها قوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهَا إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [٣١]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالتهديد؛ ناسبه عدم

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٥٧٢/٥).

(٢) وازن الغرناطي بين قوله: ﴿لَقَوْلِ اللَّهِ تَائِبٌ يُؤْتِيكَ﴾ [٦١/٢٩] وقوله: ﴿لَقَوْلِ اللَّهِ تَائِبٌ يُؤْتِيكَ﴾ [٦٣/٢٩] وقوله: ﴿لَقَوْلِ اللَّهِ تَائِبٌ يُؤْتِيكَ﴾ [٢٥/٣١] وقوله: ﴿لَقَوْلِ اللَّهِ تَائِبٌ يُؤْتِيكَ﴾ [٩/٤٣]. انظر: ملاك التأويل ٧٦٩.

ذكر تسخير الشمس والقمر بقوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ .

﴿فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [٦٥/٢٩]

﴿فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ [٣٢/٣١]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾ ؟

آية العنكبوت بدئت بقوله: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾ ؛ فلما كان هؤلاء لا عقل لهم يمنعهم من العودة إلى الشرك؛ ناسبه قوله ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ . أما آية لقمان فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَّجٌ كَالظُّلُلِ دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَّهْتُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾ ؛ فلما كان يسبق ذلك قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ ، وكان ذلك مما يجعل هؤلاء ملتزمين بما عاهدوا عليه الله في البحر^(١) ؛ ناسبه قوله: ﴿فَمِنْهُمْ مُّقْنَصِدٌ﴾ .

* * *

سورة الروم

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٥/٣٠]

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٢٧/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بنصر المؤمنين على الرغم من ضعفهم وقلة عددهم رحمة بهم؛ ناسبه قوله ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾؛ فلما كان إعادة الخلق للحساب والجزاء دالا على حكمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ [٦/٣٠]

﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ﴾ [٢٠/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الروم بدئت بقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾؛ فلما ذكر الله وعده؛ ناسبه بيان أنه لا يخلفه بقوله: ﴿لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالوعد زماناً ومكاناً؛ ناسبه ذكر ميعاد بقوله: ﴿لَا يَخْلِفُ اللَّهُ الْوَعْدَ﴾.

﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [٩/٣٠]

﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانُوا أَكْثَرُهم مُشْرِكِينَ﴾ [٤٢/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَوَلَمْ يَنْفَكُوا عَنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ الآية؛ فلما كان السياق قائماً على التعبير بأسلوب الاستفهام وأكثر تعلقاً بمن كفروا بلقاء الله؛ ناسبه التعبير بالاستفهام وذكر قبلهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾، ولما كانوا هؤلاء مغترين بقوتهم؛ ناسبه بيان أن هناك من كانوا أشد منهم بقوله: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾؛ فلما دل ذلك على تلاف الله بهم، وكان الرسول ﷺ أفضل من ينبه الناس إلى مما يريده الله، وكان السياق أكثر تعلقاً بعموم الناس؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالشرك؛ ناسبه قوله: ﴿كَانُوا أَكْثَرُهم مُشْرِكِينَ﴾.

﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [٩/٣٠] ^(١)

﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [٢١/٤٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

لما خُصت آية الروم بعدم ذكرهم، ودل ذلك على أن السياق أكثر تعلقاً بالأفعال؛ ناسبه قوله:

﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾، ولما خُصت آية غافر بذكرهم، ودل ذلك على أن

السياق أكثر تعلقاً بما يميز هؤلاء عن كفار قريش؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَارُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [١١/٣٠]

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾ [٢٧/٣٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ عَقِبَهُ الَّذِينَ اسْتَوُوا السَّوَاءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا

يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [١١/٣٠]؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء وأريد بدء الحديث عن قدرة الله؛ ناسبه الفصل

والإظهار بقوله: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالعاقبة؛ ناسبه قوله:

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَلَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لُحْمٍ

قَدَرُونُ﴾ [٢٧/٣٠]؛ فلما كان ما سيأتي يضاف إلى ما سبق من صفات الله وتقدم ذكر لفظ الجلالة؛

ناسبه الوصل والإضمار بقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾، ولما تقدم ذكر الرجوع إلى

الله، وكان منكرو البعث يستبعدون

الإعادة؛ ناسبه بيان أنها أهون على الله بقوله: ﴿وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ﴾.

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾ [١٢/٣٠]

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾ [٥٥/٣٠]

﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْسَرُ الْمُطْغَلُونَ﴾ [٢٧/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [١١/٣٠]؛ فلما كان رجوع

المجرمين يجعلهم يسكتون لانقطاع حجتهم ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ﴾. أما

الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿وَهُوَ أَلْعَلِيمُ الْغَايِبِ﴾؛ فلما أريد التذليل على ذلك ببيان علم الله بما سيقوله

المجرمون يوم تقوم الساعة؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِرُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾. وأما الآية

الثالثة فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا نُنَادِي عَلَيْهِمْ ءَايَتُنَا يَنْتَذِرُنَا كَمَا كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [٥٥/٣٠]؛ فلما

كان هؤلاء شديدي الإنكار يظنون أنهم بمحاولة إبطالهم الحق قد كسبوا؛ ناسبه التأكيد بذكر يومئذ وذكر

خسارتهم بقوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَخْسَرُ الْمُطْغَلُونَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين المعطف بالواو في [٩/٣٠] و[٩٤/٣٥] و[٢١/٤٠] والمعطف بالفاء في [٨٢/٤٠]، وذكرهم وذكر عقاب السابقين في [٤٠/

٢١] دون بقية الآيات انظر: الإسكافي - درة التنزيل ٢٨٩/١٩٠٨: ٢٩٢، والكرماني - البرهان ٢٩٩، ٣٠٠، وابن جماعة - كشف

المعاني ٢٩٣، ٢٩٤، والغرناطي - ملاك التأويل ٧٧٤: ٧٨٤.

(٢) القرطبي - الجامع (١٠/١٤).

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ ﴿١٥﴾ [١٥/٣٠]

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَةٍ﴾ [٣٠/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿١٦﴾؛ فلما ذكر ما يدل على شديد حزن المجرمين ويأسهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على شديد فرح الذين آمنوا وسرورهم بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ﴾ ﴿١٥﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِذُ يَحْشُرُ الْمُجْثَلُونَ﴾؛ فلما ذكر خسارة المبطلين وتقدم ذكر سببها قبل ذلك؛ ناسبه ذكر فوز الذين آمنوا وذكر سببه بقوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَةٍ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ ﴿٣٠﴾.

﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقَ السِّنِّكِمِ وَالْوَنُكْرِ﴾ [١٦/٣٠]

﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾ [٢٩/٤٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا﴾ الآية؛ فلما ذكر الأنفس؛ ناسبه ذكر قدرته فيها بقوله: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخَلْقَ السِّنِّكِمِ وَالْوَنُكْرِ﴾. أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُزِلُّ الْفَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ﴿١٨﴾؛ فلما كانت الولاية تعم كل ما يدب في السماوات والأرض؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ﴾.

﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٢٦/٣٠]

﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٣٧/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ ﴿٢٥﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمكلفين؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا تُجْرِمُونَ﴾ ﴿٣١﴾؛ فلما كان هؤلاء قد طلبوا الكبر بغير حق؛ ناسبه تخصيص الله بالكبرياء بقوله: ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾.

﴿فَاقْفِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾ [٣٠/١٠]

﴿فَاقْفِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ﴾ [٤٣/٣٠]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَاقْفِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾؛ فلما بين حال هؤلاء فيما اتبعوه؛ ناسبه بين حال النبي صلى الله عليه وسلم فيما أمر به بقوله: ﴿فَاقْفِ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٢٢﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بترغيب هؤلاء في الدين وترهيبهم من سوء العاقبة؛

ناسبه قوله: ﴿فَأَقْرَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَنِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدَّعُونَ﴾ (٤٤).

﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾ [٣٢/٣٠]

﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾ [٣٠/٥٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن صلة من؟

آية الروم ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾؛ فلما ذكر من ضل؛ ناسبه ذكر من اهتدى، ولما كان بينهما مقابلة؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى﴾. أما آية النجم ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَعْفِرُ هُوَ أَعْلَمُ بِكَ إِذْ أَنْشَأَكَ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتَ أَجَنَّةٌ فِي بَطْنٍ أُمْهَتِكُمْ فَلَا تُرْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾؛ فلما نهاهم عن ذلك وأريد بيان سببه؛ ناسبه الفصل، ولما كانت التقوى هي مناط التزكية؛ ناسبه قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى﴾.

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾ [٣٦/٣٠]

﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾ [٤٨/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن مفعول أذقنا ومن جواب شرط الثاني؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ﴾ (٣١)؛ فلما كان السياق قائماً على عدم التأكيد ومتعلقاً بالناس، وتقدم بيان أن الرحمة من الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا﴾، ولما كان مقابل فرحوا حزنوا منها، لكن لما كان هؤلاء حزن جعلهم يقنطون من رحمة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾.

أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا إِلَّا أَلْبَلَعُ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على التأكيد، وكان الإعراض سببه نسيان العهد الذي أخذه الله عليهم، ولم يتقدم ما يدل على تخصيص الرحمة؛ ناسبه ذكر إنا والإنسان ومنا بقوله: ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَحَرَّحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾، ولما كان ظاهر السياق أن يكون ضد الفرح الحزن أو القنوط كما في آية الروم، لكن لما ذكر ما يدل على ذلك وهو الإعراض، وأريد التورية عن النبي ﷺ؛ ناسبه بيان أن جنس الإنسان مبالغ في الكفر^(١) بقوله: ﴿فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ﴾.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعِيْشُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [٤٠/٣٠]

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾ [٥٤/٣٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ؟﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَإِنَّ ذَا الْأَقْرَبِ حَقُّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ﴾؛ فلما رغب الله في إيتاء الزكاة، وكان بعض الناس قد يزعم أن ماله قد اكتسبه بجهده وعرقه؛ ناسبه بيان أن ماله رزقه من الله بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ﴾، ولما كانت الحياة يعقبها الموت ثم الإحياء للحساب والجزاء؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ يُعِيْشُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ﴾

أَلَمْ تَوْقُ وَلَا تَسْمَعْ أَلْصَمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ مُدِيرِينَ ﴿٥٢﴾ الآيتين؛ فلما دل ذلك على ضعف جميع الخلق بما فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم أمام قدرة الله؛ ناسبه بيان أن ذلك شيء جبل عليه الناس؛ فكانهم خلقوا منه بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾، ولما كان من آيات قدرة الله قلب الشيء إلى ضده؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً﴾.

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [٤٤/٣٠]

﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [٣٩/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿فَافِرٌ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصْدَعُونَ﴾؛ فلما كان كأنه قيل: لم ذلك؟، وأريد الإجابة عنه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلْقًا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك سببًا لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾.

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ [٤٥/٣٠]

﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [٤٠/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الروم بدئت بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما كان ذكر الله فضله على الذين آمنوا؛ ناسبه نفي حبه عن كافر بقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾. أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿وَجَزَّوْا سَنِينَ سِنَيْهِ مِثْلَهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾؛ فلما رغب في العفو؛ ناسبه نفي حبه عن ظلم بقوله: ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمُحِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٥٠/٣٠]

﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٣٩/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من اسم إن ومن الوصل أو الفصل؟

آية الروم بدئت بقوله: ﴿فَانْظُرْ إِلَى ءَاثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾؛ فلما أريد استحضار ما سبق بأوجز لفظ دال على بعد المكانة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَمُحِي الْمَوْتِ﴾، ولما كان الجمع بين ما سبق وما سيأتي أنسب لتعداد النعم؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿وَمِنْ ءَايَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا أَمْثَاءَ أَهْرَافٍ وَرَبَّتْ﴾؛ فلما أسندت الأفعال إلى الأسباب مجازًا، وأريد تحقيق ذلك بنسبته إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحِي الْمَوْتِ﴾، ولما أريد تعليل ذلك وتأكيده بسبب شدة إنكار المشركين؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ [٥٤/٣٠]

﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٢/٦٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الروم بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ

ضَعْفًا وَشَبِيهًا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ﴿٥٨﴾ ؛ فلما كان الخلق أكثر تعلقا بالعلم والقدرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ﴾ . أما آية التحريم فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾ ؛ فلما كان التشريع أكثر تعلقا بالعلم والحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ .

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ [٥٨/٣٠]

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٢٧/٣٩]

لم تُخصت آية الزمر بقوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ دون آية الروم؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ ؛ فلما لم يذكر مثل بعينه ودل ذلك على عموم الغاية من ضرب الأمثال؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ . أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿أَفَمَنْ يَنْقَى وَجْهَهُ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ ﴿٥٦﴾ ؛ فلما ضرب الله هذا المثل؛ ناسبه بيان الغاية منه بقوله: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ .

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوفُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ [٦٠/٣٠]

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [٥٥/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الروم يسبقها قوله: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ﴿٥٧﴾ الآيات؛ فلما كان الذين كفروا بالبعث والجزاء قد يستخفون النبي صلى الله عليه وسلم بطلب استعجال الوعد؛ ناسبه قوله: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوفُونَ﴾ ﴿٥٨﴾ . أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ ﴿٥٩﴾ ؛ فلما كان الإنسان مهما كان لا يخلو من الذنوب ومن الظلم؛ ناسبه إرشاد أمة النبي صلى الله عليه وسلم في شخصه إلى ما يخلصهم من ذلك بقوله: ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ .

سورة لقمان

﴿وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ [٧/٣١]

﴿إِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٥/٦٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن جواب الشرط؟

آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا﴾، ولما كان ضلاله وهزوه يؤدي به إلى التولي والاستكبار؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أذُنِهِ﴾. أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿وَلَا تَطْغَ كُلَّ هَلَاكِ مَهِينٍ﴾ [١٥/٦٨] والآيات؛ فلما أريد تفسير ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله ﴿إِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا﴾، ولما كان رسوخه في الكذب يجعله يقول عن أحق الحق أكذب الكذب؛ ناسبه قوله: ﴿قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾.

﴿وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ [٧/٣١] (١)

﴿يَسْمَعُ ءَايَتِ اللَّهِ تَنَالَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ [٧/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير ومن المضاف إلى آيات ومن ولي أو يصير؟
آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بأفعال هذا الصنف الدالة على تحقيره للسبيل والآيات؛ ناسبه تقديم تنال على وإضافة آيات إلى نا العظمة بقوله: ﴿وَإِذَا تَنَالَى عَلَيْهِ ءَايَتُنَا﴾، ولما كان الضلال والهزو يؤديان إلى التولي والاستكبار؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أذُنِهِ﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿وَلِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ [٧/٤٥]؛ فلما كانت جملة تنال عليه في محل نصب حال لآيات وكان السياق قائماً على تعظيم الآيات بإضافتها إلى لفظ الجلالة؛ ناسبه تقديم آيات وإضافتها إلى لفظ الجلالة بقوله: ﴿يَسْمَعُ ءَايَتِ اللَّهِ تَنَالَى عَلَيْهِ﴾، ولما كانت المبالغة في الإفك والإثم بعد قوله: ﴿تِلْكَ ءَايَتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ ءَايَتِ اللَّهِ يَتَوَلَّوْنَ﴾؛ دالة على الإصرار على الاستكبار؛ ناسبه قوله: ﴿ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [٨/٣١]

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [١١/٨٥]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ؟﴾

آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [١١/٨٥]؛ فلما كان جزاء هؤلاء جامعاً بين بليغ الإهانة وبلغ الألم؛ ناسبه أن يكون جزاء الذين آمنوا جامعاً بين بليغ التكريم والسرور بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [٨/٣١]. أما آية البروج فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَنَؤُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتَوَلَّوْا فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [٨/٣١]؛ فلما كان جزاء هؤلاء جامعاً بين بليغ الإهانة وبلغ الألم؛ ناسبه أن يكون جزاء الذين آمنوا جامعاً بين بليغ التكريم والسرور بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ [٨/٣١].

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أذُنِهِ وَفَآ﴾ [٧/٣١]، وقوله: ﴿كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا﴾ [٧/٤٥] عند: الكرمانى - البرهان

جَهَنَّمَ وَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٦﴾؛ فلما كان عذاب هؤلاء مما يلقاهاهم بالتجهم والعبوس وبما يحرق الأرواح والأكباد؛ ناسبه أن يكون جزاء الذين آمنوا مما يلقاهاهم بالري والنصرة وبما ينعش الأرواح والأكباد بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَصَلُّوا الصَّلَاةَ لَهُمْ جَنَّتْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [١٨/٣١]

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ [٢٧/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟ آية لقمان بدئت بقوله: ﴿وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾؛ فلما أريد تعليل ذلك وتأكيده؛ ناسبه الفصل وذكر إن بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾. أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ﴾؛ فلما كان التقدير: والله لا يحب كل يتوس كفور^(١)؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾.

﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُوهٖ﴾ [٢٣/٣١]

﴿فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [٣٩/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن جواب الشرط؟ آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾؛ فلما كان الجمع بين الخبرين مما يبرز المقابلة بين الصنفين، وكان الكفر مما يحزن النبي صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه العطف بالواو والتسرية عنه بقوله: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُوهٖ﴾. أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده، وكانت الخلافة قد توهم أن يحمل اللاحق كفر السابق؛ ناسبه العطف بالفاء ودفع هذا التوهم بقوله: ﴿فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾.

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾ [٢٦/٣١]

﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [٣١/٥٣]

لم تُخصت آية النجم بالواو وإعادة ما في دون آية لقمان؟ آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾؛ فلما أريد بيان ذلك، وكان هؤلاء مقربين بذلك؛ ناسبه الفصل وعدم إعادة ما في بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ﴾. أما آية النجم فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَىٰ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار، وكان السياق أكثر تعلقاً بمن أعرضوا عن الله؛ ناسبه الوصل بالواو وإعادة ما في بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ﴾ [٢٧/٣١]^(٢)

﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ [٤٧/٢٩]

آية لقمان بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَظُلُجٍ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَخَّسَتْهُمْ إِلَى الدَّرِّ فَمِنْهُمْ

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٤٥٧/٧).

(٢) تمت الموازنة بين قوله: ﴿إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ [٤٧/٢٩]، وقوله: ﴿إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾ [٤٩/٢٩] انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٨٢، ٢٨٣).

والغرناطي - ملاك التأويل (٧٦٩).

مُقْنَصِدٌ؛ فلما كان التقدير: ومنهم جاحد، وما يقتصد إلا كل صبار شكور؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَمَا يَجِدُ إِتَابِنَا إِلَّا كُلَّ خَسَارٍ كَفُورٍ﴾، أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالإيمان والكفر، وكان أبرز الجاحدين بالآيات هم من رسخ في الكفر؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا يَجِدُ إِتَابِنَا إِلَّا الْكَفْرُونَ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤْلِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٢٩/٣١]^(١)

﴿يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾ [٥/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من يولج أو يكور ومن الختام؟
آية لقمان يسبقها قوله: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْثُبُكُمْ إِلَّا كَفِّسَ وَحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (٧٨)؛ فلما كان إيلاج الليل في النهار والنهار في الليل أشبه بالخلق والبعث؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤْلِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾، ولما كان البعث للحساب والجزاء على الأعمال؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. أما آية الزمر فيسبقها قوله: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (١)؛ فلما كان «التكوير وهو إدارة الشيء على الشيء بسرعة وإحاطته بحيث يعلو عليه ويغلبه ويغويه أدل على صفة القهر من الإيلاج»^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى﴾، ولما كانت صفة القهر تقتضي أن يهلك الله من أشركوا به، لكن لما أراد الله أن يفتح لهؤلاء باب التوبة والاستغفار؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ﴾.

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ أَنْفُؤُا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [٣٣/٣١]

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (٥) [٥/٣٥]

لم تُخصت آية لقمان بما ذكر فيها دون آية فاطر؟
آية لقمان يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌّ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا بَجَحْتُهُمْ إِلَى الْوَبَرِ فِئْتَهُمْ مُقْنَصِدٌ وَمَا يَجِدُ إِتَابِنَا إِلَّا كُلَّ خَسَارٍ كَفُورٍ﴾ (٣١)؛ فلما كانت خشية هؤلاء الهلاك في الدنيا جعلتهم يخلصون الدين لله، وكان من مقاصد السورة بيان العلاقة بين الوالد وولده؛ ناسبه لفت أنظار الناس إلى خشية يوم القيامة حيث لا يغني والد عن ولده ولا مولود عن والده بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ أَنْفُؤُا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ (٣١). أما آية فاطر فيسبقها قوله: ﴿وَلَنْ يُكَذِّبُوكَ

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى﴾ [٢/١٣] وقوله: ﴿كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ [٢٩/٣١]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل

(٢٩٧، ٢٩٨)، والكرماني - البرهان (٢٣٠، ٢٣١)، وابن جماعة - كشف (٢٩٦، ٢٩٧)، الغرناطي - ملاك التأويل (٧٩١، ٧٩٣).

(٢) البقاعي - نظم الدرر (٤٢٠/٦).

فَقَدْ كَذَبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾ . أما آية فاطر فيسبقها قوله : ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ
رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٠﴾ ؛ فلما كان السياق خاصا بوعد الله بالرجوع إليه ؛ ناسبه
الاكتفاء بقوله : ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِن وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥﴾ 》 .

* * *

سورة السجدة

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢/٣٢]

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [١/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾؟

آية السجدة وردت في سياق الرد على من قالوا إن محمداً قد افترى القرآن الكريم كما دل على ذلك قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾؛ فلما كان ذلك تشكيكا في القرآن الكريم؛ ناسبه نفي الريب عنه بقوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾، ولما كان تنزيل الكتاب على هذا التحويد دل على أن الله هو السيد المالك المتصرف في ملكه بما يريدهم أحسن تربية؛ ناسبه قوله: ﴿مَنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. أما آية الزمر فقد وردت في سياق الرد على من قالوا عن آلهتهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالألوهية، وكان أمر الله بتوحيده والنهي عن الشرك به يدل على عزته وحكمته؛ ناسبه قوله: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾.

﴿ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٦/٣٢]

﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١٨/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء والختام؟

آية السجدة يسبقها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ [١]؛ فلما كان ما سبق يدل على بعد المكانة، وكان عدم إهلاك الله من كفر به رحمة منه؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [٢]. أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿إِنْ تَقْرَؤُوا اللَّهَ فَرَضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ [٣]؛ فلما كان ما سيأتي من تنمة الأخبار، وكانت مضاعفة الجزاء لمن يستق حكمة من الله؛ ناسبه قوله: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٤].

﴿فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ [١٢/٣٢]

﴿أُخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ [٣٧/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية السجدة يسبقها قوله: ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَيْكُمْ مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِي يُكَلِّمُكُمْ ثُمَّ إِلَيْ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ [٥]؛ فلما كان السياق متعلقا بالرجوع؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ [٦]، أما آية فاطر فقد بدئت بقوله: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا﴾؛ فلما كان الخلاص من عذاب النار يكون بالخروج منها؛ ناسبه قوله: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [٧].

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ [٢٩/٣٢] (١)

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ [١٢٨/٢٠]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ﴾؟

آية السجدة بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهِمْ﴾؛ فلما كان السماع هو الركن الأعظم في تبليغ هذا الأمر، وكان إهلاك القرون إنما وصل إليهم بالسماع؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾. أما آية طه فيسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾ (١٧)؛ فلما كان ذلك يجعل كل ذي عقل ينتهي انتهاء عما يعرضه لعذاب الله؛ ناسبه قوله: ﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ (١٨).

﴿وَأَنْتَظِرُ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ﴾ [٣٠/٣٢]

﴿فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ [٥٩/٤٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من حرفي العطف ومن الخبر؟

آية السجدة يسبقها قوله: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ (١٩)؛ فلما كانت هذه إشارة إلى إنظارهم في الدنيا؛ ناسبه أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بالانتظار، ولما أريد الجمع بين الأمر بالإعراض والأمر بالانتظار؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأَنْتَظِرُ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ﴾. أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَرْزِقُكَ إِلَهُكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (٥٨)؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان ذلك مما ينتظره النبي صلى الله عليه وسلم بترقب شديد؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَرْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ (٥٩).



(١) تمت الموازنة بين ذكر الواو ومن في آية السجدة والفاء وعدم ذكر من في آية طه انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٢٣٥، ٢٣٦)، والكرماني - البرهان (٢٦٥)، والغرناطي - ملاك التأويل (٦٨٧ : ٦٨٩).

سورة الأحزاب

﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ [١/٣٣]

﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَّ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [٤٨/٣٣]

الآية الأولى وردت بسبب «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وكان يحب إسلام اليهود: قريظة والنضير وبنى قينقاع، ولقد تابعه ناس منهم على النفاق، فكان يلين لهم جانبه، ويكرم صغيرهم وكبيرهم، وإذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه، وكان يسمع منهم»^(١)؛ فناسب ذلك قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^(٢)؛ فلما كان إنذارهم بالعذاب في الدنيا والآخرة جعلهم يكذبون الرسول صلى الله عليه وسلم ويستهزئون به، وكان ذلك مما يؤذيه؛ ناسبه أمره بترك أذاهم والتوكل على الله بقوله: ﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعَّ أَذْنَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾^(٣).

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [٢/٣٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [٩/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وحذفها ومن الخبر؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾؛ فلما أريد تحليل الأمر وتأكيده محبة من الله لرسوله صلى الله عليه وسلم، وكان الإتيان مما لا يعلم حقيقته وكنهه إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالذين آمنوا وبتعداد نعم الله عليهم، وبأعمالهم في غزوة الأحزاب خاصة الصبر والجهاد في سبيل الله وغير ذلك مما يخفى على غير الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٥/٣٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٤/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الفصل وذكر إن أو الوصل وعدم ذكرها؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾؛ فلما أريد تحليل الأمر وتأكيده لما فيه من التوبة على المنافقين؛ ناسبه الفصل وذكر إن قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾. أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالذين آمنوا وبتعداد نعم الله عليهم؛ ناسبه الوصل وعدم ذكر إن بقوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾.

﴿لَيْسَتِ الْأَصْدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ [٨/٣٣]

﴿لَيَجْزِيَ اللَّهُ الْأَصْدِيقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾ [٢٤/٣٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل ومن حرف الجر؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَلِذَٰ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾ (٧)؛ فلما كان الله قد أخذنا من هؤلاء الأنبياء ميثاقهم أن يبلغوا ما أرسلوا به، وكان كل أمة منهم من يصدق ما جاءوا به ومنهم من يكذب ويكفر به؛ ناسبه سؤالهم عما حدث من أممهم بقوله: ﴿لَيْسَتِ الْأَصْدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾؛ فالمعنى: ليسأل الصادقين عن صدقهم فأثابهم، ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسلهم، وأعد لهم عذاباً أليماً؛ فالآية من الاحتباك؛ فقد حذف من الثاني ما أثبت مقابله في الأول، ومن الأول ما أثبت مقابله في الثاني. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (١٣)؛ فلما كان الصدق هو سبب الجزاء وهو المغفرة والأجر العظيم كما سيذكر في الآية ٣٥؛ ناسبه قوله: ﴿لَيَجْزِيَ اللَّهُ الْأَصْدِيقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾.

﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ [١٧/٣٣]

﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾ [١١/٤٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن مفعول أراد؟

آية الأحزاب يسبقها قوله: ﴿قُلْ لَنْ يَفْعَلَكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُنْعَوْنَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦)؛ فلما كان هؤلاء يظنون أن فرارهم يعصمهم من الله، وكان الموت أو القتل مما يسوء؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِيكُمْ مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾، ولما كان ضد السوء الحسن، لكن لما كانت الرحمة هي سبب كل حسن؛ ناسبه وضع المسبب موضع السبب مبالغة في الترغيب فيه بقوله: ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾.

أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا﴾؛ فلما كان هؤلاء يتخلفهم عن القتال يظنون أنهم قد جلبوا لأنفسهم النفع ودفَعوا عنها الضر؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا﴾.

﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْنِي عَنْهُ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [١٩/٣٣]

﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [٢٠/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ﴾؟

آية الأحزاب بدئت بقوله: ﴿أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ﴾؛ فلما كان ذلك يجعل هؤلاء تدور أعينهم في كل جانب؛ ناسبه قوله: ﴿رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ﴾، ولما كان هؤلاء لا يحسنون فهم الأمو؛ ناسبه تقريب الصورة بالتشبيه وبما يصور الحدث كأنه يحدث أمامهم بقوله: ﴿كَالَّذِي يُغْنِي عَنْهُ مِنَ الْمَوْتِ﴾. أما آية محمد ﷺ فقد بدئت بقوله: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِّرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾؛ فلما كان هؤلاء مكذبين شديدي التكذيب؛ ناسبه تأكيد الفعل بالمصدر والتعبير بالاسم المغشي لدلالته على الثبوت والتحقيق بقوله: ﴿يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾.

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا﴾ [٢١/٣٣] ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [٦/٦٠]

لم خصت كل آية بما فيها من المجرور بفي وخصت آية الأحزاب بما فيها دون آية الممتحنة؟ آية الأحزاب يسبقها قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَ الْحَوْفَ رَأَيْتَهُمْ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالرسول صلى الله عليه وسلم وبغزوة الأحزاب، وكان ذكر الله كثيرا من أبرز أسباب النصر على الأعداء؛ ناسبه قوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَذِكْرًا﴾. أما آية الممتحنة فيسبقها قوله: ﴿فَدَكَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بهؤلاء وغير متعلق بذكر الله؛ ناسبه قوله: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [٢٧/٣٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا﴾ [٥٢/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَوْثَقَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَدْرَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْشَوْهَا﴾؛ فلما كان ذلك بقدرة الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ الْيَسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾؛ فلما أريد التحذير من مخالفة ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَّقِيبًا﴾.

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لَّا رَوْحَ لَهَا لَّا تَزُوجُكَ إِن كُنْتَ تَرُدُّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّتْهَا فَعَالَيْتَ أَمَتَعَكَ وَأَسْرَحَكَ سَرَّاحًا جَمِيلًا﴾ [٢٨/٣٣]

﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لَّا رَوْحَ لَهَا وَبَنَاتُكَ وَسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْرِكُ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرِفَ فَلَا يُؤْذِنَنَّ﴾ [٥٩/٣٣]

لم خصت كل آية بما فيها من المقول لهم ومن مقول القول؟

الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَوْثَقَكُمْ أَرْضَهُمْ وَيَدْرَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَّمْ تَطْشَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾؛ فلما فتح الله على المسلمين أرض قريظة وغنموا أموالهم، وكانت أرض النضير قبيل ذلك فيثا للنبي صلى الله عليه وسلم، حسب أزواج رسول الله أن مثله مثل أحد من الرجال إذا وسع عليهم الرزق توسعوا فيه هم وعيالهم فلم يكن أزواج النبي عليه الصلاة والسلام يسألنه توسعة قبل أن يفى الله عليه من أهل النضير وقبل أن يكون له الخمس من الغنائم؛ فلما رأين النبي صلى الله عليه وسلم جعل لنفسه ولأزواجه أقواتهم من مال الله، ورأين وفرة ما أفاء الله عليه من المال حسبن أنه يوسع في الإنفاق؛ فصار بعضهن يستكثرن من النفقة كما دل عليه قول عمر لحفصة ابنته أم المؤمنين: «لا تستكثري النبي ولا تراجعيه في شيء وسليني ما بدا لك»، ولكن الله أقام رسوله صلى الله عليه وسلم مقاما عظيما فلا يتعلق قلبه بمتاع الدنيا إلا بما يقتضيه قوام الحياة وقد كان يقول: «ما لي وللدنيا»^(١).

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ (٥٨)؛ فلما ذكر أن من يؤذي المؤمنين يحتمل بهتاناً، وكان فيه منع المكلف عن إيذاء المؤمن، أمر المؤمن باجتنب المواضيع التي فيها التهم الموجبة للتأذي لئلا يحصل الإيذاء الممنوع منه. ولما كان الإيذاء القولي مختصاً بالذكر اختص بالذكر ما هو سبب الإيذاء القولي وهو النساء؛ فإن ذكرهن بالسوء يؤذي الرجال والنساء، بخلاف ذكر الرجال فإن من ذكر امرأة بالسوء تأذت وتأذى أقاربها أكثر من تأذيها، ومن ذكر رجلاً بالسوء تأذى ولايتأذى نساؤه، وكان في الجاهلية تخرج الحرة والأمة مكشوفات يتبعهن الزناة وتقع التهم، فأمر الله الحرائر بالتجلبب. وقوله: ﴿ذَلِكَ أَذَى أَنْ يُعْرِفَ فَلَا يُؤْذَنُ﴾ قيل يعرفن أنهن حرائر فلا يتبعن ويمكن أن يقال المراد يعرفن أنهن لا يزينن؛ لأن من تستر وجهها مع أنه ليس بعورة لا يطمع فيها أنها تكشف عورتها فيعرفن أنهن مستورات لا يمكن طلب الزنا منهن» (١).

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [٣١/٣٣]

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٢٣/٧٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

آية الأحزاب بدئت بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ فلما كان هذا بياناً لضرورة اتباع الله ورسوله صلى الله عليه وسلم، وكان من خالف ذلك قد ضل عن سبيل الله، وكان ضلاله شديد البيان؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾. أما آية الجن فقد بدئت بقوله: ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَةً﴾؛ فلما كان مما بلغه الرسول صلى الله عليه وسلم أن جهنم جزاء القاسطين، وكان من عصى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم من أشدهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾، ولما كان من دخل جهنم قد يخرج منها بإذن الله؛ ناسبه بيان خلود هؤلاء فيها بقوله: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ [٣٧/٣٣]

﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [٣٨/٣٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ رَبِّي مِنْهَا طَرًا وَرَجَعَهَا إِلَيَّ لَا يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوْجِ أَزْوَاجِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ طَرًا﴾؛ فلما كان الزواج قد تم فعله؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان ما فرضه الله لا بد من وقوعه في وقته الذي قدر له؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ (٦٥) وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ ﴿[٤٦و٤٥/٣٣]

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ [٨/٤٨]

لم تُخصت آيتا الأحزاب بما فيهما دون آية الفتح؟

آيتا الأحزاب يسبقهما قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ ٤١؛ فلما خاطب الذين آمنوا ونههم إلى ما يراد منهم؛ ناسبه نداء رأسهم لبيان فضائله وتعدادها بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ٤٥ وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا ٤٦. أما آية الفتح فيسبقها قوله في مطلع السورة: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ١ والآيات؛ فلما سبق، وكان السياق قائما على خطاب الرسول ﷺ دون ندائه وتقدم ذكر كثير من فضل الله على الرسول ﷺ وعلى تأكيد الخبر بـ «إنا» ومتعلقًا بذكر الغرض من الشهادة والبشارة والنذارة؛ ناسبه ذلك قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ * لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَنُعَزِّرُوهُ وَنُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ١٩.

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾ [٥١/٣٣]

﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [٤/٤٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الأحزاب ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ أَبْغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَخْرُجَ وَرَضِينَ بِمَا أَيْتَنَّهُنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾؛ فلما كان العلم بما في القلوب سببًا لتعجيل العقوبة، لكن الله يحلم على عباده فلا يعجل بالعقوبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾. أما آية الفتح فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ١.

﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [٥٧/٣٣]

﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٣١/٧٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الأحزاب بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾؛ فلما كان إيذاء الرسول بعد ما تقدم من تكريمه إهانة، وكان الجزاء من جنس العمل؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾. أما آية الإنسان فقد بدئت بقوله: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي وَالْظَالِمِينَ﴾؛ فلما كان الظلم مما يؤلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾.

﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ [٧٢/٣٣]

﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ طَرِكُ السَّوْءِ﴾ [٦/٤٨]

لم تُخصت آية الفتح بما فيها دون آية الأحزاب؟

آية الأحزاب يسبقها قوله: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ ٧٦؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بسوء الظن؛ ناسبه قوله: ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾. أما آية الفتح فيسبقها قوله: ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ ٥؛ فلما وعد الله بذلك وكان المنافقون والمنافقات والمشركون والمشركات يظنون أن الله سبحانه وتعالى لن يصدق وعده؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمَاتِ بِاللَّهِ طَرِكُ السَّوْءِ﴾.

سورة سبأ

﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [١/٣٤]

﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٣٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾؛ فلما «نيط حمده في الدنيا والآخرة بما اقضى مرجع التصرفات إليه في الدارين أعقب ذلك بصفتي الحكيم الخبير؛ لأن الذي أوجد أحوال النشأتين هو العظيم الحكمة الخبير بدقائق الأشياء وأسرارها؛ فالحكمة: إتقان التصرف بالإيجاد وضده، والخبرة تقتضي العلم بأوائل الأمور وعواقبها. والقرن بين الصفتين هنا؛ لأن كل واحدة تدل على معنى أصلي ومعنى لزومي، وهما مختلفان، فالمعنى الأصلي للحكيم أنه متقن التصرف والصنع؛ لأن الحكيم مشتق من الإحكام وهو الإتقان، وهو يستلزم العلم بحقائق الأشياء على ما هي عليه، والخبير هو العليم بدقائق الأشياء وظواهرها بالأولى بحيث لا يفوته شيء منها، وهو يستلزم التمكن من تصريفها،»^(١). أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾؛ فلما كان من جملة أحوال ما في الأرض أعمال الناس وأحوالهم من عقائد وسي، وكان العمل بمقتضى هذا العلم يعني تعجيل العقوبة للكافرين والفاستقين، لكن الله لم يفعل ذلك رحمة بهم، وكان من تاب منهم وأسلم تاب عليه وغفر له، ودل ذلك على الله يغفر لمن تاب من عصاة المؤمنين من باب أولى؛ ناسبه وصف الله بالغفور أولاً وبالرحيم بعده بقوله: ﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾.

﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٣٤]

﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾ [٤/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾؟

آية سبأ سبق بيانها آنفاً. أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾؛ فلما كان من يتسع ملكه يغيب عنه علم بعضه لبعده عنه؛ ناسبه بيان أن الله لا مسافة أصلاً بينه وبين شيء من الأشياء خاصة المكلفين منهم بقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٣٤]

﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٨/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية سبأ سبق بيانها آنفاً . أما آية الأحقاف فقد بدئت بقوله تعالى : ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّخْتُهُ قُلَّ إِنِّ افَرَّخْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنْ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بتلطف الله مع هؤلاء كما دل على ذلك عدم مواجهتهم بكذبهم مباشرة ، ولا بجزائه ، وكان ذلك ادعى لأن يتوب هؤلاء عما أفاضوا فيه ؛ فيغفر الله ويدخلهم الجنة برحمته ؛ فالتخلية قبل التحلية ؛ ناسبه تقديم الغفور على الرحيم بقوله : ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ مراعاة لما سبق ولفاصلة الياء والميم .

﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتَيْنَنَّكُمْ﴾ [٣/٣٤]

﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتِيَنَّكُمْ﴾ [٧/٦٤]

آية سبأ بدئت بقوله : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ ؛ فلما نفى هؤلاء إتيانها ؛ ناسبه إثباته بقوله : ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتَيْنَنَّكُمْ﴾ . أما آية التغابن فقد بدئت بقوله : ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ ؛ فلما نفى هؤلاء بعثهم ؛ ناسبه إثباته بقوله : ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَأَتِيَنَّكُمْ﴾ .

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾ [٥/٣٤]

﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ [٣٨/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من صلة الموصول ومن خبر أولئك ؟

الآية الأولى يسبقها قوله : ﴿لَيَجْزِيَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ ؛ فلما كان السياق قائماً على التعبير بالماضي ، وكان ضد المغفرة العذاب ، لكن لما كان السعي في الآيات دالاً على شدة الكف ؛ ناسبه بيان شدة العذاب بقوله : ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجَزٍ أَلِيمٌ﴾ . أما الآية الأخرى فيسبقها قوله : ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ ، ولما تقدم بيان إكرام من آمنوا بقوله : ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الْوَيْفَ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ﴾ ؛ ناسبه بيان ما يلحق الذين يسعون في الآيات معاجزين من الإهانة بإحضارهم في العذاب بقوله : ﴿أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ [٣٤/٣٤] ^(١)

﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ فِي قَرِيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [٢٣/٤٣] ^(٢)

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها من مقول القول ؟

آية سبأ يسبقها قوله : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّؤْمِنَ بِهَٰذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ؛ الآيات ؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء ، وأريد التسرية عن الرسول صلى الله عليه وسلم ببيان أن من سبقه من الرسل قد كفر قومهم بما جاءوا به ؛ ناسبه قوله : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ . أما آية الزخرف فيسبقها قوله : ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا

(١) وازن الكرمانى بين عدم ذكر ﴿مِن قَبْلِكَ﴾ أو ﴿قَبْلِكَ﴾ في آية سبأ دون غيرها - انظر : البرهان (٣١٠) .

(٢) تمت الموازنة بين قوله : ﴿وَلَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ﴾ [٢٢/٤٣] ، وقوله : ﴿وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [٢٣/٤٣] ، انظر : الإسكافي - درة التنزيل

(٣٣٦) ، والكرمانى - البرهان (٣٣١ ، ٣٣٢) ، وابن الجماعة - كشف المعاني (٣٣٣ ، ٣٣٤) ، والغرناطى - ملاك التأويل (٨٥١ ، ٨٥٢) .

عَلَيْ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢٢﴾ ؛ فلما أريد بيان المشابهة بين هؤلاء ومن سبقهم ممن كذبوا الرسل في تقليد الآباء؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ ﴿٢٣﴾﴾ .

﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢٤﴾﴾ [٤٣/٣٤]

﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾﴾ [٧/٤٦]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ؟﴾

آية سبأ يسبقها قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ الآيات؛ فلما كان السياق متعلقاً بالقرآن وبالرسول صلى الله عليه وسلم والدعوة إلى التوحيد ونبد الشرك ونبد تقليد الآباء، وقائماً على إبراز فساد اعتقاد المشركين واشتداد عنادهم؛ ناسب ذكر ما يعلق بكل أمر من هذه الأمور بقوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢٤﴾﴾ .

أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنْفِئُونَ بِكُتُبٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرُونَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾﴾ ؛ فلما كان السياق خاصاً بالتوحيد والآيات الدالة عليه خاصة آيات القرآن؛ ناسبه ذكر ما يتعلق به فحسب بقوله: ﴿وَإِذَا نُتِلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٢٥﴾﴾ .

﴿مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾﴾ [٥١/٣٤]

﴿مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾﴾ [٥٢/٣٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ وَأَخَذُوا﴾ ؛ فلما كان الأخذ عن قرب أشد؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ . أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَالُوا ءَامَنَّا بِهِ وَأَنَّى لَهُمُ اتِّنَاوُسُ﴾ ؛ فلما كان مكان التناوش في الدنيا وهي بعيدة عن الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾ .

سورة فاطر

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُؤَفُّوْنَ﴾ [٣/٣٥]

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُصْرَفُونَ﴾ [٦/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية سبأ بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟﴾؛ فلما كانوا يقولون بذلك لكنهم يكذبون الرسول صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من التوحيد؛ ناسبه قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُؤَفُّوْنَ﴾. أما آية الزمر فقد بدئت بقوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ زُوجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؛ فلما كانوا يقولون بذلك لكنهم صرفوا عن عبادة الله إلى عبادة غيره كما دل على ذلك قولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾؛ ناسبه قوله: ﴿فَآفَ تُصْرَفُونَ﴾.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [٤/٣٥]

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [٢٥/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جواب الشرط؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآفَ تُؤَفُّوْنَ﴾ ❶؛ فلما كان تكذيبهم الرسول صلى الله عليه وسلم فيما جاءهم به من بالتوحيد مما يحزنه صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه التسمية عنه ببيان أنه ليس أول من كذب بقوله: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ ❷؛ فلما سرى الله عن الرسول صلى الله عليه وسلم ببيان مهمته؛ لما ظهر من شدة حرصه على عدم هلاك قومه بسبب تكذيبهم؛ ناسبه التسمية عنه ببيان أن قومه ليس أول من كذبوا فأخذهم الله بقوله: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الآيات.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [٧/٣٥]

﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [١٠/٣٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل وكفروا أو الوصل ومن جملة الصلة؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّيْرِ﴾ ❸؛ فلما أنهى البيان في غرض الشيطان، وأريد التنبيه على ما حكم به الله على حزبه، وكان من أبرز صفاتهم كفر النعمة؛ ناسبه بقوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾؛ فلما ذكر الصالحين وأريد ذكر الطالحين، وكان الجمع بينهما يبرز المقابلة؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان هؤلاء يعملون من السيئات ما يظنون أنه يجلب لهم العزة في الخفاء؛ ناسبه قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾.

﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ [١١/٣٥]
 ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا﴾ [٦٧/٤٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ؟﴾
 آية فاطر يسبقها قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ لِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ﴾ [١١]؛ فلما أريد تمكين الإلهية؛
 ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ ولما قسم الله الناس إلى زوجين؛ ناسبه ذكر ما يدل
 عليه من مراحل الخلق بقوله: ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾. أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ
 لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ
 فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [١٦]؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة؛ ناسبه عود الضمير إليه بقوله:
 ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾، ولما كان السياق متعلقا ببيان إحسان الصور وكمال
 الخلق وكمال الربوبية؛ ناسبه ذكر مراحل الخلق إلى الشيوخة بقوله: ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا
 ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا﴾.

﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [١٥/٣٥]

﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ [٣٨/٤٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير، وخُصت آية فاطر بذكر «إلى الله» و«الحميد»؟
 آية فاطر بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالناس، وتقدم الإشارة إلى
 ما يدل على ضعف الشركاء وذمهم؛ ناسبه تقديم ما يتعلق بالناس، وتخصيص الفقر بأنه إلى الله
 وذكر هو وصفة الحميد بقوله: ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾. أما آية محمد ﷺ فقد
 بدئت بقوله: ﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤَآءُ تَدْعُونَ لِتُبْقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان ذلك قد يوهم حاجة الله
 سبحانه وتعالى إلى الإنفاق، وكان السياق أكثر تعلقا بالذين آمنوا وغير متعلق بالشرك والشركاء،
 وكان بعض الناس فقراء إلى الله ثم إلى الأغنياء منهم؛ ناسبه دفع هذا التوهم بتقديم ما يتعلق بالله
 وعدم ذكر ما ذكر في آية فاطر بقوله: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾.

﴿إِنَّكُمْ عَفْوَورٌ شَكُورٌ﴾ [٣٠/٣٥]

﴿إِنَّ رَبَّنَا لَعَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [٣٤/٣٥]

لم خُصت الآية الأولى بالإضمار والآية الأخرى بالإظهار واللام؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لِيُؤْفِكَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾؛ فلما كان التعبير بضمير
 الغيبة عن الله وعن الذين يتلون الكتاب وهم غير شاكين ولا منكبين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكُمْ عَفُورٌ
 شَكُورٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾؛
 فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إنه غفور شكور، لكن لما أراد هؤلاء الاعتزاز بربوبية الله لهم
 وزيادة التأكيد لما لقوه من إحسان الربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَعَفُورٌ شَكُورٌ﴾.

﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [٣٢/٣٥]

﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾ [١١/٨٥]

لم تُخصت آية فاطر ب هو والفضل وآية البروج بالفوز؟

آية فاطر بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُذِنُ اللَّهُ﴾؛ فلما كان الاصطفاء محض فضل من الله وأريد تأكيد الخبر زيادة محبة من الله لمن اصطفاهم؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾. أما آية البروج فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾؛ فلما كان من أدخل الجنة قد فاز، والسياق متعلق بمن آمنوا؛ ناسبه عدم ذكر هو وذكر الفوز بقوله: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ﴾. ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ ءَاتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾ [٤٠/٣٥]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُكْفِرُونَ مَن عِندِي إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿فِي السَّمَوَاتِ﴾؟

آية فاطر أكثر تعلقا بقوله: ﴿وَالَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِن قِطْعَمٍ﴾؛ فلما خص هؤلاء بالذكر؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾، ولما نفى أن تكون لهم حجة من المرئي؛ ناسبه نفى أن تكون لهم حجة من المسموع أو المقروء تأمرهم بالشرك فيكونون على بينة منه بقوله: ﴿أَمْ ءَاتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾، أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالعموم؛ ناسبه قوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾، ولما كان من كفر وأعرض لا يجدي معه إلا التحدي المعجز؛ ناسبه قوله: ﴿أَتُنُونِي بِكِتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُكْفِرُونَ مَن عِندِي إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

﴿أَمْ ءَاتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِّنْهُ﴾ [٤٠/٣٥]

﴿أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَسْكُونَ﴾ [٢١/٤٣]

آية فاطر سبق الحديث عنها، أما آية الزخرف فيسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ﴾ [٧]؛ فلما كان هؤلاء مستمسكين بالشرك على الرغم مما جاءهم به القرآن من دحض شبه شركهم؛ ناسبه قوله: ﴿أَمْ ءَاتَيْنَهُمْ كِتَابًا مِّن قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَسْكُونَ﴾ [١١].

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾ [٤٣/٣٥]

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾ [١٨/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية فاطر ورد فيها قوله: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾؛ فلما كان هؤلاء ينتظرون أن ينزل بهم العذاب الذي نزل بالكفار الأولين^(١)؛ ناسبه قولهم: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ﴾، أما آية

محمد ﷺ فيسبقتها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا﴾؛ فلما كان ما قاله الرسول ﷺ متعلقا بيوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿فَهَلْ يُنظَرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا﴾.



سورة يس

﴿وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ [٢/٣٦]

﴿وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ [١/٣٨]

﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ [١/٥٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية يس يسبقها قوله في ختام سورة فاطر: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّتٍ وَلَئِنْ يُوَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَيَأْتِيهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ [٥٥]؛ فلما دل ذلك على حكمة المنزل؛ ناسبه بيان حكمة المنزل بقوله: ﴿وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ﴾ [٢]. أما آية ص فيسبقها قوله في ختام سورة الصافات: ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُنَّ ﴿١٧﴾ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨﴾﴾؛ فلما أريد إزالة هذه الحجة الواهية؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾. وأما آية ق فيسبقها قوله في ختام سورة الحجرات: ﴿يُمْنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَيْكُمْ لِلإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١٧]؛ فلما دل ذلك على أن الله هو الجليل الوهاب الكريم؛ أي المجيد^(١)، وكان القرآن يستمد صفاته من منزله؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾.

﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ [٥/٣٦]

﴿نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٢/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن الاسم الأول؟

آية يس يسبقها قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [٢] على صراطٍ مُسْتَقِيمٍ؛ فلما مدح الله الرسول ﷺ؛ ناسبه مدح المنزل وهو القرآن بنصب تنزيل على أنه مفعول به لفعل محذوف تقديره، ولما كان اختصاص الرسول بالرسالة دون غيره دال على أن الله قوي يغلب ولا يُغلب؛ ناسبه وصف الله بالعزیز. أما آية فصلت فيسبقها قوله: ﴿حَمْدَ﴾ [١]؛ فلما كان البدء بمثل هذه الحروف من عجائب القرآن ودلائل إعجازه؛ ناسبه الإخبار عنه برفع ﴿نَزِيلٌ﴾؛ ف ﴿نَزِيلٌ﴾ مبتدأ وخبره من الله، أو هو خبر لمبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل ومن الله نعت، ولما ختمت سورة غافر بقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الآيات، ودل ذلك على بليغ رحمة الله بأمة محمد ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾.

﴿مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ﴾ [١١/٣٦]

﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ [٣٣/٥٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية يس يسبقها بيان أن الإنذار وعدمه سواء بالنسبة للكافرين الذي ختم على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم جزءا كفرهم وعنادهم، فهم في ذلك «كالبعير القامح إنما منعه من الماء مع شدة عطشه مانع عظيم

أقمحه ، ولكنه خفي أمره فلم يعلم ما هو ، ولذلك بني الاسم للمفعول إشارة إلى أنهم مقهورون على تفويت حظهم من هذا الأمر الجليل^(١) ، ولما كان السياق قائماً على إبراز المقابلة بين موقف الكافرين من القرآن الكريم والرسول ﷺ ؛ ناسبه وصف المؤمنين بضد ما سبق ؛ أي يتابع الذكر وتواضعهم وخشيتهم للرحمن بما يخبر به من أمور الغيب يتوبوا ويعودوا إليه يؤمنوا برسوله كالبعث وإهلاك المكذبين الضالين ونجاة المؤمنين المهيدين ، ولما كانت الخشية ناتجة عن إتباع الذكر ؛ ناسب ذلك تقديم قوله : ﴿مَنْ أَتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ على قوله : ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾ . أما آية ق فيسبقها حديث عن أمر الله للسائق والشهيد بقوله : ﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ﴿٢٢﴾ مَتَّاعٍ لِلْمَآءِ مُعْتَدٍ مَرِيبٍ ﴿٢٣﴾ الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ ﴿٢٤﴾﴾ ، ودل ذلك على مبالغة هؤلاء في ستر الحق ومعاداة أهله من غير حجة حمية وأنفاً وتكبراً وعدم خشية لله عز وجل ، ولا لعقابه الذين أنذروا بهن وعلى إشراكهم بالله ما لم ينزل به سلطاناً ، ولما كان السياق قائماً على إبراز المقابلة بين كل كفار عنيد وكل أبواب حفيظ ؛ ناسب ذلك وصف كل أبواب حفيظ بأنه هو من خشي الرحمن بالغيب وآمن بما أخبر به عن ذاته وعمّا أعده للمتقين من نعيم مقيم ، وما أعده للفجار من عذاب أليم ومن جاء ربه بقلب دائم على التوحيد ، بعيد عن الشرك كثير الأوب والرجوع إلى الله ، ولما كانت خشية الرحمن بالغيب تورث في القلب الخشية منه لذاته ، وتجعل إلا المؤمن على صلة دائمة لا تنقطع بالله ؛ ناسبه ذلك تقديم قوله : ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ﴾ على قوله : ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾ .

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ [١٢/٣٦]

﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٥﴾﴾ [٢٩/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله : ﴿أَحْصَيْنَاهُ؟﴾

آية يس بدئت بقوله : ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآخَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ﴾ ؛ فلما كان المحصى فيه تزداد قيمته بكونه كتاباً يقصد شديد البيان ؛ ناسبه قوله : ﴿فِي إِمَامٍ مُبِينٍ﴾ . أما آية النبأ فيسبقها قوله : ﴿جَزَاءً وَفَاءً ﴿٣١﴾﴾ ؛ فلما أريد الدلالة على ذلك بكون الإحصاء موافقا للكتابة^(٢) ؛ ناسبه قوله : ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٣٢﴾﴾ .

﴿الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٦/٣٦]

﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ [١٢/٤٣]

لم تُخصت آية يس بما فيها دون آية الزخرف؟

آية يس يسبقها قوله : ﴿وَأَيُّهُ لَمُّ الْأَرْضِ الْيَبْسُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَيَنْهَ يَأْكُلُونَ ﴿٣٣﴾﴾ الآيات ؛ فلما كان السياق متعلقاً بما تنبت الأرض ويمن عليها من البشر ؛ ناسبه قوله : ﴿سُخَّرَ لَكَ الْأَرْضُ خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ ، ولما ذكر ما يعلمون ؛ ناسبه ذكر ما لا يعلمون بقوله : ﴿وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ﴾ . أما آية الزخرف فيسبقها قوله : ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرَنَا بِهِ بَلَدًا مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ﴿٣٤﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بعموم القدرة ؛ ناسبه الاكتفاء بقوله : ﴿وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾ .

(١) البقاعي - نظم الدرر (٢٤٦/٦ ، ٢٤٧) .

(٢) انظر : البقاعي - نظم الدرر (٣٠٣/٨) .

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [٤٧/٣٦]

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ [٩/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية يس بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالُوا الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ﴾؛ فلما أريد مراعاة الفاصلة النونية، والدلالة على أن الذين كفروا يرون أن إطعام من لو يشاء الله أطعمه ضلال شديد البيان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾، أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ﴾؛ فلما أريد مراعاة الفاصلة الراهية، والدلالة على أن هؤلاء المكذبين يزعمون أن كذب الرسل على الله ضلال كبير؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾.

﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾ [٥٠/٣٦]

﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً مَّا لَهَا مِن فَوَاقٍ﴾ [١٥/٣٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل والإضمار أو الوصل والإظهار ومن النعت؟

آية يس يسبقها قوله: ﴿وَقُولُوا مَقَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٤٨]؛ فلما أريد الإعراض علما قالوه، وكان السياق قائما على التعبير بالإضمار؛ ناسبه الفصل والإضمار بقوله: ﴿مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً﴾، ولما كانوا يستعجلون هلاكهم؛ ناسبه بيانه وبيان حالهم بقوله: ﴿تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾، أما آية ص فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ﴾ [٧٧]؛ فلما انتهى الحديث عن هؤلاء، وأريد مواصلة الحديث عن كذبوا الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه الوصل والإظهار بقوله: ﴿وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيَّحَةً وَاحِدَةً﴾. ولما كان السياق متعلقا ببيان أن الله عزيز؛ ناسبه بيان أن الصيحة تكفي لهلاكهم فلا حاجة إلى ما فوقها^(١) بقوله: ﴿مَا لَهَا مِن فَوَاقٍ﴾.

﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [٦٣/٣٦]

﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [٤٣/٥٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟

آية يس يسبقها ذكر ما توعد به الله الكافرين من عذاب النار؛ فناسب ذلك قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ [٦٣]. أما آية الرحمن فيسبقها قوله: ﴿يَعْرِفُ الْمُجْرِمُونَ بِسْمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنُوصَىٰ وَالْأَقْلَامِ﴾ [٤١]؛ فلما كان السياق خاصا بهؤلاء؛ ناسبه قوله: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ [٨٢].

﴿لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾ [٦٦/٣٦]

﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ [٣٧/٥٤]

لم تُخصت آية يس ب على دون آية القمر؟

آية يس يسبقها قوله: ﴿الَّذِينَ نَحْنُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ﴾؛ فلما عدى الفعل نختم بعلى؛ ناسبه تعدية الفعل طمس به بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ﴾. أما آية القمر فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ رَاودُوهُ عَنْ صَيفِيهِ﴾؛ فلما بالغ هؤلاء في الإثم؛ ناسبه المبالغة في الطمس بتعدية الفعل بنفسه قوله: ﴿فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾.

سورة الصافات

﴿قَالَتِلَيْتِ ذِكْرًا﴾ [٣/٣٧]

﴿قَالُمَلَيْتِ ذِكْرًا﴾ [٥/٧٧]

آية الصافات يسبقها قوله: ﴿وَالصَّفَّاتِ صَفًّا﴾ [١] ﴿قَالَتِجَرَّتْ زَحْرًا﴾ [٢]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالملائكة وحضور الصلوات^(١)؛ ناسبه ذكر التاليات بقوله: ﴿قَالَتِلَيْتِ ذِكْرًا﴾ [٣]. أما آية المرسلات فيسبقها قوله: ﴿فَالْفَرَقَتِ فَرَقًا﴾ [٤]؛ فلما كان ذلك بإلقاء الذكر؛ ناسبه قوله: ﴿قَالُمَلَيْتِ ذِكْرًا﴾ [٥].

﴿أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾ [١١/٣٧]

﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ أَسْمَاءُ بَنَاهَا﴾ [٢٧/٧٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة وبما فيها بعد أم؟ آية الصافات بدئت بقوله: ﴿فَأَسْتَفْنِهِمْ﴾؛ فناسب قوله: ﴿أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾، ولما كان يسبق ذلك الحديث عن مردة الجن؛ ناسبه تخصيصهم بالذكر بقوله ﴿أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾. أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿هَلْ أُنْتُكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ [١٥]؛ إلى قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَخْشَى﴾ [١٦]؛ فلما أقبل على رأس المؤمنين صلى الله عليه وسلم إقبال ترغيب؛ ناسبه الإقبال على المنكرين إقبال تهديد ووعيد بقوله: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا﴾، ولما كانت العبرة أكثر تعلقا بما لا يمكن إنكاره من مخلوقات الله خاصة خلق السماوات والأرض والجبال؛ ناسبه تخصيصها بالذكر بقوله: ﴿أَمْ أَسْمَاءُ بَنَاهَا﴾ الآيات.

﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [١١/٣٧]^(٢)

﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ [٣٩/٧٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟ آية الصافات بدئت بقوله: ﴿فَأَسْتَفْنِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى الجن خاصة مردتهم بما يدل على خفتهم وصعودهم لأعلى؛ ناسبه ذكر ما يدل على ضعف هؤلاء وشدة ثبوتهم وسفولهم^(٣) بقوله ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِن طِينٍ لَّازِبٍ﴾. أما آية المعارج فيسبقها قوله: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَك مُطْعِينَ﴾ [١٦] الآيات؛ فلما كان هؤلاء مسرعين في تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم وفي الاستكبار؛ ناسبه التعريض بأنهم خلقوا من نطفة قدرة يُستحيى من ذكرها^(٤) بقوله: ﴿كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٣].

(١) انظر: الطبري - جامع البيان (٣٣/٢٣).

(٢) أشار ابن جماعة إلى تنوع مادة الخلق بين قوله: ﴿مِن طِينٍ لَّازِبٍ﴾ [١١/٣٧] وقوله: ﴿مِن تُرَابٍ﴾ [٥/٢٢] و[١٨/٣٧]، لكنه لم يبين سبب

هذا التنوع. انظر: كشف المعاني (٣٠٦، ٣٠٧).

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٩٥/٦).

(٤) انظر: القرطبي - الجامع (٢٩٥/١٨).

﴿أَوْ ءَاتَاكَ الْأَوَّلُونَ ﴿٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ ﴿٨﴾﴾ [١٨/٣٧]

﴿أَوْ ءَاتَاكَ الْأَوَّلُونَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٨﴾﴾ [٤٨/٥٦ و ٤٨/٥٧]

لم تُخص كل موضع بما فيه من الرد على منكري البعث؟

آية الصافات يسبقها قوله: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿٧﴾﴾ الآيات؛ فلما كان هؤلاء متمردين على الآيات؛ ناسبه الرد عليهم بما يبين إذلالهم بأقل العذاب من الله بقوله: ﴿قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ ﴿٨﴾﴾ فَأَيُّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٩﴾﴾ الآيات. أما آيات الواقعة فيسبقها الإشارة إلى الأولين الآخرين بقوله: ﴿ثُلَّةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿٣٢﴾ وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿٣٣﴾﴾؛ فلما ذكر منكرو البعث الأولين؛ ناسبه بيان عظيم قدرة الله على إحياء الأولين والآخرين وجمعهم في صعيد واحد، وعلى الانتقام من المكذبين بقوله: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ﴿٣٩﴾ لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿٤٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَنْتَآ الصَّالُونَ الْمَكْذِبُونَ ﴿٥١﴾ لَأَكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ رُّقُومٍ ﴿٥٢﴾ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ الآيات.

﴿فَأَيُّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٩﴾﴾ [١٩/٣٧]

﴿فَأَيُّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾﴾ [١٤/٧٩ و ١٤/٨٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبرهم؟

آية الصافات يسبقها قوله: ﴿أَوَدَا مِثْنًا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلًا أَوَنَّا لَمَبْعُوثُونَ * أَوْ ءَاتَاكَ الْأَوَّلُونَ ﴿٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَخِرُونَ ﴿٨﴾﴾؛ فلما كان مما يزيد صغارهم وإذلالهم كونهم ينظرون إلى ما كانوا يكذبون به؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَيُّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿٩﴾﴾. أما آية النازعات فيسبقها قول منكري البعث: ﴿أَوَدَا كُنَّا عِظْلًا نَحِرَةً ﴿١١﴾ قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرُّ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾﴾؛ فلما أنكر هؤلاء البعث واستهزؤا به؛ ناسبه بيان أنهم يبعثون أحياء في النار التي تسهر على عذابهم بقوله: ﴿فَأَيُّمَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾﴾.

﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١١﴾﴾ [٢٢/٣٧]

﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ جَمَعْتَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾﴾ [٣٨/٧٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ﴾؟

آية الصافات يسبقها قوله مكذبو البعث: ﴿أَوَدَا مِثْنًا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْلًا أَوَنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾؛ فلما كانوا يكذبون بهذا اليوم؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١١﴾﴾. أما آية المرسلات فيسبقها قوله: ﴿أَطْلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٩﴾﴾؛ فلما وصف اليوم بذلك، وتقدم ذكر الأولين بقوله: ﴿أَلَمْ تَهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾﴾؛ ناسبه الجمع بين الجميع بقوله: ﴿هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ جَمَعْتَكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿٣٨﴾﴾.

﴿وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾﴾ [٣٩/٣٧]

﴿إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾﴾ [١٦/٥٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من أداة القصر؟

آية الصافات يسبقها قوله عن المجرمين: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٢٥﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء ينكرون البحر ويدفعون بصحته؛ ناسبه ذكر ما وإلا بقوله: ﴿وَمَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٩﴾﴾. أما آية الطور فقد بدئت بقوله: ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك قهراً لهؤلاء بحيث يسلمون بالخبر ولا يدفعون بصحته؛ ناسبه ذكر إنما بقوله: ﴿إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرٌ الطَّرَفِ عَيْنٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٤٩﴾﴾ [٤٨/٣٧ و ٤٩] ﴿فِيهِنَّ قَصْرٌ الطَّرَفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥١﴾ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٥٢﴾﴾ كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٣﴾﴾ [٥٨/٥٥: ٦٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن وصف القاصرات ومن المشبه به؟
آيتا الصافات يسبقهما قوله: ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٤٠﴾﴾ الآيات؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بما خص به هؤلاء، وكان أبرز ما يظهر من جمال المرأة حسن عيونها، وبياض وجهها، وكان مما يزيد البياض نقاء كونه مكنونا؛ ناسبه قوله: ﴿وَعِنْدَهُمْ قَصْرٌ الطَّرَفِ عَيْنٌ ﴿٤٨﴾ كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ ﴿٤٩﴾﴾. أما آية الرحمن فيسبقها قوله: ﴿مُتَكَبِّرِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَرْقٍ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالفرش وما يصاحبها من الجماع، وكان ذلك مما يوهم مس قاصرات الطرف؛ ناسبه قوله: ﴿فِيهِنَّ قَصْرٌ الطَّرَفِ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ ﴿٥١﴾﴾ ولما كان السياق أكثر تعلقا بما في الجنة من الأشياء النفيسة؛ ناسبه قوله: ﴿كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٥٣﴾﴾ مراعاة لذلك ولفاصلة الألف والنون.

﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ نَزْلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦٢﴾﴾ [٦٢/٣٧]

﴿وَإِنَّ شَجَرَةَ الزَّقُّومِ ﴿٦٣﴾﴾ [٤٣/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من رسم التاء؟
آية الصافات قبضت فيها التاء؛ لأن السياق متعلق بما خفي وهو الفتنة؛ فشجرة الزقوم فتنة للظالمين، وهي شجرة تخرج في أصل الجحيم، وهذا مما لم يظهر في الوجود.
أما آية الدخان فقد مدت فيها التاء؛ لأنها متعلقة بما ظهر وهو طعام الأثيم، وترجمها بالأكل؛ يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿فِي الْبُطُونِ﴾^(١).

﴿يَقْلِبُ سَلِيمٌ ﴿٨٤﴾﴾ [٨٤/٣٧]

﴿يَقْلِبُ مُنِيبٌ ﴿٥٨﴾﴾ [٥٨/٥٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الصافات وردت لبيان ما كان عليه قوم إبراهيم من الشرك بالله؛ فلما كان قلبه سليما من ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّكَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾﴾. أما آية ق فقد بدئت بقوله: ﴿مَنْ خَتَّى الرَّحْمَنُ بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كانت الخشية تورث الإنابة إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ﴾.

﴿فَبَدَّدْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٥٥﴾﴾ [١٤٥/٣٧]

﴿لَبَدَّدْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿٤٩﴾﴾ [٤٩/٦٨]

لم تُخصت آية الصافات بنبذناه وسقيم وآية القلم بنذ ومذموم؟

آية الصافات يسبقها قوله: ﴿فَالْقَمَّةُ الْخَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٢٦﴾﴾؛ فلما كان ذلك سببا لأن يكون يونس عليه السلام ضعيف البدن كهية الفرخ ليس عليه ريش^(٢)، وكان السياق قائما على التعبير عن نعم الله بنا العظمة؛ ناسبه قوله: ﴿فَبَدَّدْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴿١٥٥﴾﴾. أما آية القلم فقد بدئت بقوله:

(١) عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١١٣).

(٢) انظر: ابن كثير - تفسير القرآن (٢٢/٤).

﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُكُمْ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُمْ مَذْمُومٌ﴾ ٤٩؛ فلما أسند الفعل تدارك إلى غير الله وهو النعمة؛ ناسبه بناء الفعل للمجهول؛ إرادة للعموم بقوله: ﴿لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ﴾؛ فالمعنى لنبذه الحوت أو البحر. ولما كان ما فعله يونس عليه السلام حين ترك قومه بدون إذن من الله مما يذم؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ مَذْمُومٌ﴾.



سورة ص

﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝﴾ [٤/٣٨] ^(١)
 ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ۝﴾ [٢/٥٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن خبر هذا؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَجِئْ بِآيَاتِنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَلَا مِنْ خَلْفِهِمْ يَقُولُوا مُنْذِرٌ مُتَّبَعٌ ۚ فَأْتُوا بِآيَاتِكُمْ إِن كُمْ رُسُلٌ رِئَاسَ ۚ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه العطف بالواو بقوله ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ﴾؛ ولما كان ما جاء به الرسول ﷺ من المعجزات الدالة على صدقه جعل هؤلاء المكذبون يدعون أنه ساحر فيما يظهره من المعجزات كذاب فيما يدعيه من أن الله أرسله ^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْوَعْدُ الْيَوْمَ﴾؛ فلما أريد الانتقال من فكرة إلى فكرة؛ ناسبه ذكر بل ^(٣) بقوله: ﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَافِرُونَ﴾، ولما كان جواب القسم تقديره لتبعث ^(٤)، وكان الكافرون يرون أن البعث بعد الموت شيء عجيب؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ﴾.

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ ۝﴾ [٥/٣٨]

﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ ۝﴾ [٦/٣٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ لِلنَّاسِ وَحِيدًا﴾؛ فلما كان ذلك من وجهة نظر الكافرين منتهى العجب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَنُوا بِأَنَّ اللَّهَ عَلَى الْوَعْدِ حَكِيمٌ﴾؛ فلما كان الملاء يرون أن الرسول صلى الله عليه وسلم يريد بما يقول انقيادهم له ليتحكم فيهم بما يريد، ويريدون تحذير أتباعهم منه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ﴾.

﴿أَنزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي ۝﴾ [٨/٣٨] ^(٥)

﴿أَنزَلَ الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ ۝﴾ [٢٥/٥٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من تقديم عليه أو تأخيرها وبما فيها بعد بل؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝﴾؛ فلما كان الإنكار متعلقًا بالرسول ﷺ؛ ناسبه تقديم عليه بقوله: ﴿أَنزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾؛ ولما تقدم قوله:

(١) تحت الموازنة بين الواو والفاء في الآيتين. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٣١١، ٣١٢)، والكرماني - البرهان (٣١٨، ٣١٩)، وابن جماعة - كشف المعاني ٣١٠، والغرناطي - ملاك التأويل ٨٠٧، ٨٠٩.

(٢) انظر: الشوكاني - فتح القدير (٤/٤٢٠).

(٣) انظر: المعكبري - التبيان في إعراب القرآن ١١٧٣.

(٤) انظر: المعكبري - التبيان في إعراب القرآن ١١٧٣.

(٥) وازن الكرماني بين ﴿أَنزَلَ﴾ و﴿أَنزَلَ﴾. انظر: البرهان (٣١٨).

﴿صَ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ ①﴾؛ ناسبه ذكر موقف الكافرين منه بقوله: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي﴾. أما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ ③﴾، فلما كان الإنكار أكثر تعلقاً بالندر؛ ناسبه تقديم الذكر، بقولهم: ﴿أَلَمْ يَلْقَ الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا﴾، ولما كان كل إناء ينضح بما فيه، وكان هؤلاء شديدي الكذب رموا صالحاً عليه السلام بأشد الكذب بقولهم: ﴿بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌّ﴾.

﴿أَمَّ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ④﴾ [٩/٣٨]

﴿أَمَّ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ ⑤﴾ [٣٧/٥٢]

لم خُصت آية ص بما فيها دون آية الطور؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِّنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُورُوا عَذَابِ ⑧﴾؛ فلما كان إنزال الذكر على الرسول صلى الله عليه وسلم دون غيره رحمة وهبة من الله، ودالا على عزة الله؛ ناسبه قوله: ﴿أَمَّ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ④﴾. أما آية الطور فيسبقها قوله: ﴿أَمَّ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُفْقَهُونَ ③﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً ببيان عجز هؤلاء التام عن أي شيء ولا تعلق له بالرحمة ولا بصفات الله؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿أَمَّ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ ⑤﴾.

﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْخُرْ عَبْدًا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ⑦﴾ [١٧/٣٨]

﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ⑩﴾ [١٠/٧٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن المعطوف؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْعًا قَلِيلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ⑪﴾؛ فلما كان ذلك سبباً للإعراض عنهم والإقبال على الرسول ﷺ؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾، ولما كان داود أشهر من صبر؛ ناسبه قوله: ﴿وَادْخُرْ عَبْدًا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ⑦﴾. أما آية المزمّل فيسبقها قوله: ﴿رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ④﴾؛ فلما أمر الله رسوله ﷺ بما سبق وأريد أمره بالصبر والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بقوله: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾، ولما كان قوم الرسول ﷺ قد هجروه هجراً سيئاً؛ ناسبه أمره بالهجر الجميل بقوله: ﴿وَأَهْجِرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾.

﴿قَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ⑫﴾ [٢٧/٣٨]

﴿قَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ⑬﴾ [٦٠/٥١]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَصْلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ يَوْمَ نُسَوُّوهُمْ الْحِسَابِ ⑭﴾؛ فلما كانت النار وسيلة العذاب الشديد؛ ناسبه قوله: ﴿قَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ⑫﴾. أما آية الذاريات فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعِجِلُونَ ⑨﴾؛ فلما كان هؤلاء يستعجلون يوم العذاب تكديماً به؛ ناسبه بيان أنه آت في يوم موعود بقوله: ﴿قَوْلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ⑬﴾.

﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ ⑮﴾ [٥١/٣٨]

﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكِهَةٍ ءَامِنِينَ ⑯﴾ [٥٥/٤٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿جَنَّتْ عَدْنٌ مَّفْنَحَةً لَهُمُ الْأُبُوبُ ٥٥﴾ مُتَكِينِينَ فِيهَا؛ فلما كان السياق متعلقاً بالكثرة؛ ناسبه ذكر كثرة الفاكهة بقوله: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَكَهَةٍ كَثِيرَةٍ﴾، ولما ذكر الطعام؛ ناسبه ذكر الشراب بقوله: ﴿وشراب﴾، ولما كان الاتكاء دالاً على الأمن؛ ناسبه عدم ذكر آمنين. أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ وَرَوَّجْنَهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ٥٦﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعموم كما دل على ذلك تنكير حور؛ ناسبه بيان عموم الفاكهة بقوله: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَنَكِهَةٍ﴾، ولما كان التلذذ يزداد طيبه بالأمن؛ ناسبه قوله ﴿آمنين﴾، ولم يذكر الشراب لتقدم ذكره بقوله: ﴿فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ﴾. ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ٥٧﴾ [٥٣/٣٨] ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ٥٨﴾ [٣٢/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور باللام؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ ٥٩﴾؛ فلما ذكر من يختصون بالمشار إليه؛ ناسبه ذكر وقته بقوله: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ ٥٩﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ٦٠﴾؛ فلما تقدم ذكر الوقت، وكان السياق قائماً على التفصيل بعد الإجمال؛ ناسبه بيان صفات المتقين بقوله: ﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ٦١﴾ مَن خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ ٦٢. ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَسَّ لَهَا ٥٦﴾ [٥٦/٣٨] ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَسَّ الْمَصِيرُ ٥٨﴾ [٨/٥٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية ص يسبقها قوله: ﴿هَذَا وَارَكْ لِلطَّافِينَ لَشَرَّ مَآبٍ ٥٥﴾؛ فلما كان من آب إلى مكان أحب أن يكون مهاداً له يستريح فيه؛ ناسبه قوله: ﴿جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَسَّ لَهَا ٥٦﴾، أما آية المجادلة فقد ورد فيها قوله: ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾؛ فلما كان التقدير: فهي مصيرهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَيَسَّ الْمَصِيرُ ٥٨﴾. ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * وَلَعَلَّنَا نَبَأٌ بَعْدَ حِينٍ ٦٣﴾ [٨٧/٣٨] ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ٦٤﴾ [٢٨/٨١]

لم خُص كل موضع بما فيه بعد قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾؟

آيتا ص يسبقها قوله: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ٨٦﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالإعراض عن هؤلاء وتهديدهم؛ ناسبه ترهيبهم بمجيء ما توعدهم به القرآن في أقرب حين بقوله: ﴿وَلَعَلَّنَا نَبَأٌ بَعْدَ حِينٍ ٨٨﴾. أما آية التكويد فيسبقها قوله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ٩٥﴾؛ فلما كان قوله: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ تأكيد لما سبق، ودل ذلك على بسط الكلام مع هؤلاء، وأريد التنبيه على «أن الذين شاءوا الاستقامة بالدخول في الإسلام هم المتفعون بالذكر، فكأنه لم يوعظ به غيرهم وإن كانوا موعظين جميعاً»^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ ٩٨﴾؛ فهذه الجملة بدل من للعالمين.

* * *

سورة الزمر

﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ [٢/٣٩]

﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [٦٦/٣٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير، وبما فيها بعد الأمر بالعبادة؟
الآية الأولى بدئت بقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لفعل ما يجب وهو عبادة الله؛ ناسب تقديم الفعل بقوله: ﴿فَاعْبُدِ اللَّهَ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بالمشركين الذين لم يخلصوا الدين لله؛ ناسب إرشاد أمة الرسول ﷺ في شخصه إلى إخلاص الدين بقوله: ﴿مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾. أما الآية الأخرى فسبقها قوله تعالى: ﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ تَأْمُرَوْفِيْ عَبْدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [٦٦]؛ فلما كان السياق متعلقاً بالمشركين وبما أرادوه من الرسول ﷺ؛ ناسب الرد عليهم بما يبطل كلامهم وتقديم لفظ الجلالة على الفعل أعبد تخصيصاً بقوله: ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ﴾، ولما كان إرشاد الله لأمة الرسول ﷺ في شخصه إلى العبادة الحق مما يستوجب شكر الله عليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾.

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [٣/٣٩]

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [٦/٤٢]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾؟
آية الزمر بدئت بقوله: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾ ويسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾؛ فلما كان تمسك المشركين بالشرك بعد ذلك من الأمور العجيبة؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾. أما آية الشورى فسبقها قوله: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقهنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يَسْبَحُونَ بِحَمْدِ رَبهنَّ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَلَا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾؛ فلما بين الله بليغ مغفرته ورحمته بالمومنين؛ ناسبه بيان شديد وعيده بالمشركين بقوله: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾؛ فحفيظ تعني أنه رقيب وراع وشهيد وقدير^(١).

﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٥/٣٩]

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٢/٦٧]

لم خُصت كل موضع بما فيها من البدء ومن الخبر الثاني؟

آية الزمر بدئت بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ الْبَلَدَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى الْبَلَدِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمشركين الغافلين عن ذلك؛ ناسبه مزيد تنبيهه بذكر ألا، ولما تقدم وصف الله بكثرة القهر؛ ناسبه وصفه بأنه كثير المغفرة بقوله: ﴿أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾؛ مراعاة لذلك ولوزن الفاصلة.

أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾؛ فلما كان المخبر

عنه واحدًا هو الله، وأريد الجمع بين الأخبار، وتقدم وصف الله بأنه بليغ القدرة؛ ناسبه العطف بالواو ووصفه الله بأنه بليغ المغفرة بقوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾؛ مراعاة لذلك ولوزن الفاصلة. ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [٨/٣٩]

﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا ثَمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ﴾ [٤٩/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾؟
الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُمْ عَلَيْهِمْ يَذَاتُ الضُّبُورِ﴾؛ فلما كان ذلك أدعى للإنابة، وكان السياق أكثر تعلقا بالربوبية؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ﴾، ولما كان هذا شديد الإنابة عند الشدة؛ ناسبه أن يكون شديد النسيان والكفر عند الرخاء بقوله: ﴿ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَيَذَا لَهُمْ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (١٨)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بترهيب هؤلاء الظالمين، وكان التعبير بنا العظمة أنسب لذلك، وكان الظلم يجعل الظالم ينسب ما أنعم الله به عليه إلى نفسه؛ ناسبه قوله: ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا ثَمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ﴾.

﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [١٠/٣٩]

﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا﴾ [٥٣/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من ذكر قل أو أوحذفها ومن رسم الباء أو حذفها؟
الآية الأولى يسبقها قوله تعالى: ﴿أَمَنْ هُوَ قَنِيتُ ءَانَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ﴾؛ فلما كانت عبادة هؤلاء مما خفي ولا يطلع عليها إلا الله؛ ناسبه عدم إظهار الباء، ولما كان هؤلاء قد آمنوا على حين كفر غيرهم وأشركوا بالله؛ ناسبه أن تكون جملة الصلة آمنوا، ومن ثم كان قوله: ﴿قُلْ يَعْبادُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾.

أما الآية الأخرى فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ الآيات؛ فلما كان هؤلاء قد أسرفوا على أنفسهم بسبب ما ارتكبهوا الذنوب والآثام، وقنطوا من رحمة الله بسبب ما ذكر من التهديد والوعيد، وكانت أعمالهم ظاهرة؛ وأريد بيان تلطف الله بهم بحثه على أن يكونوا من عباده ظاهرًا كما كانوا من العصاة ظاهرًا؛ ناسبه إظهار الباء وأن تكون صلة الموصول أسرفوا على أنفسهم بقوله: ﴿قُلْ يَعْبادِي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾.

﴿إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخَسِرَانُ الْمُفْسِدُونَ﴾ [١٥/٣٩]

﴿إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ﴾ [٤٥/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد ألا؟

آية الزمر بدئت بقوله: ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ

أَلْفَيْمَةً؛ فلما كان ذلك الخسران شديد البيان؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ﴾. أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿وَتَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الْذِّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ حَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخُسْرَانَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾؛ فلما كان العرض على النار قد جعل هؤلاء يقولون: ﴿هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّن سَبِيلٍ﴾، وكان ذلك غير مقبول؛ ناسبه بيان دخولهم في العذاب المقيم بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾.

﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ حُطَلَاءً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [٢١/٣٩] (١)
 ﴿ثُمَّ يَكُونُ حُطَلَاءً فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾ [٢٠/٥٧]
 لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿حُطَلَاءً؟﴾

آية الزمر بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَلَاءً﴾؛ فلما كان ذلك مذكرا بقدره الله على البعث، وكان لا ينتفع بذلك إلا أصحاب العقول الصافية التي تنفذ إلى لب الأمور؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾. أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَأُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَلَاءً﴾؛ فلما أشار الله إلى فناء الدنيا؛ ناسبه الإشارة إلى دوام الآخرة وما فيها بقوله: ﴿وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ﴾.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولَى الْأَلْبَابِ﴾ [٢١/٣٩]
 ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ سَهِيدٌ﴾ [٣٧/٥٠]
 لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور باللام؟

آية الزمر سبق الحديث عنها، أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِن مَّحِيصٍ﴾ [٣٦]؛ فلما كانت هذه الذكرى تخلع القلوب وتصلح الأسماع، لكن لا ينتفع بها إلا من كان له قلب واستمع للقرآن حاضر القلب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ سَهِيدٌ﴾ [٣٧/٥٠].

﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ [٣٢/٣٩]

﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٦٠/٣٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور باللام؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَمَن أَظْلَمُ مِمَّن كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾؛ فلما كان ستر الصديق كفرا؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُّسْوَدَّةٌ﴾؛ فلما كان الاستكبار سبب ذلك كما دل على ذلك قوله: ﴿بَلَىٰ قَدْ جَاءَ تِلْكَ ءَايَتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ [٥٩]؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾.

(١) تمت الموازنة بين يجعله ويكون في الآيتين. انظر: الكرماني- البرهان ٣٢٣، وابن جماعة - كشف المعاني (٣٥٢)، والغرنطي - ملاك التأويل

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ [٣٤/٣٩]

﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ [٢٢/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر ذلك؟

آية الزمر يسبقها قوله: ﴿فَنَ أظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ﴾ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٣٨﴾؛ فلما ذم جزاء الكافرين؛ ناسبه تعظيم جزاء المتقين بما يحثهم على الوصول إلى درجة المحسنين بقوله: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾. أما آية الدخان فقد بدئت بقوله: ﴿تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾؛ فلما عامل الله الظالمين بالعدل وعامل الذين آمنوا بالفضل الذي وعدهم به؛ ناسبه تعظيمه بقوله: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾.

﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّيَّ﴾ [٣٨/٣٩]

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّيَّ﴾ [٤/٤٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ؟﴾

آية الزمر بدئت بقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾؛ فلما كانوا مع ذلك مصرين على شركهم ويخوفون الرسل صلى الله عليه وسلم بشركائهم؛ ناسبه بيان قدرة الله على النفع والضرر وعجز آلهتهم بقوله: ﴿إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّيَّ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُنْصِتَةٌ إِلَيْهِمْ﴾. أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾ ﴿١﴾؛ فلما بين الله قدرته على خلق ما سبق؛ ناسبه تحدي الذين كفروا بما يظهر عجز آلهتهم عن خلق بعضه بقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَتُ ضَرِّيَّ أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُنْصِتَةٌ إِلَيْهِمْ﴾، ولما تحداهم أن يكون لهم دليل معقول؛ ناسبه تحديهم أن يكون لهم دليل منقول بقوله: ﴿أَتَنْتَوِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَتُكْرِمُ مَنَ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [٤٢/٣٩]

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاسِكِهَا فِيمَسْكُ الْآلِ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأَخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾؛ فلما كان الغرض من ذلك وهو الدلالة على قدرة الله على البعث في حاجة إلى تفكير؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ فلما كان العلم بذلك يؤدي إلى الإيمان؛ ناسبه قوله: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٤٤/٣٩]

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٢/٥٧]

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ [٥/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ؟﴾

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَمْ يُلْكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾؛ فلما خص الله نفسه بالشفاعة يوم القيامة وبسعة الملك دون آلهة المشركين؛ ناسبه تخصيص نفسه برجوع المشركين إليه، ولما كان بين الدنيا والآخرة تراخ؛ ناسبه العطف بشم بقوله: ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾. أما الآية الثانية فيسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾؛ فلما كان من أبرز الأدلة على ذلك إحياء الخلق بعد موتهم للحساب والجزاء؛ ناسبه قوله: ﴿لَمْ يُلْكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَحْيَ وَيُمِيتُ﴾، ولما أريد عموم القدرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝﴾؛ فلما كان مرجع ذلك كله إلى الله، وكان هذا الخبر يضاف إلى ما سبق من الأخبار؛ ناسبه قوله: ﴿لَمْ يُلْكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ۝﴾.

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ﴾ [٥٤/٣٩]

﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [٥٥/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ؟﴾
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَنْبِئُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْأَلُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ﴾؛ فلما كان من تولى عن الله لجأ إلى غيره ويطن نصرته؛ ناسبه نفي ذلك وإن طال الزمن من قوله ﴿ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾؛ فلما كان عدم الإلتباع يؤدي إلى الانهماك في الشهوات والغفلة؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾.

﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ [٥٧/٣٩]

﴿فَأَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [٥٨/٣٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من زمن الفعل ومن المجرور بمن؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَوْ تَقُولُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالماضي، وكان من وقع في ورطة يحاول تأكيد حرصه على ما يقيه منها؛ ناسبه قوله: ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالمستقبل، وكانت رؤية العذاب أدعى إلى إحسان الأعمال؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾.

﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [٦٣/٣٩]

﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَسُطُّ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝﴾ [١٢/٤٢]

لم تُخصت آية الشورى بما فيها دون آية الزمر؟
آية الزمر يسبقها قوله: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بيوم القيامة؛ ناسبه عدم ذكر ما يتعلق بالرزق بقوله: ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. أما آية الشورى فيسبقها قوله: ﴿فَاطْرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَأَيْسَ كَيْثِلُهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝﴾؛ فلما

كان السياق متعلقا بالدنيا وبنعم الله خاصة الرزق؛ ناسبه قوله: ﴿لَمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطَ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾، ولما أريد تعليل ذلك بما يرغب الشاكر ويرهب الكافر؛ ناسبه قوله ﴿إِنَّهُمْ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾.

﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ [٦٩/٣٩]

﴿وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾ [٧٥/٣٩]

لم تُخصت الآية الأولى بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤُوسِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالسَّاعَةِ وَالسَّهَادَةُ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بكمال العدل كما دل على ذلك قوله: ﴿وَأَشْرَفَتِ الْأَرْضُ بِرُؤُوسِ رَبِّهَا﴾^(١)؛ ناسبه نفي أدنى الظلم بقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَرَى الْمَلَائِكَةُ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَفُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالذين اتقوا ربهم وهم لا يتوهمون أي ظلم؛ ناسبه عدم ذكر قوله: ﴿وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾.

﴿قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَؤَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٧٢/٣٩]

﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَؤَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ [٧٦/٤٠]

آية الزمر يسبقها قوله: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [٧٦]؛ فلما كان الحوار بين خزنة جهنم والذين كفروا قائما على ذكر قالوا، وأريد عموم الفاعل؛ ناسبه بناء الفعل للمجهول بذكر قيل. أما آية غافر فيسبقها قوله: ﴿ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ﴾ [٧٦] من دون الله قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَل لَّمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَٰلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ [٧٦] ذَٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ [٧٥]؛ فلما كان الرد على المشركين قائما على عدم ذكر قال أو قيل؛ ناسبه قوله: ﴿ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فِئَسَ مَنَؤَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ بدون قيل.

* * *

سورة غافر

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [٢/٤٠]

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [٢/٤٥]

لم تُخصت آية غافر بالعليم وآية الجاثية بالحكيم؟

آية غافر يسبقها قوله في أواخر سورة الزمر: ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا﴾ الآيات؛ فلما كان ذلك من أنباء الآخرة التي أعلمنا الله إياها؛ ناسبه اختصاص آية غافر بالعليم. أما آية الجاثية فيسبقها قوله في أواخر سورة الدخان: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزِقُهُ بِلسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [٥١]؛ فلما كان ذلك أكثر تعلقا بما يدل على بليغ حكمة الله؛ ناسبه اختصاص آية الجاثية بالحكيم.

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهَهُ الْمَصْبُورُ ﴿٣﴾ [غافر: ٢، ٣]

لم تُخصت الصفة الرابعة بالعطف دون غيرها من الصفات؟

أجاب السهيلي عن ذلك بأنه حسن العطف بين ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ «لكونهما من صفات الأفعال. وفعله - سبحانه - في غيره لا في نفسه، فدخل حرف العطف للمغايرة الصحيحة بين المعنيين، ولتنزيلهما منزلة الجملتين؛ لأنه - سبحانه - يريد تنبيه العباد على أنه يفعل هذا. ويفعل هذا، ليرجوه ويؤملوه. ثم قال: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ بغير واو؛ لأن الشدة راجعة إلى معنى القوة والقدرة وهو معنى خارج عن صفات الفعل، فصار بمنزلة ما تقدم من قوله: ﴿الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ وكذلك قوله: ﴿ذِي الطَّوْلِ﴾؛ لأن لفظ ذي عبارة عن ذاته - سبحانه - فصح جميع ما أصْلَنَاهُ، والحمد لله»^(١)

وذكر ابن قيم الجوزية ما قاله السهيلي وذكر أنه لم يشف؛ لأنه يزيد السؤال سؤالاً، وقال: «اعلم أن هذه الجملة مشتملة على ستة أسماء كل اثنين منها قسم؛ فابتدأها بالعزیز العليم وهما اسمان مطلقان وصفتان من صفات ذاته، وهما مجردان عن العطف ثم ذكر بعدهما اسمين من صفات أفعاله؛ فأدخل بينهما العاطف، ثم ذكر اسمين آخرين بعدهما وجردهما من العاطف؛ فأما الأولان فتجردهما من العاطف لكونهما مفردين صفتين جاريتين على اسم الله وهما متلازمان فتجريدهما عن العطف هو الأصل وهو موافق لبيان ما في الكتاب العزيز من ذلك كالعزیز العليم، والسمیع البصیر، والغفور الرحیم وأما: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ فدخل العاطف بينهما؛ لأنهما في معنى الجملتين وإن كانا مفردين لفظاً؛ فهما يعطيان معنى يغفر الذنب ويقبل التوب؛ أي هذا شأنه ووصفه في كل وقت؛ فأتى بالاسم الدال على أن هذا وصفه ونعته المتضمن لمعنى الفعل الدال على أنه لا يزال يفعل ذلك؛ فعطف أحدهما على الآخر على نحو عطف الجمل بعضها على بعض، ولا كذلك الاسمان الأولان ولما لم يكن الفعل ملحوظاً في قوله: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي

أَطْوَلُ ﴿١﴾ إذ لا يحسن وقوع الفعل فيهما، وليس في لفظ ﴿ذِي﴾ ما يصاغ منه فعل جرى مجرى المفردين من كل وجه ولم يعطف أحدهما على الآخر كما لم يعطف في العزيز العليم فتأمله فإنه واضح ﴿٢﴾.

وما ذهب إليه ابن قيم الجوزية هو عين ما قاله السهيلي وابن قيم الجوزية، وكلا الرأيين لا يشفي غلة؛ لأن هناك من الجمل ومن صفات الأفعال ما لا يعطف بينها كقوله: ﴿الزَّمْرُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْكِتَابَ ﴿٢﴾﴾ [الرحمن: ١ - ٤]، ولعل السبب في العطف بين ﴿غَافِرٍ﴾ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ هو الإشارة إلى نكتة جليلة هي أن هاتين الصفتين تغلبان كل صفات القهر المذكورة في الآيتين؛ فإله «يجمع للمذنب التائب بين رحمتين: بين أن يقبل توبته فيجعلها له طاعة، وبين أن يمحو عنه بها الذنوب التي تاب منها، وندم على فعلها، فيصبح كأنه لم يفعلها. وهذا فضل من الله» (٢). يؤكد هذا أن النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْخَلْقَ، كَتَبَ فِي كِتَابِهِ، فَهُوَ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ: إِنَّ رَحْمَتِي تَغْلِبُ غَضَبِي» (٣).

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [٥/٤٠]

﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ﴾ [١٢/٥٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من الإجمال أو التفصيل؟

آية غافر يسبقها قوله: ﴿مَا يُجِدُ اللَّهُ فِي أَيْدِي الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقْلُبُهُمْ فِي الْيَدِ﴾ ﴿١﴾؛ فلما دل ذلك على أن السياق قائم على الإجمال؛ ناسبه الإشارة إلى من كذبوا بعد قوم نوح بقوله: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾.

أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ﴾ ﴿١﴾ الآيات؛ فلما أريد التسمية عن الرسول ﷺ بذكر أن من كذبوا الرسل قبله كثيرون؛ ناسبه ذكر هؤلاء وترتيبهم تبعا لقوتهم بقوله: ﴿كَذَبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ﴾ ﴿٢﴾ وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿٣﴾ وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ ﴿٤﴾.

﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [١١/٤٠]

﴿هَلْ إِلَى مَرَرٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [٤٤/٤٢]

لم خُصت آية غافر بالوصل وخروج وآية الشورى بالفصل ومرد؟

آية غافر بدئت بقوله: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آتَيْنَاكَ آتَيْنَا فَاغْفِرْ لَنَا بِذُنُوبِنَا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لأن يطلب هؤلاء الخروج من الناء؛ ناسبه الوصل بقوله: ﴿فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾. أما آية الشورى فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَبِئٍ مِنْ بَعْدِهِ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية جملة مقول القول، وكانت رؤية العذاب تجعل هؤلاء يريدون أن يردوا إلى الدنيا؛ ناسبه الفصل وذكر مرد بقوله: ﴿هَلْ إِلَى مَرَرٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾.

(١) بدائع الفوائد (١ / ١٩٢).

(٢) ابن عاشور - التحرير والتنوير (٢٤ / ٨٠).

(٣) صحيح مسلم (٤ / ٢١٠٧).

﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ﴾ [٢١/٤٠]

﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُم قَوْمٌ شَرِيدٌ﴾ [٢٢/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله تعالى عمن سبقوا ممن كذبوا الرسل: ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان السياق لبيان أن الله يجزي كل نفس بما كسبت؛ ناسبه ذكر سبب أخذهم بقوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾، ولما كانت قوة هؤلاء جعلتهم يظنون أنها ستقيهم من عذاب الله؛ ناسبه دحض هذا الوهم بقوله: ﴿وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ﴾ لا منهم ولا من غيرهم.

أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا﴾؛ فلما ذكر سبب الأخذ وهو الكفر؛ ناسبه عدم ذكره مرة أخرى بقوله: ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾، ولما كان اجترأؤهم على العظائم فعل مستهزيء بقوة الله سبحانه وتعالى؛ ناسبه بيان أن الله قوي لا يعجزه شيء، شديد العقاب لمن اشتد كفره بقوله: ﴿إِنَّهُمْ قَوْمٌ شَرِيدٌ﴾ [٢٢/٤٠].

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ إِلَيْنَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ [٣٠/٤٠]

﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ أَتَتَعُونُ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [٣٨/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَتَقَوَّمُ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قول مؤمن آل فرعون: ﴿يَتَقَوَّمُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَن يَضُرُّنَا مِنْ بَاسِ اللَّهِ إِن جَاءَنَا﴾؛ فلما كان ذلك سببا للخوف عليهم من أن يحل بهم مثل ما حل بالأحزاب من قبلهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ إِلَيْنَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ [٣٠/٤٠]. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾؛ فلما صد فرعون عن سبيل الرشاد؛ ناسبه أن يأمر مؤمن آل فرعون قومه باتباعه كي يهديهم إلي الرشاد بقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَتَقَوَّمُ أَتَتَعُونُ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ [٣٨/٤٠].

﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتَنَّهُمْ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٣٥/٤٠]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتَنَّهُمْ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِسَالِفِيهِ﴾ [٥٦/٤٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن الخير؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن هُوَ مُسْرِفٌ مُّرْتَابٌ﴾؛ فلما أريد بيان صفات هؤلاء؛ ناسبه عدم ذكر إن بقوله: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتَنَّهُمْ﴾، ولما كان جدال هؤلاء بعدما تقدم مما يوجب مقتهم عند الله وعند الذين آمنوا؛ ناسبه قوله: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذُنُوبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ [٥٥/٤٠]؛ فلما كان السياق قائما على التأكيد بأن، وكان جدال هؤلاء سببه كبرهم عن الخضوع لله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَغْيِرُ سُلْطَانِ أَتَنَّهُمْ إِن فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِسَالِفِيهِ﴾.

﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [٣٥/٤٠]

﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [٣/٦١]

لم تُخصت آية غافر بقوله: ﴿وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ دون آية الصف؟

آية غافر سبق الحديث عنها. أما آية الصف فيسبقها قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ ❶؛ فلما كان الخطاب للذين آمنوا؛ ناسبه عدم ذكرهم بقوله: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾. ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾ [٥٥/٤٠]

﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [١٩/٤٧]

لم تُخصت آية محمد ﷺ بقوله: ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ دون آية غافر؟

آية غافر يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ﴾ ❷؛ الآيتان؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بالمؤمنين والمؤمنات؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ﴾. أما آية محمد ﷺ فيسبقها قوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِندِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ ءَانِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ ❸؛ الآيات؛ فلما ذكر ما يتعلق بالمؤمنين والمؤمنات؛ ناسبه ذكرهم بقوله: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾.

﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [٥٦/٤٠] ❹

﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٣٦/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية غافر بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ يَعْبِرُونَ سُلْطَانِ أَتُنَهَمُ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرًا مَّا هُمْ بِبَالِيغِينَ﴾؛ فلما كان ما في صدورهم مما يخفى على غير الله؛ ناسبه ذكر صفة البصير؛ لأنها تدل على أن الله يعلم ما خفي كعلمه بما يبصر بقوله: ﴿فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّكَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾. أما آية فصلت فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنَّمَا يَزْعُمُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ﴾؛ فلما كان نزغ الشيطان منه ما هو ظاهر ومنه ما هو باطن؛ ناسبه ذكر صفة العليم؛ لأنها تختص بعلم الظاهر والباطن معاً بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾.

﴿وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ [٦٤/٤٠]

﴿وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [٣/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية غافر بدئت بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بتعداد النعم التي أنعم الله بها على هؤلاء؛ ناسبه ذكر نعمة الرزق بقوله: ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾. أما آية التغابن فيسبقها قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرَ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ❺؛ فلما كان السياق متعلقاً بالجزاء على الأعمال وبالمصير إلى الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَصُورَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾.

(١) تمت الموازنة بين قوله: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢٠٠/٧]، وقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [٦٥/٤٠]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل

(١٥٨، ١٥٩)، والكرواني - البرهان (٣٢٧)، وابن جماعة - كشف المعاني (١٨٩)، والغرناطي - ملاك التأويل (٤٥١: ٤٥٤).

﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٦٤/٤٠]

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٦٥/٤٠]

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بتعظيم الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾؛ فلما كانت هذه بشارة بإجابة الدعاء، وكان ذلك مما يوجب الحمد لله؛ ناسبه قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾.

﴿سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾ [٨٥/٤٠]

﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ [٢٣/٤٨]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿قَدْ خَلَتْ﴾؟

آية غافر بدئت بقوله: ﴿فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسًا﴾؛ فلما كان عدم قبول الإيمان في هذا الوقت أكثر تعلقاً بالعباد؛ ناسبه قوله: ﴿سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ﴾. أما آية الفتح فيسبقها قوله: ﴿وَلَوْ فَتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يَحْدُوثَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾؛ فلما كانت هذه بشارة بما سيحدث في المستقبل؛ ناسبه بيان تحققها بالإشارة إلى ما حدث من قبل بقوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ﴾.

* * *

سورة فصلت

﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [٢/٤١]

﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [٤٢/٤١]

﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٨٠/٥٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور بمن؟

الآية الأولى يسبقها قوله في ختام سورة غافر: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ الآيات؛ فلما كان الله لم يهلك أمة الرسول ﷺ كما أهلك الأمم من قبلهم ودل ذلك على رحمته؛ ناسبه قوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿لَّا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِن خَلْفِهِ﴾؛ فلما كان ذلك بسبب أن الله بليغ الحكمة والحمد؛ ناسبه قوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿لَّا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ [٧٩]؛ فلما كان ذلك تعليماً وتربية لأمة الرسول ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٨٠].

﴿وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا﴾ [١٢/٤١]

﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رِجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [٥/٦٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وبما فيها بعد قوله: ﴿بِمَصْبِيحٍ﴾؟

آية فصلت بدئت بقوله: ﴿فَقَضَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على عدم ذكر حروف التأكيد، وعلى ذكر ما يدل على تعهد الله الخلق بالعناية؛ ناسبه قوله: ﴿وَرَبَّنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا﴾. أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَوتٍ فَإِنَّجِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾ [٣]؛ الآيتين؛ فلما كان السياق أكثر تعلّقاً بمن يظنون أن في السماء تفاوتاً أو فطوراً؛ ناسبه ذكر ولقد تأكيد الخبر بأكثر من مؤكد بقوله: ﴿وَلَقَدْ رَزَقْنَاهَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَجَعَلْنَاهَا رِجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾؛ لأن السياق قائم على ذكر الشيء وضده كما في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾.

﴿فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ [١٥/٤١]

﴿فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [٣٩/٢٩]

لم خُصت آية فصلت بقوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ دون آية العنكبوت؟

آية فصلت بدئت بقوله: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ويسبقها قوله: ﴿فَإِنِ اعْرَضُوا فَعُلْ أَتَدْرِكُهُمْ صَاعِقَةُ رَبِّكَ صَاعِقَةٌ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ [٣٣]؛ فلما كان السياق قائماً على التفصيل؛ ناسبه حال الفاعل بقوله: ﴿بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾. أما آية العنكبوت فقد بدئت بقوله: ﴿وَقَدَرُوا فِزْرُونَ وَهَمَدُوا وَلَقَدْ جَاءَهُمْ ثُؤَسُ بِالْآيَاتِ﴾؛ فلما كان السياق قائماً على الإيجاز الشديد؛ ناسبه عدم ذكر الحال بقوله: ﴿فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾.

﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾ [١٦/٤١]^(١)
 ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾ [١٩/٥٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بفي؟

آية فصلت يسبقها قوله: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾ [١٥]؛ فلما كان طول العذاب أدل على إذلال وصغار المستكبر؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ﴾. أما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ [١٨]؛ فلما كان مما يزيد التعجب من قدرة الله كون الأيام يومًا واحدًا لا انقطاع له؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾ [١٩] مراعاة لذلك وللفاصلة الرائية.

﴿يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [١٧/٤١]

﴿يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٢٠/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾؛ فلما كان فعل الإثم يسمى كسبًا؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَاخَذْنَاهُمْ صِيعَةً الْعَذَابِ أَلْوَنَ يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ﴾؛ فلما كانت الشهادة تتعلق بعمل كل جارحة من الجوارح؛ ناسبه قوله: ﴿يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

﴿ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَكِ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا﴾ [٣٠/٤١]

﴿ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [١٣/٤٦]^(٢)

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾؟

آية فصلت يسبقها قوله: ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْرَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٧٧] الآيات؛ فلما كان ذلك مما يخوف الذين آمنوا ويحزنهم، وكان الله قد قبض للذين كفروا ﴿قُرْآنًا فَرَقْنَاهُمْ لِمَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ فكانوا سبب خسرانهم في الدنيا وهلاكهم في الآخرة؛ ناسبه أن يقبض الله للذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الملائكة تنزل عليهم لطمانتهم بزوال بعدم الخوف والحزن، وتبشيرهم بالجنة التي وعدهم الله إياها وبولايتهم لهم في الدنيا والآخرة، وبما أعد الله لهم في الجنة من نعيم بقوله: ﴿تَنْزِيلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَكِ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ * نَحْنُ أَوْلَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدَّعُونَ ﴿٣١﴾ نَزَّلًا مِّنْ عَفْوَ رَحِيمٍ ﴿٣٢﴾. أما آية الأحقاف فيسبقها قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا يُنْذِرُ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيُنَشِّئُ لِلْمُحْسِنِينَ﴾؛ فلما دل ذلك على أن السياق قائم على التعبير بما يتعلق بالمؤمنين بالجملة الاسمية الدالة على التحقيق والثبوت؛ ناسبه نفي الخوف والحزن عن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا من خلال التعبير بالجملة الاسمية بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا

(١) ذكر ابن جماعة هاتين الآيتين، لكنه لم يبين الفرق بينهما. انظر: كشف المعاني (٣٢٦، ٣٢٧).

(٢) ذكر ابن جماعة أن آية فصلت * وردت بعد ما تقدم ذكر الكفار من الأمم وعقابهم، فناسب ذلك بسط ما أعد للمؤمنين من النعم والأمن، وثوابهم. وأن آية الأحقاف مساقاة على الاختصار، فناسبها ما وردت به. انظر: كشف المعاني (٣٣٨). وما ذكره فيه نظر؛ فأيات الأحقاف ليس فيها إيجاز، إنما فيها حديث عن أمور أخرى تناسب السياق الذي وردت فيه.

خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٦﴾، ولما ذكر البشرى إجمالاً بقوله: ﴿وَشَرَرَى لِّلْمُحْسِنِينَ﴾؛ ناسبه تفصيلها بما يدل على أن المحسنين هم الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا، وبذكر ما يبين علو منزلتهم وخلودهم في الجنة وذكر سببه من خلال التعبير بالجملة الاسمية بقوله: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٧﴾.

﴿مَا نَسْتَهِيهِ أَنْفُسُكُمْ﴾ [٣١/٤١]

﴿مَا نَسْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾ [٧١/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من جملة الصلة؟
آية فصلت بدئت بقوله: ﴿تَحْنُ أُولَئِكَوَكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا﴾؛ فلما خص هؤلاء بالخطاب، وأريد إثبات الفعل للفاعل وتخصيصه به؛ ناسبه عدم ذكر المفعول به وتعريف نفس بالإضافة بقوله: ﴿مَا نَسْتَهِيهِ أَنْفُسُكُمْ﴾، أما آية الزخرف فقد بدئت بقوله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِخَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا﴾؛ فلما ذكر المؤمنين ومن يطوفون عليهم، وكان السياق أكثر تعلقاً بالنعيم؛ ناسبه ذكر المفعول به وتعريف أنفس بـ «ال» العموم بقوله: ﴿وَفِيهَا مَا نَسْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ﴾.

﴿إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [٣٣/٤١]

﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [١٥/٤٦]

لم تُخصت آية فصلت بإنني وآية الأحقاف بإنني؟
آية فصلت بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾؛ فلما كان الداعي إلى الله يريد تأكيد حقيقة ما في نفسه خاصة عند المخالف تأكيداً؛ ناسبه ذكر إنني بقوله: ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾. أما آية الأحقاف فقد ورد فيها قوله: ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي بُثْتُ إِلَيْكَ﴾؛ فلما كان الداعي يخاطب ربه، وكان التعبير بإنني؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾.

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ﴿٤٦﴾ [٤٦/٤١]

﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿٤٥﴾ [١٥/٤٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾؟
آية فصلت يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ﴾ ﴿١١﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالقضاء بين العباد وكان القاضي قد يظلم؛ ناسبه نفي الظلم عن رب العزة بقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ﴿٤٦﴾. أما آية الجاثية فيسبقها قوله: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿١٤﴾؛ فلما كان هؤلاء المشركون لا يؤمنون بالرجوع إلى الله يوم القيامة؛ ناسبه ترهيبهم بقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١٥﴾.

﴿وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ﴾ ﴿٤٦﴾ [٤٦/٤١]^(١)

﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾ ﴿٤١﴾ [٥١/٤١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من أداة الشرط ومن الجواب؟

(١) اكتفى الكرمانى ببيان أنه لا تنافي بين الآيتين؛ لأن الأولى نزلت في قوم، والأخرى نزلت في آخرين انظر: البرهان (٣٢٨).

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لَا يَسْمَعُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ﴾؛ فلما دل ذلك على شدة الإلحاح وعدم الملل عند توالي الخير؛ ناسبه ذكر اليأس والقنوط عند مس الشر على الرغم من أنه قليل عارض بقوله: ﴿وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَا بَغِيضٌ﴾؛ فلما عبر بإذا وذكر ما يدل على شدة الإعراض والكبر عند الإنعام؛ ناسبه ذكر إذا وذكر شدة الإقبال والخضوع عند مس الشر بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَزُوقُوا دُعَاءِ عَرِيضٍ﴾.

* * *

سورة الشورى

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [٧/٤٢]

﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ [٥٢/٤٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى وردت عطفًا على قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٣)؛ فلما كان الموحى هو القرآن وكان من حكمة الله أن جعله عربيًّا؛ لأن النبي ﷺ عربي اللسان؛ ناسبه قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾. أما الآية الأخرى وردت لبيان الغرض من الوحي وهو تعليم الرسول ﷺ الكتاب والإيمان كما دل على ذلك قوله: ﴿مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾؛ فلما كان ذلك حياة لروحه التي هي روح الأمة؛ ناسبه تسمية الموحى به روحاً^(١) بقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾.

﴿وَلَكِن يَدْخُلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُم مِّن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ [٨/٤٢]

﴿يَدْخُلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [٣١/٧٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من إعراب الظالمين وبما فيها بعده؟

آية الشورى بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن يَدْخُلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمشركين الذين يظنون أن أولياءهم سينصرونهم؛ ناسبه نفي ذلك بقوله ﴿وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُم مِّن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾، «ولم يحسن النصب لأنه ليس في الجملة بعده فعل يفسر الناصب»^(٢). أما آية الإنسان فقد بدئت بقوله: ﴿يَدْخُلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بمن ﴿يُجِبُونَ الدُّعَاءَ وَيَدْرُونَ وِرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا﴾ ويتلذذون بكل ما نهى الله عنه؛ ناسبه بما يزيل كل لذة ويورث شديد الأم بقوله: ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، وحسن نصب الظالمين بفعل محذوف تقديره ويعذب الظالمين وفسره الفعل المذكور؛ لأن المعطوف عليه قد عمل فيه الفعل^(٣).

﴿إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾ [١٢/٤٢]

﴿إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ [١٩/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الشورى بدئت بقوله: ﴿لَهُمْ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بعلم الله بمن يستحق البسط وبمن يستحق التقني؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ﴾. أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يبص؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾.

(١) انظر: القرطبي - الجامع (٥٥/١٦).

(٢) العكبري - التبيان في إعراب القرآن ١١٣١.

(٣) العكبري - التبيان في إعراب القرآن ١٢٦١.

﴿وَمَا نَفَرُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ﴾ [١٤/٤٢]

﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا﴾ [١٧/٤٥]

لم خُصت كل موضع بما فيها من البدء؟

آية الشورى يسبقها قوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدْعُهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [١٢]؛ فلما أريد مواصلة الحديث عن المشركين ببيان تفرقهم؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَمَا نَفَرُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ﴾. أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله: ﴿وَأَنبَتْنَاهُمْ بَيْنَتٍ مِنَ الْأَمْرِ﴾؛ فلما كان هؤلاء جعلوا سبب الاتفاق سبباً للاختلاف؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ﴾.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [١٤/٤٢]

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ الْفَصْلُ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾ [٢١/٤٢]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد ﴿وَلَوْلَا﴾؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَمَا نَفَرُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ﴾ ويسبقها قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا رَيْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [٧]؛ فلما كانت هذه كلمة سبقت من رب العزة بتأجيل حساب المتفرقين إلى يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذُرْ بِهِ اللَّهُ﴾؛ فلما فصل الله بين المشركين والموحدين وبين المشركين وشركائهم، ودل ذلك على أن السياق متعلق بالفصل؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ الْفَصْلُ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ﴾.

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٣٢/٤٢]

﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٢٤/٥٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء وخُصت آية الرحمن بالمنشآت؟

آية الشورى يسبقها قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَتْ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [٢٩]؛ فلما كانت الجواري في ذاتها آية من آيات الله تستحق أن تفرد بالذكر؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٣٢]. أما آية الرحمن فيسبقها قوله: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [١٣]؛ فلما كانت الإضافة تعني التخصيص والملك، وكان وصف الجواري بالمنشآت مما يزيد من عظمتها؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ [٢٤].

﴿وَالَّذِينَ يَحْنُبُونَ كُبُورَ الْإِنَّمِ وَالْفُوحَشِ﴾ [٣٧/٤٢]

﴿وَالَّذِينَ يَحْنُبُونَ كُبُورَ الْإِنَّمِ وَالْفُوحَشِ إِلَّا اللَّهُ﴾ [٣٢/٥٣]

لم خُصت آية الشورى بالواو وآية النجم بقوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾؟

آية الشورى يسبقها قوله: ﴿فَمَا أَوْفَيْنَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ مِمَّا نَعُودُهُمُ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [٦١]؛ فلما كان ما سيأتي صفة تضاف إلى ما سبقها؛ ناسبه العطف بالواو بقوله:

﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ﴾ ، ولما كان اللمم قد تقدم الإشارة إلى عفو الله عنه بقوله : ﴿وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ﴾ ؛ ناسبه عدم ذكر إلا اللمم . أما آية النجم فيسبقها قوله : ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾ (٣١) ؛ فلما أريد بيان صفاتهم ، وكان من الجزاء بالحسنى التجاوز عن عدم اجتناب اللمم ؛ ناسبه الفصل وذكر إلا اللمم بقوله : ﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ﴾ .

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٤٢/٤٢]

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [٩/٤٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الشورى بدئت بقوله : ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾ ؛ فلما كان فعلهم مما يؤلم ؛ ناسبه أن يكون عذابهم أليما بقوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ، أما آية الجاثية فقد بدئت بقوله : ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا﴾ ؛ فلما كان الاستهزاء بما عظم إهانته ؛ ناسبه أن يكون العذاب مهينا بقوله : ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ .

* * *

سورة الزخرف

﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣﴾ [٣٠/٤٣] (١)
 ﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ٣﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ﴿٤﴾ [٣٠/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر إن؟

آيتا الزخرف يسبقهما قوله في ختام سورة الشورى: ﴿وَأَنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ الآيتان؛ فلما كان من أبرز وسائل الهداية جعل القرآن بلغة من أرسل فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم كي يعقلوا ما فيه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٣). أما آيتا الدخان فيسبقهما قوله في ختام سورة الزخرف: ﴿فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ (٨٩)؛ فلما كان القرآن وسيلة العلم، وكانت قيمته تزداد بكونه أنزل في ليلة مباركة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾، ولما كان من أعظم بركات هذه الليلة النذارة من الهلاك (٢)؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾.

﴿فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ [١١/٤٣]

﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ [١١/٥٠]

لم تُخصت آية الزخرف ب ﴿أَنْشَرْنَا﴾ و ﴿تُخْرَجُونَ﴾ وآية ق ب ﴿وَأَحْيَيْنَا﴾ و ﴿الْخُرُوجُ﴾؟
 آية الزخرف بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده، وكان السياق متعلقاً بمن بلغوا الغاية في الإسراف في التكذيب؛ ناسبه العطف بالفاء وذكر أنشَرْنَا؛ لأنها تدل على الإحياء والظهور بقوله: ﴿فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا﴾، ولما أريد تصوير حدث الإخراج كان المتلقي يشاهده ومراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه التعبير بالفعل المضارع بقوله: ﴿كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾. أما آية ق فيسبقها قوله: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ (٩)؛ فلما كان ما سيأتي نعمة تضاف إلى ما سبقها، وكان السياق متعلقاً بالمكذبين؛ ناسبه العطف بالواو وذكر أحينا بقوله: ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا﴾، ولما أريد مراعاة فاصلة الواو والجيم، وكان التعبير بالاسم أدل على الثبوت والتحقيق؛ ناسبه ذكر الخروج بقوله: ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ﴾ [٣٠/٤٣]

﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْيَقِينُ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ [٦١/٦١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن الفاعل ومن ذكر مبين أو حذف؟
 آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ﴾ (٢٩)؛ فلما أريد مواصلة الحديث عن هؤلاء وبدء الحديث عما قالوه عن الحق الذي ذكر بدون نعت؛ ناسبه العطف بالواو وذكر الحق وذكر سحر بدون نعت بقوله: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ﴾. أما آية الصف فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ

(١) وازن الغرناطي بين أنزلناه في ٢/١٢ وجعلناه في ٣/٤٣. انظر: ملاك التأويل ٥٣٥ : ٥٣٧ .

(٢) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٦١٤/٧) .

يَأْتِي مِنْ بَعْدِي أَمَّتُهُمْ أَخَذْتُ؛ فلما كان عيسى عليه السلام هو الذي جاءهم بالآيات البينات الدالة على صدقه، وأريد المبالغة في وصف الآيات بالبينات بجعل الصفة تقوم مقام الموصوف؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾، ولما أراد الكافرون المبالغة في وصف السحر بشدة البيان؛ ناسبه ذكر مبین بقوله: ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ مراعاة لذلك وللفاصلة النونية.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ [٦١/٤٣]

﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ [١٨/٤٧]

لم تُخصت آية الزخرف بالفصل وآية محمد صلى الله عليه وسلم بالفاء؟
آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿فَاتَّخَذَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوِيلَ لَلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلَيمٍ﴾؛ فلما كان ما سيأتي كالتعليل لذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾. أما آية محمد ﷺ فأكثر تعلقا بقوله: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ أَنِفًا﴾؛ فلما كان ذلك سببا للإنكار عليهم؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾.

﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ [٧١/٤٣]

﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَاقِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾ [١٥/٧٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن المجرور بمن؟
آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾؛ فلما ذكر أعلى درجات السرور؛ ناسبه ذكر أعلى ما يقدم فيه الطعام بقوله: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾. أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَهُ وَسُرُورًا﴾؛ فلما كان السرور منزلة تلي الحبور، وكانت الآنية من الفضة تلي الصحاف من الذهب؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِبَاقِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ﴾.

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ [٧٤/٤٣]

﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾ [٤٧/٥٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بفي؟
آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾؛ فلما ذكر ما يتنعم به الذين آمنوا من نعيم الجنة؛ ناسبه ذكر ما يقاسيه المجرمون من عذاب جهنم بقوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾. أما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿سَيَهْرُمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ﴾؛ الآيات؛ فلما كان كفار مكة قد ضلوا عن هذه الآية وغيرها من الآيات الدالة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم^(١)، وبالغوا في تكذيبها؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم الضلال وشدة النار التي اضطربت حتى انقادت غاية الانتقاد^(٢) بقوله: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ﴾.

﴿وَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مَلَأُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ [٨٥/٤٣]

﴿بَنَرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [١/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من بما فيها من البدء ومن جملة الصلة؟

(١) انظر: الطبري - جامع البيان (١٠٨/٢٧).

(٢) انظر: العسكري: الفروق اللغوية (٢٥٦).

آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ (٨٤)؛ فلما تفرد الله بالألوهية في السماء والأرض؛ ناسبه أن يتفرد بملكهما وملك ما بينهما، ولما أريد الجمع بين الخبرين؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْمَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾. أما آية الملك فقد وردت في بداية السورة فناسبه الفصل، ولما كان يسبق هذه الآية قوله في أواخر سورة التحريم: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآيات، ودل ذلك على أن الله بيد الملك كله؛ ناسبه قوله: ﴿بَنَرَكَ الَّذِي يَدِيهِ الْمَلِكُ﴾.

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧) [٨٧/٤٣]
 ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٨) [٨٨/٤٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿وَبَارَكَ الَّذِي لَمْ يَكُنْ لَكُمْ الْمَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٥)؛ فلما كان خلقهم أدل على رجوعهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧). أما آية العنكبوت فيسبقها قوله: ﴿وَكَايْنٍ مِّنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ﴾ (٢٩)؛ فلما كان الرزق أكثر تعلقاً بالسماء وما ينزل منها والأرض وما يخرج منها والشمس والقمر ودورهما في إصلاح الأقوات؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٨).

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨/٤٣)

﴿أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ (٩٢/٤٤)

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الزخرف يسبقها قوله: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧)؛ فلما كان ذلك بسبب عدم إيمانهم؛ ناسبه قوله: ﴿وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨)، أما آية الدخان فيسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ (٩١) الآيات؛ فلما دعا موسى عليه السلام قومه إلى توثيق صلتهم بالله وبه، لكنهم قطعوا هذه الصلة، وكان من فعل ذلك يقال له مجرم^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿فَدَعَا رَبُّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ مُّجْرِمُونَ﴾ (٩٢).

* * *

سورة الدخان

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ [٣/٤٤]

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [١/٩٧]

لم تُخصت آية الدخان بمباركة وآية القدر بالقدر؟

آية الدخان يسبقها قوله تعالى: ﴿حَمْدٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقاً بما يدل على بليغ الحكمة وشدة البيان، وكان من أبرز ما يدل على ذلك إنزال القرآن الكريم في ليلة من أعظم الليالي بركة بما كوشف فيها بحقائق الأشياء، وبما فيها من المنافع الدينية والدنيوية كما دل على ذلك قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝ أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ۝ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝﴾ ؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ﴾ . أما آية القدر فيسبقها قوله في آخر سورة العلق: ﴿كَلَّا لَا تُطَعَّمُهُ سَحَابٌ ۖ وَأَقْرَبُ ۖ﴾ ؛ فلما أرشد الله رسوله ﷺ إلى ما يعلي من قدره عند الله ؛ ناسبه بيان علو قدر المنزل بإنزاله في ليلة ذات قدر عظيم، والأعمال فيها ذات قدر، فكانت بذلك كأنها مختصة بالقدر فلا قدر لغيرها^(١) بقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ۝﴾ .

﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ﴾ [٣/٤٤]

﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ [٥/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها في بداية سورة الزخرف. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْرًا مِّنْ عِندِنَا﴾ ، ويسبقها قوله: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ۝﴾ ؛ فلما كان تبليغ ذلك كله بالرسالة ؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ .

﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ [١٣/٤٤]

﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ [١٧/٤٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُبِينٍ ۝﴾ الآيات ؛ فلما كان السياق متعلقاً بشدة البيان ؛ ناسبه وصف الرسول بأنه مبين بقوله ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُبِينٌ﴾ . أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ﴾ ؛ فلما تقدم بيان أن قوم فرعون مجرمون وكان موسى عليه السلام حسن الخلق معهم على الرغم من ذلك ؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ﴾ .

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ خَاسِرُونَ﴾ [٢٢/٤٤]

﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْصِرْ﴾ [١٠/٥٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الدعاء؟

آية الدخان سبق الحديث عنها عند الآية ٨٨ من سورة الزخرف. أما آية القمر فيسبقها قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ۖ﴾ (١)؛ فلما كان قوم نوح قد غلبوه تمردوا وعتوا؛ ناسبه قوله: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ﴾، ولما كان التقدير فانصرني، وكانت الإجابة من الله سريعة بنصره؛ ناسبه فقوله: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ۖ﴾ (٢).

﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٣) [٤٤/٤٠]

﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتًا﴾ (٤) [٧٨/١٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الدخان يسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ۖ﴾ (٥) **﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ۖ﴾** (٦)؛ فلما كان السياق خاصًا بهؤلاء وهم شديدو الإنكار؛ ناسبه إضافة مِقات إلى هم وذكر أجمعين بقوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٧). أما آية النبا فيسبقها قوله: ﴿عَمَّ يَسَاءَ لَوْ ۖ﴾ (٨) إلى قوله **﴿وَجَنَّتْ أَلْفَاكًا ۖ﴾** (٩)؛ فلما ذكر المكذبون وغيرهم ومعظم الآيات الكونية، وكان يوم الفصل مِقاتًا لكل ذلك؛ ناسبه إرادة العموم بعدم ذكر المضاف إليه وعدم ذكر أجمعين بقوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتًا﴾ (١٠).

﴿مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ (١١) [٤٤/٥٠]

﴿مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ (١٢) [٧٧/٢٩]

آية الدخان يسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ۖ﴾ (١٣) **﴿إِنْ هِيَ إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ ۖ﴾** (١٤)؛ فلما كان هؤلاء يشكون في البعث ويمارون فيه أشد المراء؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ (١٥). أما آية المرسلات فيسبقها قوله: ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۖ﴾ (١٦)؛ فلما كان عذاب الله مما يكذبون به؛ ناسبه قوله: ﴿أَنطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ﴾ (١٧).

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (١٨) [١٥/٤٥]

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ (١٩) **﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾** [٤٤/٥١ و ٥٢]

لم خُصت آيتا الدخان بما فيهما دون آية الحجر؟

آية الحجر يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢٠)؛ فلما كان السياق قائمًا على التصريح بالجزاء مباشرة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (٢١). أما آيتا الدخان فيسبقهما قوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٢٢) **﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلًى عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾** (٢٣)؛ فلما كان السياق قائمًا على الإيضاح بعد الإبهام؛ ناسبه ذكر المقام الأمين ثم بيانه بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ﴾ (٢٤) **﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾**

﴿وَوَقَّعَتْهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٢٥) [٤٤/٥٦]

﴿وَوَقَّعَتْهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٢٦) [٥٢/١٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية الدخان يسبقها قوله: ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٢٧)؛ فلما تقدم ذكر لفظ الجلالة ناسبه عود الضمير عليه بقوله: ﴿وَوَقَّعَتْهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ (٢٨). أما آية الطور فقد بدئت بقوله:

﴿فَكَهِنَ يَمَّا ءَانَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ ؛ فلما كان ظاهر السياق أن يعبر بالضمير المستتر، لكن لما أريد تأكيد الربوبية وتأكيد تشريف المتقين بإضافة رب إليهم؛ ناسبه وضع المظهر موضع المضمرة بقوله: ﴿وَوَقَّعَهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾.

* * *

سورة الجاثية

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيرٍ ۝﴾ [٧/٤٥]

﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝﴾ [١/١٠٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية الجاثية يسبقها قوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فِائِي حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ يُؤْمِنُونَ ۝﴾؛ فلما كان تلك الآيات لا يكفر بها إلا كل من بالغ في صرفها عن الحق إلى أشد الكذب وبلغ الإثم؛ ناسبه قوله: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيرٍ ۝﴾. أما آية الهمزة فيسبقها قوله في أول سورة العصر: ﴿وَالْعَصْرِ ۝ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِرٍ ۝﴾؛ فلما كان أشد الناس خسراً من كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه، ويقدر فيه في وجهه كالوليد بن المغيرة وأبي بن خلف وغيرهما كما ورد في أسباب نزول هذه السورة^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ۝﴾.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝﴾ [٩/٤٥]

﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝﴾ [١٠/٤٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ ۝﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين المبتدأ وخبره؛ ناسبه الفصل، ولما كان الهزو بما عظم إهانة له؛ ناسبه أن يكون العذاب مهيناً بقوله: ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مِن رَّأْيِهِمْ جَهَنَّمَ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ ۝﴾؛ فلما كانت إحاطة العذاب بهم من كل جانب دالة على عظمه، وأريد الجمع بين وصفي العذاب؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝﴾.

* * *

سورة الأحقاف

آية الأحقاف قوله: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّندِرِينَ﴾ (٦٩)؛ فلما كان الإنذار متعلقًا بالعذاب ذاته؛ ناسبه أن تكون إجابة الداعي والإيمان سبب مغفرة معظم الذنوب والنجاة من العذاب بقوله: ﴿يَقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ﴾. أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ

قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرَ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾ ؛ فلما حذرهم نوح عليه السلام من قرب نزول العذاب؛ ناسبه أن تكون العبادة والتقوى والطاعة سبب مغفرة معظم الذنوب وتأخير العذاب إلى الأجل المسمى عند الله بقوله: ﴿أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿٢﴾ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَذِّعْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ .

* * *

سورة محمد ﷺ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ [١/٤٧]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ [٨/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها دون الأخرى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبُثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغْ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾؛ فلما كان من أبرز مظاهر فسق هؤلاء صدهم عن سبيل الله؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ [١]. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَصْرُوهَا اللَّهُ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ [٧]؛ فلما ذكر الله أوليائه بصفة واحدة هي الإيمان وذكر نصره لهم؛ ناسبه ذكر أعدائه بصفة واحدة هي الكفر وذكر هلاكهم وخيبتهم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ [٨].

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ [١٩/٤٧]

﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [٣٠/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بقيام الساعة والانتقال من الدنيا - وهي دار التقلب - إلى الآخرة وهي دار الثواء في الجنة أو النار؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتُمُوهُمْ فَمَنْ يَمُنُّ بِهِمْ وَتَعَرَّفْنَاهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾؛ فلما كان التقدير: فالله يعلم أقوالكم^(١)؛ ناسبه العطف عليه بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ﴾ [٣٢/٤٧]

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ [٣٤/٤٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ [٢٨] الآيات؛ فلما كان هؤلاء قد جعلوا أنفسهم في شق غير شق الرسول ﷺ بعد أن علموا أنه رسول الله، وكان نفاقهم سببا لأن تحبط أعمالهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَنْ يَصُرُوا إِلَىٰ اللَّهِ شَيْئًا وَسَيُحِطُّ أَعْمَالُهُمْ﴾ [٣٢]. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ [٣٣]؛ فلما كان من أبرز ما يبطل الأعمال الموت على الكفر والصد عن سبيل الله، وكان ذلك سبب عدم مغفرة الذنوب؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [٣٤].

سورة الفتح

﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [٢/٤٨]

﴿وَيَهْدِيكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ [٢٠/٤٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيَنْتَظِرَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ﴾؛ فلما كان الخطاب للنبي ﷺ؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَعَانِدَ كَثِيرَةٍ تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما كان الخطاب للمؤمنين؛ ناسبه قوله: ﴿وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [٤/٤٨]

﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾ [١٨/٤٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الجار والمجرور؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقًا بصلح الحديبية وما حدث فيه مما زلزل قلوب كثير من المؤمنين؛ ناسبه إنزال السكينة في القلوب خاصة بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾؛ فلما كان رضا الله على هؤلاء يجعل السكينة تحيط بهم من كل جانب حتى علتهم؛ ناسبه قوله: ﴿فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ﴾.

﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [٤/٤٨]

﴿وَيَزَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾ [٣١/٧٤]

لم تُخصت آية الفتح بقوله: ﴿مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ دون آية المدثر؟

آية الفتح بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ﴾؛ فلما كان ما حدث في صلح الحديبية مما يوهم ذهاب إيمان المؤمنين؛ ناسبه دفع هذا التوهم بذكر مع إيمانهم بقوله: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾. أما آية المدثر فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَوِينَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾؛ فلما كانت الفتنة أكثر تعلقًا بالذين كفروا ولم تزلزل إيمان الذين آمنوا؛ ناسبه عدم ذكر مع إيمانهم بقوله: ﴿وَيَزَادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيمَانًا﴾.

﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [٩/٤٨]

﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [٤/٥٨]

لم تُخصت آية الفتح بما فيها دون آية المجادلة؟

آية الفتح يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بما حدث من المؤمنين يوم الحديبية من منازعتهم رسول الله ﷺ؛ ناسبه لتهم إلى ما يجب نحو الله ورسوله مما يدل على صدق الإيمان بقوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً

وَأَصِيلًا ﴿١٦﴾ ، أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّ ۖ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾ ؛ فلما كان السياق خاصا بالتكفير عن الظهار فحسب ؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ .

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ [١٣/٤٨]

﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا﴾ [٤/٧٦]

لم تُخصت آية الإنسان بالفاء وآية الفتح بقوله: ﴿وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا﴾ ؟

آية الفتح بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ لَّمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ ؛ فلما كانت جملة جواب الشرط جملة اسمية يجب اقترانها بالفاء، وكان الكفر متعلقا بشيء واحد؛ ناسبه ذكر الفاء وسعير فحسب بقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾ . أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ ؛ فلما كان من كفروا وبالغوا في الكفر قد أطلقوا لأنفسهم العنان في الخروج على مراد الله؛ ناسبه أن يكون جزاؤهم السلاسل والأغلال التي تحد حركتهم وتذلهم بقوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا﴾ .

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [١٧/٤٨]

﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [٢٤/٥٧]

آية الفتح ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ﴾ ؛ فلما كان التولي مما يؤلم الرسول صلى الله عليه وسلم، وكان المتولي يجد لذة في تولى ؛ ناسبه أن يكون جزاؤه مزيلا كل لذة مورثا شديد الألم بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ . أما آية الحديد فقد بدئت بقوله: ﴿الَّذِينَ يَبِخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ ؛ فلما كان من يتولى عن الإنفاق في سبيل الله يتوهم أن الله سبحانه وتعالى يطلب الإنفاق لنفسه أو لحاجة منه إليه كما دل على ذلك قوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ [١٨١/٣] ؛ ناسبه بيان أن الله متفرد بالغني والحمد بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ .

* * *

سورة الحجرات

﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١/٤٩]

﴿وَأَقْرَأُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾ [١٢/٤٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبري إن؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ فلما كان التقديم بين يدي الله ورسوله ﷺ مما لا يجوز البتة؛ ناسبه الترهيب من المخالفة بالقول أو بالفعل بيان أن الله سميع لأقوالهم عليم بنياتهم وأفعالهم بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَحْسَسُوا وَلَا يَغْتَبَ بََعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ﴾؛ فلما كان الإنسان مهما كان عرضة للوقوع في المعصية؛ ناسبه الترغيب في المسارعة إلى التوبة بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [١/٤٩]

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [١/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟

آية الحجرات سبق الحديث عنها، أما آية المجادلة فقد بدئت بقوله: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا﴾؛ فلما كان الله سميعا لما يقال بصيرا بأحوال هذه المرأة وأحوال زوجها وأولادهما؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾.

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [٣/٤٩]

﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [١٢/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الحجرات بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْصُونَ أَمْرَاتِهِمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّفَقَى﴾؛ فلما كان ذلك تعظيما لله ورسوله ﷺ؛ ناسبه أن يكون الأجر عظيما بقوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ مراعاة لما سبق ولفاصلة الميم، أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾؛ فلما كانت الخشية قد جعلت هؤلاء يزهدون في متاع الدنيا ويرغبون فيما هو أكبر وهو الجنة؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ مراعاة لما سبق ولفاصلة الراء.

﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [٥/٤٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٤/٤٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل وعدم ذكر إن أو الفصل وذكرها؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾؛ فلما كان التقدير فالله عليهم حلیم؛ ناسبه العطف عليه^(١) بقوله: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله:

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَآمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِفَكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا﴾؛ فلما أريد تعليل الحكم وتأكيد لما بدر منهم؛ ناسبهم قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾ [٧/٤٩]

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٣/٤٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى ورد فيها بقوله: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْإِصْيَانُ﴾؛ فلما كان من التزم بما حبيه هم الكاملون في الرشد وهو الهدى على أحسن سمت وتقدير؛ ناسبه قوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾. أما

الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَآمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾؛ فلما كان هؤلاء لم يصدقوا فيما قالوه؛ ناسبه بيان أن ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هم الصادقون بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾ [٨/٤٩]

﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ خَبِيرٌ﴾ [١٣/٤٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من «والله» أو «إن الله» ومن الخبر الثاني؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالمؤمنين، وبنعم الله عليهم، وأريد الجمع بين الأخبار، وكان وضع الفضل في مكانه حكمة؛ ناسبه العطف بالواو وعدم ذكر إن وذكر حكيم بقوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾؛ فلما كان السياق قائما على ذكر إن، وأريد تعليل الحكم، وكانت حقيقة التقوى لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه الفصل وذكر إن وخبير بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ خَبِيرٌ﴾.

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٥/٤٩]

﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [١٩/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الحجرات يسبقها قوله: ﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَآمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا﴾ وبدئت بقوله ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بنفي الصدق عن الأعراب وإثباته للمؤمنين؛ ناسبه التعبير باسم الفاعل «الصادقون» بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ مراعاة لذلك ولوزن الفاصنة. أما آية الحديد فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُصْطَفِينَ وَالْمُصْرَفَاتِ﴾ الآية، وبدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾؛ فلما دل ذلك على الرسوخ في الصدق؛ ناسبه التعبير بصيغة المبالغة بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾.

سورة ق

﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِي﴾ [٧/٥٠]

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوْسِي شَيْخَتٍ﴾ [٢٧/٧٧]

لم تُخصت آية ق بألقينا وآية المرسلات بجعلنا وشامخات؟

آية ق بدئت بقوله: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا﴾ ويسبقها قوله: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَيَّنَّاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝١﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بإبداع الخلق، وكانت الرواسي على عظمتها قد طرحها الله على الأرض على أيسر ما يكون؛ ناسبه ذكر ألقينا، ولما ذكرت الأرض بدون بيان لانخفاضها؛ ناسبه ذكر الرواسي بدون شامخات، ومن ثم كان قوله: ﴿وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوْسِي﴾. أما آية المرسلات فيسبقها قوله: ﴿أَنْزَلَ نَجْمًا كَبِيرًا﴾ [١٥]؛ فلما كان السياق قائمًا على التعبير بجعل؛ ناسبه قوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوْسِي﴾، ولما ذكرت الأرض بكونها وعاء للخلق؛ ناسبه ذكر الرواسي بكونها مرتفعة عنهم بقوله: ﴿شَيْخَتٍ﴾.

﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ﴾ [٢٠/٥٠]

﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾ [٣٤/٥٠]

﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾ [٤٢/٥٠]

﴿ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَاجِ﴾ [٩/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إلى يوم؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالكافرين وما توعدهم الله به؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعْدِ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿أَدْخُلُوهَا بِسَلَمٍ﴾؛ فلما كان من دخل الجنة خلد فيها؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ﴾. وأما الآية الثالثة فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ﴾؛ فلما كانت الصيحة مؤذنة بخروج الناس من قبورهم؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ﴾. وأما الآية الرابعة فقد بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمُ الْيَوْمَ الْجَمْعُ﴾؛ فلما كان كل جمع من المؤمنين والكافرين يريد أن يغيب الآخر في هذا اليوم، وكانت نهاية ذلك أن المؤمنين أخذوا الجنة، والكافرين أخذوا النار «على طريق المبادلة؛ فوق الغبن على أهل النار؛ لأجل مبادلتهم الخير بالشر، والجيد بالرديء، والنعيم بالعذاب»^(١)؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ يَوْمُ النَّعَاجِ﴾.

﴿مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ۝١٥﴾ [٢٥/٥٠]

﴿مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أُتِيمٍ ۝١٦﴾ [١٢/٦٨]

لم تُخصت آية ق بمريب وآية القلم بأقيم؟

آية ق يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾؛ فلما كان سبب ذلك أنه شديد الريب في يوم

القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿مَنَعَ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ۝١٥﴾. أما آية القلم فقد بدئت بقوله: ﴿مَنَعَ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ ۝١٦﴾، ويسبقها قوله: ﴿وَلَا تُطِيعُ كُلَّ حَلَافٍ مَّهِينٍ ۝١٧﴾ هَمَزَ مَسْلَمَ بِنَيْمٍ ۝١٨﴾؛ فلما كان الاعتداء قد يكون ردًا لمثله؛ ناسبه بيان أن الاعتداء صادر عن المبالغة في الإثم بقوله: ﴿أَثِيمٌ ۝١٩﴾.

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَادْبَرَ السَّجُودَ ۝٢٠﴾ [٤٠/٥٠]

﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبَّحَهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝٢١﴾ [٢٦/٧٦]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾؟

آية ق يسبقها قوله: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ۝٢٢﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقًا بالتسبيح في الصلوات، وأريد لفت الأنظار إلى أهمية التسبيح دبر كل صلاة؛ ناسبه قوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحَهُ وَادْبَرَ السَّجُودَ ۝٢٣﴾. أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِيعْ مِنْهُمْ أَيْمَانًا أَوْ كُفُورًا ۝٢٤﴾؛ فلما كان هؤلاء غير خاضعين خاشعين لله؛ ناسبه أمر الرسول بما يدل على خشوعه وخضوعه وتقربه إليه وهو السجود؛ لأن العبد أقرب ما يكون من ربه وهو ساجد بقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ ۝٢٥﴾، ولما كان التهجد بصلاة القيام وبذكر من عزائم الأمور في حق الرسول ﷺ؛ ناسبه ذكره بقوله: ﴿وَسَبَّحَهُ لَيْلًا طَوِيلًا ۝٢٦﴾.

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ۝٢٧﴾ [٤٠/٥٠]

﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝٢٨﴾ [٤٩/٥٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن متعلق اصبر؟

آية ق يسبقها قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝٢٩﴾؛ فلما كان ذلك سببًا لما سيأتي؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان اليهود والنصارى وأهل الفرية على الله قالوا: «إن الله قد خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استراح في اليوم السابع، وذلك عندهم يوم السبت وهم يسمونه يوم الراحة»^(١)، وكان ذلك مما يحزن الرسول ﷺ أشد الحزن؛ ناسب ذلك أمره ﷺ بقوة الصبر على ما يقولون من خلال التعبير بـ«على» التي تفيد التمكن من الصبر بالاستعلاء عليه بقوله: ﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ ۝٣٠﴾ الآية. أما آية الطور فيسبقها أمر الرسول ﷺ بقوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ ۝٣١﴾؛ فلما أريد أمره بالصبر بعد ما سبق، والجمع بين الأمرين؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كان ترك الكافرين المشركين على الرغم مما هم فيه من قوة وعلى الرغم من كيدهم للرسول ﷺ ومحاولة قتله، لما كان ذلك مما يقلق النبي ﷺ؛ ناسب ذلك أمره ﷺ بالصبر لما حكم الله وطمأنته بعناية الله له وحفظه بقوله: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ۝٣٢﴾.



سورة الذاريات

﴿فَالْمُقْسَمَتِ أَمْرًا﴾ [٤/٥١]

﴿فَالْمُدِيرَتِ أَمْرًا﴾ [٥/٧٩]

لم تُخصت آية الذاريات بالمقسمات وآية النازعات بالمديرات؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿فَالْحَافِلَتِ وَقْرًا﴾ [٦] ﴿فَالْجَرِيَتِ يُسْرًا﴾ [٧]؛ فلما كان حمل الماء الثقيل؛ والجري به المراد منه توصيله إلى حيث قسم الله؛ ناسبه قوله: ﴿فَالْمُقْسَمَتِ أَمْرًا﴾ [٨]. أما آية النازعات فيسبقها قوله: ﴿وَالنَّازِعَتِ غَرْقًا﴾ [٩] إلى قوله: ﴿فَالسَّيْفَتِ سَبْقًا﴾ [١٠]؛ فلما اتضح بذلك حسن امثال الملائكة للأوامر؛ ناسبه بيان حسن تدبيرها للأمور^(١) بقوله: ﴿فَالْمُدِيرَتِ أَمْرًا﴾ [١١].

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ﴾ [٧/٥١]

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ [١/٨٥]

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ [١١/٨٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إلى ذات؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَوْفُتْ﴾ [١٢]؛ فلما كان وقوع الحساب على أتم ما يكون وأحكمه؛ ناسبه أن تكون السماء كذلك^(٢) بقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُوبِ﴾ [٧].

أما آية البروج فيسبقها قوله في ختام سورة الانشقاق: ﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ [١٣] الآيات؛ فلما ذُكرت منازل الناس في الآخرة؛ ناسبه ذكر السماء وما بها من منازل الكواكب والشمس والقمر^(٣) بقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ [١٤].

وأما آية الطارق فيسبقها قوله: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ [٨] ﴿يَوْمَ تُبَلِّ السَّرايِرُ﴾ [٩]؛ فلما كان السياق متعلقًا بالرجوع إلى الله؛ ناسبه ذكر السماء بما فيها من الكواكب والشمس والقمر حيث يرجع كل منها إلى حيث بدأ^(٤) بقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ [١٥].

﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [١٢/٥١]

﴿يَسْتَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٦/٧٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن المضاف إلى يوم؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿قُلِ الْخَرُصُونَ﴾ [١٦]؛ فلما كان هؤلاء جمعًا، وتقدم قوله: ﴿وَأَنَّ الَّذِينَ لَوْفُتْ﴾ [١٢]؛ ناسبه الجمع وذكر الدين بقوله: ﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [١٧].

أما آية القيامة فيسبقها قوله: ﴿بَلْ يُبْذَرُ الْإِنْسَانُ لِفَجَرٍ أَمَامِهِ﴾ [١٨]؛ فلما كان هذا مفردًا وتقدم قوله: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [١٩]؛ ناسبه الأفراد وذكر القيامة بقوله: ﴿يَسْتَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٢٠].

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٠٩/٨).

(٢) انظر: القرطبي - الجامع (٣١/١٧).

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان (١٢٧/٣٠).

(٤) انظر: القرطبي - الجامع (١١/٢٠).

﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [١٤/٥١]

﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ [٢٧/٦٧]

﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ [١٧/٨٣]

لم تُخصت كل آية بما فيها من خبر كان؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٢؛ فلما كان سؤالهم سؤال استعجال ظناً منهم أنه لا يأتي؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾. أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ٤٨؛ فلما كان ذلك طلباً منهم للعذاب؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾. أما آية المطففين فيسبقها قوله: ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَ الْمُكَذِّبِينَ﴾ ١٥؛ الآيات؛ فلما كان هؤلاء مكذبين بعدابهم يوم القيامة؛ ناسبه قوله: ﴿هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾.

﴿أَخِزِينَ مَا ءَانْتَهُم رُبُّهُمْ﴾ [١٦/٥١]

﴿فَكَهِينِ بِمَا ءَانْتَهُم رُبُّهُمْ﴾ [١٨/٥٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ١٥؛ فلما كان من أبرز صفات هؤلاء أنهم كانوا يعطون السائل والمحروم؛ ناسبه أن يعطيهم الله من فضله فيأخذونه قوله: ﴿ءَاخِزِينَ مَا ءَانْتَهُم رُبُّهُمْ﴾. أما آية الطور فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ﴾ ٧؛ فلما كان ذلك مما تطيب نفوسهم وتبلغ غاية السرور؛ ناسبه قوله: ﴿فَكَهِينِ بِمَا ءَانْتَهُم رُبُّهُمْ﴾.

﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ [٥٩/٥١]

﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [٤٧/٥٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾؟

آية الذاريات يسبقها قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ ٥٨؛ فلما كان حظ الذين ظلموا من الرزق العذاب الطويل، كأنه من طوله صاحب ذنب^(١) مثل ما نزل من العذاب بقوم لوط وقوم موسى وعاد وقوم نوح؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ ١٢، ودل ذلك على استعجالهم العذاب؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾. أما آية الطور فيسبقها قوله: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلْتَفِتُوا إِلَيْهِ يُصْعَقُونَ﴾ ١٥؛ فلما كان عذاب الدنيا مهما كان أدنى من عذاب الآخرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾، ولما كانوا لا يعملون بمقتضى ما علموه، فكانوا كمن عدم العلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

* * *

سورة الطور

﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾﴾ [١٢/١١ و ١٢]

﴿وَيْلٌ يَوْمَذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٦﴾﴾ [١١/١٥ و ١٦]

لم تُخص كل موضع بما فيه من الفصل أو الوصل ومن جملة الصلة؟

آيتا الطور يسبقهما قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْقُعٌ ﴿٧﴾﴾ الآيات؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١١﴾﴾، ولما كان تكذيبهم بهذا العذاب جعلهم يخوضهم في القرآن وينشغلون باللعب؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ﴿١٢﴾﴾، أما آيتا المطففين فيسبقهما قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْفُومٌ ﴿٩﴾﴾؛ فلما أريد بيان ما في الكتاب؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿وَيْلٌ يَوْمَذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾﴾ ولما كان السياق متعلقا بيوم القيامة وكانوا يكذبون به؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٦﴾﴾.

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾﴾ [١٩/٥٢]

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾﴾ [٢٤/٦٩]

لم تُخص كل موضع بما فيه من صلة ما؟

آية الطور يسبقها قوله: ﴿أَصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾﴾؛ فلما كان هؤلاء يصلون حر النار وعذابها بسبب أعمالهم؛ ناسبه أن يأكل المتقون ويشربوا مما آتاهم الله من نعيم الجنة جزاء لأعمالهم الصالحة الطيبة بقوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾﴾. أما آية الحاقة فيسبقها قوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةِ ﴿٢٥﴾﴾؛ فلما كان ذلك سببا لزهدهم في الدنيا وإقبالهم على ما عند الله؛ ناسبه قوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢٤﴾﴾.

﴿عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ﴿٢٠﴾﴾ [٢٠/٥٢]

﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ﴿٢٥﴾﴾ [١٦/٥٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية الطور يسبقها قوله: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾﴾؛ فلما كان مما يزيد الأنس بين الأحبة السمر بعد الأكل والشرب، وكان مما يزيد لذته كونهم متكئين على سرر مصفوفة؛ ناسبه قوله: ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ﴿٢٠﴾﴾. أما آية الواقعة فيسبقها قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾﴾ الآيات؛ فلما كان السابقون المقربون أفضل الأزواج الثلاثة؛ ناسبه أن تكون سررهم أفضل أنواع السرر بكونها مشبكة بالذهب والجوهر؛ أي موضونة^(١) بقوله: ﴿عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ﴿٢٥﴾﴾.

﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا بَجْنُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [٢٩/٥٢]

﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٠﴾﴾ [٢/٦٨]

آية الطور بدئت بقوله ﴿فَذَكِّرْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده، وكان ما تقدم ذكره من أمور

(١) انظر: الطبري - جامع البيان (١٧٢/٢٧).

الغيب قد جعل هؤلاء يصفون الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه كاهن أو مجنون؛ ناسبه العطف بالفاء ونفي ذلك عنه ﷺ بقوله: ﴿فَمَا أَنْتَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾. أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿تَنْزِيلًا مِّنَ رَبِّكَ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين القسم وجوابه، ولم يذكر ما يتعلق بالغيب؛ ناسبه عدم ذكر بكاهن بقوله: ﴿مَا أَنْتَ بِمَجْنُونٍ﴾.

﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ [٤٥/٥٢]

﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [٤٢/٧٠]

لم تُخصت آية الطور بقوله: ﴿فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾، وآية المعارج بقوله: ﴿يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا﴾ و﴿يُوعَدُونَ﴾؟ آية الطور يسبقها قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَبُّنَا أَلُمَّا أَفَاضَتْ الْآيَاتُ فِي ذِكْرٍ مَا خَاضُوا فِيهِ وَالرَّدُّ عَلَيْهِ؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ﴾، ولما كانوا مع رؤية ما طلبوه من الآيات شديدي التكذيب؛ ناسبه أن يكون ما يلاقونه من العذاب شديداً مما يجعلهم يموتون فيه صعباً بقوله: ﴿الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾. أما آية المعارج فيسبقها قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ رَبِّ السَّرِيقِ وَالْغَرْبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ الآيتان؛ فلما كان هؤلاء قد وعدوا بيوم القيامة، لكنهم انشغلوا عنه بالخوض في الباطل واللعب في الدنيا؛ ناسبه قوله: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾.

﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ [٤٨/٥٢]

﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ [٤٨/٦٨]

﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ إِثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾ [٢٤/٧٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف بما فيها بعد قوله: ﴿لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾؟

آية الطور سبق بيان ما فيها عند الآية ١٣٠ من سورة طه، والآية ٣٩ من سورة ق أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿أَمْ عِنْدَهُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾، ولما تقدم قوله: ﴿وَأْمُلْ لَهُمْ إِنْ كَيْدَى مَتِينٌ﴾، ولما كان ذلك قد يجعل الرسول ﷺ يتعجل هلاك قومه لما يراه من شدة أذاهم له وكفرهم بالله كما فعل يونس عليه السلام؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ﴾. أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾؛ فلما كان التقدير: قد قضى الله أن يؤمن به المؤمنون ويكفر به الكافرون؛ فسبب عن هذا الإنزال وذلك الكفر أمره ﷺ بالصبر؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان هؤلاء الكافرون قد طلبوا من الرسول ﷺ ترك عبادة الله وعبادة آلهتهم، وطلبوا منه أن يعطوه المال أو يجعلوه ملكاً عليهم كي يترك دينه ويبعد آلهتهم، وكان ذلك كله إثماً وكفراً، وكان مقتضى الظاهر أن يقال: ولا تطعمهم، لكن لما أريد المبالغة في النهي عن طاعة أقل القليل بما يبين سببه؛ ناسبه قوله: ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ إِثْمًا أَوْ كُفُورًا﴾.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [٤٨/٥٢]

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤/٥٦]

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [١/٨٧]

لم تُخصت كل موضع بما فيها من البدء، ومن المسبِّح؟

آية الطور ورد فيها قوله: ﴿وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا﴾؛ فلما أمر الرب رسوله ﷺ بالتسبيح والصبر وأراد الجمع بينهما؛ ناسبه العطف بالواو، ولما كانت العناية من الرب برسوله ﷺ مما يستوجب التسبيح متلبساً بحمد ربه؛ ناسبه قوله: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾. أما آية الواقعة فيسبقها قوله: ﴿نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: فسبحوا، لكن لما كان هؤلاء مكذبين بالحشر والوحدانية ولا يعرفون قدر الله؛ ناسبه الإعراض عنهم والإقبال على أشرف المؤمنين المصدقين وأكملهم وهو الرسول ﷺ وأمره بالتسبيح متلبساً باسم ربه العظيم بقوله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾؛ فتسبيح الاسم الله مبالغة في الدلالة على تعظيم الله؛ لأن الاسم إذا كان عظيماً فما بالك بالذات؟!!!

وقد ذكر فخر الدين الرازي «أنه إذا قيل سبح اسم ربك فإنه يدل على أنه سبحانه أعظم وأجل من أن يقدر أحد من الخلق على تسبيحه وتقديسه، بل الغاية القصوى للخلق أن يشتغلوا بتسبيح أسمائه، ومعلوم أن هذا أدل على التعظيم من أن يقال سبح ربك»^(١). «وأنه لو قال سبح ربك كان هذا أمراً بتسبيح ذات الرب، وتسبيح الشيء في نفسه لا يمكن إلا بعد معرفته في نفسه، ولما امتنع في العقول البشرية أن تصير عارفة بكنه حقيقته - سبحانه وتعالى - امتنع ورود الأمر بتسبيحه، أما أسمائه وصفاته فهي معلومة للخلق فلا جرم ورد الأمر بتسبيح أسمائه» (١٦٦).

وما ذهب إليه الرازي على الرغم من وجاهته فيه نظر؛ لأن الأمر بتسبيح الرب عز وجل أو الله جل جلاله مباشرة قد ورد في القرآن الكريم كما في قوله تعالى: ﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [٤٢/٣٣] وقوله: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ [٤٠/٥٠ و ٤٩/٥٢]، وقوله: ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ [٢٦/٧٦].

وأما آية الأعلى فقد وردت في بداية السورة؛ فناسبه الفصل، ولما كانت سورة الطارق قد ختمت بقوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ ١٥ و﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ ١٦ ف﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَنَّهُمْ رُؤُوسًا﴾ ١٧؛ ناسبه طمأنة النبي وأمه ببيان أن كيدهم لا قيمة له فكأنه غير موجود؛ لأن كيد الله هو الأعلى، وأمر النبي ﷺ بتسبيح اسم ربه الأعلى؛ لأنه وحده العالم بذلك حق علمه، ولأنه ﷺ إذا نزه اسم ربه عن أن يدعو به وثناً أو غيره أو يضعه في غير ما يليق به، كان لذاته سبحانه أشد تنزيهاً. ومن ثم كان قوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾. ولم تذكر الباء لتنوع ما يتعلق بعلو الرب كما دل على ذلك قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ ١٨ و﴿الَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ ١٩ و﴿الَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى﴾ ٢٠ ف﴿جَعَلَكُمْ غُثَاءً أَحْوَى﴾ ٢١.

* * *

(١) الرازي - شرح أسماء الله الحسنى (٢٨). وانظر: ابن قيم الجوزية - بدائع الفوائد (١٨/١).

سورة النجم

﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾﴾ [٣٧-٣٦/٥٣]

﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿٣٨﴾﴾ [١٩/٨٧]

لم تُخص كل موضع بم فيه من التقديم والتأخير؟ وخصت آية النجم بما فيها من نعت إبراهيم عليه السلام؟

آيتا النجم يسبقها قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَكَّى ﴿٣٦﴾﴾ الآيات؛ فلما كان من أسباب نزول هذه الآيات أن الوليد بن المغيرة عاتبه بعض المشركين، حين «اتبع رسول الله ﷺ على دينه؛ فضمن له الذي عاتبه إن هو أعطاه شيئاً من ماله، ورجع إلى شركه أن يتحمل عنه عذاب الآخرة، ففعل، فأعطى الذي عاتبه على ذلك بعض ما كان ضمن له، ثم بخل عليه ومنعه تمام ما ضمن له»^(١) ودل ذلك أن السياق أكثر تعلقاً بما قرب وبما يتعلق بالوفاء بالعهد؛ ناسبه تقديم موسى عليه السلام ونعت إبراهيم عليه السلام بالوفاء بقوله: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى ﴿٣٦﴾ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾﴾. أما آية الأعلى فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿٣٨﴾﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بما ورد في تلك الصحف وفي القرآن وهو قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴿٣٩﴾﴾ الآيات، ومتعلقاً بما سبق؛ ناسبه تقديم إبراهيم عليه السلام وعدم ذكر نعت له بقوله: ﴿صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى ﴿٣٨﴾﴾.

﴿أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ﴿٣٤﴾﴾ [٣٤/٥٣]

﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿٧١﴾﴾ [١٧/٧١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل؟ آية النجم ورد فيها قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْمَعْفِرَةَ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ ﴿٣٨﴾﴾؛ فلما كان من عطاء الربوبية أن الله خلقهم ورعاهم حالاً بعد حال حتى نموا؛ أي أنشأهم^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿إِذْ أَنْشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ ﴿٣٩﴾﴾. أما آية نوح فيسبقها قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾﴾؛ فلما كان يسبق ذلك ذكر الجنات وما فيها من النبات، وكان خلق الإنسان أشبه بإنبات النبات، وكان قوم نوح شديدي التكذيب؛ ناسبه ذكر أنبت وتأكيده باسم المصدر بقوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿٧١﴾﴾.

﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٤٢﴾﴾ [٤٢/٥٣]

﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعُ ﴿٨﴾﴾ [٨/٩٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الوصل أو الفصل ومن المسند؟ آية النجم يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَىٰ ﴿٤١﴾ ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوَّلَىٰ ﴿٤٢﴾﴾؛ فلما كان ما سيأتي يضاف إلى ما سبق، وكان الجزاء نهايته الجنة أو النار؛ ناسبه العطف بالواو بقوله: ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٤٢﴾﴾. أما آية العلق فيسبقها قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّا ﴿١﴾﴾ أن رآه استغنى^(٣)؛ فلما

(١) انظر: الطبري - جامع البيان (٧٠/٢٧).

(٢) انظر: العسكري - الفروق اللغوية (١٠٩).

كان ذلك سبباً لأن يقال: هل يترك هذا بدون رجوع إلى الله؟ وأريد الإجابة عن ذلك؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿إِنَّ إِلَـهَ رَبِّكَ لَرْجُوعٌ ۝٨﴾ .

﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبَّكَ نَتَمَارَى ۝٥٥﴾ [٥٥/٥٣]

﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝١٣﴾ [١٣/٥٥]

آية النجم يسبقها قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَـهَ رَبِّكَ ٱلْمُنْهَى ۝٤٦﴾ الآيات؛ فلما كان الخطاب للرسول ﷺ والمراد من بالغوا في التكذيب بحادثة المعراج وباليوم الآخر ووصلوا في ذلك إلى غاية المراء؛ ناسبه الأفراد وذكر تتمارى بقوله: ﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبَّكَ نَتَمَارَى ۝٥٥﴾ مراعاة لما سبق ومراعاة لفاصلة الألف اللينة. أما آية الرحمن فيسبقها قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ۝١٠﴾ الآيات؛ فلما كان ذلك من عطاء الربوبية، وكان الأنام هم «الخلائق المختلفة أنواعهم وأشكالهم وألوانهم وألستهم في سائر أقطارها وأرجائها»^(١)، وكان الجن والإنس هم المكلفين، وكانوا منهم من يكذبون بآلاء ربهم؛ ناسبه خطابهم بقوله: ﴿فَيَأْتِي ٱلْآءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ۝١٣﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي بالألف والنون.

* * *

سورة القمر

﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ [٧/٥٤]

﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾ [٤٣/٦٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الجمع أو الأفراد؟

آية القمر يسبقها قوله: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ﴾ ❶؛ فلما كان السياق لتهديدهم ووعيدهم، وكان تهديد الجمع أدل على ذلك؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾، أما آية القلم فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ❷؛ فلما كان السياق لبيان عجزهم وذلتهم وخوفهم، وكانوا في ذلك سواء لا فرق بينهم؛ كأنهم شخص واحد؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ﴾.

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ﴾ [٧/٥٤]

﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾ [٤٣/٧٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾؟

آية القمر يسبقها قوله: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ﴾ ❶؛ فلما كانت هيئة خروج هؤلاء قاصدين الداعي المقصود كهية الجراد المنتشر^(١)؛ لأن له جهة يقصدها؛ ناسبه قوله: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنتَشِرٌ﴾. أما آية المعارج فيسبقها قوله: ﴿فَذَرَهُمْ يَخْضَوْنَ وَيَلْعَبُونَ حَتَّى يَلْقَوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ﴾ ❷؛ فلما كان هذا اليوم يجعلهم يفيقون من غفلتهم فيخرجون من الأجداث سراعا؛ ناسبه قوله: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا﴾، ولما كان من أبرز عادات هؤلاء المشركين الإسراع إلى النصب؛ ناسبه قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ﴾.

﴿كَذَبَتْ عَادٌ﴾ [١٨/٥٤]

﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ❸ [٢٣/٥٤]

﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطٍ بِالنَّدْرِ﴾ ❹ [٣٣/٥٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من ذكر بالنذر أو حذفه؟

الآية الأولى لم يذكر فيها بالنذر؛ للدلالة ما بعده عليه وهو: ﴿كَذَبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرِ﴾ ❶، أما الآيتان الأخريان فقد ذكر فيهما بالنذر لعدم ذكر ما يدل عليه بعده مباشرة؛ فقد ورد قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرِ﴾ ❷، فيما يتعلق بشمود بعد ست آيات، وورد قوله: ﴿فَذَرُونَا عَدَايَ وَنَذِيرِ﴾ ❸ فيما يتعلق بقوم لوط بعد خمس آيات.

﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنَّدْرِ﴾ ❸ [٢٣/٥٤]

﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ ❹ [١١/٩١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية القمر يسبقها قوله: ﴿كَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ ١١٦؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالنذر؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ بِالنُّذْرِ﴾ ١١٧. أما آية الشمس فيسبقها قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ١١٨ وقد خاب من دَسَّهَا ١١٩؛ فلما كان معنى دساها؛ أغواها إغواء عظيمًا وأفسدها ودنس محياها وقذرهما وحقرهما وأهلكها بخبائث الاعتقاد ومساوئ الأعمال^(١)، وكانت ثمود قد كذبت بسبب رسوخهم في الطغيان؛ ناسبه قوله: ﴿كَذَبَتْ ثُمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ ١٢٠.

* * *

سورة الرحمن

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ [٣/٥٥]

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [١٤/٥٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من ذكر مادة الخلق أو عدم ذكرها؟

الآية الأولى وردت لبيان إنعام الله تعالى على الإنسان بتعليمه القرآن وبتعليمه البيان؛ فلما كان التعليم لا تعلق له بمادة الخلق؛ ناسبه عدم ذكرها بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ﴾ [١١]؛ الآيات؛ فلما ذكر الله ما خلق للإنسان بما يدل على بلوغه غاية نضجه؛ ناسبه ذكر خلق الإنسان بما يدل على بلوغه غاية تخليقه قبل نفخ الروح فيه بكونه طينًا يابسًا في غاية الصلابة كالخزف المصنوع المشوي الذي إذا نقر عليه كان له صوت^(١) بقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾.

﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ [٥٠/٥٥]

﴿فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ [٦٦/٥٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ [٥٨]؛ فلما كانت الأفنان لا دوام لها إلا بالماء الجاري؛ ناسبه قوله: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ [٥٠]. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿مُدَّاهَتَانِ﴾ [١٤]؛ فلما كان ذلك بسبب شدة الري؛ ناسبه أن تكون العينان «تفوران» بشدة توجب لهما رشاش الماس بحيث لا يتقطع»^(٢) بقوله: ﴿فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَانِ﴾ [٦٦].

﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ [٥٤/٥٥]

﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرٍ حِسَانٍ﴾ [٧٦/٥٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى﴾؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فِيهَا مِنْ كُلِّ فُكْهَةٍ زَوَّجَانِ﴾ [٥٢]؛ فلما كان التفكه لا يكمل حسنه إلا مع التمتع بطيب الفرش؛ ناسبه قوله: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَمْ يَطْمِئْنُوا إِسْ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ﴾؛ فلما كان مما يزيد التمتع بالحوار المقصورات في الخيام الاتكاء على فرش ناعمة مرتفعة شديدة الخضرة وثياب موشاة بلغت الغاية من الكمال والحسن^(٣)؛ ناسبه قوله: ﴿مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرٍ حِسَانٍ﴾.

* * *

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٧٩/٧، ٣٨٠).

(٢) البقاعي - نظم الدرر (٣٩٧/٧، ٣٩٨).

(٣) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٤٠٠/٧).

سورة الواقعة

﴿وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ [١٤/٥٦]

﴿وَتِلْكَ مِّنَ الْآخِرِينَ﴾ [٤٠/٥٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ﴾ [١٠] أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾؛ فلما كان هؤلاء جماعة كثيرة من الأمم السالفة، وكانوا جماعة قليلة من أمة النبي ﷺ. وسما قليلاً بالإضافة إلى من كان قبلهم لأن الأنبياء المتقدمين - عليهم السلام - كانوا كثرة، فكثرت السابِقون إلى الإيمان منهم؛ فزادوا على عدد من سبق إلى التصديق من أمتنا... قال الحسن: ساقوا من مضى أكثر من سابقينا^(١)؛ لما كان الأمر كذلك؛ ناسبه قوله: ﴿تِلْكَ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٢] وَقَلِيلٌ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿١٣﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿لَا ضَرَجَ الْيَمِينَ﴾ [٢٨]؛ فلما كان هؤلاء جماعة كثيرة من الأولين وجماعة كثيرة من الآخرين؛ ناسبه قوله: ﴿تِلْكَ مِّنَ الْأَوَّلِينَ﴾ [١٢] وَتِلْكَ مِّنَ الْآخِرِينَ ﴿١٣﴾.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾ [٢٥/٥٦]

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا﴾ [٣٥/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الواقعة يسبقها قوله: ﴿جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾؛ فلما كان العمل منه ما يوجب التأثيم؛ ناسبه نفي التأثيم بقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيًا﴾ [٢٥] . أما آية النبأ فيسبقها قوله عن أهل جهنم: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَّابًا﴾ [٢٨]؛ فلما ذكر الكذب؛ ناسبه نفيه فيما يتعلق بأهل الجنة بقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا﴾ [٢٥].

﴿عَلَىٰ أَن تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾ [٦٠/٥٦]

﴿عَلَىٰ أَن تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ﴾ [٤١/٧٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المفعول به؟

آية الواقعة يسبقها قوله: ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ [١٠]؛ فلما كان السياق متعلقاً بذوات المخاطبين المنكرين بعثهم بعد موتهم؛ ناسبه أن يكون المفعول به أمثالكم بقوله: ﴿عَلَىٰ أَن تُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ﴾. أما آية المعارج فيسبقها قوله: ﴿كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ [٢٩]؛ فلما كان الحديث عن هؤلاء دالا على الإعراض عنهم والرغبة فيمن هم خير منهم؛ ناسبه قوله: ﴿لَا أُقِيمُ رَبِّ الشَّرِيقِ وَالْعَرَبِ إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ [٤٠] عَلَىٰ أَن تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٤١﴾.

﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ [٥٧/٥٦]

﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [٦٢/٥٦]

﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾ [٧٠/٥٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل؟

(١) القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (١٧ / ٢٠٠).

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَنَحْنُ خَلَقْنَكُمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا للتصديق بالبعث؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَوْلَا تَصَدِّقُونَ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى﴾؛ فلما كان من تذكر ذلك وعقله، عرف أن من قدر على النشأة قدر على النشأة الآخرة؛ فتذكر وعمل لما ينجي من عذابها؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ﴾. أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا﴾؛ فلما كان عدم جعل الماء أحاجا يستوجب الشكر؛ ناسبه قوله: ﴿فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ﴾.

﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤/٥٦]

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [١/٩٦]

لم خُصت كل آموذج بما فيه من الفعل ومن النعت؟

آية الواقعة يسبقها قوله: ﴿وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِذْنَا لَمَبْعُوثُونَ﴾ [٧٤/٥٦] أو ﴿أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾ [٧٤/٥٦]؛ فلما بين الله قدرته على البعث بما يرد على من أنكوا قدرة الله عز وجل عليه؛ ناسبه وصفه بكل صفات الكمال وتنزيهه عن أي نقص، ولما كان المقام للتعظيم كما دل على ذلك التعبير بـ «نا العظمة»؛ ناسبه وصف الاسم أو الرب بالعظيم بقوله: ﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤/٥٦]. أما آية العلق فيسبقها قوله في ختام سورة التين: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ﴾ [٧٤/٥٦] أليس الله بأحكم الحاكمين [٧٤/٥٦]، وكان من أبرز مظاهر ذلك أن كل إنسان سيقراً كتابه ولو كان أمياً كما جعل الله محمداً ﷺ وهو أمي خير قارئ للقرآن منذ أن أمره بالقراءة في بدء الوحي؛ ناسبه قوله: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾. ولما كان بعث الناس بعد الموت يستدل عليه بالنشأة الأولى وهو خلق الإنسان من عدم أو من علق؛ ناسبه قوله: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [٧٤/٥٦] خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ [٧٤/٥٦].

﴿جَنَّتُ الْعِيمِ﴾ [٨٩/٥٦]

﴿أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ﴾ [٣٨/٧٠]

لِمَ خُصَّت كل آية بما فيها من رسم التاء؟

آية الواقعة يسبقها قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [٨٨/٥٦]؛ فلما كان هؤلاء قد وصلوا إلى درجة من اليقين جعلتهم يرون ما وعدهم الله به من أمور الغيب حقيقة ظاهرة؛ ناسبه مد التاء بقوله: ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّةُ نَعِيمٍ﴾ [٨٨/٥٦]. أما آية المعارج فقد بدئت بقوله تعالى: ﴿أَيُّطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ بِمِثْلِهِمْ﴾؛ فلما كان الاستفهام للإنكار والتعجب، وكان مما يزيد إنكاراً وتعجباً أن يطمع هؤلاء في دخول ما لم يؤمنوا به ولم يظهر لهم علماً ولا حقيقة؛ ناسبه قبض التاء بقوله: ﴿جَنَّةُ نَعِيمٍ﴾ [٨٨/٥٦].

﴿حَقُّ الْيَقِينِ﴾ [٩٥/٥٦]

﴿عِلْمُ الْيَقِينِ﴾ [٥١/١٠٢]

﴿عَيْنُ الْيَقِينِ﴾ [٧/١٠٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من المضاف؟

(١) ذكر المراكشي أن جنة مدت تاوها في موضع واحد في الواقعة؛ لأن مقتضاها فعل وأثر ظاهر في الوجود؛ يدل على ذلك اقترانها بالروح والريحان، وتأخرها عنهما وهما من الجنة. وأنها قبضت تاوها في بقية المواضع كما في آية المعارج؛ لأنها بمعنى الاسم الكلي، وجهة الاسم ملكوتية باطنة. انظر: عنوان الدليل من مرسوم خط التنزيل (١٠٩ و ١١٤). وما ذكرناه أفضل.

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا﴾؛ فلما كانت الإشارة إلى قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفَرِّينَ﴾ ﴿٨٨﴾ بدئت بالآيات، وكان ذلك أمراً ثابتاً بما يجب في الوقت الذي يجب؛ أي حقاً^(١)؛ ناسبه قوله: ﴿لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾. أما الآية الثانية فقد بدئت بقوله: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالعلم؛ ناسبه قوله: ﴿عِلْمَ الْيَقِينِ﴾. أما الآية الثالثة فقد بدئت بقوله: ﴿ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا﴾؛ فلما كانت الرؤية بالعين تنقل من علم اليقين إلى عين اليقين؛ ناسبه قوله: ﴿عَيْنَ الْيَقِينِ﴾.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٩٥﴾ [٩٥/٥٦]

﴿وَأَنْتُمْ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٥١﴾ [٥١/٦٩]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء؟

آية الواقعة يسبقها قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفَرِّينَ﴾ ﴿٨٨﴾ الآيات؛ فلما أريد استحضر ما تقدم بأوجز لفظ؛ ناسبه ذكر هذا، ولما كان السياق أكثر تعلقاً بالمكذبين وتأكيد الخبر بأكثر من مؤكد: اللام المرحلة وهو بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٩٥﴾. أما آية الحاقة فيسبقها قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٥٠﴾؛ فلما كان السياق قائماً على ذكر أنه واللام فقط؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنْتُمْ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ ﴿٥١﴾.

* * *

سورة الحديد

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٤/٥٧]

﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١٠/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَزُلْ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بعلم الله لما خفي علم ما يبصر؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد ورد فيها قوله: ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكَ أَكْثَرَ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِ وَلَا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ﴾؛ فلما كانت حقيقة الإنفاق والقتال في سبيل الله لا يعلم كنهها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

﴿لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [٧/٥٧]

﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ [١٨/٥٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل ومن النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَحْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين المبتدأ والخبر؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿لَهُمْ أَجْرٌ﴾، ولما أمرهم بالإنفاق مما استخلفهم فيه وهو صغير مهما كان؛ ناسبه تبشيرهم بالأجر الكبير بقوله: ﴿كَبِيرٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهِمْ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحداً وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو، ولما كان ما يضاعفه الله كثير النفع والبركة لا كدر فيه ولا انقطاع؛ أي كريماً؛ ناسبه قوله: ﴿وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [١٩/٥٧]

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ [١٠/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الحديد بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك هم الكاذبون، لكن لما كانت شدة الكذب سبباً لشدة النار؛ ناسبه وضع المسبب موضع السبب مبالغة في التهيب منه بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾. أما آية التغابن فسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾؛ فلما كان جزاء هؤلاء الجنات والخلود فيها؛ ناسبه أن يكون جزاء الذين كفروا وكذبوا بآيات الله النار والخلود فيها بقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾.

﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [٢٦/٥٧]

﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [٢٧/٢٩]

آية العنكبوت بدئت بقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بإبراهيم عليه السلام فقط؛ ناسبه الأفراد بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾. أما آية الحديد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بإبراهيم ونوح عليهما السلام؛ ناسبه الثانية بقوله: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾.

* * *

سورة المجادلة

﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَ نُوعُظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٣/٥٨]
 ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [٤/٥٨]

لم تُخصت الكفارتان الأوليان بقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾ دون الكفارة الثالثة؟ ولم خصت كل آية بما فيها من التعقيب؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾؛ فلما كان تحرير الرقبة أول الكفارات، وكان لابد منها قبل أن يمس المظاهر امرأته، وكان ذلك من الأحكام التي لم يكن للمسلمين عهد بها؛ ناسبه التنبيه عليه بقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾، ولما كان الله قد فرض الكفارة تنبيهاً وزجراً لهؤلاء حتى لا يعودوا إلى الظهار مرة أخرى؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ نُوعُظُونَ بِهِ﴾، ولما ذكر الله ما يدل على تلطفه بهم؛ ناسبه ذكر ما يرهبهم منه، وهو علمه حقيقة ما يعملونه بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾؛ فلما كان صيام شهرين متتابعين مدة طويلة مما يجعل المظاهر تشتهي نفسه الجماع قبل تمام المدة؛ ناسبه التنبيه على حرمة ذلك بقوله: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا﴾، ولما كان إطعام ستين مسكيناً يمكن أن يتم دفعة واحدة في وقت قصير لحرص المظاهر على فعله كي يجامع امرأته؛ ناسبه عدم ذكر ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَتَمَاسَّا﴾، ولما كان كل من هذه الكفارات مما يستحق الإشارة إليه بأداة البعد تعظيماً له؛ لأنه يدل على تجدد الإيمان بالله ورسوله؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَيْتُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [٥/٥٨]

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [٢٠/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَاللَّكِنِ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بهلاك أعداء الله من أمة الرسول صلى الله عليه وسلم كما أهلك من قبلهم؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَيْتُوا كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [٦/٥٨]؛ فلما كان السياق متعلقاً بإذلال أعداء الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾.

﴿فَيَنْتَهُمُ بِمَا عَمِلُوا﴾ [٦/٥٨]

﴿ثُمَّ يَنْتَهُمُ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [٧/٥٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من حرفي العطف؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَوْمَ يَعْتَصِمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله: ﴿فَيُنْثِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؛ فلما كان ذلك في الدنيا وكان بينه وبين الإنباء بالأعمال يوم القيامة تراخ ما؛ ناسبه العطف بضم بقوله: ﴿ثُمَّ يُنْثِيهِمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾.

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [٩/٥٨]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [١١/٦٠]

لم خُصت كل آية بما فيها من صلة الموصول؟

آية المجادلة بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّوْا بِالْأَنفِ وَالْعَدْوَانِ وَمَعْصِبَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِاللَّيْلِ وَالنَّوَى﴾؛ فلما كان المتناجون يجتمع بعضهم مع بعض خفية؛ ناسبه تذكيرهم بيوم يحشرهم الله إليه على رءوس الأشهاد بقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾، أما آية الممتحنة فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَرْزَاقِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَانْقُضُوا إِلَيْهِ دَهَبَتْ أَرْزَاقُهُمْ يُنْزَلُ مَا أَنْفَقُوا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالمؤمنات المهاجرات فرارا من الكفار، وكان الإيمان بالله من أكبر عوامل نصرتهن؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [١١/٥٨]

والله خبير بما تعملون [١٣/٥٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ فَتْسَحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاسْحُوا بِسَخِّ اللَّهِ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ أَنْشُرُوا فَأَنْشُرُوا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بما كلف به الذين آمنوا من أعمال؛ ناسبه تقديم «بما تعملون» بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالله وبفضله على الذين آمنوا؛ ناسبه تقديم ما يتعلق به وهو خير بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ [١٢/٥٨]

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾ [١٣/٥٨]

لم خُص كل موضع بما فيه من صدقة أو صدقات؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾؛ فلما أريد أن يقدم كل واحد منهم صدقته؛ ناسبه مقابلة الجمع بالمفرد بقوله: ﴿فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾؛ حتى لا يتوهم أن ذلك فرض كفاية إذا قام به جماعة سقط عن الكل. ولما أشفق بعض المسلمين خاصة القادرين على تقديم الصدقة قبل النجوى؛ فأمسكوا عن مناجاة النبي ﷺ، وأريد تبكيتهم على ذلك؛ ناسبه الجمع بقوله: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَدَقَاتٍ﴾؛ لأنه أكثر توبيخا من حيث يبين أنهم مقصرون مع كثرة الصدقات؛ فكيف بهم مع قلتها. !!!؟؟

﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [١٦/٥٨ و ١٦/٥٩]

﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [٢/٦٣]

لم تُخص كل موضع بما فيه من التقديم والتأخير؟

آية المجادلة بدئت بقوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾؛ فلما قدم ذكر عذابهم؛ ناسبه تقديم ذمه وتأخير سببه بقوله: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾. أما آية المنافقون فيسبقها قوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾؛ فلما ذكر كذبهم؛ ناسبه تقديم ما يدل عليه وتأخير ذمه بقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.

* * *

سورة الحشر

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [٧/٥٩]

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١٨/٥٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى ورد فيها قوله: ﴿وَمَا آتَيْنَاكَمُ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾؛ فلما كانت مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم مما يوجب شديد العقوبة؛ ناسبه قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرَ نَفْسٌ مَّا قَلَّ مَتَّ لِفَعْدٍ وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالتقوى، وكانت حقيقتها وكنهها لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾.

﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ [١١/٥٩]

﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [١/٦٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من اسم إن؟

آية الحشر بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ﴾؛ فلما تقدم ذكر الذين نافقوا؛ ناسبه أن يعود الضمير عليهم بقوله: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾. أما آية المنافقون فقد بدئت بقوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَتَّبِعُكَ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ﴾؛ فلما كان ظاهر السياق أن يقال: إنهم لكاذبون، لكن لما أريد تأكيد صفة النفاق وتحقيرها؛ ناسبه وضع الظاهر موضع المضمرة بقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾.

﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [١٥/٥٩]

﴿فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [٥/٦٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

آية الحشر بدئت بقوله: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾؛ فلما كان كأنه قيل: ماذا كان خبرهم؟ وأريد الإجابة عنه^(١)؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾. أما آية التغابن فقد بدئت بقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾؛ فلما كان الكفر سببا لما بعده؛ ناسبه الوصل بالفاء بقوله: ﴿فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٢/٥٩]

﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [٢٣/٥٩]

﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [٢٤/٥٩]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن الأسماء الحسنى؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَوْ أَرْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشْيَةً مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٦١﴾﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالمشركين؛ ناسبه قصر الألوهية على الله بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾. ولما كانت الخشية أو عدمها من الأمور التي لا يعلمها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾، ولما كان علم الله بذلك يؤدي إلى هلاك الناس جميعاً، لكن رحمته سبقت غضبه؛ لأنه ﴿هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، ولما أريد تأكيد الألوهية وقصرها على الله؛ ناسبه بدء الآية الثانية بإعادة قوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مرة أخرى، ولما كان الشرك معناه عدم تفرد الله بالملك، ومشابهته للخلق؛ ناسبه بيان أن الله هو الملك، «المنزه عن كل وصف يدركه الحس أو يتصوره الخيال»؛ أي القدوس^(١)، الذي «يسلم من عذابه من لا يستحقه» أي السلام^(٢)؛ الذي آمن لمن آمن به؛ أي المؤمن^(٣)، وأنه المطلع على أعمالهم الرقيب عليهم الشهيد على كل نفس بما كسبت؛ أي المهيمن^(٤)، وأنه العزيز الجبار المتفرد بالعظمة والكبر، ومن ثم كان قوله: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾، ولما ختمت الآية بقوله: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾، وكان كل ذلك كافياً في التأكيد وحرماً بكل مشرك أن يقلع عن شركه؛ ناسبه بدء الآية الثالثة بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ فقط ولما كان من أبرز أسباب توحيد الله التي يحرص القرآن على تأكيدها أن الله هو الخالق وما دونه مخلوقون؛ ناسبه قوله: ﴿الْخَلِيقُ﴾، ولما كان الخالق الحق هو الذي يهب الحياة لمخلوقاته، والذي يعطي الأشياء أشكالها المختلفة ويركبها على هيئاتها؛ أي البارئ المصور^(٥)؛ ناسبه قوله: ﴿الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ﴾، ولما كان لله أسماء حسنى كثيرة غير ما ذكر؛ ناسبه الإشارة إليها بقوله: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ﴾ [٢٣/٥٩]

﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١/٦٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾؟
آية الحشر سبق الحديث عنها آنفاً. أما آية الجمعة فقد بدئت بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾، ولما كان دوام الملك لا يكون إلا بالعزة والحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٢٤/٥٩]^(٦)
﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [١/٦٢]

لم تُخصت آية الحشر به وآية الجمعة به لله وإعادة ما في وقوله: ﴿الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ﴾؟

(١) انظر: الغزالي - المقصد الأسنى (٦٥).

(٢) انظر: الغزالي - المقصد الأسنى (٨٤).

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان (٤٥/٢٨).

(٤) انظر: الغزالي - المقصد الأسنى (٦٩).

(٥) انظر: أحمد مختار - أسماء الله الحسنى (٤٥).

(٦) تمت الموازنة بين سبح في [٥٧/٥٩ و ١/٦١ و ١/٦٢] وسبح في [١/٦٤ و ١/٦٢]. وعم ذكر "ما في" في [١/٥٧] دون بقية الآيات. انظر:

الإسكافي - درة التنزيل الكرمانى - البرهان، وابن جماعة - كشف المعاني، والغرناطي - ملاك التأويل.

آية الحشر بدئت بقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾؛ فلما تقدم ذكر الاسم الأعظم وتخصيص الله بالملك وذكر القدوس، وكان السياق قائماً على التأكيد والتحقيق بذكر هو؛ ناسبه أن يعود الضمير على الاسم الأعظم، وعدم إعادة ما في وذكر هو بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

أما آية الجمعة فيسبقها قوله في آخر سورة الصف: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَءَامَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عُدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ ﴿١٦﴾﴾؛ فلما كانت العداوة سبباً لشدة التكذيب؛ ناسبه التعبير بالاسم الظاهر وإعادة ما في بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، أما بقية الآية فقد سبق الحديث عنه آنفاً.

* * *

سورة الممتحنة

﴿وَأَعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [٥/٦٠]

﴿وَأَعْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [٨/٦٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَعْفِرْ لَنَا؟﴾

آية الممتحنة بدئت قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا﴾ ويسبقها قوله: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾؛ فلما أراد إبراهيم عليه السلام والذين معه تأكيد التلذذ بالربوبية والانتساب إليها؛ ناسبه إعادة «ربنا»، ولما كان السياق متعلقاً بالكفار، وكان ما طلب إبراهيم عليه السلام والذين معه كثيراً ومما يسلمهم رسوخ صفة العزة وكان كمال العزة برسوخ الحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

أما آية التحريم فقد ورد فيها قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتِمِّمْ لَنَا نُورَنَا وَاعْفِرْ لَنَا﴾؛ فلما كان المتحدث هو الله، وكان ما طلبه النبي ﷺ والذين معه على الرغم من قلته مما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، ولا تعلق له بالكفار؛ ناسبه عدم إعادة «ربنا»، وبيان عموم قدرة الله بقوله: ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

* * *

سورة الصف

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ﴾ [٥/٦١]

﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [٦/٦١]

لم خُصت كل آية بما فيها من المنادي؟

لما كان موسى عليه السلام ينسب إلى بني إسرائيل من جهة أبيه، ودل ذلك على أنهم قومه؛
 ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ﴾، ولما كان عيسى عليه السلام لا نسب له في بني إسرائيل
 من جهة الأب؛ لأنه ولد من أم بلا أب؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [٥/٦١]

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [٧/٦١]

لم خُصت كل آية بما فيها من النعت؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ
 إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاعَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾؛ فلما كان الزبغ خروجاً عن الشرع؛ أي فسقاً؛ ناسبه قوله:
 ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ
 وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾؛ فلما كان السياق متعلقاً بالظلم؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾^(١) [٨/٦١]

﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [٩/٦١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك كفراً؛ ناسبه قوله:
 ﴿وَاللَّهُ مِمَّنْ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ
 بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾؛ فلما كان المشركون أشد الكافرين كرهاً لذلك؛
 ناسبه قوله: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ [١٢/٦١]

﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [٨/٦٦]

لم خُصت آية الصف بما فيها دون آية التحريم؟

آية الصف يسبقها قوله: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 تَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان الجهاد يعني ترك الديار بما فيها من الأهل والأموال؛ ناسبه أن يبدلهم الله
 خيراً منها بقوله ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكَنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾. أما آية

(١) تمت الموازنة بين قوله ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَهُ أَنْ يُسَمِّدَ نُورَهُ﴾ [٣٢/٩]، وقوله ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ
 مِمَّنْ نُورِهِ﴾ [٨/٦١]. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (١٦٤، ١٦٥)، والكرماني - البرهان (٢٠٩، ٢١٠)، وابن جماعة - كشف المعاني
 (١٩٥)، والغرناطي - ملاك التأويل (٤٦١، ٤٦٢).

التحريم فقد بدئت بقوله: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾؛ فلما لم يذكر ما يتعلق بالديار؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿وَيُدْخِلَكُم جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾.

سورة الجمعة

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ ۝﴾ [١/٦٢]
 ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ [١/٦٤]
 لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾؟

آية الجمعة سبق الحديث عنها عند الآية ٥٩ من سورة الحشر، أما آية التغابن فيسبقها قوله في آخر سورة المنافقون: ﴿وَأَنفِقُوا مِن مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُن مِّنَ الصَّالِحِينَ ۝﴾؛ فلما كان طلب الإنفاق قد يوهم حاجة الله سبحانه وتعالى إلى ذلك؛ ناسبه دفع هذا التوهم بقوله: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾، ولما كان دوام ذلك لا يكون إلا بالقدرة التامة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

سورة المنافقون

﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [١١/٦٣]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٨/٦٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من التقديم والتأخير؟

آية المنافقون بدئت بقوله: ﴿وَلَن يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالله، وأريد مراعاة الفاصلة النونية؛ ناسبه تقديم خبير بقوله: ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾. أما آية التغابن فقد بدئت بقوله: ﴿فَاتَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بما طلب من الكافرين، وأريد مراعاة الفاصلة الراهية؛ ناسبه تقديم بما تعملون بقوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

سورة التغابن

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [٢/٦٤]

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [٨/٦٤]

لم خُصت كل آية بما فيها من الخبر؟

الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِّرَكُمْ كَأِفْرٍ وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنٌ﴾؛ فلما كانت الأعمال الدالة على الإيمان والكفر أكثر تعلقا بما يبصر؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿فَاتَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنزَلْنَا﴾؛ فلما كانت حقيقة الإيمان لا يعلم

كنها إلا الله؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾.

﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾ [٣/٦٤]

﴿وَالِيهِ النُّشُورُ﴾ [١٥/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

آية التغابن بدئت بقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَهُ فَأَحْسَنَ صُورَهُ﴾؛ فلما كان الله قد ترك الله لهم حرية الاختيار بين الإيمان والكفر، وكان لابد من الرجوع إليه؛ ناسبه قوله: ﴿وَالِيهِ الْمَصِيرُ﴾. أما آية الملك فقد بدئت بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهَا﴾؛ فلما سخر الله لهم الأرض على أوضح ما يكون؛ ناسبه ذكر بعثهم على أوضح ما يكون بقوله: ﴿وَالِيهِ النُّشُورُ﴾.

﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٩/٦٤]

﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ [١١/٦٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ؟﴾

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿فَاتَّبِعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ أُزِّلْنَا بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ﴾ (٨)؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بالعمل، وكان الإيمان لا بد له من العمل الصالح، وكان ذلك من أسباب دخول الجنة والخلود فيها؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾؛ فلما كان المصيبة قد تفضل القلوب؛ ناسبه أن يكون الإيمان سبب الهداية بقوله: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾ ولم يذكر ﴿وَيَعْمَلْ صَالِحًا﴾ اكتفاء بذكره في الآية السابقة.

﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [٩/٦٤]

﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾ [٥/٦٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن المعطوف؟

آية التغابن سبق الحديث عنها. أما آية الطلاق فقد بدئت بقوله: ﴿ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنزَلَهُ إِلَيْنَا﴾؛ فلما كان السياق قائماً على تقوى الله كما دل على ذلك قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ وقوله: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ وقوله: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا﴾؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾، ولما كان السياق متعلقاً بما يلزم أحكام الطلاق والرجعة من المال، وكانت التقوى من أعظم الأعمال التي تستحق أعظم الأجر؛ ناسبه قوله: ﴿وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا﴾.

﴿وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ (١) [٩/٦٤]

﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [١١/٦٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل أو الوصل؟

(١) تمت الموازنة بين ذكر قوله: ﴿يَكْفِرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾ في آية التغابن دون آية الطلاق. انظر: الإسكافي - درة التنزيل (٣٧٠، ٣٧١)، والكرماني - البرهان (٣٤٧)، وابن جماعة - كشف المعاني (٣٥٩، ٣٦٠)، والغرناطي - ملاك التأويل (٩٠٣، ٩٠٤).

آية التغابن ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ﴾؛ فلما كان المخبر عنه واحدا وأريد الجمع بين الأخبار؛ ناسبه الوصل بالواو بقوله: ﴿وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

أما آية الطلاق فقد ورد فيها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا﴾؛ فلما كانت الصلة شديدة بين فعل الشرط وجوابه؛ ناسبه الفصل بقوله: ﴿يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

سورة الطلاق

﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ [٧/٦٥]

﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [٥/٩٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من التعبير بالجملة الفعلية وبعد أو الجملة الاسمية ومع؟
آية الطلاق بدئت بقوله: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا ءَاتَاهُ اللَّهُ لَا يُلْكَفُ اللَّهُ نَفْسًا﴾ فلما أراد الله تبشير من قدر عليه رزقه باليسر بعد ذلك ناسبه قوله: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾. أما آية الشرح فيسبقها قوله: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ [١] الآيات؛ فلما كان السياق متعلقا بإنعام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه ذكر مع والتعبير بالجملة الاسمية المؤكدة بأكثر من مؤكد زيادة في طمأننة الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله: ﴿إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [٥].

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ [١٢/٦٥]

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [٢/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء؟، وتُخصت آية الملك بقوله: ﴿طِبَاقًا﴾؟
آية الطلاق يسبقها قوله: ﴿وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُمْ رِزْقًا﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بالله وبقدرته، وكان خلق السماوات دالا على ذلك؛ ناسبه ذكر لفظ الجلالة وعدم ذكر طباقا بقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾، أما آية الملك فيسبقها قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [٢]؛ فلما كان السياق قائما على ذكر الذي، وكان الناس في الإحسان طبقات بعضهم فوق بعض؛ ناسبه عدم ذكر لفظ الجلالة وبيان أن السماوات بعضها فوق بعض بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾.

سورة التحريم

﴿الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [٢/٦٦]

﴿الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [٣/٦٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر الثاني؟
الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ﴾؛ فلما كان التشريع أكثر تعلقا بالحكمة؛ ناسبه قوله: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ

إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا؟ فَلَمَّا كَانَ الْإِنْبَاءُ أَكْثَرَ تَعْلَقًا بِعَلَمٍ مَا خَفِيَ وَحَقِيقَتُهُ وَكُنْهَهُ؛ نَاسِبُهُ قَوْلُهُ: ﴿نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾.

﴿وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ [٣/٦٦]

لم تُخصت كل موضع بما فيه من من صيغة نبأ أو أنبا ومن ذكر به والمفعول الثاني أو عدم ذكره؟ لما كانت حفصة قد أفشت السر الذي إلى عائشة على أكد ما يكون، وكان النبي قد أنبا حفصة بما أفشته من السر على أتم ما يكون؛ ناسبه التعبير بصيغة نبأ وذكر الجار والمجرور به ولما كانت حفصة قد أصابها العجب والدهشة مما أنبا به الرسول وأرادت أن تعلم من الذي أطلعه على ذلك؛ ناسبه التعبير بصيغة أنبا وذكر المفعول الثاني هذا، ولما أراد الرسول أن يبين لحفصة أن الله العليم الخبير قد نبأه بما أفشته من السر وغيره على أكد ما يكون وأتمه بما يتجاوز هذا الذي سألت عنه بكثير؛ ناسبه التعبير بصيغة نبأ وعدم ذكر الجار والمجرور.

سورة الملك

﴿كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ [١٧/٦٧]

﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ﴾ [١٨/٦٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفصل ونذير أو الوصل وكان ونكير؟ الآية الأولى بدئت بقوله: ﴿أَمْ أَنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ﴾؛ فلما كان ما سيأتي بداية جملة جديدة، وكان السياق متعلقا بالمستقبل وإنذارهم؛ ناسبه الفصل وعدم ذكر كان بقوله: ﴿كَيْفَ نَذِيرٌ﴾، أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾؛ فلما كان ذلك سببا لما بعده، وكان السياق متعلقا بالماضي وإنكار الكذب؛ ناسبه قوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٌ﴾.

سورة القلم

﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ [٣٨/٦٨]

﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ [٣٩/٦٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من صلة ما؟ الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ﴾؛ فلما كان السياق متعلقا بما في الكتاب وكان الدارس يتخير ما يناسبه؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾. أما الآية الأخرى فقد بدئت بقوله: ﴿أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَظِيمًا بَلَّغْنَا إِلَى يَوْمِ الْآخِرَةِ﴾؛ فلما كانت الأيمان المؤكدة توجب لصاحبها الحكم بما يريد؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾.

﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ ﴿٤٣﴾﴾ [٤٣/٦٨]

﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾﴾ [٤٤/٧٠]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿رَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ﴾؟

آية القلم يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١﴾﴾؛ فلما بين عجزهم عن السجود في الآخرة؛ ناسبه بيان سببه بقوله: ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ ﴿٢١﴾﴾. أما آية المعارج فيسبقها قوله: ﴿فَذَرَهُمْ يُخْضَوْنَ وَيَلْعَبُونَ حَتَّى يَلْقَوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾﴾؛ فلما كان ذلك وعدا من الله؛ ناسبه بيان تحققه بقوله: ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ رَهْفَهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٨٣﴾﴾.

سورة الحاقة

﴿الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْخَافَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَافَةُ ﴿٣﴾﴾ [٣-١/٦٩]

﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾﴾ [٣-١/١٠١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من أسماء يوم القيامة؟

آيات الحاقة يسبقها قوله في ختام سورة القلم: ﴿وَأَن يَكْذِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيَرْثَكَ بِأَبْصَرِهِ لَمَّا تَسْمَعُوا الدُّعْرَ وَيَقُولُوا إِنَّهُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾﴾؛ لما كان يوم القيامة للفصل بين هؤلاء والرسول صلى الله عليه وسلم بإحقاق الحق على أتم ما يكون؛ ناسبه قوله: ﴿الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْخَافَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَافَةُ ﴿٣﴾﴾. أما آيات القارعة فيسبقها قوله في أواخر سورة العاديات: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَاسُ الْقُبُورِ ﴿٩﴾﴾ الآيات؛ فلما كان أمثال هذا الألهي الغافل في حاجة إلى ما يقرع أسماعهم بشدة؛ ناسبه قوله: ﴿الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾﴾.

﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِ ﴿٣٣﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٣٢﴾﴾ [٢٣-٢٢/٦٩]

﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِ ﴿٣٣﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿٣٢﴾﴾ [١١-١٠/٨٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِ ﴿٣٣﴾﴾؟

آيتا الحاقة يسبقهما قوله عن أوتي كتابه بيمينه: ﴿فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿٣١﴾﴾؛ فلما أريد بيان مظاهر ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِ ﴿٣٣﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٣٢﴾﴾، أما آيتا الغاشية فيسبقهما قوله: ﴿لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾﴾ الآيات؛ فلما كان عدم رضا الكافرين عن هذا السعي في الدنيا يجعلهم يلغون بما لا يرضي المؤمنين؛ ناسبه بيان أن الجنة ليس فيها شيء من هذا بقوله: ﴿فِي جَنَّةٍ عَلَيْهِ ﴿٣٣﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿٣٢﴾﴾.

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٥٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤٩﴾﴾ [٤١-٤٠/٦٩]

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٥٠﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٥١﴾ مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٥٢﴾﴾ [٢١-١٩/٨١]

لم تُخصت كل موضع بما فيها بعد قوله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٥٠﴾﴾؟

آيتا الحاقة يسبقهما قوله: ﴿فَلَا أَقِيمُ بَمَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٢٩﴾﴾؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بقوم الرسول صلى الله عليه وسلم الذين قالوا عنه شاعر كاهن؛ ناسبه نفي ذلك عنه بقوله:

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤٥﴾﴾ الآيات . أما آيتا التكوير فيسبقهما قوله : ﴿فَلَا أَقِيمُ بِالْحَنِينِ ﴿٤٦﴾﴾ الآيات ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالأمور العلوية ؛ ناسبه ذكر صفات جبريل عليه السلام بما يدل على علو شأنه وكرمه عند الله بقوله : ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٥﴾﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٤٦﴾ مُطَاعٌ تَمَّ أَمِينٍ ﴿٤٧﴾﴾ .

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴿٤٨﴾﴾ [٤١/٦٩]

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٤٩﴾﴾ [٢٥/٨١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية الحاققة سبق الحديث عنها . أما آية التكوير فيسبقها قوله : ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٤﴾﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٤٦﴾ مُطَاعٌ تَمَّ أَمِينٍ ﴿٤٧﴾﴾ ؛ فلما بين أنه قول أفضل الملائكة ؛ ناسبه تأكيد ذلك بنفي ما يقابله بقوله : ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٤٩﴾﴾ .

سورة المعارج

﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴿٤٧٠﴾﴾ [٤/٧٠]

﴿نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴿٤٩٧﴾﴾ [٤/٩٧]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل ومن شبه الجملة؟

آية المعارج يسبقها قوله : ﴿مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٤٩٨﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بالعروج إلى الله ؛ ناسبه قوله : ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴿٤٧٠﴾﴾ . أما آية القدر فيسبقها قوله : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا بما ينزل في هذع الليلة ؛ ناسبه قوله : ﴿نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا ﴿٤٩٧﴾﴾ .

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٤٩٩﴾﴾ [٩/٧٠]

﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥٠٠﴾﴾ [٥/١٠١]

لم تُخصت آية القارعة بالمنفوش دون آية المعارج؟

آية المعارج يسبقها قوله : ﴿يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَلِّ ﴿٤٩٨﴾﴾ ؛ فلما شبهت السماء المهل دون ذكر صفته ؛ ناسبه تشبيه الجبال بالعن دون ذكر صفته بقوله ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ﴿٤٩٩﴾﴾ . أما آية القارعة فيسبقها قوله : ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿٤٩٩﴾﴾ ؛ فلما شبه الناس بالفراش مع ذكر صفته ؛ ناسبه تشبيه الجبال بالعن مع ذكر صفته بقوله : ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥٠٠﴾﴾ .

﴿يَوْمَ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيٍّ بِبَنِيهِ * وَصَلْبَتِهِ * وَأَخِيهِ ﴿٥٠١﴾﴾ [١٢-١١/٧٠]

﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْغَوَّاسُ مِنْ غَوَاهِ * وَأُمِّهِ وَأَبُوهُ * وَصَلْبَتِهِ * وَبَنِيهِ ﴿٥٠٢﴾﴾ [٣٦-٣٤/٨٠]

لم تُخصت كل موضع بما فيه من البدء ومن الترتيب؟

آيات المعارج يسبقها قوله : ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿٥٠٣﴾﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُمْ دَافِعٌ ﴿٥٠٤﴾﴾ ؛ فلما كان الكافر قد أجرم في حق نفسه فقطع صلته بالله ، وكان المجرم يود لو يفتدي بأعز ما يملك ؛ ناسبه ترتيب المذكورين تبعا لشدة قربهم منه بقوله : ﴿يَوْمَ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيٍّ بِبَنِيهِ * وَصَلْبَتِهِ * وَأَخِيهِ ﴿٥٠١﴾﴾ .

وَأَخِيهِ ﴿١٧﴾ وَفَصَّلَتِ إِلَيْ تَبْوِيهِ ﴿١٨﴾ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ﴿١٩﴾ ، أما آيات عبس فيسبقها قوله: ﴿فَإِذَا جَاءَتْ الضَّحَاةُ ﴿٢٠﴾﴾ ؛ فلما كانت الصاخة بأهوالها وشدائدها تجعل من عنده فضل مروءة يفر من أقرب الناس إليه تبعاً لبعده القرابة عنه؛ ناسبه ترتيب المذكورين تبعاً لذلك بقوله: ﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٢١﴾ وَأُخُوهُ وَأَبَوَيْهِ ﴿٢٢﴾ وَصَنِيْعِهِ وَبَنِيهِ ﴿٢٣﴾﴾ .
 ﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٤/٧٠﴾﴾
 ﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ ﴿٥٠/٧٨﴾﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها من النعت؟

آية المعارج يسبقها قوله: ﴿فَذَرَهُمْ يَخْضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٤﴾﴾ ؛ فلما كان ذلك وعداً من الله قد عبر عنه بالماضي للتأكيد على وقوعه؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٥﴾﴾ ، أما آية النبا يسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٢٦﴾﴾ ؛ فلما كان ذلك اليوم واقعاً بما يجب في الوقت الذي يجب؛ ناسبه قوله: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ ﴿٢٧﴾﴾ .

سورة الجن

﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴿١١/٧٢﴾﴾

﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ﴿١٤/٧٢﴾﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا﴾ ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴿١﴾﴾ الآيات؛ فلما ذكروا مراتب المفسدين منهم؛ ناسبه ذكر مراتب الصالحين بقوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴿٢﴾﴾ أما الآية الأخرى يسبقها قوله: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا آهْدَىٰءَ آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿٣﴾﴾ ؛ فلما كان الإيمان بالله يؤدي إلى الخضوع والإسلام له، وكان من ارتكب البخس والرهق قاسطاً؛ ناسبه قوله: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ﴿٤﴾﴾ .

سورة المزمل

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴿١٤/٧٣﴾﴾

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ ﴿٦/٧٩﴾﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية المزمل يسبقها قوله: ﴿وَذَرْنِي وَالْكَذِبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهَلْهُ قَلِيلًا ﴿١١﴾﴾ الآيات؛ فلما أريد بث الرعب والخوف في قلوب بيان شدة اضطراب أشد المخلوقات قوة من هول يوم القيامة بقوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ ﴿١٢﴾﴾ . أما آية النزاعات يسبقها قوله: ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ﴿١٣﴾﴾ الآيات؛ فلما أريد المبالغة في الصفة؛ ناسبه إقامة مقام الموصوف وهو الأرض والجبال بقوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّجِفَةُ ﴿١٤﴾﴾ .

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ ﴿١٩﴾ [١٩/٧٣]

﴿ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَتَابًا﴾ ﴿٢٠﴾ [٣٩/٧٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء ومن المفعول به؟

آية المزمّل يسبقها قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ ﴿٧﴾ الآيةين؛ فلما كانت هذه تذكرة عظيمة جدية أن يتعظ به المتعظ ويعتبر به المعتبر؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ﴾، ولما كان كفر هؤلاء يؤدي إلى هلاكهم في الآخرة؛ ناسب إرشادهم إلى السبيل الذي ينجيهم منه بقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة اللامية. وأما آية النبأ فيسبقها حديث عن تقسيم الناس يوم القيامة إلى صنفين: هم الطاغون وجزأؤهم جهنم، والمتقون وجزأؤهم الجنة، فلما كان ذلك حقاً ينبغي التسليم به وعدم تكذيبه؛ ناسب ذلك الإشارة إليه بقوله: ﴿ذَٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾. ولما كان بيان ما يحدث يوم القيامة دالاً على لطف الله بخلقه، وأريد إرشاد الكافرين والعاصين والفاستقين إلى أن يتوبوا إلى الله ويستغفروه، ويقبلوا عليه بأعمالهم الصالحة؛ ناسبه قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَتَابًا﴾. مراعاة لما سبق وللفاصلة البائية.

سورة المدثر

﴿وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرُ﴾ ﴿٢٤﴾ [٣٤/٧٤]

﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾ ﴿٢٥﴾ [١٨/٨١]

لم تُخصت آية المدثر ب أسفر وآية التكوير ب تنفس؟

آية المدثر يسبقها قوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا دَبَّرَ﴾ ﴿٢٣﴾؛ فلما ذكر الليل بإدباره؛ ناسبه ذكر الصبح بإقباله وظهوره بقوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرُ﴾ ﴿٢٤﴾ مراعاة لما سبق وللفاصلة الراهية. أما آية التكوير فيسبقها قوله: ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ﴾ ﴿٧﴾؛ فلما ذكر الليل بشدة ظلامه؛ ناسبه ذكر الصبح بشدة ضيائه وإقبال روحه ونسيمه، وأنسه واتساع نوره بقوله: ﴿وَالصُّبْحُ إِذَا نَفَسَ﴾ ﴿٢٥﴾. مراعاة لما سبق وللفاصلة السينية.

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقُمْ أَوْ يُتَّقَ﴾ ﴿٢٧﴾ [٣٧/٧٤]

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ ﴿٢٨﴾ [٢٨/٨١]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل المضارع؟

آية المدثر يسبقها قوله: ﴿إِنَّمَا لِحَدَى الْكَبِيرِ﴾ ﴿٢٥﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٢٦﴾؛ فلما كان ذلك سبباً لمن شاء أن يتقدم بطاعة الله، أو يتأخر بمعصية الله؛ ناسبه قوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقُمْ أَوْ يُتَّقَ﴾ ﴿٢٧﴾، أما آية التكوير فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾؛ فلما كان ذلك خاصاً بمن شاء أن يتبع سبيل الحق؛ ناسبه قوله: ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ ﴿٢٨﴾.

﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَىٰ وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ﴾ ﴿٥٦﴾ [٥٦/٧٤]

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ﴿٥٧﴾ [٣٠/٧٦]

لم تُخصت كل آية بما فيها من البدء والختام؟

آية المدثر يسبقها قوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ﴾ (٥٥)؛ فلما كان السياق متعلقا بالتذكير، وكان التذكير يؤدي إلى تقوى الله ومغفرته، وكان الله هو أهل التقوى وأهل المغفرة؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَى وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ﴾ (٥٦). أما آية الإنسان فيسبقها قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ نَذِيرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٦١)؛ فلما كان السياق متعلقًا بالمشيئة وكانت مشيئة الله صادرة عن علم وحكمه؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٦٥).

سورة القيامة

﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجَمَعَ عِظَامُهُ﴾ (٣) ﴿٣/٧٥﴾

﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦) ﴿٣٦/٧٥﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من معمول يحسب؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (١)؛ فلما كان ذلك دالا على البعث بعد الموت وكان الكافر ينكر ذلك؛ ناسبه قوله: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجَمَعَ عِظَامُهُ﴾ (٣)، أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ (٣٦) الآيات؛ فلما كان من فعل ذلك يحسب أن سترك بلا حساب؛ ناسبه قوله: ﴿يَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ (٣٦).

﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ (٧) ﴿١٢/٧٥﴾

﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاكُ﴾ (٢٠) ﴿٣٠/٧٥﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من المبتدأ؟

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَئِنَّا لَمَرَّةٌ﴾ (١٠) ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾ (١١)؛ فلما كان المفر لا ينفع صاحبه ولا ينجيه؛ لأن لكل إنسان مقره في الجنة أو في النار؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ﴾ (٧) مراعاة لما سبق ولفاصلة الرائ. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿وَالْفَنَاءَ السَّاقِ إِلَىٰ النَّاقِ﴾ (٢٩)؛ فلما كانت هذه إشارة إلى موت الإنسان وفقده الحركة، وأنه في حاجة إلى من يسوقه إلى ربه ليجازيه على عمله؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاكُ﴾ (٢٠) مراعاة لما سبق ولفاصلة القاف.

﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ * وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ (١١) ﴿٢١ و ٢٠/٧٥﴾

﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ (٢٧ و ٢٦) ﴿٢٧/٧٦﴾

لم خُصت كل آية بما فيها من الخطاب أو الغيبة ومن المفعول به؟

آية القيامة بدئت بقوله: ﴿كَلَّا﴾ فلما كان ردع المخاطب وزجره أدل على القدرة من الغائب؛ ناسبه قوله: ﴿بَلْ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، ولما ذكر حبهم العاجلة وهي الدنيا؛ ناسبه ذكر تركهم الآخرة بقوله: ﴿وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ (١١). أما آية الإنسان فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ﴾؛ فلما كانت هذه إشارة إلى بعدهم عن الله؛ ناسبه الحديث عنهم بقوله: ﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾، ولما كان السياق متعلقًا بيوم القيامة وكان يومًا ثقيلاً؛ لما فيه من المصائب والأحوال التي لا يقدر أحد على تحملها^(١)؛ ناسبه قوله:

﴿وَيَذَرُونَ وراءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ .

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾ [٢٢/٧٥]

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ ﴿٢٨﴾ [٣٨/٨٠]

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ ﴿٨﴾ [٨/٨٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية القيامة يسبقها قوله: ﴿يَبْقَاؤُا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ ﴿١٣﴾؛ فلما كان من أقبل على الله بالطاعة نضر الله وجهه؛ ناسبه قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾. أما آية عيس فيسبقها قوله: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْآيَاتِ﴾؛ فلما كان الكافر في غم وكره وفر؛ ناسبه أن يكون المؤمن في بشر وظهور بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ ﴿٢٨﴾. وأما آية الغاشية فيسبقها قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾ ﴿٢١﴾؛ فلما كانت وجوه الكافرين ذليلة من أثر العذاب؛ ناسبه أن تكون وجوه المؤمنين ناعمة من أثر النعيم بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ﴾ ﴿٨﴾.

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ ﴿٢٤﴾ [٢٤/٧٥]

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلْتَا غَرَّةٌ﴾ ﴿٤٠﴾ [٤٠/٨٠]

﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾ ﴿٢١﴾ [٢/٨٨]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية القيامة يسبقها قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ﴾ ﴿٢٢﴾؛ فلما ذكر نضارة الوجوه المؤمنة؛ ناسبه ذكر شحوب الوجوه الكافرة وتغيرها بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ ﴿٢٤﴾. أما آية عيس فيسبقها قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ ﴿٢٨﴾؛ فلما ذكر ما علا الوجوه المؤمنة من البشر؛ ناسبه ذكر ما علا الوجوه الكافرة من الغبار والدخان بقوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلْتَا غَرَّةٌ﴾ ﴿٤٠﴾. أما آية الغاشية فيسبقها قوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ ﴿١٠﴾؛ فلما كانت الغاشية هي يوم القيامة؛ لأنها تغشى الكفار بنارها وعذابها فتجعل وجوههم ذليلة؛ ناسبه قوله: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ﴾ ﴿٢١﴾.

سورة الإنسان

﴿إِنَّ الْآبَرَارَ يَشْرَوْنَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ ﴿٥﴾ [٥/٧٦]

﴿إِنَّ الْآبَرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ﴿١٣﴾ [١٣/٨٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الخبر؟

آية الإنسان يسبقها قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا﴾ ﴿١١﴾؛ فلما ذكر ما أعد للكافرين بما يسلبهم إرادتهم؛ ناسبه ذكر ما أعد للأبرار بما يبين حرية إرادتهم بقوله: ﴿إِنَّ الْآبَرَارَ يَشْرَوْنَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾ ﴿٥﴾. أما آية الانقطار فيسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾ ﴿١١﴾ كرامًا كفيين ﴿١١﴾ يَعمَلُونَ مَا تَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾؛ فلما كان من بر بأداء فرائض الله، واجتناب معاصيه دخل الجنة واستقر في نعيمها؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْآبَرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ ﴿١٣﴾.

﴿إِنَّ الْأَبْتَرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ﴾ [٥/٧٦] ﴿٥﴾
 ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۖ﴾ [١٧/٧٦] ﴿٦﴾

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل؟

الآية الأولى سبق الحديث عنها . أما الآية الأخرى فيسبقها قوله : ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَائِبَةٍ مِّنْ فُضْفَةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۖ﴾ ؛ فلما كان السياق متعلقا ببيان أن هؤلاء لهم من يخدمهم ؛ ناسبه ذكر يسقون بقوله : ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۖ﴾ .

﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ ۖ﴾ [٦/٧٦]

﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُفْرَوُونَ ۖ﴾ [٢٨/٨٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفاعل؟

آية الإنسان بدئت بقوله : ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا﴾ ، ويسبقها قوله : ﴿إِنَّ الْأَبْتَرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ﴾ ؛ فلما انتقل السياق من الخاص إلى العام في المشروب منه ؛ ناسبه الانتقال من الخاص إلى العام في الشارب بما يفيد العبودية لله بقوله : ﴿عِبَادُ اللَّهِ ۖ﴾ . أما آية المطففين فيسبقها قوله : ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ ؛ فلما كان المتنافس كلما زاد في الخير قربه الله إليه ؛ ناسبه قوله : ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُفْرَوُونَ ۖ﴾ .

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۖ﴾ [٣٠/٧٦]

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۖ﴾ [٢٩/٨١]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ؟

آية الإنسان بدئت بقوله : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمن يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا ؛ ناسبه تعليل الحكم وتأكيده ، وبيان أن المشيئة صادرة عن علم وحكمة بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ، أما آية التكويم فقد بدئت بقوله : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمن حثهم الله على الاستقامة ، وكان ذلك تربية لهم ؛ ناسبه وصل الكلام بجعل الربوبية نعتا لله بقوله : ﴿رب العالمين﴾ .

سورة المرسلات

﴿فَالْعَصْفَ عَصَفًا ۖ﴾ (٢) ﴿وَالنَّشْرَ نَشْرًا ۖ﴾ (٣) ﴿فَالْفَرْقَتَ فَرقًا ۖ﴾ [٤ - ٢/٧٧]

لم تُخصت الآية الثانية بالواو دون غيرها من الآيات؟

بدئت سورة المرسلات بقوله تعالى : ﴿وَالْمُرْسَلَتِ عُرْفًا ۖ﴾ (١) ؛ فلما كان إرسال الرياح بقوة سببًا للعصف ؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله : ﴿فَالْعَصْفَ عَصَفًا ۖ﴾ (٢) ، ولما أريد ذكر الملائكة ؛ ناسبه العطف بالواو بقوله : ﴿وَالنَّشْرَ نَشْرًا ۖ﴾ (٣) ، ولما كان النشر سببًا للفرق ؛ ناسبه العطف بالفاء بقوله : ﴿فَالْفَرْقَتِ فَرقًا ۖ﴾ (٤) .

وعرض الفخر الرازي لهذه الآيات فقال: «قال القفال: الوجه في دخول الفاء في بعض ما وقع به القسم، والواو في بعض مبني على الأصل، وهو أن عند أهل اللغة الفاء تقتضي الوصل والتعلق، فإذا قيل: قام زيد فذهب، فالمعنى أنه قام ليذهب فكان قيامه سببا لذهابه ومتصلا به، وإذا قيل: قام وذهب فهما خبران كل واحد منهما قائم بنفسه لا يتعلق بالآخر، ثم إن القفال لما مهد هذا الأصل فرع الكلام عليه في هذه الآية بوجوه لا يميل قلبي إليها. وأنا أفرع على هذا الأصل فأقول: أما من جعل الأولين صفتين لشيء والثلاثة الأخيرة صفات لشيء واحد، فالإشكال عنه زائل، وأما من جعل الكل صفات لشيء واحد، فنقول: إن حملناها على الملائكة، فالملائكة إذا أرسلت طارت سريعاً، وذلك الطيران هو العصف، فالعصف مرتب على الإرسال فلا جرم ذكر الفاء، أما النشر فلا يترتب على الإرسال؛ فإن الملائكة أول ما يبلغون الوحي إلى الرسل لا يصير في الحال ذلك الدين مشهوراً منتشراً، بل الخلق يؤذون الأنبياء في أول الأمر وينسبونهم إلى الكذب والسحر والجنون، فلا جرم لم يذكر الفاء التي تفيد بل ذكر الواو، وإذا حصل النشر ترتب عليه حصول الفرق بين الحق والباطل، وظهور ذكر الحق على الألسنة فلا جرم ذكر هذين الأمرين بحرف الفاء»^(١).

﴿وَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ [٨/٧٧]

﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ [٢٢/٨١]

لم تُخصت آية المرسلات بالفاء وطمست وآية التكوير بالواو وانكدرت؟

آية المرسلات يسبقها قوله: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ ❶ فَأَلْصَقَتْ عَصَا ❷ إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِّعُ﴾ ❸؛ فلما أريد تفصيل ما سيحدث في يوم القيامة؛ ناسبه العطف بالفاء، ولما كان شدة إرسال الرياح وعصفها سببا لطمس النجوم بحيث لم يعد لها نور ولا ضوء^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ ❹. أما آية التكوير فيسبقها قوله: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ ❶؛ فلما كان ما سيأتي علامة ثانية من علامات يوم القيامة تضاف إلى العلامة الأولى، ولما ذكر ما يدل على زوال الشمس؛ ناسبه ذكر ما يدل على زوال النجوم بقوله: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ ❷.

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُجِّرَتْ﴾ [٩/٧٧]

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ [١١/٨١]

لم تُخصت آية المرسلات ب فرجت وآية التكوير ب كشطت؟

آية المرسلات يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ﴾ ❸؛ فلما ذكرت نهاية النجوم بذهاب ضيائها؛ ناسبه ذكر نهاية السماء بتشققها وتصدعها^(٣) بقوله: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُجِّرَتْ﴾ ❹. أما آية التكوير فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا الْأَرْضُ تُرِيتْ﴾ ❶؛ فلما ذكر ما ينشر؛ ناسبه ذكر ما يطوي^(٤) بقوله: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ ❷.

(١) الرازي: التفسير الكبير - دار إحياء التراث العربي - بيروت (٣٠ / ٧٦٧).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (٢٩ / ٢٣٣).

(٣) انظر: الطبري - جامع البيان (٢٩ / ٢٣٣).

(٤) انظر: الطبري - جامع البيان (٣٠ / ٩٣).

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ﴾ [١٠/٧٧]

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ [٣/٨١]

لم تُخصت آية المرسلات ب نسفت وآية التكوير ب سيرت؟

آية المرسلات يسبقها قوله: ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ [١٠/٧٧]؛ فلما ذكرت نهاية السماء بتشققها وتصدعها ناسبه ذكر نهاية الجبال بقلعها من مكانها وتفتتها بقوله ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ﴾ [١٠/٧٧]. أما آية التكوير فيسبقها قوله: ﴿وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ﴾ [٣/٨١]؛ فلما ذكر تهافتت النجوم وتناثرها؛ ناسبه ذكر تهافت الجبال وتسييرها عن مكانها بأيسر وجه بقوله: ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ [٣/٨١].

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ [١٤/٧٧]

﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ [١٧/٨٢]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إلى يوم؟

آية المرسلات يسبقها قوله: ﴿يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ [١٤/٧٧]؛ فلما كان السياق متعلقا بيوم الفصل؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ [١٤/٧٧]. أما آية الانفطار فيسبقها قوله: ﴿يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ [١٥/٨٣]؛ فلما كان السياق متعلقا بيوم الدين؛ ناسبه قوله: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ [١٧/٨٢].

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ [٤١/٧٧]

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [٤٥/١٥]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المعطوف عليه؟

آية المرسلات يسبقها قوله: ﴿أَنطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ [٣٥/٤١] لَا ظِلِّ وَلَا يَقْنِي مِنَ اللَّهِبِ [٣٦/٤٢]؛ فلما ذكر ظل جهنم؛ ناسبه ذكر ظلال الجنة وعيونها بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ﴾ [٤١/٧٧]، أما آية الحجر فيسبقها قوله: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [٣٢/٤٣]؛ فلما ذكر النار بشدة حرها ولفحها؛ ناسبه الجنات بطيب هوائها وريها بقوله: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ [٤٥/١٥].

سورة النبا

﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ [٣/٧٨]

﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [٧٦/٢٧]

لم تُخصت آية النبا بالاسم وآية النمل بالفعل؟

آية النبا يسبقها قوله: ﴿عَمَّ يَسْأَلُونَ﴾ [١/١] عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ [٢/٢]؛ فلما كان هؤلاء جعلوا النبا العظيم سببا للرسوخ في الاختلاف بدل الرسوخ في الاتفاق؛ ناسبه التعبير بالاسم بقوله: ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ﴾ [٣/٧٨]. أما آية النمل فقد بدئت بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ﴾ [٣/٧٨]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بالحاضر والمستقبل؛ ناسبه التعبير بالفعل بقوله: ﴿يَخْتَلِفُونَ﴾ [٣/٧٨].

﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ [٤/٧٨]

﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [٣/٩٧]

لم خُصت آية النبا بقوله: ﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وآية التكاثر بقوله: ﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾؟
 آية النبا يسبقها قوله: ﴿الَّذِي هُوَ فِيهِ مُخْلِفُونَ﴾ [٢]؛ فلما كان هؤلاء ما زالوا أحياء، وأريد بيان قرب موعدهم؛ ناسبه ذكر السين بقوله: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ [١]. أما آية التكاثر فيسبقها قوله: ﴿أَلَهَنَكُمُ الْفَكَارُ﴾ [١] حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ [٢]؛ فلما كان هؤلاء أمواتاً^(١)، وكانت طول فترة مكثهم في القبور زيادة في عذابهم؛ ناسبه ذكر سوف بقوله: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [٢].

سورة عبس

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ [٢٤/٨٠]

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [٥/٨٦]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾؟
 آية عبس يسبقها قوله: ﴿قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ﴾ [٧] الآيات؛ فلما بين الله عجيب صنعه في خلق الإنسان؛ ناسبه بيان عجيب صنعه فيما يقيم به صلبه بقوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ﴾ [٢٤] الآيات.
 أما آية الطارق فيسبقها قوله: ﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [١]؛ فلما كان الحافظ يحفظ أعمال النفس كني تحاسب عليها يوم القيامة، وكان الحديث عن بدء الخلق دالا على القدرة على البعث؛ ناسبه قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ [٥] الآيات.

سورة التكوير

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ [١٧/٨١]

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ﴾ [٤/٩١]

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ [٢/٩٣]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفعل؟
 آية التكوير يسبقها قوله: ﴿فَلَا أُفِيْمُ بِالْخَيْسِ﴾ [١٥] الْجَوَارِ الْكُنَّسِ [١٦]؛ فلما كان وقت جريانها الليل إذا أقبل بظلامه واعتكار سواده وقتامه؛ ناسبه قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ﴾ [١٧]. أما آية الفجر فيسبقها قوله: ﴿وَالْفَجْرِ﴾ [١] وَلَيْلٍ عَشْرٍ [٢] وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ [٣]؛ فلما ذكر فجر يوم عرفة والليالي العشر الأولى من ذي الحجة ويوم التروية ويوم عرفة؛ ناسبه ذكر سير الناس إلى مزدلفة^(٢) بقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ﴾ [١]. أما آية الضحى فيسبقها قوله: ﴿وَالضُّحَى﴾ [١]؛ فلما ذكر أشد أوقات النهار ظهوراً؛ ناسبه ذكر أشد أوقات الليل ظلاماً بقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ [٢].

(١) انظر: الطبري - جامع البيان (٢٨٤/٣٠).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (١٧٢/٣٠).

سورة الانفطار

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [١/٨٢]

﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [١/٨٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية الانفطار يسبقها قوله في ختام سورة التكويد: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [٢٩]؛ فلما كان السياق متعلقاً بمشيئة الله وظهورها؛ ناسبه ذكر انفطرت بقوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾ [١]؛ لأن الانفطار الانشقاق ومعه الظهور^(١). أما آية الانشقاق فيسبقها قوله في ختام سورة المطففين: ﴿هَلْ تُؤْبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [٢٣]؛ فلما دل ذلك على ضعف الكفار ووهنهم؛ ناسبه ذكر ما يدل على وهن السماء وخرابها وتهدمها بقوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [١].

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [٦/٨٢]

﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَلْيَقِهِ﴾ [٦/٨٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ﴾؟

آية الانفطار يسبقها قوله: ﴿عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ [٥]؛ فلما كان الإنسان قد يغتر بكرم الله فلا يقدم شيئاً؛ ناسبه قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [١] الآيات. أما آية الانشقاق فيسبقها قوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ [١] الآيات؛ فلما بين الله قيام السماء والأرض بما أمرت به؛ ناسبه بيان نهاية كدح الإنسان تبعاً لقيامه بما كلف به بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدًّا فَلْيَقِهِ﴾ [١] الآيات.

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣/٨٢]

﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣] عَلَى الْأَرَاكِ يَنْظُرُونَ [٢٣/٨٣ و ٢٣]

لم تُخصت آيات المطففين بما فيها دون آية الانفطار؟

آية الانفطار يسبقها قوله: ﴿كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ﴾ [٩]؛ فلما كان السياق أكثر تعلقاً بهؤلاء؛ ناسبه الاكتفاء بقوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣]. أما آية المطففين فيسبقها قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كُتُبَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلَّتِينَ﴾ [١٨] الآيات؛ فلما كان السياق قائماً على تفصيل ما يتعلق بالأبرار بعد تفصيل ما تعلق بالمكذبين؛ ناسبه قوله: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣] عَلَى الْأَرَاكِ يَنْظُرُونَ [٢٣] الآيات.

* * *

سورة المطففين

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝١ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝٢﴾ [٢٥١/٨٣]

﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٣ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝٤﴾ [٥٤/١٠٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من البدء ومن المجرور باللام ومن صلة الذين؟

لما كانت آية المطففين بداية السورة؛ ناسبه الفصل، ولما كان يسبق ذلك قوله في ختام سورة الانفطار: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الَّذِينَ ۝٧﴾ الآيات، وكان الدين أكثر تعلقاً بموازين الأعمال، وكانت الموازين أكثر ما يتعامل به العباد، وكانت المعصية فيها بالزيادة أو بالنقص مما يوجب الويل؛ ناسبه قوله: ﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ۝١ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ۝٢﴾ وإذا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۝٣﴾. أما آية الماعون فيسبقها قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّينِ ۝١﴾ الآيات؛ فلما كان ذلك سبباً للويل؛ ناسبه الوصل بالفاء، ولما كان من أبرز علامات التكذيب بالدين السهو عن الصلاة؛ ناسبه قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۝٤ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۝٥﴾.

سورة الانشقاق

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا آسَقَ ۝٣﴾ [١٨/٨٤]

﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَلَّهَا ۝٢﴾ [٢/٩١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الفعل؟

آية الانشقاق يسبقها قوله: ﴿وَأَنزِلْ وَمَا وَسَقَ ۝٧﴾؛ فلما ذكر الليل بانتظامه وطرده الشفق؛ ناسبه ذكر القمر باستوائه وطرده ظلمة الليل^(١) بقوله: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا آسَقَ ۝٣﴾، أما آية الشمس فيسبقها قوله: ﴿وَأَشْتَسِ وَضَحَهَا ۝١﴾؛ فلما كان القمر يتلو الشمس في النصف الأول من الشهر^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا لَلَّهَا ۝٢﴾.

سورة البروج

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝٧﴾ [١٧/٨٥]

﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ۝١﴾ [١/٨٨]

لم خُصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟

آية البروج يسبقها قوله: ﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ۝١٢﴾ الآيات؛ فلما كان فرعون وثمود من أبرز من بطش بهم الله؛ ناسبه قوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ۝٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ۝٨﴾، أما آية الغاشية فيسبقها

(١) انظر: البقاعي - نظم الدرر (٣٧٢/٨، ٣٧٣).

(٢) انظر: الطبري - جامع البيان (٢٠٨/٣٠).

قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَنِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (٨)؛ فلما تقدم تقسيم الناس إلى صنفين: من يخشى والأشقى، وكان يوم القيامة الذي يغشى الناس بالأحوال والشدائد موعد الفصل بينهم؛ ناسبه قوله: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَدِيَّةِ﴾ (٩) الآيات.

سورة الطارق

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ (١) [١/٨٦]

﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾ (٥) [٥/٩١]

لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف؟

آية الطارق يسبقها قوله: ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ نَجِيدٌ﴾ (٢) في لَوْجٍ مَحْفُوظٍ (٣)؛ فلما بين الله عجيب حفظه للقرآن؛ ناسبه ذكر أعجب وسائل ذلك بقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ (١) الآيات. أما آية الشمس فيسبقها قوله: ﴿وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا﴾ (١) الآيات؛ فلما بين الله إحكامه لحركة الشمس والقمر والليل والنهار؛ ناسبه بيان إحكامه بناء السماء بإسناد العلل إلى ذاته العلية بقوله: ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾ (٥).

سورة الأعلى

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (١) [١/٨٧]

﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (١) [١/٩٦]

لم خُصت كل آية بما فيها من فعل الأمر ومن النعت؟

سورة الأعلى يسبقها ختام سورة الطارق بقوله تعالى: ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَهْلُكُم رُوِيَ﴾ (٧)؛ فلما كان الكافرون يظنون أن الإمهال عجز من الله سبحانه وتعالى؛ ناسبه تنزيه الله تبارك عن أي نقص ووصفه بكل كمال بقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ﴾ (١) ولما كان الله متعاليا عن كل خلقه، بأنه يمهل من كفر به ولا يعجل له العذاب، وأنه تعالى عن كل خلقه بأن الخالق وبأنه خلق فسوى؛ ناسبه النعت بـ ﴿الْأَعْلَى﴾. أما سورة الفلق فيسبقها قوله تعالى في ختام سورة التين: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (١) وكان من أبلغ حكم الله أنه نزل القرآن على النبي ﷺ دون غيره من الخلق على الرغم من أنه أمي؛ ناسبه ذلك أمر الرسول ﷺ بالقراءة بقوله: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ (١) ولما كان الرسول ﷺ أميا لا يعرف القراءة ولا الكتابة؛ ناسبه بيان أن الله الذي خلق الكون من العدم قادر على أن يجعله قارئا بقوله: ﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ * ﴿خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (١).

﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ (١) [٩/٨٧]

﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ (١) [٢١/٨٨]

لم خُصت كل آية بما فيها بعد قوله: ﴿فَذَكِّرْ﴾؟

آية الأعلى يسبقها قوله: ﴿سَفَرْتُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ (١) إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ؛ فلما كان السياق أكثر تعلقا بمشيئة الله، وكانت الذكرى قد تنفع؛ ناسبه قوله: ﴿فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ (١). أما آية الغاشية فيسبقها قوله:

﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ ٧ ﴿الآيات؛ فلما كان عدم الاعتبار بهذه الآيات مما يحزن الرسول صلى الله عليه وسلم؛ ناسبه التسمية عنه بقوله: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ ٨. ﴿الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْأَكْبَرَى﴾ ٩ ﴿[١٢/٨٧] ﴿الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ ١٠ ﴿[١٦/٩٢]

لم خُصت كل آية بما فيها من الصلة؟

آية الأعلى يسبقها قوله: ﴿وَيَنْجَنِيهَا الْأَشَقَى﴾ ١١ ﴿؛ فلما كان تجنب الذكرى سبب صلي النار؛ ناسبه قوله: ﴿الَّذِي يَصَلِّي النَّارَ الْأَكْبَرَى﴾ ١٢. أما آية الليل فيسبقها قوله: ﴿لَا يَصَلِّهَا إِلَّا الْأَشَقَى﴾ ١٣ ﴿؛ فلما ذُكر الجزاء؛ ناسبه بيان سببه وهو التكذيب والتولي بقوله: ﴿الَّذِي كَذَبَ وَتَوَلَّى﴾ ١٤. ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ ١٥ ﴿[١٤/٨٧] ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ١٦ ﴿[٩/٩١]

لم خُصت كل آية بما فيها من الصلة؟

آية الأعلى يسبقها قوله: ﴿سَيَذَكَّرُ مَنْ يَخْشَى﴾ ١٧ ﴿؛ فلما عبر بالفعل المضارع دون ذكر مفعوله؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ ١٨. مراعاة لما سبق ولفاصلة الألف اللينة. أما آية الشمس فيسبقها قوله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ ١٩ ﴿فَالْهَمَّهَا هُوَرَهَا وَتَوَوَّاهَا﴾ ٢٠ ﴿؛ فلما عبر بالفعل المضارع مع ذكر مفعوله؛ ناسبه قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ٢١. مراعاة لما سبق وللفاصلة التي تنتهي ب«ها».

سورة الفجر

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ ١ ﴿[٦/٨٩]

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ ٢ ﴿[١/١٠٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور بالباء؟

آية الفجر يسبقها قوله: ﴿وَالْفَجْرِ﴾ ٣ ﴿الآيات؛ فلما كان جواب القسم محذوفا تقديره: لنهلكن الظالمين، وكانت عاد وثمود وفرعون من أشد الظالمين، وكانت عاد أشدهم؛ ناسبه تخصيصهم بالذكر والبدء بعاد بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ ٤ ﴿الآيات، أما آية الفيل فيسبقها قوله: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ ٥ ﴿؛ فلما كان أصحاب الفيل من أشهر من تحقق فيهم ذلك فغرم جاههم وأموالهم بهدم الكعبة فأهلكهم الله؛ ناسبه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ ٦ ﴿الآيات.

سورة البلد

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ ١ ﴿[٤/٩٠]

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ ٢ ﴿[٤/٩٥]

لم خُصت كل آية بما فيها من المجرور ب في؟

آية البلد فقد وردت لبيان أن مهمة الإنسان في هذه الدنيا اقتحام العقبة؛ فلما كان ذلك يجعله في «شدة شديدة ومشقة عظيمة محيطة به إحاطة الظرف بالمظروف»^(١)؛ ناسبه قوله ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾. أما آية التين فيسبقها قوله: ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾؛ فلما أقسم الله بأحسن الفواكه وأحسن الأماكن وأحسن البلاد (٤٢)؛ ناسبه أن يكون خلق الإنسان في أحسن صورة وشكل وتكوين بقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾. ﴿يَحْسَبُ أَنَّ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾ [٥/٩٠] ﴿يَحْسَبُ أَنَّ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ [٧/٩٠]

الآية الأولى يسبقها قوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾؛ فلما كان المتكبر ينكر ذلك ويغتر بقوته فيحسب أن لن يقدر عليه أحد؛ ناسبه قوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ﴾. أما الآية الأخرى فيسبقها قوله: ﴿يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لُبًّا لَهُ﴾؛ فلما كان هذا الكاذب يحسب أن لم يره أحد حين كان ينفق ماله؛ ناسبه قوله: ﴿يَحْسَبُ أَنَّ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾. ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ﴾ [١٧/٩٠] ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ [٣/١٠٣] لم خُصت كل آية بما فيها من المعطوف على آمنوا؟

آية البلد يسبقها قوله: ﴿فَلَا أَفْتَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ الآيات؛ فلما كانت هذه إشارة إلى عمل الصالحات، وكان التواصي بالصبر من أبرز ما يعين على اقتحام العقبة؛ ناسبه عدم ذكر وعملوا الصالحات وتقديم التواصي بالصبر بقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾، ولما كان إطعام اليتيم والمسكين تراحمًا؛ ناسبه قوله: ﴿وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ﴾. أما آية العصر فيسبقها قوله: ﴿وَالْعَصْرِ﴾ ١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ ٢؛ فلما كان الإيمان لا بد له من عمل الصالحات، وكانت النجاة من الخسر في حاجة إلى أن يتواصى الذين آمنوا بالحق أولاً وبما يعين عليه وهو الصبر؛ ناسبه قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ﴾.

سورة العلق

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ١ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ٢﴾ [٩/٩٦]

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ١﴾ [١/١٠٧]

لم خُصت كل آية بما فيها من الصلة؟

آية العلق يسبقها قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ١﴾؛ فلما كان من أبرز ما يدل على ذلك النهي عن الصلاة ما حدث من أبي جهل مع الرسول صلى الله عليه وسلم^(٢)؛ ناسبه قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى ١ عَبْدًا إِذَا صَلَّى ٢﴾. أما آية الماعون فيسبقها قوله في ختام سورة قريش: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا

(١) البقاعي : نظم الدرر ٨/ ٤٢٩ .

(٢) انظر : الطبري - جامع البيان (٣٠/ ٢٥٣) .

الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴿١﴾ ؛ فلما كان هذا الأمر لا ينكره إلا من لا يؤمن بالله ويكذب بيوم الدين؛ ناسبه قوله: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّبِّ ﴿٢﴾﴾ الآيات.

سورة البينة

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ [٦/٩٨]﴾
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾ جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﴿٨﴾﴾ [٧/٩٨]

لم تُخصت كل موضع بما فيه من تقديم الجزاء الأخروي أو تأخيره؟
 الآية الأولى تتعلق بالذين كفروا وهم أكثر تكميلاً للجزاء الأخروي؛ فناسبه تقديم ما يتعلق به؛ لذلك، ولما فيه من شدة الترهيب. أما الآية الأخرى فتتعلق بالذين آمنوا وهم مؤقنون بالجزاء الأخروي؛ فناسبه تأخير ذكره، وتقديم ما يبشرهم ويدل على بعلو مكانتهم بين البرية بقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ * جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾.

سورة الفلق

﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿١﴾﴾ [٢/١١٣]

﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾﴾ [٤/١١٤]

لم تُخصت كل آية بما فيها من المضاف إليه؟
 آية الفلق يسبقها قوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾﴾ ؛ فلما كان الفلق «هو كل ما انفلق عن جميع ما خلق الله من الحيوان والصبح والحب والنوى وكل شيء من نبات وغيره»^(١) وكان شره مما يستعاذ منه؛ ناسبه قوله: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿١﴾﴾ ، ولما كان من أشد الأشياء شراً الليل إذا وقب والسحرة والحاسدون؛ ناسبه تخصيصهم بالذكر بقوله: ﴿وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٢﴾﴾ وَمِنْ سَكْرٍ الْفَقَسَاتِ فِي الْعَقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ سَكْرٍ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾﴾ . أما آية الناس فيسبقها قوله: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾﴾ ؛ فلما خص الناس بالذكر؛ ناسبه الاستعاذة من أشدهم خطراً وهو الوسواس الخناس بقوله: ﴿مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾﴾ .

* * *

(١) انظر: القرطبي - الجامع لأحكام القرآن (٢٠/٢٥٥) .

تم بحمد الله تعالى كتاب «استدراك ما فات من بلاغة الآيات المتشابهات» في يوم الثلاثاء الخامس والعشرين من ربيع الآخر عام سبعة وعشرين وأربعمائة وألف من هجرة المصطفى صلى الله عليه وسلم الموافق السابع والعشرين من مايو عام ألفين وستة من ميلاد المسيح عليه السلام بالرياض بالمملكة العربية السعودية .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين



المصادر والمراجع

- * القرآن الكريم برواية حفص عن عاصم .
- * ابن أبي الإصبع المصري - تحرير التحبير - تحقيق: د/ حفني محمد شرف - المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - الجمهورية العربية المتحدة .
- * د/ إبراهيم الخولي - التكرار بلاغه - الشركة العربية ١٩٩٣ .
- * د/ أحمد البقري - أساليب النفي في القرآن - دار المعارف ١٩٨٠
- * د/ أحمد مختار عمر - أسماء الله الحسنى - عالم الكتب ١٩٩٧ .
- * أحمد بن المطلي - الرد والتنبيه على أهل الأهواء والبدع - تحقيق: د/ محمد زينهم عزب مكتبة - مدبولي ١٩٩٢ .
- * أحمد بن المنير الإسكندري - الانتصاف - بذيل الكشف الزمخشري - دار الريان ١٩٨٧ .
- * البخاري - صحيح البخاري - تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي - دار إحياء الكتب العربية .
- * أبو البركات الأنباري - البيان في غريب إعراب القرآن - تحقيق: طه عبد الحميد - الهيئة المصرية العامة ١٩٨٠ .
- * أبو البركات الأنباري - الإنصاف في مسائل الخلاف - المكتبة العصرية ٢٠٠٣ .
- * البغدادي - هداية العارفين - وكالة المعارف استانبول ١٩٥١ .
- * أبو البقاء الكفوى - الكليات - تحقيق: عدنان درويش ومحمد المصري - مؤسسة الرسالة - بيروت ١٩٩٨ .
- * البقاعي - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور - تحقيق: د/ عبد الرزاق المهدي - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٥ .
- * البيضاوي - أنوار التنزيل وأسرار التأويل - دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٩٩٨ .
- * البيهقي - كتاب الأسماء والصفات - دار الكتب العلمية - بيروت .
- * د/ تحية عبد العزيز - التفسير العلمي لحروف أوائل السور في القرآن الكريم . بدون بيانات نشر .
- * الترمذي - الجامع الصحيح / سنن الترمذي - تحقيق: أحمد شاکر وآخرون - دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- * د/ تمام حسان - البيان الرائع في روائع القرآن - عالم الكتب ٢٠٠٠ .
- * الثعلبي - الكشف والبيان عن تفسير القرآن - تحقيق: أبو محمد بن عاشور - دار إحياء التراث العربي بيروت ٢٠٠٢ .
- * ابن الجزري - النشر في القراءات العشر - تحقيق: علي الضباع - المطبعة التجارية .
- * الجلالين: جلال الدين السيوطي و جلال الدين المحلي - تفسير الجلالين - دار الحديث - طبعة أولى .

* ابن جماعة- كشف المعاني في المتشابه من المثاني - تحقيق: د/ عبد الجواد خلف - دار الوفاء ١٩٩٠ .

* ابن جني- سر صناعة الإعراب - الحلبي ١٩٥٤ .

* جيمس كوبر - التشریح العملي - ترجمة: د/ حسين خليفة - مكتبة النهضة المصرية ١٩٦٥ .

* حاجي خليفة- كشف الظنون في أسامي الكتب والفنون - وكالة المعارف - استانبول ١٩٤٣ .

* حازم حيدر - علوم القرآن بين البرهان والإتقان- دار الزمان -السعودية ١٩٩٩ .

* الحاكم النيسابوري - المستدرک على الصحيحين - تحقيق: مصطفى عطا -دار الكتب العلمية

- بيروت ١٩٩٠ .

* أبو حامد الغزالي - المقصد الأسني في شرح أسماء الله الحسنى - محمد عثمان ١٩٨٥ .

* د/ حسن طبل - أسلوب الالتفات في البلاغة القرآنية ١٩٩٠ .

* أبو حيان الأندلسي: البحر المحيط - تحقيق: صدقي محمد - دار الفكر بيروت ١٩٩٥ .

* الخطابي - شأن الدعاء - تحقيق: أحمد يوسف الدقاق - دار المأمون ١٩٨٤ .

* الخطيب الإسكافي: درة التنزيل وغرة التأويل- عبد المعطي السقا - الخانجي ١٩٠٨ .

* الراغب الأصفهاني: المفردات في غريب القرآن - طبعة الحلبي . وطبعة أخرى تحقيق:

صفوان الداودي - دار القلم دمشق ١٩٩٢ .

* الرماني - معاني الحروف - تحقيق: عبد الفتاح شلبي - دار نهضة مصر .

* ابن الزبير الغرناطي- ملاك التأويل - تحقيق: د/ محمود كامل - دار النهضة العربية ١٩٨٥ .

* الزجاج - تفسير أسماء الله الحسنى - تحقيق: أحمد يوسف الدقاق - دار الثقافة العربية .

* الزركشي- البرهان في علوم القرآن - تحقيق: محمد أبو الفضل - دار التراث ١٩٧٢ .

* الزركلي- الأعلام - دار العلم للملايين ٢٠٠٢ .

* الزمخشري- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل- تحقيق: مصطفى حسين - دار الريان

للتراث ١٩٨٧ .

* د/ سعد عبد العظيم محمد - دراسات في علم المعاني - دار الهاني ٢٠٠٤ .

* أبو السعود - إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم - دار إحياء التراث العربي - بيروت

* السكاكي- مفتاح العلوم - تحقيق: د/ عبد الحميد هندواوي - دار الكتب العلمية ٢٠٠٠ .

* د/ سليمان محمود - النور الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى - دار الصابوني ١٩٩٠ .

* السهيلي- نتائج الفكر في النحو - دار الكتب العلمية - بيروت ١٩٩٢ .

* د/ السيد جعفر- الفواتح الهجائية وإعجاز القرآن - دار الطباعة ١٩٩١ .

* السيوطي - الإتقان في علوم القرآن - تحقيق: محمد أبو الفضل - الهيئة المصرية ١٩٧٤ .

* السيوطي - الدر المنثور - دار الفكر ١٩٩٣ .

* سيد قطب - في ظلال القرآن - دار الشروق ١٩٧٧ .

- * الشعراوي - تفسير الشعراوي - مطابع أخبار اليوم ١٩٩٧ .
- * الشهاب الخفاجي - عنايه القاضي وكفاية الراضي دار صادر - بيروت .
- * الشوكاني - فتح القدير - دار الفكر - بيروت .
- * طاش زادة - مفتاح السعادة - دار الكتب الحديثة ١٩٦٨ .
- * الطاهر بن عاشور - التحرير والتنوير - الدار التونسية ١٩٨٤ .
- * الطبري - جامع البيان في تأويل القرآن - دار الريان للتراث ١٩٨٧ .
- * الطبري - جامع البيان في تأويل القرآن - دار الفكر بيروت ١٩٨٥ .
- * عبد الرحمن بن الجوزي - فنون الأفتان في عيون علوم القرآن - تحقيق : د/ حسن عتر - دار البشائر ١٩٨٧ .
- * عبد القاهر الجرجاني - دلائل الإعجاز - السيد رشيد رضا - دار المعرفة بيروت ١٩٧٨ .
- * أبو عبيدة - مجاز القرآن - تحقيق : فؤاد سزكين - الخانجي .
- * العسكري - الفروق اللغوية - حسام الدين القدسي - مكتبة القدسي ١٩٩٤ .
- * ابن عطية - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز - تحقيق : عبد السلام محمد - دار الكتب العلمية بيروت ٢٠٠٢ .
- * ابن عقيل : شرح ابن عقيل علي ألفية ابن مالك تحقيق : محمد محبي الدين عبد الحميد - دار التراث القاهرة ١٩٨٠ .
- * العكبري : التبيان في إعراب القرآن - دار إحياء الكتب العربية .
- * علي الجرجاني - التعريفات - دار الكتب العلمية - بيروت .
- * عمر كحالة - معجم المؤلفين - دار إحياء التراث العربي بيروت .
- * فخر الدين الرازي - التفسير الكبير - دار إحياء التراث العربي بيروت ١٩٩٥ .
- * فخر الدين الرازي - التفسير الكبير - دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٠ .
- * فخر الدين الرازي - شرح أسماء الله الحسنى - تحقيق : طه عبد الرؤوف - دار الكتاب العربي - بيروت ١٩٨٤ .
- * الفراء - معاني القرآن - تحقيق : أحمد نجاتي ومحمد النجار - الهيئة المصرية ١٩٨٠ .
- * فواز الحنين - الضبط بالتقعيد للمتشابه اللفظي - الرياض ١٩٩٩ .
- * ابن فورك - تفسير ابن فورك - تحقيق : علال عبد القادر - جامعة أم القرى السعودية ٢٠٠٠ .
- * الفيروزبادي - تنوير المقياس من تفسير ابن عباس - البابي الحلبي ١٩٥١ .
- * ابن قتيبة - تأويل مشكل القرآن - تحقيق : السيد صقر - دار التراث ١٩٧٣ .
- * القرطبي : محمد بن أحمد - الجامع لحكام القرآن - تحقيق : أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش - دار الكتب المصرية - القاهرة ١٩٦٤ .
- * ابن قيم الجوزية - بدائع الفوائد - مكتبة ابن تيمية .
- * ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - المكتبة التوفيقية .
- * ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - دار الفكر بيروت ١٩٨١ .

- * الكرمانى - البرهان فى متشابه القرآن - تحقيق: أحمد عز الدين - دار الوفاء ١٩٩١ .
- * محمد آيدىن - مقدمة تحقيق كتاب «درة التنزيل» للإسكافى جامعة أم القرى ١٩٩٨ .
- * محمد البركة - المتشابه اللفظى فى القرآن - ماجستير بجامعة الإمام محمد بن سعود .
- * محمد الصامل - من بلاغة المتشابه اللفظى فى القرآن الكريم - دار إشبيليا ٢٠٠٢ .
- * محمد طلحة - إعانة الحفاظ - دار نور المكتبات ٢٠٠٤ .
- * محمد فؤاد عبد الباقي - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم .
- * د/ محمد أبو موسى - خصائص التراكمات - مكتبة وهبة - طبعة ١٩٨٥ .
- * مجمع اللغة العربية - معجم ألفاظ القرآن الكريم - الهيئة المصرية العامة ١٩٧٣ .
- * مسلم بن الحجاج - صحيح مسلم - تحقيق: محمد عبد الباقي - دار إحياء الكتب العربية .
- * مقاتل بن سليمان - تفسير مقاتل - تحقيق: د/ عبد الله شحاتة - دار إحياء التراث - بيروت ٢٠٠٣ .
- * مقاتل بن سليمان - الأشباه والنظائر فى القرآن الكريم - تحقيق: د/ عبد الله شحاتة - الهيئة المصرية العامة ١٩٩٤ .
- * مكى بن أبى طالب - الهداية الى بلوغ النهاية - كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الشارقة ٢٠٠٨ .
- * ابن المنادى - متشابهة القرآن العظيم: تحقيق: عبد الله الغنيمان - مكتبة لينة - ١٩٩٣ .
- * ابن منظور المصري - لسان العرب - دار صادر بيروت .
- * النحاس - معاني القرآن - تحقيق: محمد الصابوني - جامعة أم القرى - مكة المكرمة ١٩٩٣ .
- * ابن النديم - الفهرست لبيزج ١٨٧٢ .
- * ابن النقيب: مقدمة تفسير ابن النقيب - تحقيق: د/ زكريا سعيد - الخانجي ١٩٩٥ .
- * نور الدين الجزائري - معجم الفروق اللغوية - مؤسسة النشر الإسلامى - إيران ١٩٩٣ .
- * النيسابوري: الحسن بن محمد - غرائب القرآن و رغائب الفرقان - بهامش تفسير الطبري - دار الريان للتراث ١٩٨٧ .
- * ابن هشام - مغني اللبيب عن كتب الأعاريب - تحقيق: د . مازن المبارك ومحمد حمد الله - دار الفكر - دمشق ١٩٨٥ .
- * اليسوعي: هنريكوس لامنس - فرائد اللغة فى الفروق - المطبعة الكاثوليكية ١٨٨٩ .
- * تم الكتاب بحمد الله تعالى *

فهرس

٧.....	مقدمة
٢٢.....	سورة الفاتحة
٤٠.....	سورة البقرة
٢٩٠.....	سورة آل عمران
٣٥٣.....	سورة النساء
٤٠٥.....	سورة المائدة
٤٣٥.....	سورة الأنعام
٤٨٨.....	سورة الأعراف
٥٢٤.....	سورة الأنفال
٥٥٨.....	سورة يونس
٥٨٨.....	سورة هود
٦١٢.....	سورة يوسف
٦٢٢.....	سورة الرعد
٦٣٧.....	سورة إبراهيم
٦٤٥.....	سورة الحجر
٦٥٤.....	سورة النحل
٦٦٦.....	سورة الإسراء
٦٧٨.....	سورة الكهف
٦٨٩.....	سورة مريم
٦٩٦.....	سورة طه
٧٠٦.....	سورة الأنبياء
٧١٧.....	سورة الحج
٧٣١.....	سورة المؤمنون

٧٣٨.....	سورة النور
٧٤٥.....	سورة الفرقان
٧٥١.....	سورة الشعراء
٧٥٩.....	سورة النمل
٧٦٦.....	سورة القصص
٧٧٠.....	سورة العنكبوت
٧٧٦.....	سورة الروم
٧٨٢.....	سورة لقمان
٧٨٦.....	سورة السجدة
٧٨٨.....	سورة الأحزاب
٧٩٣.....	سورة سبأ
٧٩٦.....	سورة فاطر
٨٠٠.....	سورة يس
٨٠٣.....	سورة الصافات
٨٠٧.....	سورة ص
٨١٠.....	سورة الزمر
٨١٦.....	سورة غافر
٨٢١.....	سورة فصلت
٨٢٥.....	سورة الشورى
٨٢٨.....	سورة الزخرف
٨٣١.....	سورة الدخان
٨٣٤.....	سورة الجاثية
٨٣٥.....	سورة الأحقاف
٨٣٧.....	سورة محمد ﷺ
٨٣٨.....	سورة الفتح

٨٤٠.....	سورة الحجرات
٨٤٢.....	سورة ق
٨٤٤.....	سورة الذاريات
٨٤٦.....	سورة الطور
٨٤٩.....	سورة النجم
٨٥١.....	سورة القمر
٨٥٣.....	سورة الرحمن
٨٥٤.....	سورة الواقعة
٨٥٧.....	سورة الحديد
٨٥٩.....	سورة المجادلة
٨٦٢.....	سورة الحشر
٨٦٥.....	سورة الممتحنة
٨٦٦.....	سورة الصف
٨٦٧.....	سورة الجمعة
٨٦٧.....	سورة المنافقون
٨٦٧.....	سورة التغابن
٨٦٩.....	سورة الطلاق
٨٦٩.....	سورة التحريم
٨٧٠.....	سورة الملك
٨٧٠.....	سورة القلم
٨٧١.....	سورة الحاقة
٨٧٢.....	سورة المعارج
٨٧٣.....	سورة الجن
٨٧٣.....	سورة المزمل
٨٧٤.....	سورة المدثر

٨٧٥.....	سورة القيامة
٨٧٦.....	سورة الإنسان
٨٧٧.....	سورة المرسلات
٨٧٩.....	سورة النبأ
٨٨٠.....	سورة عبس
٨٨٠.....	سورة التكويد
٨٨١.....	سورة الانفطار
٨٨٢.....	سورة المطففين
٨٨٢.....	سورة الانشقاق
٨٨٢.....	سورة البروج
٨٨٣.....	سورة الطارق
٨٨٣.....	سورة الأعلى
٨٨٤.....	سورة الفجر
٨٨٤.....	سورة البلد
٨٨٥.....	سورة العلق
٨٨٦.....	سورة البينة
٨٨٦.....	سورة الفلق
٨٨٨.....	المصادر والمراجع

